

فتاویٰ

انوار العلوم

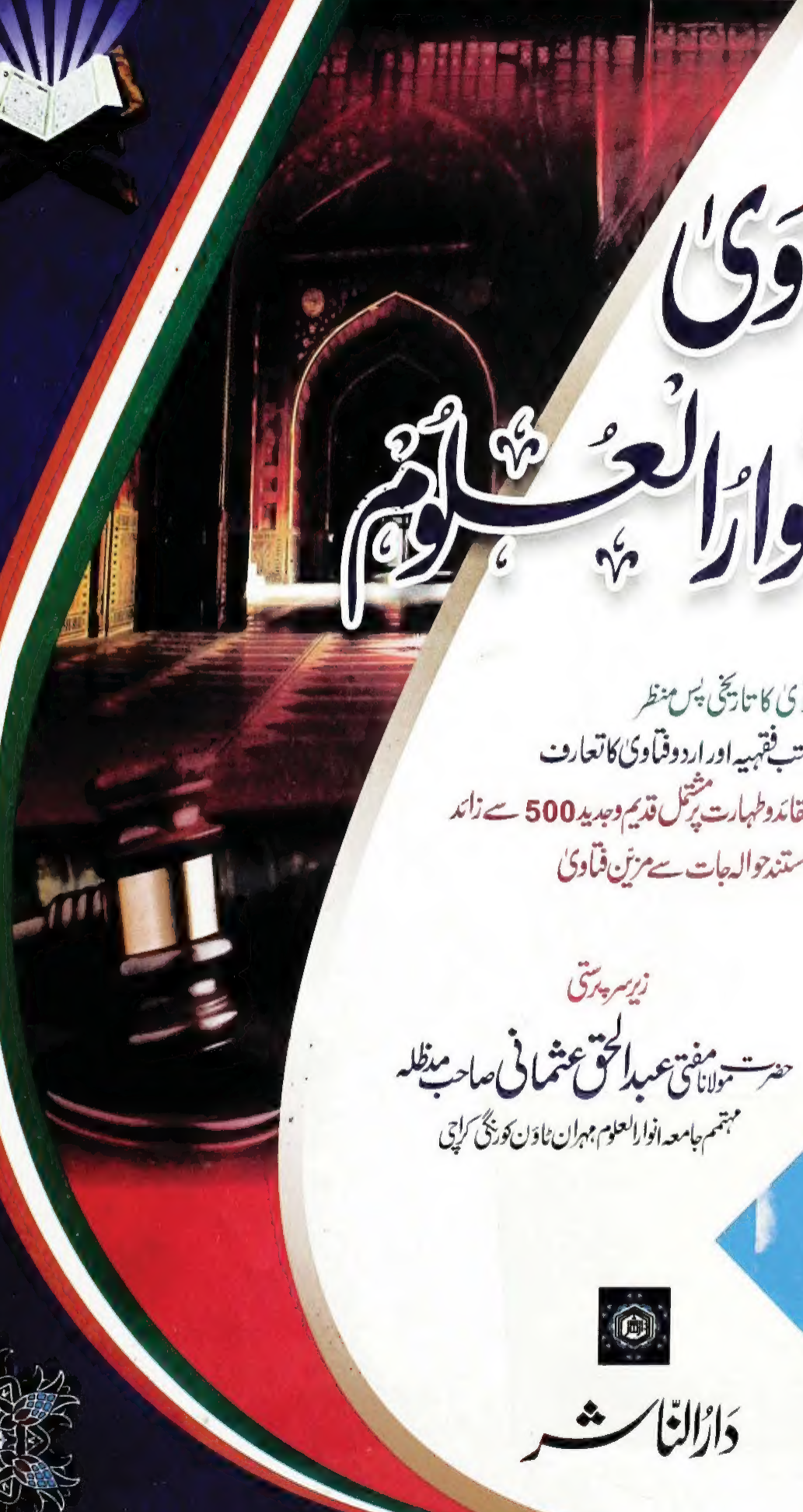
- فتویٰ کا تاریخی پس منظر
- کتب فقہیہ اور اردو فتاویٰ کا تعارف
- عقائد و طہارت پر مشتمل قدیم و جدید 500 سے زائد مستند حوالہ جات سے مزین فتاویٰ

زیر سرپرستی

حضرت مولانا مفتی عبدالحق عثمانی صاحب مدظلہ
مہتمم جامعہ انوار العلوم مہران ٹاؤن کورنگی کراچی



دارالناشر



فتاویٰ آوارانِ عالم

- فتویٰ کا سائنسی پس منظر
- کتب فقہیہ اور اردو فتاویٰ کا تعارف
- عقائد و طہارت پر مشتمل تقریباً 500 سے زائد مستند حوالہ جات سے مزین فتاویٰ

نیزہ بیگم

حضرت مولانا مفتی عبدالحمید عثمانی صاحب مدظلہ
مجموعہ باقاعدہ انوار علوم ایمان ناوان کوثری کراچی



دارالناشر

جملہ حقوق بحق ناشر و مصنف محفوظ ہیں

☆ نام کتاب فتاویٰ انوار العلوم

☆ زیر سرپرستی حضرت مولانا عبدالحق عثمانی صاحب مدظلہ

☆ ناشر دارالناشر
۱۳۳۵ھ

☆ سن اشاعت جمعۃ المبارک 7 جمادی الاول 1436ھ

ملنے کے پتے

- | | |
|--|------------------------------------|
| ☆ ادارہ العلم ریاض سوک سنٹر نوشہرہ | ☆ ادارۃ النور بنوری ٹاؤن کراچی |
| ☆ کتب خانہ مظہری گلشن اقبال کراچی | ☆ مکتبہ قاسمیہ اردو بازار لاہور |
| ☆ مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور | ☆ مکتبہ القرآن بنوری ٹاؤن کراچی |
| ☆ اسلامی کتب خانہ بنوری ٹاؤن کراچی | ☆ مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ |
| ☆ ادارۃ الرشید بنوری ٹاؤن کراچی | ☆ مکتبہ عثمانیہ روالپنڈی |
| ☆ مکتبہ رحمانیہ قصہ خوانی پشاور | ☆ مکتبہ لدھیانوی بنوری ٹاؤن کراچی |
| ☆ نیازی کتب خانہ اکوڑہ خٹک | ☆ مکتبہ امام محمد بنوری ٹاؤن کراچی |

فہرست مضامین فتاویٰ انوار العلوم

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

- ۲۶..... ❀ مختصر تعارف جامعہ انوار العلوم
- ۲۸..... ❀ فتاویٰ انوار العلوم
- مقدمہ
- ۳۱..... ❀ فتویٰ کی لغوی تعریف
- ۳۲..... ❀ فتویٰ کی اصطلاحی تعریف
- ۳۲..... ❀ فتویٰ عہدِ نبوت میں
- ۳۳..... ❀ افتاء میں صحابہ کرام کا طریقہ کار
- ۳۴..... ❀ عہدِ صحابہ میں فتویٰ
- ۳۸..... ❀ فتویٰ دورِ تابعین میں
- ۳۹..... ❀ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ
- ۳۹..... ❀ ابو حنیفہ کنیت کی وجہ
- ۴۰..... ❀ امام اعظم کے متعلق نبوی پیشین گوئی
- ۴۳..... ❀ علم شریعت کے مدوّن اول امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ
- ۴۴..... ❀ مجلس فقہ میں شریک اکابر علماء اور ان کے سنین وفات
- ۴۵..... ❀ استنباط مسائل میں امام اعظم رحمہ اللہ کا طریقہ کار
- ۴۶..... ❀ فقہ حنفی کی کتابیں
- ۴۶..... ❀ (۱) مسائل الأصول
- ۴۶..... ❀ (۲) مسائل النوادر
- ۴۷..... ❀ (۳) الفتاویٰ والواقعات
- ۴۷..... ❀ ۱... المبسوط
- ۴۹..... ❀ ۲... الجامع الصغیر

- ٣... الجامع الكبير..... ٥٠ ❁
- ٤... الزيادات وزيادات الزيادات..... ٥١ ❁
- ٥... السير الصغير..... ٥٢ ❁
- ٦... السير الكبير..... ٥٣ ❁
- ٧... مختصر الطحاوي..... ٥٥ ❁
- ٨... مختصر القدوري..... ٥٥ ❁
- ٩... تحفة الفقهاء..... ٥٦ ❁
- ١٠... الفتاوى الولوالجية..... ٥٦ ❁
- ١١... خلاصة الفتاوى..... ٥٤ ❁
- ١٢... بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع..... ٥٨ ❁
- ١٣... فتاوى قاضي خان..... ٥٨ ❁
- ١٤... بداية المبتدي..... ٥٩ ❁
- ١٥... الهداية..... ٥٩ ❁
- ١٦... المحيط البرهاني في الفقه النعماني..... ٦١ ❁
- ١٧... المختار للفتوى..... ٦٣ ❁
- ١٨... مجمع البحرين..... ٦٣ ❁
- ١٩... منية المصلي..... ٦٣ ❁
- ٢٠... كنز الدقائق..... ٦٥ ❁
- ٢١... الوقاية..... ٦٦ ❁
- ٢٢... الفتاوى التاتارخانية..... ٦٤ ❁
- ٢٣... الفتاوى البزازية..... ٦٨ ❁

- ۲۴ ... الفتاویٰ الحماذیة ۶۸ ♣
- ۲۵ ... مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر ۶۹ ♣
- ۲۶ ... تنویر الأبصار ۶۹ ♣
- ۲۷ ... مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح ۷۰ ♣
- ۲۸ ... الفتاویٰ الخیریة ۷۰ ♣
- ۲۹ ... الفتاویٰ الہندیة ۷۰ ♣
- ۳۰ ... العقود الدریة فی تنقیح الفتاویٰ الحماذیة ۷۱ ♣
- ۳۱ ... رد المحتار علی الدر المختار ۷۲ ♣
- ۳۲ ... الفتاویٰ المہدیة فی الوقائق المصریة ۷۳ ♣
- کتب حقیقہ کی ترتیب پر ایک طائرانہ نظر ۷۳ ♣

اہم اردو فتاویٰ کا تعارف

- ۱ ... فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۷۵ ♣
- ۲ ... فتاویٰ رشیدیہ ۷۶ ♣
- ۳ ... فتاویٰ مظاہر العلوم المعروف بہ فتاویٰ خلیلیہ ۷۷ ♣
- ۴ ... عزیز الفتاویٰ ۷۸ ♣
- ۵ ... امداد الفتاویٰ ۷۹ ♣
- ۶ ... امداد الاحکام ۸۱ ♣
- ۷ ... کفایت المفتی ۸۲ ♣
- ۸ ... فتاویٰ رحیمیہ ۸۲ ♣
- ۹ ... امداد المفتین ۸۳ ♣
- ۱۰ ... فتاویٰ محمودیہ ۸۵ ♣
- ۱۱ ... احسن الفتاویٰ ۸۵ ♣
- ۱۲ ... فتاویٰ حقانیہ ۸۶ ♣
- ۱۳ ... فتاویٰ بینات ۸۷ ♣

۸۷	۱۴	❦	خیر الفتاویٰ
۸۸	۱۵	❦	فتاویٰ مفتی محمود
۸۹	۱۶	❦	آپ کے مسائل اور ان کا حل
۸۹	۱۷	❦	جواہر الفتاویٰ
۹۰	۱۸	❦	فتاویٰ قاضی
۹۰	۱۹	❦	فتاویٰ فریدیہ
۹۱	۲۰	❦	فتاویٰ عثمانی
۹۱	۲۱	❦	فتاویٰ دارالعلوم زکریا
۹۲	۲۲	❦	شمینۃ الفتاویٰ
۹۲	۲۳	❦	فتاویٰ حبیبیہ
۹۲	۲۴	❦	وحید الفتاویٰ
۹۳	۲۵	❦	کتاب الفتاویٰ
۹۳	۲۶	❦	نجم الفتاویٰ
۹۳	۲۷	❦	فتاویٰ ختم نبوت

کتاب الایمان والعقائد

۹۵	❦	کیا گناہ کبیرہ سے مسلمان دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے؟
۹۶	❦	کیا موت کے بعد ارواح دنیا میں آسکتی ہیں
۹۷	❦	شفاعت کے بارے میں مسلمانوں کا عقیدہ
۹۸	❦	کواکب کے ذریعے موسم کا حال بتانا اور موکلات سے کام لینا
۱۰۲	❦	عذاب قبر روح اور جسم دونوں کو ہوتا ہے
۱۰۵	❦	مردوں کا قدموں کی آہٹ سننا
۱۰۶	❦	امام مہدی کا منکر گمراہ ہے
۱۰۷	❦	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی الوہیت کا عقیدہ رکھنا
۱۰۸	❦	یزید پر لعنت کرنے کا حکم
۱۱۰	❦	خلافت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے منکر کا حکم

- ۱۱۱..... عقیدہ ظہور مہدی..... ❁
- ۱۱۳..... حضرت مہدی کا تعارف..... ❁
- ۱۱۳..... ذات گرامی..... ❁
- ۱۱۳..... کتب حدیث میں حضرت مہدی کے اسم گرامی کا ذکر..... ❁
- ۱۱۴..... نسبت شریفہ..... ❁
- ۱۱۵..... حضرت مہدی کا لقب..... ❁
- ۱۱۶..... کنیت..... ❁
- ۱۱۶..... جائے پیدائش..... ❁
- ۱۱۶..... مدتِ خلافت، وصال و تدفین..... ❁
- ۱۱۷..... صفاتِ مہدی..... ❁
- ۱۱۸..... ظہور مہدی کی علامات..... ❁
- ۱۲۰..... حضرت مہدی کا تذکرہ آیات قرآنیہ کی تفسیر میں..... ❁
- ۱۲۱..... حضرت مہدی کا تذکرہ صحیحین میں..... ❁
- ۱۲۳..... خلاصہ بحث..... ❁
- ۱۲۳..... کیا کفار بھی آپ علیہ السلام کے امتی ہیں..... ❁
- ۱۲۴..... زمانہ فترت کے لوگوں کا حکم..... ❁
- ۱۲۵..... نبی یا ولی کے توکل سے دعا مانگنا..... ❁
- ۱۲۷..... ”یا شیخ جیلانی شیئا للہ“ کا وظیفہ پڑھنے کا حکم..... ❁

باب فیما یتعلق بالأنبیاء علیہم السلام

- ۱۲۸..... کیا شبِ معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی زیارت ہوئی..... ❁
- ۱۲۹..... عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے منکر کا حکم..... ❁
- ۱۳۰..... حضرت خضر علیہ السلام نبی تھے یا ولی..... ❁
- ۱۳۱..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سائے کی تحقیق..... ❁
- ۱۳۵..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ تھا یا نہیں؟..... ❁
- ۱۳۶..... عرشِ افضل ہے یا روضہ اطہر کی مٹی..... ❁

فصل فیما يتعلق بالمعجزة والكرامة

- ❁ معجزہ اور کرامت کی تعریف و ثبوت اور دونوں میں فرق ۱۳۷
- ❁ معجزہ کی تعریف ۱۳۷
- ❁ معجزات کا ثبوت قرآن کریم سے ۱۳۸
- ❁ معجزات کا ثبوت احادیث مبارکہ سے ۱۳۹
- ❁ کرامت کی تعریف ۱۴۰
- ❁ کرامات کا ثبوت قرآن مجید سے ۱۴۰
- ❁ معجزہ اور کرامت میں فرق ۱۴۲
- ❁ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی کرامات ۱۴۳

باب الکفریات

- ❁ کسی مسلمان کو کافریا منافق کہنے کا حکم ۱۴۴
- ❁ کسی مسلمان کو قتل کرنے میں ثواب کی امید رکھنا ۱۴۵
- ❁ کسی صحابی کی صحابیت کے انکار کا حکم ۱۴۶
- ❁ جھگڑے کے دوران ایک شخص کا دوسرے کو کافر کہنا ۱۴۸
- ❁ قبر کو سجدہ کرنا جائز ہے یا نہیں ۱۴۸
- ❁ سنت کو معمولی سمجھنے کا حکم ۱۴۹
- ❁ اسراء اور معراج کے منکر کا حکم ۱۵۱
- ❁ رقص و سرور اور گانے بجانے کو حلال سمجھنے والے کا حکم ۱۵۱
- ❁ قسم کی تاکید کے لئے کفریہ کلمات کہنا ۱۵۳
- ❁ غیبت کو حلال سمجھنا کفر ہے ۱۵۳
- ❁ کسی مسلمان کو کافر کہنا ۱۵۵
- ❁ بغیر وضو کے جان بوجھ کر نماز پڑھنا ۱۵۶
- ❁ تحریف قرآن کے قائل کا شرعی حکم ۱۵۷
- ❁ اپنے آپ کو یہودی یا نصرانی کہنے کا حکم ۱۵۹
- ❁ قرآن کریم کی بے ادبی کرنے والے کا حکم ۱۶۱

باب فیما یتعلق بالقرآن والحديث

- ۱۶۲ قرآن کریم حفظ کرنے کے بعد بھلا دینے کا حکم
- ۱۶۳ قرآن کریم اور دیگر دینی کتابوں کے بوسیدہ اوراق کی حفاظت کا طریقہ
- ۱۶۴ سورہ بقرہ کی آخری آیات مدنی ہیں اور ان کی شان
- ۱۶۵ تفسیر بیان کرنے کی اہلیت
- ۱۶۵ دوران تلاوت اذان شروع ہو جائے تو کیا کرے
- ۱۶۶ آیت الکرسی کی فضیلت
- ۱۶۷ لیلة القدر اور شب برات سے مراد کون سی راتیں ہیں
- ۱۶۹ ناجائز کاموں کے لئے قرآن مجید کا سہارا لینا

کتاب السنة والبدعة

- ۱۷۰ بدعت کی تعریف، پہچان کا طریقہ، بدعت اور رسم میں فرق
- ۱۷۲ تیجہ چالیسواں کی دعوت میں شرکت کا حکم
- ۱۷۳ قبر پر پھولوں کی چادر چڑھانے کا حکم
- ۱۷۴ نماز عید کے بعد مصافحہ اور معانقہ کا حکم
- ۱۷۵ ماہ رمضان کے الوداعی خطبے میں الوداع اور الفراق کے الفاظ استعمال کرنا
- ۱۷۶ کھانے کے بعد ہاتھ اٹھا کر اجتماعی دعا کا حکم
- ۱۷۷ وفات کے دوسرے تیسرے روز فاتحہ خوانی کرنا اور لوگوں کو کھانا وغیرہ کھلانے کا حکم
- ۱۷۸ دعا میں جسر آدرود شریف اور آیت ”إن اللہ وملائکتہ“ کو ضروری سمجھ کر پڑھنے کا حکم
- ۱۸۰ روزہ کشائی کی رسم اور اس کی شرعی حیثیت
- ۱۸۱ اذان سے پہلے بلند آواز سے صلوة وسلام پڑھنا
- ۱۸۲ مردہ کو دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان کہنے کا حکم
- ۱۸۳ ایصالِ ثواب کے لئے دن متعین کرنا اور برسی منانا
- ۱۸۴ کفن سے کپڑا بچا کر امام کے لئے مصلے بنانے کا حکم
- ۱۸۵ بیمار کی جلد شفا یابی کے لئے یا جلد روح نکلنے کے لئے چیلوں کو گوشت پھینکنے کا حکم
- ۱۸۶ نوافل کے بعد مقتدیوں کا امام کے ساتھ مل کر اجتماعی دعا کرنا

- ۱۸۷..... نمازوں کے بعد مصافحہ کرنا ❀
- ۱۸۹..... کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ خوانی اور ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ❀
- ۱۹۰..... ماہ محرم میں حلیم اور شربت کا حکم ❀
- ۱۹۱..... جمعہ اور عیدین کے بعد مصافحہ اور معافقہ کرنے کا حکم ❀
- ۱۹۱..... میت کو قبرستان لے جاتے وقت کلمہ شہادت پر ابھارنا ❀
- ۱۹۲..... سالگرہ کی شرعی حیثیت کیا ہے..... ❀
- ۱۹۳..... کسی بزرگ کی قبر کا طواف کرنا یا قبر کی مٹی بدن پر ملانا ❀
- ۱۹۳..... قبروں کو بوسہ دینے کا حکم ❀
- ۱۹۵..... بزرگوں کی قبروں کا طواف کرنا یا بوسہ لینے کا حکم ❀
- ۱۹۶..... یارسول اللہ یا محمد کہنے کا حکم ❀
- ۱۹۷..... مزار پر اجتماعی قرآن خوانی کرنا ❀
- ۱۹۸..... نماز کے بعد اونچی آواز سے ذکر کرنا یا صلاۃ و سلام پڑھنا ❀
- ۱۹۹..... پیر، بخش، علی، بخش اور غوث بخش نام رکھنے کا حکم ❀
- ۲۰۰..... عرس اور برسی کی شرعی حیثیت ❀
- ۲۰۰..... دس محرم کو سبیل لگانے کا حکم ❀
- ۲۰۱..... حیلہ اسقاط کی شرعی حیثیت ❀
- ۲۰۳..... اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا حکم ❀
- ۲۰۵..... جشن عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شرعی حیثیت ❀
- ۲۰۶..... نماز جنازہ کے بعد اجتماعی دعا..... ❀
- ۲۰۷..... تعزیت کے موقع پر کسی مخصوص شخص کو تلاوت کے لئے مقرر کرنا اور تیجہ کا حکم ❀
- ۲۰۹..... بدعتی سے محبت کرنا..... ❀
- ۲۱۰..... جنازہ کے بعد کھڑے ہو کر میت کے لئے دعا کرنا..... ❀
- ۲۱۱..... حیلہ اسقاط اور دور کا حکم..... ❀
- ۲۱۲..... خطبہ سے پہلے ”ان اللہ وملائکتہ..... الخ“ پڑھنا..... ❀
- ۲۱۳..... خوشی کے موقع پر پھولوں کا ہار پہنانے کا حکم..... ❀
- ۲۱۳..... انگوٹھے چومنا..... ❀

- ۲۱۵..... رمضان میں ختم قرآن کے بعد مٹھائی تقسیم کرنے کا حکم ❀
- ۲۱۶..... تیجہ، دسواں اور چالیسواں کی شرعی حیثیت ❀
- ۲۱۷..... دن متعین کر کے مسجد میں کھانا لانا ❀
- ۲۱۸..... ایصالِ ثواب کے لئے دن کی تخصیص ❀
- ۲۲۰..... عید میلاد النبی اور مروجہ خرافات ❀
- ۲۲۳..... مروجہ قرآن خوانی کا حکم ❀
- ۲۲۵..... جنازے کے ساتھ بلند آواز سے کلمہ شہادت پڑھنا ❀
- ۲۲۵..... آیات قرآنیہ اور کلمہ طیبہ وغیرہ سے مزین چادر میت پر ڈالنا ❀
- ۲۲۶..... قبروں پر چادر چڑھانے کا حکم ❀
- ۲۲۷..... سنتوں کے بعد اجتماعی دعاء مانگنے کا حکم ❀
- ۲۲۸..... فرض نماز کے بعد اجتماعی دعا کا حکم ❀
- ۲۲۸..... فرض نماز کے بعد ہمیشہ جسمراد عامانگنا ❀
- ۲۲۹..... والدین کی قبر کو بوسہ دینے کا حکم ❀
- ۲۳۰..... ظہر، مغرب اور عشاء کے فرضوں کے بعد اجتماعی دعا کرنا ❀
- ۲۳۱..... ایصالِ ثواب کا ثبوت قرآن و سنت سے ❀
- ۲۳۳..... انگوٹھے چومنے سے متعلق تفصیلی جواب ❀
- ۲۳۲..... میت کے دفن کرنے کے بعد چند قدم پیچھے ہٹ کر دعائیں مانگنا ❀
- ۲۳۳..... نماز کے بعد اجتماعی ذکر بالجسمر کرنا ❀
- ۲۳۴..... قبر کے اندر قرآن کریم رکھنا ❀
- ۲۳۶..... میت کو دفنانے کے بعد قبے کے پاس کھڑے ہو کر دعا کرنے کا حکم ❀
- ۲۳۷..... کار خیر کے آغاز میں قرآن خوانی کرنا ❀
- ۲۳۸..... قرآن خوانی پر مقرر کر کے پیسے لینے کا شرعی حکم ❀
- ۲۵۰..... بچے کے ختم قرآن کے موقع پر دعوت کرنا اور مٹھائی تقسیم کرنا ❀
- ۲۵۱..... ایصالِ ثواب کی نیت سے قبر کے پاس تلاوت کرنا ❀
- ۲۵۲..... سال نو کی خوشی میں مٹھائیاں تقسیم کرنے کا حکم ❀
- ۲۵۳..... تعزیت کے لئے شامیانے لگانے کا حکم ❀

- ❦ ایصالِ ثواب کے لئے شادی بیاہ جیسی دعوت کرنے کا حکم ۲۵۴
- ❦ قرآن خوانی کی برکات حاصل ہونے کا مطلب ۲۵۵
- ❦ نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ۲۵۶
- ❦ ماہِ صفر کے آخری بدھ کو کھانا پکانا ۲۵۷
- ❦ مرغی کا اذان دینا نحوست کی علامت نہیں ہے ۲۵۸
- ❦ کوئے کی آواز سے فال لینا ۲۵۸
- ❦ کن مواقع میں کھڑے ہو کر پانی پینا مستحب ہے ۲۵۹
- ❦ خطبہ کے دوران ہاتھ میں عصا لینا ۲۶۰

کتاب العلم

- ❦ دینی علم حاصل کرنا اور علم حاصل کرنے کی فضیلت ۲۶۱
- ❦ علم فقہ کو کھیتی کے ساتھ تشبیہ دینا ۲۶۲
- ❦ غیر مستند عالم کا مسائل بیان کرنا ۲۶۲
- ❦ لڑکیوں کا اسکول میں پڑھانا کیسا ہے ۲۶۳
- ❦ غیر مسلم کو قرآن کی تعلیم دینا اور ان سے دنیاوی علم حاصل کرنے کا حکم ۲۶۵
- ❦ خواب کی بنیاد پر قبر کھودنا ۲۶۷
- ❦ غیر مسلم کو نیک اعمال کا ثواب بخشنا ۲۶۷
- ❦ غیر مسلم کو قرآن مجید وغیرہ کا ثواب بخشنا ۲۶۸
- ❦ اہل سنت والجماعت کا مطلب اور مصداق ۲۶۹
- ❦ زندیق اور مرتد کی تعریف، دونوں میں فرق اور حکم ۲۷۴
- ❦ ڈاڑھی کے ثبوت، حکم اور اس کی مقدار پر ایک مفصل فتویٰ ۲۷۷

باب الأدعية والأذکار وغیرہا

- ❦ دعا کی ابتداء حمد و ثناء سے کرنا ۲۸۲
- ❦ بیت الخلاء میں ادعیہ پڑھنے کا حکم ۲۸۲
- ❦ برہنہ انسان کا اپنے آپ کو جنات کی شرارت سے بچانے کی دعا ۲۸۳
- ❦ قضائے حاجت کے دوران چھینک آئے تو الحمد للہ کہنے کا حکم ۲۸۴

- ۲۸۴ تسبیحات کو انگلیوں پر شمار کرنا ❦
- ۲۸۵ تسبیح کے دانوں پر ذکر کرنے کو بدعت کہنا ❦
- ۲۸۷ اجتماعی طور پر ذکر کرنا ❦
- ۲۸۷ دوران تلاوت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام آنے پر درود پڑھنے کا حکم ❦
- ۲۸۸ حالت حیض میں تلاوت قرآن اور عملیات سے متعلق وظائف پڑھنے کا حکم ❦
- ۲۹۰ دعاء کے بعد سینے پر پھونک مارنے کا حکم ❦
- ۲۹۰ بیت الحلا میں ذکر کرنے کا حکم نیز عملیات سے متعلق وظائف پڑھنا ❦
- ۲۹۱ فاسق شخص کے لئے رحمۃ اللہ علیہ کہنا ❦
- ۲۹۲ تلاوت قرآن پاک افضل ہے یا درود شریف پڑھنا ❦

فصل فیما يتعلق بالتعويدات

- ۲۹۳ تعویذات پر اجرت لینا ❦
- ۲۹۳ دم اور تعویذ پر اجرت لینا ❦
- ۲۹۵ روحانی طریقہ سے علاج کرنے کا شرعی حکم ❦
- ۲۹۶ نظر بد سے حفاظت کے لئے چہرے پر سیاہ داغ لگانے کا حکم ❦
- ۲۹۷ عملیات کے ذریعے کمائے ہوئے پیسوں کا حکم ❦

کتاب الطہارة

باب الاستنجاء

- ۲۹۹ ہوا خارج ہونے کی صورت میں استنجاء کا حکم ❦
- ۳۰۰ استنجاء کرنے میں اگر ستر کھلنے کا خطرہ ہو تو وضو پر اکتفاء کرنا جائز ہے یا نہیں ❦
- ۳۰۰ استنجاء کے لئے پانی اور پتھر دونوں کا استعمال کرنا افضل ہے ❦
- ۳۰۱ عورتوں کا استنجاء کے لئے ڈھیلے کا استعمال کرنا ❦
- ۳۰۲ اینٹ کے ٹکرے سے استنجاء کرنے کا حکم ❦
- ۳۰۳ کاغذ یا ٹیشو پیپر سے استنجاء کرنے کا حکم ❦
- ۳۰۳ بیت الخلاء میں مکھیوں کا جسم پر بیٹھنا اور پاکی ناپاکی کا حکم ❦
- ۳۰۵ استنجاء میں صرف ڈھیلے یا صرف پانی پر اکتفا کرنے کا حکم ❦

- ۳۰۶ دائیں ہاتھ سے استنجا کرنے کا حکم ❀
 ۳۰۶ استنجا کرنے پر قدرت نہ رکھنے والے کا حکم ❀
 ۳۰۷ قضاء حاجت کے بعد اچھی طرح استنجا کرنا چاہئے ❀
 ۳۰۸ خروج ریح کے بعد استنجا کرنے کا حکم ❀
 ۳۰۹ صرف پانی سے استنجا کرنے کا حکم ❀
 ۳۱۰ استنجا خشک کرنے کے لئے چلنے پھرنے کا حکم ❀

باب فی الوضوء

- ۳۱۲ ہاتھ کئے ہوئے شخص کے وضو کرنے کا حکم ❀
 ۳۱۲ ناخن میں میل کچیل وغیرہ جم جائے تو وضوء اور غسل کا حکم ❀
 ۳۱۳ سر پر بال نہ ہونے کی صورت میں چہرے کی حد ❀
 ۳۱۴ جڑ سے اکھڑے ہوئے ناخن کی جگہ پانی پہنچانے کا حکم ❀
 ۳۱۵ دوران وضو مسح بھول جائے تو وضو کا حکم ❀
 ۳۱۶ میک اپ پر وضو کرنے کا حکم ❀
 ۳۱۷ جسم پر تیل لگا ہوا ہو تو وضو اور غسل کا حکم ❀
 ۳۱۸ وضو کرتے وقت مصنوعی دانت نکالنے کا حکم ❀
 ۳۱۹ رنگ ساز کے لئے وضو اور غسل کا حکم ❀
 ۳۲۰ غسل جنابت سے پہلے وضو کرنے کا حکم ❀
 ۳۲۱ وضو میں ناخن کے نیچے پانی پہنچانا ❀
 ۳۲۲ جسم پر میل جمی ہونے کی صورت میں وضو کا حکم ❀
 ۳۲۳ دوران وضو دعائیں پڑھنا کیسا ہے ❀
 ۳۲۵ جس دانت کی بھرائی کی گئی ہو وضو اور غسل میں اس کا حکم کیا ہے؟ ❀
 ۳۲۶ ناخن پالش اور لبوں پر سرخی لگی ہو تو اس کا وضو اور غسل میں کیا حکم ہوگا؟ ❀
 ۳۲۷ غسل جنابت کے بعد نماز کے لئے وضو کرنے کا حکم ❀
 ۳۲۸ ایک عضو خشک ہونے کے بعد دوسرا عضو دھونے کا حکم ❀
 ۳۲۸ وضو میں اعضاء کو بھول کر یا قصداً تین مرتبہ سے زائد دھونا ❀

- ۳۲۹..... وضو میں گردن کے مسح کا حکم
- ۳۳۰..... عرق لگے ہوئے اعضاء پر وضو کا حکم
- ۳۳۱..... ناخن پر آٹا لگا ہو تو وضو کا حکم
- ۳۳۱..... ناخن پالش پر وضو کا حکم
- ۳۳۳..... اعضاء و وضو پر ایلفی چپک جائے تو وضو کا حکم
- ۳۳۴..... مصنوعی دانت والے کے وضو اور غسل کا حکم
- ۳۳۷..... وضو کے بعد کون سی دعا پڑھنی چاہئے
- ۳۳۷..... وضو کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر کرنا چاہئے
- ۳۳۷..... وضو میں ایڑی خشک رہ جائے تو وضو کا حکم
- ۳۳۸..... سرخی پاؤڈر وغیرہ پر وضو کا حکم
- ۳۳۸..... اعضاء و وضو کو تین سے زائد مرتبہ دھونے کا حکم
- ۳۳۹..... ہاتھوں پر کیمیکل کی تہہ جم جانے سے وضو اور نماز کا حکم
- ۳۴۰..... وضو میں کوئی چیز واجب نہیں
- ۳۴۱..... غسل کرنے سے وضو ہو جائے گا
- ۳۴۲..... زخم سے مسلسل خون نکلنے کی صورت میں وضو کا حکم
- ۳۴۲..... سیاہ خضاب لگانے سے وضو، غسل اور نماز کا حکم
- ۳۴۳..... وضو اور غسل میں مصنوعی پاؤں کا حکم
- ۳۴۴..... آب زمزم سے وضو اور غسل کرنے کا حکم
- ۳۴۵..... جس نے بدن پر نام وغیرہ گد وایا ہو تو اس شخص کے وضو اور غسل کا حکم
- ۳۴۶..... داڑھ بھروانے کی صورت میں وضو اور غسل کا حکم
- ۳۴۷..... وضو اور غسل میں پانی کی مقدار
- ۳۴۸..... دھوپ کے ذریعے سے گرم کئے ہوئے پانی سے وضو کرنے کا حکم
- ۳۴۹..... قیدی کے لئے وضو کا حکم
- ۳۵۰..... بیسن کے سامنے کھڑے ہو کر وضو کرنے کا حکم
- ۳۵۰..... وضو سے فارغ ہونے پر انگلی سے اشارہ کرنا

فصل في السواك

- ۳۵۲..... ۴. ٹوتھ پیسٹ برش وغیرہ کے استعمال کا حکم
- ۳۵۳..... ۴. نماز کی بناء کے لئے وضو کرتے وقت مسواک کرنے کا حکم
- ۳۵۴..... ۴. انگلیوں کو مسواک کی جگہ استعمال کرنے کا حکم
- ۳۵۵..... ۴. عورتوں کا مسواک کی جگہ دنداسہ استعمال کرنا
- ۳۵۶..... ۴. کیا ٹوتھ برش سے مسواک کی سنت ادا ہو جائے گی؟
- ۳۵۷..... ۴. وضو سے قبل اور بعد مسواک کرنے کا حکم

باب في المسح على الخفين والجوربين وغيرها

- ۳۵۹..... ۴. موزوں پر مسح کرنے کا طریقہ
- ۳۵۹..... ۴. موٹی جرابوں پر مسح کا حکم
- ۳۶۰..... ۴. مروجہ جرابوں پر مسح کا حکم
- ۳۶۱..... ۴. موزوں پر مسح کرنے کا حکم
- ۳۶۱..... ۴. پلاستر پر مسح کا حکم
- ۳۶۲..... ۴. ٹوپی یا عمامہ پر مسح کرنا
- ۳۶۳..... ۴. باریک جرابوں پر مسح کا حکم
- ۳۶۴..... ۴. پنڈلی کے اوپر سے پھٹے ہوئے موزے پر مسح کا حکم
- ۳۶۶..... ۴. مسح علی الخفين کے منکر کا حکم
- ۳۶۶..... ۴. پٹی پر مسح کے بعد پٹی گر گئی
- ۳۶۷..... ۴. عورتوں کے لئے موزوں پر مسح کا حکم
- ۳۶۸.....

فصل في نواقض الوضوء

- ۳۶۹..... ۴. شرمگاہ میں انگلی داخل کرنے سے وضو اور غسل کا حکم
- ۳۶۹..... ۴. کون سی نیند ناقص وضو ہے؟
- ۳۷۱..... ۴. شراب پینے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں
- ۳۷۲..... ۴. انجکشن کے ذریعے خون نکالنے سے وضو کا حکم

- ۳۷۳ عورت کے پستان سے دودھ کا نکلنا ناقض وضو نہیں ہے
- ۳۷۴ ڈکار آنے سے وضو نہیں ٹوٹتا
- ۳۷۵ قے سے وضو کے ٹوٹ جانے کا حکم
- ۳۷۶ دانوں سے پانی کا نکلنا ناقض وضو ہے یا نہیں؟
- ۳۷۷ زخم سے پانی نکل کر بہہ جانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے
- ۳۷۸ ٹیک لگا کر سونے سے وضو ٹوٹ جائے گا
- ۳۸۰ بلغم کے ساتھ جما ہوا خون آئے تو وضو کا حکم
- ۳۸۱ ناک سے خون نکلنے سے وضو کا حکم
- ۳۸۱ وضو کے دوران منہ سے خون نکلے تو ناقض وضو ہونے کی مقدار
- ۳۸۲ خوراک کی نالی ڈانسنے سے وضو ٹوٹنے کا حکم
- ۳۸۳ وضو کو توڑنے والی قے کی مقدار
- ۳۸۴ کیا شراب پینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟
- ۳۸۵ قطرات سے بچنے کے لئے عضو میں ٹیشو پیپر داخل کرنا
- ۳۸۵ عورت کے آگے کے مقام سے ہوا خارج ہونے پر وضو کا حکم
- ۳۸۶ ریح والے شخص کے وضو کا حکم
- ۳۸۷ ناخن کاٹنے سے وضو کا حکم
- ۳۸۸ نزلہ زکام والے پانی سے وضو ٹوٹنے کا حکم
- ۳۸۹ گرمی دانے سے پانی نکلے تو وضو کا حکم
- ۳۸۹ ران سے خون اور پیپ نکلنے پر وضو کا حکم
- ۳۹۱ ستر کھلنے سے وضو ٹوٹنے کا حکم
- ۳۹۲ کان کی میل صاف کرنے سے وضو کا حکم
- ۳۹۳ کشف عورت سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں
- ۳۹۴ کیا آنکھوں سے نکلنے والا پانی ناقض وضو ہے؟
- ۳۹۴ اگر پیشاب غیر محل سے خارج ہو تو وضو کا حکم

باب الغسل

- ۳۹۸ غسل جنابت میں ہر بال کے نیچے پانی پہنچانے کا حکم ❀
- ۳۹۸ بستر پر منی کا دھبہ نظر آنے کی صورت میں میاں بیوی کے لئے غسل کا حکم ❀
- ۴۰۰ ایک رات میں متعدد بار جماع کرنے سے ایک دفعہ غسل کافی ہے ❀
- ۴۰۰ جنبی کے لئے غسل کرتے وقت ناک میں پانی ڈالنے کی حد ❀
- ۴۰۱ اگر کوئی غسل میں کلی کرنا بھول گیا ہو تو یاد آنے پر کیا کرے ❀
- ۴۰۲ غسل جنابت میں آنکھوں کے اندرونی حصہ میں پانی پہنچانے کا حکم ❀
- ۴۰۳ ناس نہ آئے تو غسل کا حکم ❀
- ۴۰۴ جنبی شخص کے غسل کا طریقہ ❀
- ۴۰۵ غسل کا مسنون طریقہ ❀
- ۴۰۵ صرف منی کے نکلنے کا احساس ہو تو غسل کا شرعی حکم ❀
- ۴۰۶ جنبی کے لئے تاخیر غسل کا حکم ❀
- ۴۰۷ غسل جنابت سے پہلے پانی پی لیا اور غسل میں کلی نہیں کی تو کیا حکم ہے؟ ❀
- ۴۰۷ غسل واجب میں مینڈھیاں کھولنے کا حکم ❀
- ۴۰۸ عورت کے لئے غسل کرتے وقت بال دھونے کا حکم ❀
- ۴۱۰ ناخن میں میل جمع ہونا مانع غسل نہیں ❀
- ۴۱۱ غسل جنابت اور وضو میں مصنوعی دانتوں کا حکم ❀
- ۴۱۲ دفق کے بغیر منی نکلنے سے غسل کا حکم ❀
- ۴۱۳ پانی موجود ہونے کے باوجود غسل جنابت نہ کرنے والے کا حکم ❀
- ۴۱۴ غسل کرتے ہوئے کلی کرنا بھول گیا بعد میں پانی پی لیا ❀
- ۴۱۵ نابالغ لڑکی کا جماع کے بعد غسل کے بغیر نماز پڑھنا ❀
- ۴۱۶ صرف عضو کے دخول سے غسل کا حکم ❀
- ۴۱۷ بچے کی پیدائش کے بعد عورت پر غسل واجب ہے ❀
- ۴۱۸ غسل کب واجب ہوتا ہے اور غسل کے دوران یا بعد میں سورتیں یاد عا پڑھنے کا حکم ❀
- ۴۲۰ دانت میں بھرائی کروائی ہو تو غسل کا حکم ❀

- ۴۲۱..... غسل کے بعد منی کے نکلنے سے دوبارہ غسل واجب ہوگا یا نہیں ❀
- ۴۲۲..... بالغ پر صحبت کرنے سے غسل واجب ہے..... ❀
- ۴۲۳..... غسل کے بعد منی نکلنے کا حکم..... ❀
- ۴۲۳..... تہائی میں بھی لگی وغیرہ باندھ کر غسل کرنا افضل ہے..... ❀
- ۴۲۶..... جنبی کا ماء جاری سے غسل کا حکم..... ❀
- ۴۲۷..... غسل جنابت کے بعد نکلنے والے مواد کا حکم..... ❀

فصل فی أحكام الجنابة

- ۴۲۸..... جنابت کی حالت میں کھانا کھانے کا حکم..... ❀
- ۴۲۹..... حالت جنابت میں بال اور ناخن کاٹنے کا حکم..... ❀
- ۴۳۰..... جنبی کا کمپیوٹر پر قرآن کی آیات ٹائپ کرنے کا حکم..... ❀
- ۴۳۰..... حالت جنابت میں قرآنی آیت پر مشتمل تعویذ پینے کا حکم..... ❀
- ۴۳۱..... حالت جنابت میں ہاتھ دھونے کا حکم..... ❀
- ۴۳۲..... حالت جنابت میں مسجد میں داخل ہونا..... ❀
- ۴۳۳..... حالت جنابت میں قرآن پاک یا بیت اللہ کو دیکھنے کا حکم..... ❀

باب فی التیمم

- ۴۳۵..... سردی میں وقت تنگ ہونے کی وجہ سے تیمم کرنا..... ❀
- ۴۳۶..... پاک دیوار سے تیمم کرنے کا حکم..... ❀
- ۴۳۷..... حالت جنابت میں تیمم کا حکم..... ❀
- ۴۳۸..... ایک تیمم سے متعدد فرائض و نوافل پڑھنے کا حکم..... ❀
- ۴۳۹..... مٹی کے ڈھیلے پر ہاتھ مار کر تیمم کرنے کا حکم..... ❀
- ۴۴۰..... پانی کے استعمال سے مرض بڑھ جانے کا خطرہ ہو تو تیمم کا حکم..... ❀
- ۴۴۱..... محض تیمم کی نیت سے تیمم کر کے قرآن چھونے کا حکم..... ❀
- ۴۴۲..... تیمم کن چیزوں سے جائز ہے؟..... ❀
- ۴۴۳..... معذور آدمی کے لئے غسل اور وضو کے بجائے تیمم کرنے کا حکم..... ❀
- ۴۴۴..... پھوڑے پھنسی اور سخت خارش میں تیمم کا حکم..... ❀

- ۴۴۵..... ٹرین میں پانی موجود نہ ہونے کی صورت میں تیمم کا حکم ❀
 ۴۴۶..... چلتی ہوئی ٹرین سے چشمہ یا تالاب وغیرہ دکھائی دینے سے تیمم نہیں ٹوٹتا ❀
 ۴۴۷..... پانی کے دیکھنے کے بعد تیمم کا حکم ❀
 ۴۴۸..... سخت سردی میں تیمم کرنے کا حکم ❀
 ۴۴۹..... ہاتھ پر زخم ہونے کی صورت میں تیمم کرے یا وضو ❀
 ۴۵۰..... تنگی وقت کی وجہ سے تیمم ❀
 ۴۵۱..... قیدی کا سحلت مجبوری تیمم کر کے نماز پڑھنا ❀
 ۴۵۲..... جنازہ فوت ہونے کا خطرہ ہو تو تیمم کا حکم ❀

باب فی الحيض والنفاس والاستحاضة

- ۴۵۳..... عورت کے لئے حالت حیض میں تسبیحات اور دعائیں پڑھنے کا حکم ❀
 ۴۵۴..... حیض سے پاک ہونے کے بعد جماع کے لئے غسل ضروری ہے یا نہیں؟ ❀
 ۴۵۴..... اگر حیض کا خون مسلسل نہ آئے تو کیا حکم ہے ❀
 ۴۵۵..... نماز کے دوران حیض آجائے تو نماز کا حکم ❀
 ۴۵۶..... حیض کی حالت میں قرآن شریف اور دیگر دینی کتب کو پڑھنا ❀
 ۴۵۷..... حیض کی حالت میں بیوی سے جماع کرنا ❀
 ۴۵۹..... نفاس کا خون عادت سے زیادہ آئے تو اس کا حکم ❀
 ۴۶۰..... حائضہ کے ہاتھ کے پکے ہوئے کھانے کا حکم ❀
 ۴۶۱..... حائضہ کا آیت الکرسی پڑھنا ❀
 ۴۶۲..... ایام حیض میں قرآن کس طرح یاد کرے ❀
 ۴۶۳..... حائضہ نماز کے وقت کیا کرے ❀
 ۴۶۴..... جس عورت کے ایام حیض خلط ملط ہو گئے اس کا حکم ❀
 ۴۶۵..... آپریشن کے ذریعے ولادت کے بعد نفاس کا حکم ❀
 ۴۶۶..... ایام حیض میں مختلف رنگ کے خون آنے کا حکم ❀
 ۴۶۷..... استحاضہ میں حیض اور طہر کا شمار ❀
 ۴۶۸..... استسقاء حمل کے بعد خون آنے کا حکم ❀

- ۴۶۹..... نفاس کی تعریف اور حکم..... ❀
- ۴۷۱..... حالت حیض میں بیوی سے جماع اور لس وغیرہ کرنے کا حکم..... ❀
- ۴۷۲..... مسلسل تین ماہ تک خون آئے تو نفاس، حیض اور طہر کا فرق..... ❀
- ۴۷۳..... نماز کے آخری وقت میں حیض آجائے تو اس نماز کا حکم..... ❀
- ۴۷۴..... غیر معتاد راستے سے خون آئے تو منقطع ہونے پر غسل کا حکم..... ❀
- ۴۷۵..... نفاس کا خون نظر نہ آئے تو غسل کا حکم..... ❀
- ۴۷۶..... لاعلمی میں اپنی بیوی کے ساتھ حالت حیض میں ہمبستری کرنے کا حکم..... ❀
- ۴۷۷..... حیض و نفاس کے درمیان طہر کی کم سے کم مدت..... ❀
- ۴۷۸..... غیر معروف طریقے سے بچے کی ولادت پر نکلنے والے خون کا حکم..... ❀
- ۴۷۹..... نفاس کا خون وقفے وقفے سے آنے کا حکم..... ❀
- ۴۸۰..... حائضہ معلّمہ بچوں کو قرآن کس طرح پڑھائے گی؟..... ❀

فصل فیما یتعلق بأحكام المعذورین

- ۴۸۱..... جس کو سلسل البول کی بیماری ہو اس کے لئے نماز پڑھنے کا حکم..... ❀
- ۴۸۳..... معذور شخص کے وضو کا حکم..... ❀
- ۴۸۴..... معذور کے وضو اور کپڑوں پر لگی نجاست کا حکم..... ❀

باب المیاء

فصل فی الماء الطاهر والنجس

- ۴۸۶..... جنبی آدمی پانی میں ہاتھ ڈال دے تو پانی کا حکم..... ❀
- ۴۸۷..... جاری پانی میں نجس چیز گر جائے تو اس پانی کے استعمال کا حکم..... ❀
- ۴۸۸..... غیر مسلم کو غسل کے بعد کنویں میں اتارنے سے پانی کے استعمال کا حکم..... ❀
- ۴۸۹..... بزاروں اور راستوں سے پانی لے کر استعمال کرنے کا حکم..... ❀
- ۴۹۰..... چھوٹا بچہ پانی میں ہاتھ ڈال دے تو اس پانی سے وضو کرنے کا حکم..... ❀
- ۴۹۱..... بارش کے جمع شدہ پانی کا حکم..... ❀

- ۴۹۱..... گندی نالیوں کے پانی کا حکم ❀
 ۴۹۲..... عورت کے غسل سے بچے ہوئے پانی سے مرد کے وضو کا حکم ❀
 ۴۹۳..... غیر مسلم کے جھوٹے پانی کا حکم ❀
 ۴۹۵..... صاف پانی میں گند اپانی مل جائے تو وضو اور غسل کا حکم ❀
 ۴۹۵..... ماء مستعمل کا حکم ❀
 ۴۹۶..... ماء کثیر میں دہ دردہ کا اعتبار کیا جائے گا یا رائے بتلی بہ کا ❀
 ۴۹۸..... جس حوض سے کتا پانی پیتا ہو اس کی پاکی کا حکم ❀

فصل فیما یتعلق فی البئر وغیرھا

- ۴۹۹..... ٹینکی میں چھلکی گر کر مر جائے تو کیا حکم ہے ❀
 ۵۰۰..... ہندو اور مسلمانوں کے مشترکہ کنویں کا حکم ❀
 ۵۰۰..... دہ دردہ حوض کی گہرائی..... ❀
 ۵۰۱..... کنویں میں پیشاب گر جائے تو اس پانی کا حکم ❀
 ۵۰۲..... ٹینکی میں جوتا گر گیا تو اس کے پانی کا حکم ❀
 ۵۰۳..... کنویں میں پیشاب یا پاخانہ گر جائے تو اس کنویں کے پانی کا حکم ❀
 ۵۰۴..... کنویں میں رہنے والا مینڈک کنویں میں مر جائے تو اس کا حکم ❀
 ۵۰۵..... کنویں سے جانور زندہ نکالا جائے تو کنویں کے پانی کا حکم ❀
 ۵۰۵..... اگر کنویں میں چوہا گر کر مر گیا تو کیا حکم ہوگا ❀
 ۵۰۶..... کنویں میں مرغی یا بکری گر جانے کا حکم ❀
 ۵۰۷..... حوض یا تالاب میں نجاست گرنے کا حکم ❀
 ۵۰۹..... ناپاک تالاب میں بارش کا پانی داخل ہونے سے وہ پاک ہوگا یا نہیں ❀
 ۵۱۱..... کنویں میں مینڈک گر کر مر جائے تو اس کے پانی کا حکم ❀
 ۵۱۲..... بڑے حوض میں پاک پانی کے ساتھ ناپاک پانی ملانے کا حکم ❀
 ۵۱۳..... بڑے حوض میں خشکی کا سانپ گر کر مر جائے تو اس پانی کا حکم ❀
 ۵۱۴..... یوب ویل کے پانی کا حکم ❀
 ۵۱۵..... کنویں اور گندے پانی کے درمیان فاصلہ کی حد ❀

فصل فیما یتعلق بتطہیر الثوب

- ۵۱۷..... کپڑے وغیرہ میں قے لگ جائے تو کیا حکم ہے..... ❀
- ۵۱۸..... استعمال شدہ کپڑے کی پاکی ناپاکی کا حکم..... ❀
- ۵۱۹..... مجھروں کا خون کپڑے پر لگنے کا حکم..... ❀
- ۵۲۰..... پاک ناپاک کپڑوں کو ایک ساتھ دھونے کا حکم..... ❀
- ۵۲۱..... پاک جسم کے اوپر ناپاک خشک کپڑا پہننے کا حکم..... ❀
- ۵۲۱..... دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھنے کا حکم..... ❀
- ۵۲۲..... اگر کتا کپڑوں کے ساتھ لگ جائے تو کپڑوں کا حکم..... ❀
- ۵۲۲..... ترگوں پر کپڑوں پر لگ جائے تو کپڑوں کا حکم..... ❀
- ۵۲۳..... صابن، سرف یا کیمیکل کی چھینٹیں لگے ہوئے کپڑوں کا حکم..... ❀
- ۵۲۵..... ناپاک چیز دھلنے کے باوجود داغ دھبہ چھوڑ جائے تو اس کا حکم..... ❀
- ۵۲۶..... کپڑوں پر شراب، بسیر وغیرہ لگ جائے تو کیا حکم ہے..... ❀
- ۵۲۷..... ناپاک ٹینگی کے پانی سے غسل کرنے کی صورت میں کپڑوں کا حکم..... ❀
- ۵۲۸..... کپڑے کو دھونے کے بعد نجاست کی بدبو باقی رہ جائے تو پاکی کا حکم..... ❀
- ۵۲۹..... کارپٹ یا قالین کو پاک کرنے کا طریقہ..... ❀
- ۵۳۱..... ناپاک چیز کو جلا کر پاک کرنے کا حکم..... ❀
- ۵۳۲..... پیشاب کی نمی والے کپڑے پر دوسرے کپڑے استری کرنے کا حکم..... ❀
- ۵۳۳..... بلکے کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ..... ❀
- ۵۳۴..... کپڑوں پر قے لگ جانے سے کپڑوں کی پاکی کا حکم..... ❀
- ۵۳۴..... غسل خانے کے فرش پر گرے ہوئے کپڑوں کی پاکی ناپاکی کا حکم..... ❀
- ۵۳۵..... مشین میں کپڑے دھونے کا حکم..... ❀
- ۵۳۶..... غیر مسلموں کے کپڑے دھوئے بغیر استعمال کرنے کا حکم..... ❀
- ۵۳۷..... ڈرائی کلینرز کے ذریعے کپڑے دھلوانے کا حکم..... ❀
- ۵۳۸..... ایک چوتھائی پاکت اور تین چوتھائی ناپاک کپڑے میں نماز کا حکم..... ❀
- ۵۳۹..... راستوں کا جمع شدہ پانی کپڑوں پر لگے تو اس کا حکم..... ❀

- ۵۴۱..... نجاست پر بیٹھی مکھی اگر کپڑوں پر بیٹھ جائے تو کیا حکم ہے
- ۵۴۲..... گندے کپڑوں کو تین الگ الگ برتنوں میں دھو کر پاک کرنے کا حکم
- ۵۴۳..... کتے کا جسم اگر کپڑوں سے لگ جائے تو کیا حکم ہے
- ۵۴۴..... مچھر کا خون اگر کپڑوں پر لگ جائے تو کتنی مقدار تک معاف ہے
- ۵۴۵..... واشنگ مشین سے دھلے ہوئے کپڑوں کا حکم
- ۵۴۶..... احتلام کی وجہ سے پورا کپڑا دھویا جائے گا یا مخصوص جگہ
- ۵۴۶..... مچھر اور مکھی کے خون سے کپڑے اور بدن ناپاک نہیں ہوتے
- ۵۴۷..... ناپاک چیز جیب میں رکھ کر نماز پڑھنے کا حکم
- ۵۴۸..... بغیر نچوڑے ہوئے باریک کپڑے کے پاک ہونے کا حکم

باب الأنجاس

فصل فیما یتعلق بالأنجاس وتطہیرھا

- ۵۴۹..... پیشاب کی چھینٹوں کا حکم
- ۵۴۹..... گندہ پانی فلٹر کرنے کا حکم
- ۵۵۱..... پختہ فرش کو پاک کرنے کا حکم
- ۵۵۲..... پھوڑے پھنسی سے نکلنے والے پانی کا حکم
- ۵۵۳..... چھپکلی کھانے پینے کی چیزوں میں گر جائے تو ان کا حکم
- ۵۵۴..... شیر خوار بچہ اور بچی کے پیشاب کا حکم
- ۵۵۵..... ذکھتی آنکھ سے نکلنے والے پانی کا حکم
- ۵۵۶..... دودھ میں مینٹی گر جائے تو اس کا حکم
- ۵۵۷..... نجاست حقیقہ کو پھلوں کے رس سے دھونے کا حکم
- ۵۵۸..... گھوڑے اور گدھے کے پسینے کا حکم
- ۵۵۹..... ناپاک اجزاء سے بنے ہوئے صابن کے استعمال کا حکم
- ۵۶۰..... پیشاب کے قطروں کو پاک کرنے کا طریقہ اور حکم
- ۵۶۰..... فرش یا نالیوں پر پیشاب لگنے کے بعد خشک ہو جائے تو اس جگہ نماز کا حکم
- ۵۶۲..... یخنی اور پھلوں کے رس سے نجاست حقیقہ زائل کرنے کا حکم

- ۵۶۲..... موبائل فون کو پاک کرنے کا طریقہ ❦
- مسائل شتی
- ۵۶۳..... قبلہ کی طرف تھوکنے کا حکم ❦
- ۵۶۳..... پیشاب کے قطرے کا وہم ہو تو کیا کرے ❦
- ۵۶۲..... پیشاب کے بعد قطرات روکنے کی تدبیر اور حکم ❦
- ۵۶۲..... بیماری کی وجہ سے شرمگاہ میں دوار کھنے کا حکم ❦
- ۵۶۸..... پانی کی عدم موجودگی میں سیسی وغیرہ سے وضو کرنا ❦
- ۵۶۹..... غسل خانہ میں پیشاب کرنا ❦
- ۵۷۰..... جہاں پاکی حاصل کرنے کی کوئی صورت ممکن نہ ہو وہاں نماز پڑھنے کا طریقہ ❦
- ۵۷۱..... گوبر کو لکڑی کی جگہ استعمال کرنے کا حکم ❦
- ۵۷۲..... اللہ کا نام یا کوئی آیت اپنے ساتھ بیت الخلاء لے جانے کا حکم ❦
- ۵۷۳..... بے وضو حالت میں موبائل پر تلاوت کرنے کا حکم ❦
- ۵۷۴..... جس میموری کارڈ میں قرآن ہو اس کے ساتھ بیت الخلاء جانے کا حکم ❦
- ۵۷۵..... لعاب دہن سے ورق گردانی کا حکم ❦
- ۵۷۵..... موبائل کی اسکرین پر قرآنی آیات کو بے وضو ہاتھ لگانا ❦
- ۵۷۷..... آیت قرآنی کو بلا وضو چھونا ❦
- ۵۷۸..... پیشاب کے قطروں سے اطمینان حاصل کرنے کا طریقہ ❦
- ۵۷۹..... کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم ❦
- ۵۸۰..... مراجع و مصادر ❦

مختصر تعارف

جامعہ انوار العلوم مہران ٹاؤن کورنگی کراچی

جامعہ انوار العلوم جس کی بنیاد آج سے تقریباً پندرہ سال قبل سن ۲۰۰۰ء میں کراچی کے انتہائی پسماندہ علاقہ میں دینی تعلیم و تربیت کی غرض سے رکھی گئی، دیکھتے ہی دیکھتے وطن عزیز پاکستان کے اطراف و جوانب سے طالبانِ علوم نبویہ اس مرکز علم و عمل میں جمع ہونے لگے، اس وقت جامعہ میں تقریباً ۷۰۰ سے زائد رہائشی طلبہ علوم نبوت حاصل کرنے میں مصروفِ عمل ہیں۔ جامعہ میں ایسی معیاری دینی تعلیم دی جاتی ہے، جہاں نونہالانِ وطن مستقبل میں نہ صرف یہ کہ ملک و ملت کے لئے مفید شہری بنیں، بلکہ اہل وطن کی رہنمائی کا فریضہ بھی سرانجام دے سکیں، جامعہ کا تعلیمی نصاب اور ماحول ہر قسم کی فرقہ واریت، دہشت گردی، قومیت اور لسانیت کی تعلیمات سے پاک ہے۔

اغراض و مقاصد

- (۱) قرآن کریم، حدیث، عقائد اور فقہ کے ساتھ دیگر مفید فنونِ آلیہ کی تعلیم دینا، اور مسلمانوں کو مکمل طور پر اسلامی معلومات پہنچانا، رشد و ہدایت اور تبلیغ کے ذریعہ اسلام کی خدمت انجام دینا۔
- (۲) اعمال و اخلاق کی تربیت اور طلبہ کی زندگی میں اسلامی روح پیدا کرنا۔
- (۳) اسلام کی تبلیغ و اشاعت، دین کا تحفظ و دفاع اور اشاعتِ اسلام کی خدمت بذریعہ تحریر و تقریر، بجالانا، اور مسلمانوں میں تعلیم و تبلیغ کے ذریعہ سے خیر القرون اور سلفِ صالحین جیسے اخلاق و اعمال اور جذبات پیدا کرنا۔

جامعہ کے شعبہ جات

(۱) شعبہ تحفیظ القرآن الکریم

یہ جامعہ کا ایک مستقل شعبہ ہے جس کے تحت جامعہ کے قیام سے لے کر تاحل سینکڑوں طلباء حفظِ قرآن کریم کی بیش بہا نعمت سے مالا مال ہو چکے ہیں۔ ۲۰۰۰ء سے لے کر اب تک جامعہ سے فارغ التحصیل ہونے والے حفاظِ کرام کی کل تعداد تقریباً "۷۰۰" ہے۔

(۲) شعبہ تجوید

اس شعبہ میں طلباء کو اصول و ضوابط کی روشنی میں قرآن کریم تجوید و ترتیل کے ساتھ پڑھایا جاتا ہے۔ جامعہ سے فارغ التحصیل ہونے والے فضلاء تجوید کی کل تعداد "۲۲۳" ہے۔

(۳) شعبہ قراءاتِ عشرہ

علوم قراءات میں مہارتِ تامہ پیدا کرنے کے لئے یہ شعبہ وجود میں آیا ہے، اس میں قراءاتِ عشرہ بطریقِ شاطبیہ، علم الرسم، علم الوقف، علم الفواصل سمیت قراءات کے دیگر علوم شامل درس ہیں۔ جامعہ سے فارغ التحصیل ہونے والے فضلاء قراءاتِ عشرہ کی تعداد "۲۳" ہے۔

(۴) شعبہ درسِ نظامی

جامعہ کا سب سے بڑا شعبہ ہے جس میں چالیس سے زائد اساتذہ کرام طلباء کو تفسیر، اصول تفسیر، حدیث، اصول حدیث، فقہ، اصول فقہ، صرف و نحو، منطق، فلسفہ، علم معانی، علم بیان، علم بدیع اور دیگر علوم و فنون پڑھاتے ہیں۔ جامعہ سے فارغ التحصیل ہونے والے فضلاء درسِ نظامی کی تعداد "۲۰۶" ہے۔

(۵) شعبہ تخصص فی الافتاء

اس شعبہ میں درسِ نظامی کی تکمیل کرنے والے ذی استعداد طلبہ کو افتاء کی تمرین سے بہرہ ور کیا جاتا ہے، اس میں استخراج مسائل، تخریج اور کم از کم ۱۰۰ فتاویٰ کی تمرین کرائی جاتی ہے۔ جامعہ سے فارغ التحصیل ہونے والے فضلاء تخصص فی الافتاء کی تعداد "۱۳۱" ہے۔

(۶) شعبہ عصری تعلیم

اس شعبہ میں طلباء کو مڈل تک عصری علوم کی تعلیم دی جاتی ہے، اس شعبہ میں ہر سال ہونہار طلباء کی تعداد "۱۵۰" کے قریب ہوتی ہے۔

(۷) شعبہ دارالافتاء

یہ جامعہ کا انتہائی اہم شعبہ ہے، عامۃ الناس اسی شعبہ سے مربوط ہیں، اپنے دینی مسائل میں رہنمائی کے لئے تحریری اور بالمشافہ اس شعبہ سے رجوع کرتے ہیں۔

(۸) شعبہ تصنیف و تالیف

جامعہ کے کئی اساتذہ اس شعبہ کے ساتھ منسلک ہیں، اور ان کی تصنیفات سے عوام و خواص مستفید ہو رہے ہیں، فتاویٰ انوار العلوم بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔

فتاویٰ انوار العلوم

فتاویٰ انوار العلوم جامعہ انوار العلوم کے دارالافتاء سے جاری ہونے والے ان فتاویٰ کا مجموعہ ہے جو ۲۰۰۷ء سے لے کر ۲۰۱۵ء تک مختلف اوقات میں جاری ہوئے۔

جامعہ انوار العلوم کا قیام ۲۰۰۰ء میں عمل میں آیا اور الحمد للہ سات سال کے مختصر عرصے میں جب دورہ حدیث شریف اور درجہ تخصص کا آغاز کیا گیا تو ملک کے طول و عرض سے طالبان علوم نبوت کی آمد کا سلسلہ شروع ہونے کے ساتھ ساتھ دور دراز کے لوگوں کا اور بالخصوص اہل ملاقہ کا اپنے دینی مسائل کے شرعی حل کے لئے ادارہ کی طرف رجوع بڑھنے لگا، جس کی وجہ سے جامعہ میں دارالافتاء کا شعبہ قائم کیا گیا اور اس سلسلے میں ممتاز اہل علم اور مفتیان کرام کی نگرانی میں باقاعدہ فتاویٰ جاری کرنے کا سلسلہ شروع کیا گیا چنانچہ ادارہ کے بانی و مہتمم حضرت مولانا مفتی عبدالحق عثمانی صاحب، حضرت مولانا مفتی عبد الغفار صاحب، حضرت مولانا مفتی اقبال کانسہ صاحب، حضرت مولانا مفتی ساجد محمود صاحب، مولانا مفتی زبیر احمد چترالی صاحب، مولانا مفتی اسعد الحسنی صاحب اور مولانا محمد اسحاق صاحب دامت برکاتہم العالیہ کی نگرانی اور سرپرستی میں اس شعبہ نے الحمد للہ خوب ترقی کی اور ہزاروں مسائل پر مشتمل فتاویٰ کا ایک مجموعہ ضخیم رجسٹروں کی صورت میں تیار ہو گیا۔

بعض احباب خصوصاً فضلاء جامعہ اور متعقین کی جانب سے جامعہ کے دارالافتاء سے جاری شدہ فتاویٰ کے مجموعہ کو افادہ عام کے لئے کتبلی صورت میں شائع کرنے کی خواہش کا بڑی شدت کے ساتھ اظہار کیا گیا، احباب کی اس خواہش کے پیش نظر جامعہ کے بانی و مہتمم حضرت مولانا مفتی عبدالحق عثمانی صاحب دامت برکاتہم نے یہ ذمہ داری اس شعبہ سے متعلق افراد حضرت مولانا محمد اسحاق صاحب، مفتی ساجد محمود صاحب، مفتی محمد اسعد الحسنی صاحب اور راقم (محمد نعمان) کے سپرد کی جنہوں نے شعبہ تخصص (۱۴۳۷ھ بمطابق ۲۰۱۵ء) کے طلباء کی معاونت سے بفضل اللہ تحقیق و تخریج کے ساتھ ایک جلد کا کام مکمل کر لیا۔

فتاویٰ انوار العلوم کا انداز و خصوصیات

فتاویٰ انوار العلوم میں حوالہ جات نقل کرنے میں صرف ایک کتاب پر ہی اکتفاء نہیں کیا گیا بلکہ اکثر مسائل میں کئی کتابوں سے حوالہ جات نقل کرنے کا اہتمام کیا گیا ہے۔ تاکہ عوام الناس کے ساتھ ساتھ علماء کرام اور مفتیان عظام کو بھی ہر مسئلہ کا مکمل حل باحوالہ مل سکے۔

چنانچہ اس سلسلے میں مندرجہ ذیل امور کو ملحوظ خاطر رکھا گیا ہے۔

- (۱) حتی الامکان مکررات کو حذف کیا گیا ہے البتہ جہاں کہیں کسی مکرر مسئلہ میں کوئی نئی بات نظر آئی تو اس مسئلہ کو اس فائدے کے پیش نظر باقی رکھا گیا ہے۔
- (۲) جلد اول کتاب العقائد اور کتاب الطہارت سے متعلق بے باقی جلدوں پر بھی ابواب فقہیہ کی ترتیب پر آئندہ انشاء اللہ جاری رہے جو انشاء اللہ جلد منظر عام پر آئیں گی۔
- (۳) مختصر اور جامع عنوانات لگانے کی کوشش کی گئی تاکہ قاری کے ذہن میں مسئلہ پڑھنے کا شوق پیدا ہو۔
- (۴) تقریباً تمام مسائل کی تخریج کی گئی ہے جن میں امہات کتب کی طرف مراجعت کر کے مکمل عبارات نقل کی گئی ہیں۔
- (۵) تقریباً ہر مسئلہ کی تخریج میں کم از کم تین حوالے زیب قرطاس کئے گئے ہیں اور اس بات کی بھی پوری کوشش کی گئی ہے کہ جواب میں ہر جزئیہ کا عربی حوالہ نقل کیا جائے۔
- (۶) کئی جزئیات پر مشتمل سوالات میں مجتمع عنوانات کو علیحدہ کر کے ہر سوال کے ساتھ اس کا عنوان رکھا گیا ہے۔
- (۷) علامات ترقیم کو ہر موقع استعمال کرنے کی مکمل کوشش کی گئی ہے۔
- (۸) ہر مسئلہ کے لئے فقہاء کرام کی عبارات سے صریح جزئیہ لانے کی کوشش کی گئی ہے۔
- (۹) جواب دینے میں اس بات کی کوشش کی گئی ہے کہ جواب مختصر اور جامع ہونے کے ساتھ ساتھ عام فہم بھی ہو البتہ بعض تحقیقی مسائل میں تفصیل سے بھی کام لیا گیا ہے۔
- (۱۰) اکثر عربی عبارات کو اعراب کے ساتھ نقل کیا گیا ہے تاکہ قاری کو پڑھنے میں کسی قسم کی دقت پیش نہ آئے۔
- (۱۱) عربی عبارات کے حوالہ جات کے ساتھ ساتھ اس کی تائید میں معتبر اردو فتاویٰ جات کے حوالے بھی نقل کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔
- (۱۲) فتاویٰ انوار العلوم میں مسائل کی تخریج اور حوالہ جات میں ایک ہی طرز ملحوظ رکھا گیا ہے۔ مثلاً جس کتاب سے بھی عبارت لی گئی ہے اس کا نام اوپر متن میں اور اس کی تخریج مثلاً کتاب، باب، فصل، مطلب، صفحہ اور جلد نمبر ان تمام چیزوں کے نیچے حاشیہ میں درج کیا گیا ہے اور تمام حوالہ جات میں ہر حوالہ میں لفظ "مکتبہ" کی جگہ لفظ "ط" نقل کیا گیا ہے اور اس کے مکتبہ کا نام درج کیا گیا ہے اور ان چیزوں میں بھی علامات ترقیم کا خاص لحاظ رکھا گیا ہے۔
- (۱۳) فتاویٰ کے آخر میں مراجع و مصادر کا بھی اہتمام کیا گیا ہے جس میں کتاب کا نام، مؤلف کا نام اور سن وفات، مکتبہ اور شہر کا نام تمام تفصیلات درج کی گئی ہیں۔

(۱۳) فتاویٰ کے شروحات میں ایک مفید علمی مقدمہ بھی شامل کیا گیا ہے جس میں فتویٰ کی تعریف اور تاریخ پس منظر کے ساتھ ساتھ ائمہ حنفی کی اہمیت کتب اور اردو قواعد کی جامع تعارف پیش کیا گیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے فتاویٰ انوار العلوم کے عظیم علمی و تحقیقی کام کی ایک جلد مکمل ہو چکی ہے، انسانی استقامت کے مطابق ممکن کوشش کی گئی ہے کہ اس میں کسی قسم کی کوئی کمی نہ رہے۔

اس سلسلے میں کتب کی طرف مراعات اور باہمی مشاورت کا خوب اہتمام کیا گیا جن مسائل میں لکھنؤ اہل علم کی طرف مراعات کی ضرورت محسوس کی گئی وہاں مستند و براہِ اہل حق کے لکھنؤ سے مشاورت و مراعات کا بھی اہتمام کیا گیا لیکن پھر بھی اہل علم حضرات سے درخواست ہے کہ اس مجموعہ میں اگر کوئی قابلِ اصلاح بات نظر آئے تو مطلع فرما کر عند اللہ بخور ہوں۔

مقدمہ

فتویٰ کی لغوی تعریف

لفظ ”فتویٰ“ فاء کے فتح کے ساتھ بھی منقول ہے اور فاء کے ضمہ کے ساتھ بھی، لیکن صحیح فاء کے فتح کے ساتھ ہے، اس کا لغوی معنی ”الإجابة عن سؤال سواء كان متعلقاً بالأحكام الشرعية أم بغيرها“ کسی بھی سوال کا جواب دینا خواہ اس کا تعلق احکام شریعت سے ہو یا غیر احکام شریعت سے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں بادشاہ مصر کی یہ بات نقل کی ہے:

يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِن كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ. (يوسف: ۴۳)

ترجمہ: اے دربار والو! اگر تم تعبیر دے سکتے ہو تو میرے اس خواب کے بارے میں مجھ کو جواب دو۔

اسی طرح حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھی کی بات نقل کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

يُوسُفُ أَيُّهَا الصَّدِيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِيَمَانٍ. (يوسف: ۴۶)

ترجمہ: یوسف! اے وہ شخص جس کی ہر بات سچی ہوتی ہے، تم ہمیں اس (خواب) کا مطلب بتاؤ کہ سات موٹی تازی کائیں ہیں۔

اسی طرح ملکہ سبا کی بات نقل کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي. (النمل: ۳۲)

ترجمہ: اے سردارو! مجھے میرے معاملے میں بتلاؤ۔

مذکورہ بالا تینوں آیات میں لفظ ”فتویٰ“ مطلق سوال کے جواب دینے کے لئے استعمال ہوا ہے، احکام شریعہ دریافت کرنے کے لئے نہیں ہوا، لیکن پھر بعد میں یہ لفظ شرعی حکم معلوم کرنے کے لئے خاص ہو گیا، قرآن کریم میں بھی یہ لفظ حکم شرعی کی دریافت کے لئے متعدد جگہ استعمال ہوا ہے، جیسے:

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ. (النساء: ۱۲۷)

ترجمہ: اور (اے پیغمبر!) لوگ تم سے عورتوں کے بارے میں شریعت کا حکم پوچھتے ہیں، کہہ دو اللہ تم کو ان کے بارے میں حکم

دیتا ہے۔

اسی طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ. (النساء: ۱۷۶)

ترجمہ: (اے پیغمبر!) لوگ تم سے (کلامہ کا حکم) پوچھتے ہیں، کہہ دو کہ اللہ تمہیں کلامہ کے بارے میں حکم بتاتا ہے۔
قرآن کی ان آیات میں لفظ ”فتویٰ“ شرعی حکم معلوم کرنے کے لئے استعمال ہوا ہے۔

فتویٰ کی اصطلاحی تعریف

هو الإخبار بحکم الله تعالى عن مسألة دينية بمقتضى الأدلة الشرعية لمن سأل عنه في أمر نازل على جهة العموم لا على وجه الإلزام. (۱)

کسی پیش آمدہ مسئلے میں سائل کو دلائل شرعیہ کی روشنی میں حکم خداوندی سے آگاہ کرنے کو فتویٰ کہتے ہیں اور مفتی کا اس حکم شرعی کی خبر دینا بطورِ عموم کے ہونہ کہ بطورِ الزام کے ہو۔

فتویٰ عہدِ نبوت میں

سب سے پہلے جنہوں نے منصبِ افتاء کو سنبھالا وہ سید المرسلین خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، آپ وحی کے ذریعے اللہ تبارک و تعالیٰ کی جانب سے فتویٰ دیا کرتے تھے، حضراتِ صحابہ کرام آپ سے احکاماتِ شرعیہ دریافت کرتے، آپ ان کے جوابات دیتے، حضراتِ صحابہ کرام ان فتاویٰ کو اپنے سینوں اور اوراق میں محفوظ کرتے تھے، آپ کے فتاویٰ اور احادیثِ مبارکہ اسلام کا دوسرا ماخذ ہے، ہر مسلمان کے لئے ان پر عمل کرنا ضروری ہے، کسی کے لئے ان سے ذرہ بھرا انحراف جائز نہیں۔

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ (متوفی ۷۵۱ھ) فرماتے ہیں:

وَأَوَّلُ مَنْ قَامَ بِهَذَا الْمُنْصِبِ الشَّرِيفِ سَيِّدُ الْمُرْسَلِينَ، وَإِمَامُ الْمُتَّقِينَ، وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ، عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، وَأَمِينُهُ عَلَى وَحْيِهِ، وَسَفِيرُهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عِبَادِهِ؛ فَكَانَ يُفْتِي عَنِ اللَّهِ بِوَحْيِهِ الْمُبِينِ، فَكَانَتْ فَتَاوِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَوَابِعَ الْأَحْكَامِ، وَمُسْتَمْلَةً عَلَى فَضْلِ الْخُطَابِ، وَهِيَ فِي وَجُوبِ اتِّبَاعِهَا وَتَحْكِيمِهَا ثَانِيَةُ الْكِتَابِ، وَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الْعُدُولُ عَنْهَا. (۲)

سب سے پہلے اس عظیم الشان منصب پر تمام انبیاء اور مستقیمین کے سردار، اللہ کے بندے اور رسول جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فائز تھے، آپ وحی الہی میں امین ہیں، اللہ اور اس کے بندوں کے درمیان سفیر ہیں، آپ اللہ تعالیٰ کی طرف سے واضح وحی کے ساتھ فتویٰ دیتے تھے، آپ کے فتاویٰ جوامع الکلم ہیں، واضح احکامات پر مشتمل ہیں، ان کی اتباع کرنا ضروری ہے، ان کو حکم بنانا اور ان کی روشنی میں فیصلے کرنا ضروری ہے، یہ شریعت کا دوسرا ماخذ ہے، کسی مسلمان کے لئے ان سے عدول کرنا جائز نہیں ہے۔

(۱) المصباح في رسم المغني ومناهج الإفتاء: معنى الفتيا لغة وشرعا، ۱ / ۱۶.

(۲) إعلام الموقعين: فصل: الرسول صلى الله عليه وسلم أول من بلغ عن الله، ۱ / ۱۶.

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں کوئی دوسرا شخص منصب افتاء پر فائز نہیں ہوا، البتہ کبھی کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم افتاء اور قضاء کا کام اپنے بعض صحابہ کے سپرد کرتے تھے، شاید اس کا مقصد ان حضرات کو اجتہاد اور استنباط کی عملی مشق کرانا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

أَقْضِي بَيْنَهُمَا فَقَالَ: أَقْضِي بَيْنَهُمَا وَأَنْتَ حَاضِرٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: نَعَمْ عَلَى أَنْتَ إِنْ أَصَبْتَ فَلَكَ عَشْرُ أَجُورٍ وَإِنْ اجْتَهَدْتَ فَأَخْطَأْتَ فَلَكَ أَجْرٌ. (۳)

دو افراد اپنا جھگڑا کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، تو آپ نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کو کہا کہ ان دونوں کے درمیان فیصلہ کرو، انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ کی موجودگی میں، میں فیصلہ کروں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں تم فیصلہ کرو، اگر تم نے درست فیصلہ کیا تو تمہارے لئے دس اجر ہیں اور اگر تم نے اجتہاد کیا اور غلطی کی تو تمہارے لئے ایک اجر ہے۔

اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ کرام کو دور دراز شہروں کی طرف بھیجتے وقت فیصلہ کرنے اور فتویٰ دینے کی اجازت مرحمت فرمائی، جیسے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف قاضی بنا کر روانہ فرمایا، اور ان کو قرآن، حدیث، قیاس و اجتہاد کے ذریعے فتویٰ اور فیصلے کی اجازت دی، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے جب فرمایا:

أَجْتَهَدُ بِرَأْيِي، وَلَا أَلُو فَضَّرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدْرَهُ.

میں اپنی رائے کے ذریعے اجتہاد کروں گا اور اس میں کوئی کوتاہی نہیں کروں گا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خوشی سے ان کے سینے پر بطور شاباشی کے تھپکی دی اور فرمایا:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ لِمَا يُرِضِي رَسُولَ اللَّهِ. (۴)

تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے جس نے اللہ کے رسول کے قاصد کو ایسی بات کی توفیق دی جس نے اللہ کے رسول کو خوش کر دیا۔

افتاء میں صحابہ کرام کا طریقہ کار

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا سے رحلت فرمانے کے بعد یہ ذمہ داری حضرات صحابہ کرام کے کندھوں پر آئی، ان حضرات نے بڑے احسن طریقے سے اسے نبھایا، اس میں ان کا منہج وہی رہا جو حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی روایت میں گزرا۔

امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قاضی شریح رحمہ اللہ کو خط لکھا:

(۳) المستدرک علی الصحیحین: کتاب الأحکام، ۹۹/۴، رقم الحدیث: ۷۰۰۴.

(۴) سنن أبي داود: کتاب الأفضیة، باب اجتہاد الرأی فی القضاء، ۳/۳۰۳، رقم الحدیث: ۳۵۹۲.

إِنْ جَاءَكَ شَيْءٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَاقْضِ بِهِ وَلَا تَلْفُتْكَ عَنْهُ الرَّجَالُ، فَإِنْ جَاءَكَ مَا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَانظُرْ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاقْضِ بِهَا، فَإِنْ جَاءَكَ مَا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ سُنَّةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَانظُرْ مَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ فَخُذْ بِهِ، فَإِنْ جَاءَكَ مَا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَمْ يَكُنْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ أَحَدٌ قَبْلَكَ. فَاخْتَرِ أَيَّ الْأَمْرَيْنِ شِئْتَ: إِنْ شِئْتَ أَنْ تَجْتَهِدَ بِرَأْيِكَ ثُمَّ تَقَدَّمَ فَتَقَدَّمْ، وَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَتَأَخَّرَ، فَتَأَخَّرْ، وَلَا أَرَى التَّأَخَّرَ إِلَّا خَيْرًا لَكَ. (۵)

اگر تمہارے پاس کتاب اللہ کا کوئی حکم آئے تو اس کے مطابق فیصلہ کرو اور تمہیں اس سے ہرگز لوگ نہ موڑیں، پس اگر تمہارے پاس ایسا معاملہ آئے جو کتاب اللہ میں نہ ہو تو تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت دیکھو اور اس کے مطابق فیصلہ کرو پس اگر تمہارے پاس ایسا معاملہ آجائے جو نہ کتاب اللہ میں ہے اور نہ ہی اس کے بارے میں سنت رسول اللہ میں کوئی بات ہے، تو اس کو دیکھو جس پر تمام لوگ متفق ہیں تو اس کو لے لو، اور اگر کوئی ایسا مسئلہ ہو جس میں نہ کتاب اللہ کا کوئی حکم ہے اور نہ سنت رسول اللہ میں ہے اور نہ ہی تم سے پہلے کسی نے اس کے بارے میں گفتگو کی ہے، تو تم دو باتوں میں سے جسے چاہے منتخب کر لو، یا تو اپنی رائے کے ذریعے اجتہاد کرو اور پھر تم آگے بڑھو تو تم آگے کئے جاؤ گے، اور اگر تم چاہو تو پس (اجتہاد سے) پیچھے ہٹ جاؤ، تب تم پیچھے کر دیئے جاؤ گے، اور میں تو تمہارے لئے پیچھے رہنے کو ہی بہتر سمجھتا ہوں۔

حضرت عبید اللہ بن زید رحمہ اللہ سے روایت ہے:

كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، إِذَا سُئِلَ عَنِ الْأَمْرِ فَكَانَ فِي الْقُرْآنِ أَخْبَرَ بِهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْقُرْآنِ وَكَانَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ بِهِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَعَنْ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ، قَالَ فِيهِ بِرَأْيِهِ. (۶)

حضرت عبد اللہ بن عباس سے کسی مسئلے کے متعلق دریافت کیا جاتا تو وہ سب سے پہلے قرآن کریم کی طرف رجوع کرتے، وہاں اس کا حکم موجود ہوتا تو مسائل کو اس سے آگاہ کرتے، اگر قرآن کریم میں حکم موجود نہ ہوتا تو احادیث رسول کی طرف متوجہ ہوتے، اگر وہاں بھی اس کا حکم نہ پاتے تو حضرت ابو بکر و حضرت عمر کے اقوال میں غور فرماتے، اگر یہاں بھی مسئلے کا حکم پانے میں نہ کامی ہوتی تو اپنی رائے کا استعمال کرتے۔

عہد صحابہ میں فتویٰ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس عظیم الشان منصب پر آپ کے وہ جلیل القدر صحابہ کرام فائز ہوئے جو آپ کی وراثت کے اولین

(۵) سنن الدارمی: کتاب العلم، باب الفتیٰ وما فیہ من الشدۃ، ۱ / ۲۶۵، رقم الحدیث: ۱۶۵.

(۶) سنن الدارمی: کتاب العلم، باب الفتیٰ وما فیہ من الشدۃ، ۱ / ۲۶۵، رقم الحدیث: ۱۶۸.

محافظ و امین تھے، اور تقویٰ و طہارت، صداقت و عدالت، شجاعت و سخاوت اور ایثار و ہمدردی میں مانند آفتاب اور زشد و ہدایت، علم و معرفت میں مانند مانتاب تھے، جن کے متعلق ارشادِ ربانی ”رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ“ ہے، جو نزولِ قرآن، اسبابِ نزول اور منشا قرآن سے اچھی طرح باخبر تھے، جن کے بارے میں امت کا متفقہ فیصلہ ہے:

الَّذِينَ آمَنُوا قُلُوبًا، وَأَعْمَقُهَا عِلْمًا، وَأَقْلَبُهَا تَكَلُّفًا، وَأَحْسَنُهَا بَيَانًا، وَأَصْدَقُهَا إِيْمَانًا، وَأَعَمَّهَا نَصِيحَةً، وَأَقْرَبُهَا إِلَى اللَّهِ وَسَيْلَةً. (۷)

صحابہ کرام امت میں سب سے زیادہ نرم دل، سب سے زیادہ گہرے علم والے، سب سے کم تکلف کرنے والے اور حسن بیان میں سب سے بڑھ کر ہیں، اس طرح ایمان میں سب سے بچے، خیر خواہی میں سب سے آگے اور اللہ کے وسیلے کے اعتبار سے قریب تر ہیں۔ علامہ ابن قیم رحمہ اللہ (متوفی ۷۵۱ھ) لکھتے ہیں:

وَالَّذِينَ حُفِظَتْ عَنْهُمْ الْفُتُوى مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةٌ وَتَيْفٌ وَثَلَاثُونَ نَفْسًا، مَا بَيْنَ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ، وَكَانَ الْمَكْثُرُونَ مِنْهُمْ سَبْعَةً: عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ، وَعَائِشَةُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو. (۸)

صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں سے جن حضرات کے فتاویٰ محفوظ ہیں، ان سب مرد و خواتین کی تعداد ایک سو تیس (۱۳۰) سے کچھ اوپر ہے، ان میں سے سات (۷) افراد ایسے ہیں جن سے بکثرت فتاویٰ منقول ہیں، وہ حضرات یہ ہیں:

۱... حضرت عمر بن خطاب۔ ۲... حضرت علی بن ابی طالب۔ ۳... حضرت عبداللہ بن مسعود۔ ۴... ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ۔ ۵... حضرت زید بن ثابت۔ ۶... حضرت عبداللہ بن عباس۔ ۷... حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم۔

یہ سات صحابہ کرام وہ ہیں جن سے کثرت کے ساتھ فتاویٰ منقول ہیں:

وَيُمْكِنُ أَنْ يُجْمَعَ مِنْ فُتُوى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ سَفْرٌ ضَخْمٌ. (۹)

ممکن ہے کہ ان میں سے ہر ایک کے فتاویٰ (الگ الگ) ضخیم کتاب میں جمع ہو جائیں۔

وہ فقہاء صحابہ کرام جن سے درمیانی تعداد میں فتاویٰ منقول ہیں ان کی تعداد بیس (۲۰) ہے۔

۱... حضرت ابو بکر۔ ۲... حضرت ام سلمہ۔ ۳... حضرت انس بن مالک۔ ۴... حضرت ابوسعید خدری۔ ۵... حضرت ابو ہریرہ۔

(۷) إعلام الموقعين: فصل: أول من وقع عن الله، ۱ / ۱۷.

(۸) إعلام الموقعين: فصل: أول من وقع عن الله، ۱ / ۱۷.

(۹) إعلام الموقعين: فصل: أول من وقع عن الله، ۱ / ۱۷.

- ۶... حضرت عثمان بن عفان۔ ۷... حضرت عبداللہ بن عمرو۔ ۸... حضرت عبداللہ بن زبیر۔ ۹... حضرت ابو موسیٰ اشعری۔
 ۱۰... حضرت سعد بن ابی وقاص۔ ۱۱... حضرت جابر بن عبداللہ۔ ۱۲... حضرت معاذ بن جبل۔ ۱۳... حضرت طلحہ۔
 ۱۴... حضرت زبیر۔ ۱۵... حضرت عبد الرحمن بن عوف۔ ۱۶... حضرت عمران بن حصین۔ ۱۷... حضرت ابو بکر۔
 ۱۸... حضرت عبداللہ بن صامت۔ ۱۹... حضرت معاویہ بن ابی سفیان۔ ۲۰... حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہم۔

یہ مذکورہ بالا بیس (۲۰) صحابہ کرام وہ ہیں جن سے اوسط درجے کے ساتھ فتویٰ منقول ہیں:

يُمْكِنُ أَنْ يُجْمَعَ مِنْ فُتْيَا كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ صَغِيرٌ جَدًّا. (۱۰)

ممکن ہے کہ ان میں سے ہر ایک کے فتاویٰ بہت ہی چھوٹی جلد میں جمع ہو جائیں۔

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ نے اس کے بعد ایک سو دس (۱۱۰) صحابہ اور صحابیات کے اسماء ذکر کئے ہیں جو بہت کم فتویٰ دیا کرتے تھے، اور ان سے ایک، دو یا کچھ زائد مسائل مروی ہیں، یہ قلیل الفتاویٰ صحابہ کرام ہیں، ان کے فتاویٰ کے متعلق علامہ ابن قیم رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

يُمْكِنُ أَنْ يُجْمَعَ مِنْ فُتْيَا جَمِيعِهِمْ جُزْءٌ صَغِيرٌ فَقَطْ بَعْدَ التَّقْصِي وَالْبَحْثِ. (۱۱)

ممکن ہے کہ ان تمام صحابہ کے فتاویٰ غور و خوض اور تلاش کے بعد ایک کتابچہ میں جمع ہو جائیں۔

امام الجرح والتعديل عظیم نقاد محدث امام ابوزرعہ رازی رحمہ اللہ کی تحقیق کے مطابق ان صحابہ کرام کی تعداد جن کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سماعت حدیث کا شرف حاصل ہے ان کی تعداد ایک لاکھ چودہ ہزار (۱۱۴۰۰۰) ہے۔

ایک شخص نے امام ابوزرعہ رحمہ اللہ سے پوچھا:

يَا أَبَا زُرْعَةَ أَلَيْسَ يُقَالُ: حَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَةُ آلَافٍ حَدِيثٍ؟ قَالَ: وَمَنْ قَالَ ذَا؟ قُلْتُ لَللَّهِ أَنْبَاءُهُ هَذَا قَوْلُ الزَّنَادِقَةِ، وَمَنْ يُحْصِي حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ؟ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مِائَةِ أَلْفٍ وَأَرْبَعَةِ عَشَرَ أَلْفًا مِنَ الصَّحَابَةِ مِمَّنْ رَوَى عَنْهُ وَسَمِعَ مِنْهُ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: يَا أَبَا زُرْعَةَ هُوَ لَاءِ أَيْنَ كَانُوا وَسَمِعُوا مِنْهُ؟ قَالَ: أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَأَهْلُ مَكَّةَ وَمَنْ بَيْنَهُمَا وَالْأَعْرَابُ وَمَنْ شَهِدَ مَعَهُ حَجَّةَ الْوُدَاعِ كُلُّ رَأَى وَسَمِعَ مِنْهُ يَعْرِفُهُ. (۱۲)

(۱۰) إعلام الموقعين: فصل: أول من وقع عن الله، ۱ / ۱۷۔

(۱۱) إعلام الموقعين: فصل: أول من وقع عن الله، ۱ / ۱۷۔

(۱۲) شامع لأحلاق الراوي وآداب السامع: ترتيب مسابيد الصحابة، ۲ / ۲۹۳، رقم: ۱۸۹۴ / مقدمة اس الصلاح:

الوع التاسع وثلثون، ص ۲۹۸۔

اے ابو زرعد! کیا یہ نہیں کہا جاتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے چار ہزار احادیث مروی ہیں؟ آپ نے فرمایا: جس شخص نے ایسا کہا ہے اللہ تعالیٰ اس کو برباد کرے، یہ زندقہ کا قول ہے، کون آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کا احاطہ کر سکتا ہے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے وقت ایک لاکھ چودہ ہزار صحابہ کرام موجود تھے جنہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث روایت کی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع کیا، اس شخص نے کہا: اے ابو زرعد! یہ صحابہ کہاں قیام پذیر تھے اور کہاں انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع کیا؟ آپ نے فرمایا: یہ اہل مدینہ، اہل مکہ اور ان کے گرد و نواح کے رہائشی اور دیہاتی تھے، ان میں وہ سارے حضرات بھی شامل ہیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجۃ الوداع میں شریک ہوئے اور ان میں سے ہر ایک نے میدان عرفات میں آپ کی زیارت بھی کی اور آپ سے سماع حدیث بھی کیا۔

علامہ ابن حزم رحمہ اللہ (متوفی ۴۵۶ھ) اور علامہ ابن قیم رحمہ اللہ (متوفی ۷۵۱ھ) کی تحقیق کے مطابق فتویٰ دینے والے صحابہ کرام کی تعداد ایک سو تیس (۱۳۰) سے کچھ زائد تھی، اور ان کے درمیان بھی تین طبقات تھے:

۱... کثیر الفتاویٰ سات (۷) صحابہ کرام

۲... اوسط الفتاویٰ بیس (۲۰) صحابہ کرام

۳... قلیل الفتاویٰ ایک سو دس (۱۱۰) صحابہ کرام^(۱۳)

جیسا کہ ما قبل میں صحابہ کرام کے اسماء کے ساتھ باحوالہ بات گزر گئی، بقول امام ابو زرعد رحمہ اللہ کے صحابہ کرام کی تعداد جن کو آپ سے شرفِ سماعت حاصل ہے ایک لاکھ چودہ ہزار ہے، لیکن فتویٰ دینے والے صحابہ کی تعداد صرف ایک سو تیس ہے، معلوم ہوا کہ محض حدیث کو روایت کرنا اور اس میں فقہ و بصیرت سے کام لینا دو مختلف امور ہیں۔ یہی وجہ تھی کہ ان میں سے ہر صحابی منصبِ افتاء پر فائز نہ تھا اگرچہ ان میں جمیع حضرات روایات حدیث تھے، اس فرق کے باعث فقہائے عظام اور محدثین کرام کے درمیان حدِ فاصل بھی خود بخود قائم ہو جاتی ہے۔ فقہاءِ فکری اور علمی اعتبار سے محدثین سے بلند رتبہ کے حامل ٹھہرتے ہیں کیونکہ محدثین اگر روایت سے واقف ہیں تو فقہاء حدیث اور اس کے فہم دونوں سے آگاہ ہیں۔

دکتور محمد رواس قلعہ جی نے بڑی تحقیق، جستجو اور تلاش کے ساتھ چند صحابہ کرام کے فتاویٰ کو الگ الگ جمع کیا جو درج ذیل ہیں:

۱... موسوعۃ فقہہ ابي بكر

۲... موسوعۃ فقہہ عمر بن خطاب

۳... موسوعۃ فقہہ عثمان بن عفان

۴... موسوعۃ فقہہ علي بن ابي طالب

(۱۳) الإحكام في أصول الأحكام: الباب الثامن والعشرون، ۵ / ۹۲، إعلام الموقعين: الصحابة الذين قاموا بالفتوى

۵... موسوعۃ فقہ عبد اللہ بن مسعود ۶... موسوعۃ فقہ عبد اللہ بن عمر

فتویٰ دورِ تابعین میں

حضرات صحابہ کرام کے بعد فتاویٰ کے لئے اُکرتا تابعین کی طرف رجوع کیا جاتا تھا، اور یہ حضرات مختلف ایسے شہروں میں پھیلے ہوئے تھے جو مسلمانوں نے اپنی فتوحات کے بعد آباد کئے تھے۔ علامہ ابن قیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

وَكَانَ الْمُتَعَوِّنُونَ بِالْمَدِينَةِ مِنَ التَّابِعِينَ: ابْنُ الْمُسَيَّبِ، وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، وَالْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَخَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ، وَأَبَا بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، وَسَلِيمَانَ بْنَ يَسَارٍ، وَعُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، وَهَؤُلَاءِ هُمُ الْمُفْتَاهَاءُ، وَقَدْ نَظَّمَهُمُ الْقَائِلُ فَقَالَ:

إِذَا قِيلَ مَنْ فِي الْعِلْمِ سَبْعَةٌ أَبْخَرُ *** رِوَايَتُهُمْ لَيْسَتْ عَنِ الْعِلْمِ خَارِجَةٌ
فَقُلُّ هُمْ عُبَيْدُ اللَّهِ عُرْوَةُ قَاسِمٌ *** سَعِيدُ أَبِي بَكْرٍ سَلِيمَانُ خَارِجَةٌ (۱۴)

مدینہ میں فتویٰ دینے والے تابعین حضرات یہ ہیں:

۱... حضرت سعید بن مسیب ۲... حضرت عروہ بن زبیر ۳... حضرت قاسم بن محمد ۴... حضرت خارجه بن زید
۵... حضرت ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام ۶... حضرت سلیمان بن یسار ۷... حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود رحمہم اللہ۔

اور انہیں کو فتہائے سبعہ بھی کہا جاتا ہے، ان کے اسماء کو ایک شاعر نے اپنے اس شعر میں جمع کیا ہے، جب پوچھا جائے کہ علم کے سات سمندر کون ہیں جن کی روایات علم سے ذرا بھی ہٹ کر نہیں ہوتیں، تو تم کہہ دو کہ وہ عبید اللہ، عروہ، قاسم، سعید، ابو بکر، سلیمان اور خارجه رحمہم اللہ ہیں۔

مکہ مکرمہ میں فتویٰ دینے والے امام عطاء بن ابی رباح، امام طاؤس بن کیسان، امام مجاہد بن جبر، امام عبید بن عمیر، امام عمرو بن دینار، امام عبد اللہ بن ابی ملیکہ، امام عکرمہ رحمہم اللہ تھے۔

بصرہ میں فتویٰ دینے والے امام عمرو بن سلمہ، امام ابو مریم حنفی، امام حسن بصری، امام محمد بن سیرین، امام مسلم بن یسار، امام قتادہ بن دعامہ رحمہم اللہ تھے۔

کوفہ میں فتویٰ دینے والے امام علقمہ بن قیس نخعی، امام اسود بن زید، امام عمرو بن شریحیل، امام مسروق، امام شریح بن حارث، امام عبید الرحمن بن زبیر رحمہم اللہ تھے۔

(۱۴) إعلام الموقعين: المتعون في المدينة، ۱/ ۳۶۔

شام میں فتویٰ دینے والے امام ابو اور لیس خولانی، امام عبداللہ بن زکریا، امام قبیصہ بن ذؤیب، امام سلیمان بن حبیب، امام خالد بن معدان رحمہم اللہ تھے۔

یمن میں فتویٰ دینے والے امام وہب بن منبہ صنعانی، امام عبدالرزاق بن ہمام اور امام ساکت بن فضل رحمہم اللہ تھے۔^(۱۵)
ان مذکورہ بالا کبار اہل علم کے اکثر فتاویٰ جات موطات، سنن، مسندت، مصنف عبدالرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الآثار، شرح معانی الآثار اور دیگر کتب حدیث میں ہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ

آپ کا نام نعمان، والد کا نام ثابت اور دادا کا نام زوطی، فارسی النسل تھے، اللہ تعالیٰ نے حضرت زوطی کو دولتِ ایمان سے سرفراز فرمایا، ثابت کو بچپن میں ان کے والد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں لے کر گئے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ثابت کے لئے اور ان کی اولاد کے لئے دعا فرمائی، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس دعا کا ظہور ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے پوتے امام اسماعیل بن حماد رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ونحن نرجو من الله أن يكون قد استجاب الله ذلك لعلی بن أبي طالب فينا. (۱۶)

اور ہم اللہ تعالیٰ سے امید رکھتے ہیں کہ اس نے ہمارے حق میں حضرت علی بن ابی طالب کی دعا قبول فرمائی ہے۔

ابو حنیفہ کنیت کی وجہ

۱... آپ کی کنیت ابو حنیفہ ہے، لغت میں حنیفہ حنیف کا مؤنث ہے، حنیف اسے کہتے ہیں جو سب لوگوں سے یکسو ہو کر رہے، اسی بنا پر حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو حنیف کہتے ہیں۔ امام اعظم نے یہ کنیت اپنے لئے کیوں تجویز فرمائی جہاں تک راقم کا خیال ہے یہ تفاعل کی وجہ سے اختیار کی گئی ہے، جیسے عموماً ابوالحسن، ابوالحسنات، ابوالکلام وغیرہ کنیتیں رکھی جاتی ہیں۔

۲... آپ کا حلقہ درس و سماع تھا آپ کے شاگرد اپنے ساتھ قلم دوات رکھا کرتے تھے چونکہ اہل عراق دوات کو حنیفہ کہتے ہیں اس لئے آپ کو ابو حنیفہ کہا گیا ہے، یعنی دوات والے۔

۳... بعض نے کہا ہے آپ شدت سے حق کی طرف راغب اور کثرت سے اللہ کی عبادت کرتے تھے، لہذا آپ کو ابو حنیفہ

کہا گیا۔ (۱۷)

(۱۵) إعلام الموقعين: فصل في المفتين، ۱/ ۳۳ ت ۴۰.

(۱۶) تاريخ بغداد: ترجمة: النعمان بن ثابت، ۱۳/ ۳۲۷.

(۱۷) خيرات الحسان: الفصل الرابع، ص ۳۲.

بعض اہل علم کی رائے یہ ہے کہ آپ کی کنیت ابو حنیفہ اس لئے ہے کہ آپ کی صاحبزادی کا نام حنیفہ تھا اسی مناسبت کی وجہ سے آپ کو ابو حنیفہ کہتے ہیں، لیکن یہ بات درست نہیں اس لئے کہ آپ کی کوئی صاحبزادی نہیں تھی اور نہ ہی حماد کے علاوہ آپ کا کوئی اور بیٹا تھا:

وَلَا يَعْلَمُ لَهُ وَلَدٌ ذَكَرَ وَلَا أَنْثَىٰ غَيْرَ حَمَادٍ. (۱۸)

امام اعظم کے متعلق نبوی پیشین گوئی

اللہ تبارک و تعالیٰ نے سورہ جمعہ کی ابتدائی آیات میں فرمایا:

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لِنِعْمٍ ضَلَالٍ مُّبِينٍ وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. (الجمعة: ۲-۳)

ترجمہ: وہی ہے جس نے ان پڑھ لوگوں میں ان ہی میں سے ایک (با عظمت) رسول کو بھیجا وہ ان پر اس کی آیتیں پڑھ کر سنااتے ہیں، اور ان (کے ظاہر و باطن) کو پاک کرتے ہیں اور انہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتے ہیں، بے شک وہ لوگ ان (کے تشریف لانے) سے پہلے کھلی گمراہی میں تھے، اور ان میں سے دوسرے لوگوں میں بھی (اس رسول کو تزکیہ و تعلیم کے لئے بھیجا ہے) جو ابھی ان لوگوں سے نہیں ملے (جو اس وقت موجود ہیں یعنی ان کے بعد کے زمانے میں آئیں گے) اور وہ بڑا غالب بڑی حکمت والا ہے۔

ان آیات کریمہ میں اللہ رب العزت نے دو طرح کے لوگوں کا ذکر کیا ہے:

ایک قسم کے لوگوں میں وہ آئی لوگ ہیں جنہیں آپ نے بذات خود براہ راست فیض یاب فرمایا، جنہیں آپ کی تلاوت، تزکیہ اور کتاب و حکمت کی تعلیم کے نور سے روشن کیا ہے۔

دوسری قسم کے لوگوں کا ذکر قرآن نے ”وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا يَلْحَقُوا بِهِمْ“ کے الفاظ سے بیان کیا ہے، ان سے مراد وہ لوگ تھے جو

ابھی تک صحابہ کرام کے ساتھ نہیں ملے تھے بلکہ بعد میں آنے والے تھے، مگر آپ کا یہ فیض ان کے لئے بھی بیان ہوا ہے۔

اس آیت مبارکہ کے الفاظ کی تفسیر میں صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی ایک متفق علیہ حدیث ہے جسے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

نے روایت کیا ہے، آپ فرماتے ہیں: ”وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا يَلْحَقُوا بِهِمْ“ اور ان میں سے دوسرے لوگوں میں بھی (اس رسول کے تزکیہ و تعلیم کے لئے بھیجا ہے) جو ابھی ان لوگوں سے نہیں ملے (جو اس وقت موجود ہیں یعنی ان کے بعد کے زمانہ میں آئیں گے) فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہیں؟ آپ نے کوئی جواب نہ دیا یہاں تک کہ تین بار یہی

(۱۸) الخیرات الحسان، الفصل الرابع، ص ۳۲.

سوال کیا، اس وقت ہمارے درمیان حضرت سلمان فارسی بھی موجود تھے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک حضرت سلمان فارسی پر رکھا پھر فرمایا:

لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثَّرِيَاءِ لَنَالَهُ رِجَالٌ أَوْ رَجُلٌ مِّنْ هَؤُلَاءِ. (۱۹)

اگر ایمان ثریا کی بلندیوں پر بھی ہوتا اس کی قوم میں سے چند اشخاص یا فرمایا: ایک شخص اسے حاصل کر لے گا۔

امام بخاری کی بیان کردہ روایت میں آپ نے فرمایا کہ اس (یعنی حضرت سلمان فارسی) کی قوم فارس کے لوگوں میں سے کچھ لوگ یا ایک شخص آئے گا، اگر ایمان ثریا کی بلندیوں تک بھی ہوگا تو وہ اتنی بلندی پر بھی پہنچ کر اس کی معرفت حاصل کر لے گا۔ اس روایت میں ایک شخص یا چند اشخاص کا بیان ہے، جب کہ امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ اہل فارس اور ابنائے فارس کی اولاد میں سے ایک شخص ہوگا جس کی طرف آیت کریمہ میں اشارہ ہے، حدیث کے الفاظ ملاحظہ فرمائیں، حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَوْ كَانَ الدِّينُ عِنْدَ الثَّرِيَاءِ لَذَهَبَ بِهِ رَجُلٌ مِّنْ فَارِسٍ أَوْ قَالَ: مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسٍ حَتَّى يَتَنَاوَلَهُ. (۲۰)

اگر دین اوج ثریا پر بھی ہو تو اہل فارس (یا ابنائے فارس) میں سے ایک شخص اسے وہاں سے بھی پالے گا۔

اس حدیث کو نو مختلف صحیحہ کرام نے روایت کیا، صرف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس روایت کو ان کے تیرہ (۱۳) مختلف شاگردوں نے نقل کیا، اسی طرح دیگر صحابہ سے بھی ان کے مختلف تلامذہ نے اس روایت کو نقل کیا، اس روایت کو مختلف طرق و اسانید کے ساتھ تقریباً کئیس (۳۱) محدثین نے اپنی اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔

اس حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پیشین گوئی کی جو حرف بہ حرف مکمل ہوئی، یہ آپ کے معجزات میں سے ہے، آپ نے جس بات کی خبر دی وہی سہی ہو اور اس کا مصداق اکابر اہل علم کے نزدیک امام اعظم ابو حنیفہ قرار پائے۔

امام محمد بن یوسف صالحی شافعی (متوفی ۹۳۲ھ) نے اس صحیح حدیث کی بنیاد پر اپنی معروف کتاب ”سبل الہدی والرشد فی

سیرۃ خیر العباد“ میں حضور کے معجزات کا تذکرہ کرتے ہوئے مستقل ایک باب قائم کیا:

الباب الثالث والخمسون في إشارته صلى الله عليه وسلم إلى وجود الإمام أبي حنيفة.

(۱۹) صحيح البخاري: كتاب التفسير، باب قوله: وأحرين منهم لما يلحقواكم، ۶/ ۱۵۱، رقم الحديث: ۴۸۹۷/

صحيح مسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب فضل فارس، ۴/ ۱۹۷۲، رقم الحديث: ۲۵۴۶.

(۲۰) صحيح مسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب فضل فارس، ۴/ ۱۹۷۲، رقم الحديث: ۲۵۴۶.

یعنی اس تہذیب نمبر باب میں اس حدیث کا ذکر ہے جس میں آپ نے امام اعظم ابو حنیفہ کے وجود کی پیشین گوئی فرمائی، علامہ صالحی باوجود یہ کہ شافعی المسلک ہیں انہوں نے اس حدیث کا مصداق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو قرار دیا اور باقاعدہ اس پر باب قائم کیا، پھر اس کے تحت اس حدیث کے متعديوطق اور اسانید کا تذکرہ کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

وما جزم به شیخنا من أن الإمام أبا حنیفة رحمه الله عنه هو المراد من هذا الحديث السابق ظاهر لا شك فيه. (۲۱)

دوسرے شیخ علامہ جلال الدین سیوطی نے یقین کے ساتھ فرمایا کہ اس حدیث سے مراد امام ابو حنیفہ ہیں، اور اس بات میں کوئی

شک نہیں ہے۔

نیز یہ بھی فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے، امام ابو حنیفہ کی بشارت اور فضیلت کے سلسلے میں اسی روایت پر اعتماد کیا جائے گا:

فینذا أصل صحيح يعتمد عليه في البشارة والفضيلة. (۲۲)

علامہ احمد بن حنبلہ (متوفی ۲۴۱ھ) نے بھی اس حدیث کا مصداق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو قرار دیا، آپ نے عنوان قائم کیا:

فيما ورد من تفسير النبي بالإمام أبي حنیفة رحمه الله تعالى.

پھر فرمایا کہ جانتا ہوں جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ (متوفی ۹۱۱ھ) نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے، امام ابو حنیفہ کی بشارت کے

سلسلے میں اس صحیح اصل پر اعتماد کیا جائے گا، اور اس میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی کامل فضیلت ہے:

قال الحافظ المصنف جلال الدين السيوطي: هذا أصل صحيح يعتمد عليه في البشارة بأبي حنیفة رحمه الله وفي

الانضيلة التامة. (۲۳)

اندازہ کیجئے کہ تینوں جلیل القدر ائمہ علامہ جلال الدین سیوطی، علامہ محمد بن یوسف صالحی، علامہ احمد بن حنبلہ جرمی باوجودیکہ یہ

تینوں شافعی المسلک ہیں انہوں نے اس حدیث کا مصداق صرف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو قرار دیا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تفصیلی سوانح حیات، آپ کا مقام و مرتبہ، سو (۱۰۰) اہل علم کی آپ کے متعلق آراء، فن حدیث اور فقہ

میں آپ کی جلالت شان، کتاب الآثار اور آپ کی انیس (۲۹) مسانید کا تعارف، آپ پر کئے گئے نقد و جرح کے تفصیلی جوابات کے لئے راقم

کی کتاب ”امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا محدثانہ مقام“ کا مطالعہ کریں۔

(۲۱) سبل الخدی و الرسد: أبواب معجراته، الباب الثالث والخمسون، ۱۰ / ۱۱۶.

(۲۲) سبل الخدی و الرسد: أبواب معجراته، الباب الثالث والخمسون، ۱۰ / ۱۱۶ / تبصير الصحيفة: ذكر تفسير النبي

سبي الله عليه وسلم، ص ۲۱.

(۲۳) الخيرات الحسنان: الامامة الثالثة، ص ۲۳.

علم شریعت کے مدوّن اول امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ
فقہ کی باضابطہ تدوین کا شرف سب سے پہلے جس شخصیت کو حاصل ہوا وہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ ہیں، اسی لئے امام شافعی
رحمہ اللہ نے فرمایا:

من أراد الفقه فهو عيال على أبي حنيفة.

اس کا اعتراف تمام ہی منصف مزاج علماء نے کیا ہے، علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ (متوفی ۹۱۱ھ) فرماتے ہیں:
إنه أول من دون علم الشريعة ورتبها أبواباً ثم تبعه مالك بن أنس في ترتيب الموطأ ولم يسبق أبا حنيفة أحد. (۲۴)
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم شریعت کی تدوین کی اور اسے ابواب کی صورت میں مرتب کیا، پھر موطا کی
رتیب میں امام مالک رحمہ اللہ نے انہیں کی پیروی کی، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے پہلے کسی نے یہ کام نہیں کیا۔
علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ (متوفی ۹۷۳ھ) فرماتے ہیں:

إنه أول من دون علم الشريعة ورتبه أبواباً وكتبها على نحو ما هو عليه اليوم وتبعه مالك في موطئه. (۲۵)
امام ابو حنیفہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم فقہ کو مدوّن کیا اور کتاب اور باب پر اس کو مرتب کیا جیسا کہ آج موجود ہے اور امام
مالک نے اپنی موطا میں انہیں کی اتباع کی ہے۔

پھر اہم بات یہ ہے کہ امام صاحب نے دوسرے فقہاء کی طرح انفرادی طور پر اپنی آراء مرتب نہیں کیں، بلکہ حضرت عمر رضی اللہ
عنه کی طرح شورائی انداز اختیار کیا، چنانچہ علامہ موفقی مکی رحمہ اللہ (متوفی ۵۲۸ھ) فرماتے ہیں:
فوضع أبو حنيفة مذهبه شوري بينهم لم يستمد بنفسه دونهم۔

امام ابو حنیفہ نے اپنا مذہب شورائی رکھا، آپ شرکاء شوری کو چھوڑ کر تنہا اپنی رائے مسلط نہیں کرتے۔

اس کا نتیجہ تھا کہ بعض اوقات ایک مسئلہ پر ایک ماہ یا اس سے زیادہ بحث و مباحثہ کا سلسلہ جاری رہتا تھا، چنانچہ امام موفقی رحمہ
اللہ ہی رقم طراز ہیں:

كان يتقي مسألة يقلبهم ويسمع ما عندهم ويقول ما عنده ويناظرهم شهراً أو أكثر من ذلك حتى يستقر

أحد الأقوال فيها. (۲۶)

(۲۴) تبييض الصحيفة بمناقب الإمام أبي حنيفة: أول من دون علم الشريعة، ص ۱۲۹.

(۲۵) الخيرات الحسان: الفصل الثاني عشر، ص ۱۳۲.

(۲۶) مناقب أبي حنيفة للموفق: ۲ / ۱۳۳.

امام صاحب ایک ایک مسئلہ پیش کرتے، ان کے خیالات کا جائزہ لیتے اور ان کی بھی باتیں سنتے، اپنے خیالات پیش کرتے اور بعض اوقات ایک ماہ یا اس سے زیادہ تبادلہ خیال کا سلسلہ جاری رکھتے یہاں تک کہ کوئی ایک قول متعین ہو جاتا۔

مجلس فقہ میں شریک اکابر علماء اور ان کے سنہین وفات

عام طور پر یہ بات نقل کی گئی ہے کہ اس مجلس میں اپنے عہد کے چالیس ممتاز علماء شامل تھے، لیکن ان کے سنہین وفات اور امام صاحب رحمہ اللہ سے وابستگی کے زمانہ کو دیکھتے ہوئے قیاس کیا جا سکتا ہے کہ یہ سارے لوگ شروع سے آخر تک اس کام میں شریک نہیں رہے، بلکہ مختلف ارکان نے مختلف ادوار میں کارِ تدوین میں ہاتھ بٹایا اور ان میں بعض وہ تھے جنہوں نے آخری زمانہ میں اس کام میں شرکت کی، عام طور پر شرکاء مجلس کے اسما ایک جگہ نہیں ملتے، مفتی عزیز الرحمن اور ڈاکٹر محمد میاں صدیقی نے ان ناموں کو اکٹھا کرنے کی کوشش کی ہے اور ڈاکٹر محمد طفیل ہاشمی نے ان ہی کے حوالہ سے اسے نقل کیا ہے، نام اس طرح ہیں:

- | | |
|--|---|
| ۱۔۔۔۔۔ زفر بن بذیل رحمہ اللہ (متوفی ۱۵۸ھ) | ۲۔۔۔۔۔ مالک بن مغول رحمہ اللہ (متوفی ۱۵۹ھ) |
| ۳۔۔۔۔۔ داؤد طائی رحمہ اللہ (متوفی ۱۶۰ھ) | ۴۔۔۔۔۔ مندل بن علی رحمہ اللہ (متوفی ۱۶۸ھ) |
| ۵۔۔۔۔۔ نصر بن عبدالکریم رحمہ اللہ (متوفی ۱۶۹ھ) | ۶۔۔۔۔۔ عمرو بن میمون رحمہ اللہ (متوفی ۱۷۱ھ) |
| ۷۔۔۔۔۔ حبان بن علی رحمہ اللہ (متوفی ۱۷۲ھ) | ۸۔۔۔۔۔ ابو عاصم رحمہ اللہ (متوفی ۱۷۳ھ) |
| ۹۔۔۔۔۔ زبیر بن معاویہ رحمہ اللہ (متوفی ۱۷۳ھ) | ۱۰۔۔۔۔۔ قاسم بن معن رحمہ اللہ (متوفی ۱۷۵ھ) |
| ۱۱۔۔۔۔۔ حماد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ (متوفی ۱۷۶ھ) | ۱۲۔۔۔۔۔ بیان بن بطام رحمہ اللہ (متوفی ۱۷۷ھ) |
| ۱۳۔۔۔۔۔ شریک بن عبداللہ رحمہ اللہ (متوفی ۱۷۸ھ) | ۱۴۔۔۔۔۔ عافیہ بن زید رحمہ اللہ (متوفی ۱۸۱ھ) |
| ۱۵۔۔۔۔۔ عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ (متوفی ۱۸۱ھ) | ۱۶۔۔۔۔۔ نوح بن دراج رحمہ اللہ (متوفی ۱۸۲ھ) |
| ۱۷۔۔۔۔۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ (متوفی ۱۸۲ھ) | ۱۸۔۔۔۔۔ ہشیم بن بشیر سہمی رحمہ اللہ (متوفی ۱۸۳ھ) |
| ۱۹۔۔۔۔۔ ابو سعید یحییٰ بن زکریا رحمہ اللہ (متوفی ۱۸۴ھ) | ۲۰۔۔۔۔۔ فضیل بن عیاض رحمہ اللہ (متوفی ۱۸۷ھ) |
| ۲۱۔۔۔۔۔ اسد بن عمرو رحمہ اللہ (متوفی ۱۸۸ھ) | ۲۲۔۔۔۔۔ محمد بن حسن شیبانی رحمہ اللہ (متوفی ۱۸۹ھ) |
| ۲۳۔۔۔۔۔ علی بن مسہر رحمہ اللہ (متوفی ۱۸۹ھ) | ۲۴۔۔۔۔۔ یوسف بن خالد رحمہ اللہ (متوفی ۱۸۹ھ) |
| ۲۵۔۔۔۔۔ عبداللہ بن ادریس رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۲ھ) | ۲۶۔۔۔۔۔ فضل بن موسیٰ رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۲ھ) |
| ۲۷۔۔۔۔۔ حفص بن غمیث رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۴ھ) | ۲۸۔۔۔۔۔ وکیع بن جراح رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۷ھ) |
| ۲۹۔۔۔۔۔ ہشام بن یوسف رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۷ھ) | ۳۰۔۔۔۔۔ یحییٰ بن سعید القطان رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۸ھ) |

- ۳۱۔۔۔ شعیب بن اسحاق رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۸ھ)
 ۳۲۔۔۔ ابو حفص بن عبدالرحمن رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۹ھ)
 ۳۳۔۔۔ ابو مطیع بلخی رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۹ھ)
 ۳۴۔۔۔ خالد بن سلیمان رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۹ھ)
 ۳۵۔۔۔ عبد الحمید رحمہ اللہ (متوفی ۲۰۳ھ)
 ۳۶۔۔۔ ابو صم النبیل رحمہ اللہ (متوفی ۲۱۲ھ)
 ۳۷۔۔۔ مکی بن ابراہیم رحمہ اللہ (متوفی ۲۱۵ھ)
 ۳۸۔۔۔ حماد بن دلیل رحمہ اللہ (متوفی ۲۱۵ھ) (۲۷)

ستنباط مسائل میں امام اعظم رحمہ اللہ کا طریقہ کار

خطیب بغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۴۶۳ھ) علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ (متوفی ۴۶۳ھ) اور علامہ حسین بن علی صیبری رحمہ اللہ (متوفی ۴۳۶ھ) نے یہ سند متصل آپ سے نقل کیا ہے کہ:

أخذ بكتاب الله، فما لم أجد فبسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فان لم أجد في كتاب الله ولا بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بقول أصحابه، أخذ بقول من شئت منهم وأدع من شئت منهم، ولا خرج من قولهم إلى قول غيرهم- فإذا انتهى الأمر أو جاء إلى إبراهيم والشعبي وابن سيرين والحسن وعطاء سعيد بن المسيب وعدد رجالاتنا، فقوم اجتهدوا واجتهد كما اجتهدوا. (۲۸)

میں (کسی بھی شرعی مسئلہ کا حل) کتاب اللہ (قرآن مجید) سے لیتا ہوں۔ اگر اس میں نہیں پاتا تو پھر سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو لیتا ہوں، اور اگر مجھے اس مسئلہ کا حل کتاب اللہ اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم دونوں میں سے نہیں ملتا تو پھر میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم کے آثار کو لیتا ہوں۔ ان میں سے جس کا قول (مجھے راجح معلوم ہوتا ہے) لے لیتا ہوں، اور اس کا قول (مروج معلوم ہو) اس کو میں چھوڑ دیتا ہوں، البتہ ان کے آثار کی موجودگی میں کسی غیر صحابی کا قول میں قبول نہیں کرتا۔ اور جب معاملہ ابراہیم نخعی، شعبی، ابن سیرین، حسن بصری، عطاء بن ابی رباح، سعید بن مسیب رحمہم اللہ اور ان جیسے دیگر تابعین تک پہنچ جائے (تو چونکہ وہ بھی میری طرح مجتہدین تھے، لہذا) جیسے انہوں نے اجتہاد کیا ہے میں بھی اجتہاد کرتا ہوں۔

امام ذہبی رحمہ اللہ (متوفی ۴۸۸ھ) نے اس سلسلے میں آپ سے یہ الفاظ نقل کئے ہیں:

أخذ بكتاب الله، فما لم أجد فبسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، والآثار الصحاح عنه التي فشت في

يدي الثقات عن الثقات، فان لم أجد فبقول أصحابه أخذ بقول من شئت، وأما إذا انتهى الأمر إلى إبراهيم

(۲۷) قاموس الفقہ: ۱ / ۳۶۰ - ۳۶۱.

(۲۸) تاریخ بغداد: ترجمة: العمان بن ثابت، ما ذكر من وفور عقل أبي حنيفة، ۱۳ / ۳۶۵ / الانقاء في فصول الأئمة الثلاثة الفقهاء: ثناء العلماء على أبي حنيفة، ۱۴۲ / أخبار أبي حنيفة وأصحابه: ما روي عن أبي حنيفة في الأصول، ۲۴.

والشعبی والحسن وعطاء، فاجتهد كما اجتهدوا. (۲۹)

میں (مسائل شرعیہ کا حل) کتاب اللہ سے لیتا ہوں، اگر اس میں نہ ملے تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کی ان صحیح احادیث سے لیتا ہوں جو ثقہ راویوں کے ہاتھوں میں ثقہ راویوں کے ذریعے عام پکھیل چکی ہیں، اور اگر ان دونوں (قرآن و سنت) میں مجھے کوئی حکم نہیں ملتا تو پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی کے قول کو لے لیتا ہوں، اور جب معاملہ ابراہیم نخعی، عامر شعبی، حسن بصری اور عطاء بن ابی رباح رحمہم اللہ جیسے مجتہدین تابعین پر آٹھرتا ہے تو جیسے انہوں نے اجتہاد کیا میں بھی اجتہاد کرتا ہوں۔

فقہ حنفی کی کتابیں

بنیادی طور پر فقہ حنفی کے مصادر کے تین حصے کئے گئے ہیں:

۱... مسائل الاصول ۲... مسائل النوادر ۳... فتاویٰ اور واقعات

(۱) مسائل الاصول

جن کو ظاہر الروایہ بھی کہتے ہیں، یہ وہ مسائل ہیں جو ائمہ مذہب یعنی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ سے مروی ہیں، ان تین حضرات کو "ائمہ ثلاثہ" کہا جاتا ہے، یہ وہ مسائل ہیں جنہیں امام محمد رحمہ اللہ نے اپنی مندرجہ ذیل چھ (۶) کتابوں میں ذکر کئے ہیں:

۱... المبسوط - ۲... الجامع الصغیر - ۳... الجامع الکبیر - ۴... الزیادات - ۵... السیر الصغیر - ۶... السیر الکبیر -

ان کو ظاہر الروایہ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ امام محمد رحمہ اللہ سے شہرت کے ساتھ قابل اعتماد راویوں کے ذریعے منقول ہیں۔

(۲) مسائل النوادر

یہ وہ مسائل ہیں جو مذکورہ بالا ائمہ مذہب ہی سے منقول ہیں مگر وہ امام محمد رحمہ اللہ کی مذکورہ بالا چھ کتابوں میں مذکور نہیں ہیں، بلکہ آپ کی دیگر فقہی کتابوں میں مذکور ہیں، جیسے کیسانیات (یہ وہ مسائل ہیں جو شعیب بن سلیمان رحمہ اللہ نے امام محمد رحمہ اللہ سے روایت کئے ہیں) ہارونیات (یہ وہ مسائل ہیں جو ہارون ارشد کے لئے یا اس سے تعلق کے زمانے میں بیان کئے ہیں) جرجانیات (یہ وہ مسائل ہیں جو علی بن صالح جرجانی رحمہ اللہ نے امام محمد رحمہ اللہ سے روایت کئے ہیں) رقیات (یہ وہ مسائل ہیں جن کو آپ نے رتھ شہر میں قیام کے دوران بیان کئے، ان مسائل کو امام ابن سماعہ رحمہ اللہ نے آپ سے روایت کئے ہیں)

(۲۹) مناقب ابي حنيفة وصاحبه: ۳۴.

چونکہ یہ کتابیں امام محمد رحمہ اللہ کی پہلی چھ کتابوں کی طرح واضح، ثابت اور صحیح روایات کے ساتھ مروی نہیں ہیں، اس لئے ان کو مسائل النوادر اور مسائل غیر ظاہر الروایہ کہا جاتا ہے۔

(۳) الفتاویٰ والواقعات

فتاویٰ اور واقعات ایک ہی مفہوم کے لئے دو لفظ ہیں، یہ وہ مسائل ہیں جن کو بعد کے مجتہدین نے اس وقت مستند کیا جب ان سے وہ مسائل دریافت کئے گئے، اور ائمہ مذہب متقدمین سے ان مسائل کے بارے میں انہیں کوئی روایت نہیں ملی۔^(۳۰)

۱... المبسوط

امام محمد رحمہ اللہ کی مذکورہ چھ کتابوں میں سب سے پہلے لکھی جانے والی کتاب ”المبسوط“ ہے، اس کو ”الأصل“ بھی کہتے ہیں، اس کو اصل یا تو اس لئے کہتے ہیں کہ یہ سب سے پہلے تصنیف کی گئی یا یہ بقیہ سب کتابوں سے اہم اور مشہور ہے، نیز یہ ظاہر الروایہ کی دیگر کتابوں کے لئے بنیاد ہے۔

علامہ شامی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۵۲ھ) فرماتے ہیں:

وَاشْتَهَرَ الْمَبْسُوطُ بِالْأَصْلِ وَذَا *** لِسَبْقِهِ السَّنَةَ تَصْنِيفًا كَذَا

اور مبسوط اصل کے نام سے مشہور ہوئی ہے، اور یہ بات ان کی چھ تصنیف میں مقدم ہونے کی وجہ سے ہے (پس یہ گویا دیگر کتابوں کے لئے بنیاد ہے)۔^(۳۱)

جارجی خلیفہ رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۶۷ھ) لکھتے ہیں:

وللإمام محمد بن الحسن الشيباني (المتوفى سنة ۱۸۹) تسع وثمانين ومائة.

ألفه: مفردا، فأولا: ألف مسائل الصلاة، وسماه: ”كتاب الصلاة“ و”مسائل البروع“

وسماه: ”كتاب البيوع“، وهكذا: الإيذان والإكراه، ثم جمعت، فصارت مبسوطا.

وهو: المراد حيث ما وقع في الكتب: قال محمد في كتاب فلان (المبسوط) كذا.^(۳۲)

امام محمد شیبانی رحمہ اللہ (متوفی ۱۸۹ھ) کی کتاب مبسوط کو انہوں نے پہلے الگ الگ لکھا تھا، سب سے پہلے ایہ کتابیں نمبر کے مسائل

^(۳۰) شرح عقود رسم المفتي: طبقات المسائل ثلاثة، ص ۶۵ - ۶۶ - ۶۷.

^(۳۱) شرح عقود رسم المفتي: معنی کتب الأصل، ص ۷۵.

^(۳۲) كشف الظنون: المبسوط في فروع الحنفية، ۲ / ۱۵۸۱.

لکھے اور اس کا نام ”کتاب الصلاة“ رکھا۔ بیع کے مسائل تالیف کئے تو ان کا نام ”کتاب البيوع“ رکھا، یہی صورت حال ”کتاب الأیمان“ اور ”کتاب الإکراه“ کی ہے، پھر انہوں نے ان کتابوں کو جمع کیا تو ”المبسوط“ وجود میں آگئی اور جہاں کہیں کتبِ فقہ میں یہ لکھا ہوتا ہے کہ امام محمد نے فلاں کتاب میں یہ لکھا ہے تو اس سے مراد یہی (مبسوط کے اجزاء) ہوتے ہیں۔

اہل کتاب میں سے ایک عقلمند شخص نے مبسوط کا مطالعہ کرنے کے بعد یہ کہتے ہوئے اسلام قبول کر لیا تھا:

هذا كتاب محمدكم الأصغر! فكيف كتاب محمدكم الأكبر؟ (۳۳)

جب تمہارے چھوٹے محمد کی کتاب کا یہ عالم ہے تو تمہارے بڑے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی کتاب (قرآن) کا کیا حال ہوگا۔ اس کتاب کا مشہور نسخہ وہ ہے جو ابو سلیمان جوزجانی رحمہ اللہ سے روایت ہے۔ اس کتاب کے بہت سے مسائل امام محمد رحمہ اللہ نے ان کے سوالات کے جوابات کے طور پر بیان کئے ہیں، اور بہت سے مسائل از خود بھی بیان کئے ہیں، کتاب کے آغاز میں امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

قد بينت لكم قول أبي حنيفة وأبي يوسف وقولي وما لم يكن فيه اختلاف فهو قولنا جميعًا. (۳۴)

میں نے تمہارے سامنے امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور اپنا قول واضح کر کے بیان کیا اور جس مسئلے میں اختلاف بیان نہیں کروں تو وہ ہم سب کا متفقہ قول ہوگا۔

اس کتاب کو محقق العصر علامہ ابو الوفاء افغانی رحمہ اللہ نے نہایت جستجو اور تلاش کے بعد مختلف نسخوں سے تحقیق کے بعد شائع کیا ہے، اس کے میں مندرجہ ذیل سولہ (۱۶) کتابیں ہیں:

- ۱... کتاب الصلاة ۲... کتاب الحيض ۳... کتاب الزكاة ۴... کتاب ما يوضع فيه الخمس
- ۵... کتاب الصوم ۶... کتاب نوادر الصوم ۷... کتاب المناسك ۸... کتاب التحري ۹... کتاب الاستحسان ۱۰... کتاب الأیمان ۱۱... کتاب المكاتب ۱۲... کتاب الولاء ۱۳... کتاب الجنایات
- ۱۴... کتاب الديات ۱۵... کتاب العلل ۱۶... کتاب البيوع

یاد رہے کہ یہ شائع شدہ حصہ مکمل کتاب نہیں ہے، صرف مندرجہ بالا سولہ کتابوں پر مشتمل ہے، جب کہ یہ کتاب ترین (۵۳) کتابوں پر مشتمل ہے، علامہ ابن ندیم (متوفی ۲۳۸ھ) نے امام محمد رحمہ اللہ کی تصنیفات میں ان ترین کتابوں کے نام لکھے ہیں، دیکھئے تفصیلاً: (۳۵)

۳۳) کنف الطوبى: المبسوط في فروع الختمية، ۲ / ۱۵۸۱.

۳۴) المبسوط: ۱ / ۱.

۳۵) المفهرست: المقالة السادسة، الفن الثاني، ۱ / ۲۵۳ - ۲۵۴.

فقہی کتابوں میں جب یہ آتا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے یہ بات مثلاً ”کتاب الحوالة“ یا ”کتاب الکفالة“ یا ”کتاب الهبة“ میں لکھی ہے تو اس سے مراد مبسوط ہی کی کتابیں ہوتی ہیں۔

امام محمد رحمہ اللہ کی ”المبسوط“ اور اة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی سے بھی پانچ (۵) جلدوں میں چھپ گئی ہے۔ فقہائے حنفیہ میں سے بہت سے حضرات نے اس کتاب کی شرح لکھی ہے، جن میں شیخ الاسلام خواہر زاہد رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۸۳ھ) کی ”مبسوط البکری“ اور شمس الائمہ حلوانی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۴۸ھ) کی ”شرح المبسوط“ ہے، وضاحت نامی کتاب میں جہاں کہیں ”نسخة شیخ الإسلام“ کا لفظ آئے تو اس سے مراد ان کی مبسوط کی لکھی ہوئی شرح ہوتی ہے۔^(۳۶)

۲... الجامع الصغير

امام محمد رحمہ اللہ نے ”المبسوط“ کے بعد ”الجامع الصغير“ لکھی ہے، علامہ شامی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۵۲ھ) فرماتے ہیں:

الْجَامِعُ الصَّغِيرُ بَعْدَهُ فَمَا *** فِيهِ عَلَى الْأَصْلِ لِذَا تَقَدَّمَ (۳۷)

مبسوط کے بعد الجامع الصغير (باقی کتابوں سے مقدم) ہے، لہذا جو بات الجامع الصغير میں ہے وہ اسی وجہ سے مبسوط سے مقدم ہے جنی چونکہ جامع صغير کی تصنیف بعد میں ہے اس لئے وہ بمنزلہ ناسخ ہے اور بوقت تعارض اس کے اقوال اصل (مبسوط) کے اقوال سے مقدم ہوں گے۔

علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کتاب کا سبب تالیف یہ ہوا کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے امام محمد رحمہ اللہ سے اس خواہش اظہار کیا کہ وہ ایک ایسی کتاب مرتب کریں جس میں ان کی سند سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اقوال ذکر کئے جائیں، تو امام محمد رحمہ اللہ نے تعمیل حکم میں یہ کتاب لکھی، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی خدمت میں پیش کی تو آپ نے اس کو بہت پسند کیا:

أن أبا يوسف مع جلاله قدره لا يفارقه في سفر ولا حضر .

امام ابو یوسف باوجود جلالت شان کے ہمیشہ سفر و حضر میں اس کتاب کو ساتھ رکھتے تھے۔

امام علی رازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

من فهم هذا الكتاب فهو أفهم أصحابنا، وكانوا لا يقلدون أحدا القضاء حتى يمتحنوه به.

^(۳۶) كشف الظنون: المبسوط في فروع الحنفية، ۲ / ۱۵۸۱.

^(۳۷) شرح عقود رسم المفتي: ص ۷۴.

جو شخص اس کتاب کو سمجھ لے وہ احناف میں فہم ترین آدمی ہے، اور علمائے احناف جب تک اس کتاب میں امتحان نہیں لیتے تھے کسی کو عہدہ قضا پر فائز نہیں کرتے تھے۔

امام زردوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کتاب میں ایک ہزار پانچ سو بتیس (۱۵۳۲) مسائل ہیں۔^(۳۸) اس کتاب کے آغاز میں ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے اس کتاب میں چالیس فقہی کتب (کتاب الصلاة، کتاب الزکاة) وغیرہ قائم کیں، لیکن ان کے تحت ابواب قائم نہیں کئے جیسا کہ مبسوط میں کئے تھے، تو امام ابو طامر و باس رحمہ اللہ نے ان کو ابواب کی ترتیب پر مرتب کیا تاکہ استفادہ کرنے والوں کے لئے آسانی ہو۔^(۳۹)

اس کتاب کی شرح علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۰۴ھ) نے ”النافع الكبير“ کے نام سے لکھی۔

امام محمد رحمہ اللہ کی یہ کتاب شرح کے ساتھ پانچ سو چونتیس (۵۳۴) صفحات پر مشتمل عالم الکتب بیروت سے ایک جلد میں ۱۴۰۶ھ میں چھپی ہے۔

علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ نے اس کتاب پر لکھی گئی شروحات اور ان کے مصنفین کے احوال قدرے تفصیل کے ساتھ لکھے ہیں، اہل علم حضرات تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: ^(۴۰)

۳... الجامع الكبير

امام محمد رحمہ اللہ نے بظاہر ”الجامع الصغير“ کے بعد ”الجامع الكبير“ کو تالیف کیا، یہ کتاب فقہ کے دقیق مسائل اور کثرتِ تفریعات میں لاجواب ہے، اس کتاب کا تعارف صاحب العناویہ علامہ اکمل الدین بارتی رحمہ اللہ (متوفی ۷۸۶ھ) کی زبانی سنئے: ہو کاسمہ لجلائل مسائل الفقه جامع کبير، قد اشتمل على عيون الروايات، و متون الدرايات، بحيث كاد أن يكون معجزاً، ولتمام لطائف الفقه منجزاً، شهد بذلك بعد إنفاذ العمر فيه، داروه ولا يكاد يلم بشيء من ذلك عاروه. ولذلك امتدت أعناق ذوي التحقيق نحو تحقيقه، واشتدت رغباتهم في الاعتناء بحلى لفظه وتطبيقه، وكتبوا له شروحاً، وجعلوه مبيناً مشروحاً. ^(۴۱)

یہ کتاب واقعی اپنے نام کی طرح تمام اہم اور بڑے مسائل فقہ کی بہت زیادہ جامع ہے، یہ کتاب اہم روایات اور مستحکم عقلی اصولوں

^(۳۸) شرح عقود رسم المفتي: مطلب في سبب تأليف ”الجامع الصغير“ ص ۷۶.

^(۳۹) الجامع الصغير وشرحه النافع الكبير: ص ۶۷، ط: عالم الکتب بیروت.

^(۴۰) النافع الكبير لمن يطالع الجامع الصغير: الفصل الرابع في ذكر شرح الجامع الصغير، ص ۵۰ تا ۵۹.

^(۴۱) كشف الظنون: الجامع الكبير في الفروع، ۱ / ۵۶۹.

پر مشتمل ہے، گویا کہ یہ دوسروں کو عاجز کر دینے والی ہے اور فقہ کی تمام باریک باتوں کو پورا پورا بیان کرنے والی ہے، جو بھی اس کی واوی میں اڑا اس نے اپنی پوری عمر کھپا دینے کے بعد اس بات کی گواہی دی ہے اور اس سے دور رہنے والا ممکن نہیں ہے کہ ان چیزوں میں سے بھی کچھ حاصل کر پائے، اسی لئے تو محققین میں اس کے لفظی حل اور تطبیق مسائل کی طرف توجہ کی شدید رغبت رہی ہے، محققین نے اس کی بہت سی شروحات لکھیں اور اس کو بہت واضح اور خوب تشریح شدہ کتاب بنا دیا ہے۔

امام جمال الدین بن عبد اللہ رحمہ اللہ نے محرم ۶۱۵ھ کو موصل سے قاضی شرف الدین بن غنیم رحمہ اللہ کی طرف خط میں یہ لکھا:

كنت مذ زمن طويل تأملت كتاب الجامع الكبير لمحمد بن الحسن رحمه الله وارتقم على خاطري منه شيء والكتاب في فنه عجيب غريب لم يصنف مثله. (۴۲)

میں ایک طویل عرصے سے امام محمد بن حسن رحمہ اللہ کی کتاب ”الجامع الكبير“ میں غور و فکر کر رہا ہوں اور میرے دل میں اس کا کچھ حصہ نقش ہو گیا ہے، اور یہ کتاب اپنے فن میں عجیب و غریب ہے، اس جیسی کتاب آج تک نہیں لکھی گئی۔

امام محمد رحمہ اللہ سے ”الجامع الكبير“ کو ایک بڑی جماعت نے روایت کیا، اس کے مشہور راویوں میں امام ابو سلیمان جوزجانی، امام ابو حفص کبیر، امام علی بن معبد بن شداد اور محمد بن سماعہ تمیمی رحمہم اللہ ہیں۔

حاجی خلیفہ رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۶۷ھ) نے ”الجامع الكبير“ پر لکھی گئی سترہ (۱۷) شروحات مصنفین کے نام اور ان کے سن وفات کے ساتھ ذکر کی ہیں، تفصیلاً دیکھئے: (۴۳)

۴... الزیادات و زیادات الزیادات

یہ دونوں کتابیں ”الجامع الكبير“ کا تکملہ اور تتمہ ہیں، علامہ ابو الوفاء افغانی رحمہ اللہ علامہ قاضی خان رحمہ اللہ سے ”شرح زیادات الزیادات“ کے مقدمے میں نقل کرتے ہیں:

لأنه لما فرغ من تأليف الجامع الكبير تذكّر فروعاً لم يذكرها فيه، فصنف كتاباً آخر ليذكر فيه تلك الفروع، وسمّاه ”الزيادات“ ثم تذكّر فروعاً أخرى فصنف كتاباً آخر ليذكر فيه تلك الفروع الأخرى

(۴۲) بلوغ الأمان: كتب محمد بن الحسن ومصنفاته، ص ۱۹۷، ط: دار الكتب العلمية.

(۴۳) كشف الظنون: الجامع الكبير في الفروع، ۱/ ۵۶۹.

وسمّاه ”زیادات الزیادات“ فقطع عن ذلك ولم یتّمہ. (۴۴)

جب امام محمد رحمہ اللہ ”الجامع الکبیر“ کی تالیف سے فارغ ہوئے تو انہیں کچھ ایسی تفریعات یاد آئیں جو انہوں نے ”الجامع الصغیر“ میں ذکر نہیں کی تھیں، تو انہوں نے ایک کتاب لکھی تاکہ اس میں وہ تفریعات ذکر کر دیں، اس کتاب کا نام انہوں نے ”الزیادات“ رکھا، پھر انہیں مزید کچھ فروعات یاد آئیں تو انہوں نے ایک کتاب ان فروعات کے ذکر کے لئے تصنیف کی اور اس کا نام ”زیادات الزیادات“ رکھا، اس کی تکمیل سے پہلے ہی امام محمد رحمہ اللہ کا انتقال ہو گیا اور وہ اسے مکمل نہیں کر پائے۔

چونکہ یہ کتاب ”الجامع الکبیر“ کا تکرار ہے اس لئے اس کا اسلوب بھی مسائل کی باریک بینی اور فرضی تفریعات کے توسع میں اس سے مختلف نہیں ہے، یہ کتاب چونکہ تکرار ہے اس وجہ سے یہ تمام ابواب فقہ پر مشتمل نہیں ہے، اس کے زیادہ تر مسائل کا تعلق معاملات سے ہے۔

حاجی خلیفہ رحمہ اللہ نے اس کتاب پر لکھی گئی شروحات کا تفصیلی تذکرہ کیا ہے، دیکھئے: (۴۵)

مولانا محمد قاسم اشرف صاحب نے نہایت محنت اور عرق ریزی کے ساتھ ”شرح الزیادات“ کی تحقیق کو سرانجام دیا، مختلف نسخوں سے باریک بینی کے ساتھ موازنہ کر کے عمدہ تعلیقات و حواشی کے ساتھ چھ جلدوں میں اس کتاب کو شائع کیا، یہ کتاب ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی سے چھپ گئی ہے۔ محقق نے کتاب کے شروع میں ایک مفید علمی مقدمہ لکھا ہے جس میں انہوں نے امام محمد اور امام قاضی خان رحمہما اللہ کی سوانح اور ان کی تصنیفات کا ذکر کیا ہے، ”الزیادات“ اور اس کے نسخوں کے متعلق بھی تفصیلات بتائی ہیں، اس کتاب کی خصوصیت یہ ہے کہ امام قاضی خان رحمہ اللہ ہر باب کے شروع میں ان اصولوں کی تشریح کرتے ہیں جن پر امام محمد رحمہ اللہ نے اس باب کے مسائل کی بنیاد رکھی ہے، علم فقہ میں عمق کے لئے ان اصولوں کا مطالعہ نہایت مفید ہے، کتاب کے محقق مبارک باد کے مستحق ہیں کہ انہوں نے کتاب پر عمدہ تحقیق و تعلیق کے ساتھ ان تمام اصول و ضوابط کو بطور خلاصہ کے کتاب کے آخر میں یکجا کیا ہے۔

۵... السیر الصغیر

فقہ کی اصطلاح میں ”سیر“ ان قوانین کو کہا جاتا ہے جن کا تعلق جنگ و امن، مسلمانوں اور غیر مسلموں کے تعلقات اور مسلم و غیر مسلم ممالک کے باہمی روابط سے ہوتا ہے، قانون کی تاریخ میں اس موضوع پر پہلی کتاب امام محمد رحمہ اللہ نے تالیف کی ہے،

(۴۴) أصول الإفتاء واداءه: الریادات وریادات الریادات، ص ۱۳۰.

(۴۵) کشف الطیور: الریادات، ۲ / ۹۶۲.

امام حاکم شہید رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”الکافی“ میں اس کو مکمل نقل کیا ہے، علامہ سرخسی رحمہ اللہ (متوفی ۴۸۳ھ) نے ”المبسوط“ میں اس کی شرح کی ہے، دسویں جلد کے آخر میں آپ فرماتے ہیں:

انْتَهَى شَرْحُ السَّيْرِ الصَّغِيرِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى مَعْنَى أَثِيرٍ بِإِمْلَاءِ الْمُتَكَلِّمِ بِالْحَقِّ الْمُنِيرِ الْمُحْضُورِ لِأَجْلِهِ شَبَهُ الْأَسِيرِ الْمُتَنْظِرِ لِلْفَرَجِ مِنَ الْعَالَمِ الْقَدِيرِ. (۴۶)

السير الصغیر کی شرح مکمل ہوئی جو بہت بڈ اثر معانی پر مشتمل ہے اور اس شرح کو ایک ایسے شخص نے اپنے شاگردوں کو املاء کروایا ہے جس نے بالکل روشن حق بیان کیا تھا، اور اب وہ حق کہنے کی پاداش میں ایک قیدی کی طرح گرفتار ہے اور اللہ تعالیٰ سے جو عالم و قدیر ہے اس سے اپنی رہائی کا منتظر ہے۔

یہ کتاب ماضی قریب تک مخطوط کی شکل میں تھی، اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے حضرت ڈاکٹر محمود احمد غازی رحمہ اللہ کو جنہوں نے نہایت جستجو و تلاش اور مختلف قلمی نسخوں اور مخطوطات سے تحقیق کر کے عمدہ حواشی اور تشریحات کے ساتھ انگریزی زبان میں اس کی شرح اور مقدمہ لکھا، یہ کتاب ادارہ بحوث اسلامی، اسلام آباد سے شائع ہوئی ہے، نیز یہ کتاب شیخ محمد مجید خدوری کی تحقیق و تعلق کے ساتھ ۲۸۳ صفحات پر الدار المتحدہ للنشر بیروت سے چھپ گئی ہے۔

۶... السیر الکبیر

یہ کتاب ظاہر الروایہ کی چھ کتابوں میں تصنیف کے اعتبار سے سب سے آخری کتاب ہے، علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

وَآخِرُ السَّنَةِ تَصْنِيفًا وَرَدُّ *** أَلْسِيرُ الْكَبِيرِ فَهُوَ الْمُعْتَمَدُ

اور منقول ہے کہ چھ کتابوں میں آخری تصنیف سیر کبیر ہے، پس وہی معتمد ہے۔

علامہ سرخسی رحمہ اللہ (متوفی ۴۸۳ھ) لکھتے ہیں:

ثُمَّ أَمَرَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْ يُكْتَبَ هَذَا الْكِتَابُ فِي سِتِّينَ دَفْتَرًا، وَأَنْ يُحْمَلَ عَلَى عَجَلَةٍ إِلَى بَابِ الْخَلِيفَةِ. فَتَمِيلُ لِلْخَلِيفَةِ: قَدْ صَنَّفَ مُحَمَّدٌ كِتَابًا يُحْمَلُ عَلَى الْعَجَلَةِ إِلَى الْبَابِ. فَأَعْجَبَهُ ذَلِكَ وَعَدَّهُ مِنْ مَفَاخِرِ أَيَّامِهِ. فَلَمَّا نَظَرَ فِيهِ أَزْدَادَ إِعْجَابُهُ بِهِ. ثُمَّ بَعَثَ أَوْلَادَهُ إِلَى مَجْلِسِ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لِيَسْمَعُوا مِنْهُ هَذَا الْكِتَابَ وَكَانَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ تَوْبَةَ الْقَزْوِينِيُّ مُؤَدِّبَ أَوْلَادِ الْخَلِيفَةِ، فَكَانَ يَحْضُرُ مَعَهُمْ لِيَحْفَظَهُمْ كَالرَّقِيبِ، فَسَمِعَ الْكِتَابَ. ثُمَّ اتَّفَقَ أَنْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الرُّوَاةِ إِلَّا إِسْمَاعِيلُ بْنُ تَوْبَةَ وَأَبُو سُلَيْمَانَ الْجُوزْجَانِيُّ، فَهَمَّا رَوَيَا عَنْهُ هَذَا الْكِتَابَ. (۴۷)

(۴۶) المبسوط: كتاب السير، باب آخر في الغنمة، ۱۰ / ۱۴۴.

(۴۷) شرح السير الكبير: مقدمة الشارح، ۴ / ۱.

امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب کی تکمیل کے بعد یہ حکم دیا کہ اس کو ساٹھ (۶۰) رجسٹروں میں لکھا جائے اور اس کو بیل گاڑی میں لاد کر دربار شاہی میں پیش کیا جائے، خلیفہ کو یہ بتایا گیا کہ امام محمد رحمہ اللہ نے ایک کتاب لکھی ہے اور وہ کتاب بیل گاڑی پر رکھ کر لائی جا رہی ہے تو خلیفہ نے اس پر خوشی کا اظہار کیا اور اس کا نامے کو اپنے زمانے کے قابل فخر باتوں میں سے قرار دیا، جب خلیفہ نے اس کتاب کو دیکھا تو اس کی مسرت دو بالا ہو گئی؛ پھر خلیفہ نے اپنی اولاد کو امام محمد رحمہ اللہ کی مجلس میں بھیجا تاکہ وہ امام محمد رحمہ اللہ سے اس کتاب کی سماعت کریں۔ اسماعیل بن توبہ قزوینی رحمہ اللہ خلیفہ کی اولاد کے اتالیق تھے اور وہ ان کی حفاظت کے لئے ان کے ساتھ ہی ایک نگران کی طرح امام محمد رحمہ اللہ کی مجلس میں حاضر ہوتے تھے، انہوں نے بھی اس کتاب کی سماعت کی، پھر اتفاق ایسا ہوا کہ اس کتاب کے راویوں میں سے اسماعیل بن توبہ اور ابو سلیمان جوزجانی رحمہما اللہ کے سوا کوئی باقی نہیں رہا اور انہی دونوں حضرات نے امام محمد رحمہ اللہ سے اس کتاب کی روایت کی۔

یہ کتاب بین الاقوامی قوانین پر لکھی گئی ہے، اس میں جنگ اور صلح، مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان تعلقات، حالت جنگ، قیدیوں اور غنائم کے متعلق تفصیلی احکامات ہیں، یہ کتاب اُس دور میں لکھی گئی جب بین الاقوامی تعلقات کے لئے نہ تو کوئی مدون قانون تھا اور نہ ہی اس کو کوئی جانتا تھا، یہ کتاب الگ سے تو مطبوعہ نہیں ہے، البتہ علامہ سرخسی رحمہ اللہ کی نہایت محققانہ شرح کے ساتھ پانچ جلدوں میں ”الشركة الشرقيات للإعانات“ سے ۱۹۷۱ء میں شائع ہوئی ہے۔ یہ چھ کتابیں ظاہر الروایہ کہلاتی ہیں کیونکہ یہ شہرت و تواتر کے ساتھ مستند طریقے پر منقول ہیں اس لئے انہیں اصول بھی کہا جاتا ہے۔ مذہب حنفی کو سمجھنے کے لئے یہ کتابیں بنیاد ہیں، اس لئے امام حاکم شہید رحمہ اللہ نے (متوفی ۳۳۳ھ) ظاہر الروایہ کی چھ کتابوں سے مکرر مسائل کو حذف کر کے اس کی تلخیص ”الکافی فی فروع الحنفیة“ کے نام سے لکھی، لیکن یہ تلخیص اب تک الگ سے مطبوعہ نہیں ہے، اس کتاب کی شرح علامہ سرخسی رحمہ اللہ (متوفی ۴۸۳ھ) نے ”المبسوط“ کے نام سے لکھی، یہ شرح دار المعرفہ سے ۱۴۱۳ھ میں تیس (۳۰) جلدوں میں شائع ہوئی ہے۔

علامہ طرطوسی رحمہ اللہ مبسوط سرخسی کے متعلق فرماتے ہیں:

مبسوط السرخسی لا یعمل بہا یخالفہ ولا یرکن إلا إلیہ، ولا یفتی ولا یعول إلا علیہ. (۴۸)

مبسوط سرخسی کے خلاف پر نہ تو عمل کیا جائے گا اور نہ اس کے علاوہ کسی کی طرف میلان رکھا جائے گا، اور نہ اس کے خلاف پر فتویٰ دیا

جائے گا، اور صرف اس پر اعتماد کیا جائے گا۔

(۴۸) شرح عقود رسم المفتی: مبسوط السرخسی، ص ۸۱.

۷... مختصر الطحاوی

امام ابو جعفر طحاوی رحمہ اللہ (متوفی ۳۲۱ھ) کی کتاب ہے، مولانا ابوالوفاء افغانی رحمہ اللہ کی تحقیق و تعلیق کے ساتھ احیاء المعارف النعمانیہ حیدرآباد دکن سے یہ شائع ہوئی ہے، امام طحاوی مسائل میں امام ابو حنیفہ، امام ابویوسف، امام محمد، امام زفر اور امام حسن بن زیاد رحمہم اللہ کے اقوال نقل کرتے ہیں اور پھر اس میں ترجیح دیتے ہیں، اور بعض اوقات ان حضرات کی رائے کے مقابل اپنی مستقل رائے نقل کرتے ہیں، بنیادی طور پر اس کتاب کی ترتیب امام طحاوی رحمہ اللہ کے ماموں اور استاذ امام مزنی (متوفی ۲۶۴ھ) کی ”مختصر المزنی“ کی ترتیب پر ہے، اس کتاب کی شرح علامہ ابو بکر جصاص رحمہ اللہ (متوفی ۳۷۰ھ) نے ”شرح مختصر الطحاوی“ کے نام سے لکھی، یہ شرح دار البشائر الاسلامیہ سے ۱۴۱۳ھ میں تحقیق و تعلیق کے ساتھ آٹھ جلدوں میں چھپ گئی ہے۔

۸... مختصر القدوری

امام ابوالحسن احمد بن محمد بن احمد قدوری بغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۴۲۸ھ) بغداد کے ایک محلہ ”قدوہ“ کی طرف انتساب کے باعث یا ”قدور“ یعنی ہانڈیوں کے بنانے یا بیچنے کے باعث جو کہ ان کا خاندانی پیشہ تھا ان کو ”قدوری“ کہا جاتا ہے۔ امام قدوری رحمہ اللہ کی اس تصنیف پر تقریباً ایک ہزار سال کا زمانہ گزر چکا ہے، اس وقت سے لے کر آج تک لاکھوں لوگ اس کتاب سے مستفید ہو رہے ہیں، یہ مختصر متن تقریباً ۱۲ ہزار (۱۲۰۰۰) مسائل پر مشتمل ہے، متاخرین حنیفہ نے جن چار متون کو سب سے زیادہ مستند قرار دیا ہے ان میں ایک متن یہ بھی ہے۔

حاجی خلیفہ رحمہ اللہ اس کتاب کے متعلق فرماتے ہیں:

وهو: متن متین، معتبر، متداول بین الأئمة الأعیان، وشہرتہ تغنی عن البیان. (۴۹)

یہ ایک منضوب متن ہے جو علمائے اعیان کے درمیان معتبر اور متداول ہے اور اس متن کی شہرت بیان کرنے سے مستغنی ہے۔ اس کتاب پر لکھے گئے حواشی، تعلیقات، شروحات، اختصارات کے لئے تفصیلاً دیکھئے: (۵۰)

قدوری پر لکھی گئی مشہور و متداول دو شروحات ہیں جو دیگر شروحات سے فی الجملہ مستغنی کر دیتی ہیں:

۱... ”الجوهرة النيرة“ علامہ ابو بکر بن علی یمنی رحمہ اللہ (متوفی ۸۰۰ھ) کی۔

۲... ”اللباب فی علوم الكتاب“ علامہ عبدالغنی میدانی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۹۸ھ) کی۔

(۴۹) کشف الظنون: مختصر القدوری، ۲ / ۱۶۳۱.

(۵۰) کشف الظنون: مختصر القدوری، ۲ / ۱۶۳۱.

ان دونوں شروحات کے ساتھ ائمہ ثلاثہ کی طرف منسوب اقوال میں درست اور مفتی بہ قول کی نشان دہی کے لئے علامہ قاسم بن قطلوبغا رحمہ اللہ (متوفی ۸۷۹ھ) کی ”التصحیح والترجیح“ کا مطالعہ بھی نہایت مفید ہے۔

شیخ عبداللہ مصطفیٰ مراغی نے ”الشہاب فی توضیح الكتاب“ کے نام سے اس کتاب کی شرح لکھی، یہ شرح مصطفیٰ البابی حلبی سے ۱۳۶۳ھ میں چھپی ہے، یہ شرح اب دارالکتب العلمیہ سے بھی چھپ چکی ہے۔

قدوری کے مسائل کو ترتیب جدید اور اضافات کے ساتھ شیخ امین محمود خطاب نے ”منحة الرحمان فی فقہ النعمان“ سے جمع کیا، یہ کتاب مکتبۃ السعادة مصر سے ۱۳۴۲ھ میں چھپی ہے۔

”التسهیل الضروري لمسائل القدوری“ مولانا محمد عاشق الہی رحمہ اللہ، یہ کتاب مکتبۃ الایمان مدینہ منورہ سے ۱۴۱۴ھ میں چھپی ہے۔

۹... تحفة الفقهاء

یہ علامہ علاء الدین محمد بن احمد سمرقندی رحمہ اللہ (متوفی ۵۴۰ھ) کی تالیف ہے، مصنف رحمہ اللہ اس کتاب کے سبب تالیف کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

طلب مني بعضهم من الاخوان والأصحاب أن أذكر فيه بعض ما ترك المصنف من أقسام المسائل. وأوضح المشكلات منه، بقوي من الدلائل، ليكون ذريعة إلى تضعيف الفائدة. (۵۱)

مجھ سے میرے بعض تلامذہ اور دوستوں نے اس بات کی فرمائش کی کہ میں ان مسائل کا تذکرہ کروں جسے مصنف (امام قدوری رحمہ اللہ) نے چھوڑ دیا ہے، اور مشکل مقامات کو قوی دلائل کے ساتھ وضاحت کروں تاکہ یہ دُگنے فائدے کا ذریعہ بن جائے۔

اس کتاب میں امام قدوری سے جو مسائل رہ گئے تھے ان کا اضافہ ہے، حسبِ ضرورت دلائل کا تذکرہ ہے، اختصار کے ساتھ فقہاء کے نقطہ نظر کی وضاحت ہے، اس کی تعبیر نہایت عام فہم اور مربوط ہے، یہ کتاب دارالکتب العلمیہ سے تین (۳) جلدوں میں چھپی ہوئی ہے۔

۱۰... الفتاویٰ الولوالجية

یہ امام ابوالفتح ظہیر الدین عبدالرشید ابی حنیفہ ولوالجی رحمہ اللہ (متوفی ۵۴۰ھ) کی تالیف ہے، ”ولوالج“ افغانستان کا

(۵۱) تحفة الفقهاء: مقدمة المؤلف، ۱ / ۵.

صوبہ بدخشان کا ایک قصبہ ہے، یہ فتاویٰ ابھی پانچ جلدوں میں دارالکتب العلمیہ سے چھپ چکا ہے، یہ ہر باب کے تحت متعدد فصلیں قائم کر کے ترتیب کے ساتھ مسائل اور جزئیات کا ذکر کرتے ہیں، حاشیے سے کتاب کی افادیت مزید بڑھ گئی ہے۔

۱۱... خلاصۃ الفتاویٰ

علامہ طاہر بن احمد بن عبدالرشید بخاری رحمہ اللہ (متوفی ۵۳۲ھ) یہ چھٹی صدی ہجری کے اکابر علمائے احناف میں سے ہیں، علامہ عبداللہ لکھنوی رحمہ اللہ ان کے ترجمے کا آغاز ان القابات کے ساتھ کرتے ہیں:

كان عديم النظر في زمانه، فريد أئمة الدهر، شيخ الحنفية بما وراء النهر، من أعلام المجتهدين في المسائل. (۵۲)

حاجی خلیفہ رحمہ اللہ اس کتاب کا تعارف ان الفاظ میں کرتے ہیں:

وهو كتاب مشهور معتمد في مجلد ذكر في أوله: أنه كتب في هذا الفن خزانة الوقعات وكتاب النصاب، فسأل بعض إخوانه تلخيص نسخة قصيرة، يمكن ضبطها، فكتب الخلاصة جامعة للرواية خالية عن الزوائد كتب فهرست الفصول والأجناس على رأس كل كتاب ليكون عوناً لمن ابتلي بالفتوى، وللزيلي المحدث تخریج أحاديثه. (۵۳)

یہ کتاب اہل علم کے درمیان مشہور اور قابل اعتماد ہے، یہ ایک جلد میں ہے، اس کتاب کے شروع میں آپ نے اس فن (فقہ) میں ”خزانة الوقعات“ اور ”كتاب النصاب“ لکھی تو بعض دوستوں نے مجھ سے فرمائش کی میں ان کا اختصار کر کے ایک مختصر کتاب لکھوں تاکہ اس کا ضبط کرنا آسانی ممکن ہو، تو انہوں نے خلاصہ لکھا جو روایت کے اعتبار سے جامع اور زوائد سے خالی ہے، اور ہر کتاب کے ابتداء میں انہوں نے فصول اور اجناس کی فہرست دی ہے تاکہ جس پر فتوے کی ذمہ داری ہو اُس کے لئے معاونت ہو، اور علامہ زبیدی کی احادیث کی تخریج بھی ذکر کی ہے۔

علامہ عبداللہ لکھنوی رحمہ اللہ اس کتاب کے متعلق لکھتے ہیں:

وقد طالعت من تصانيفه ”خلاصۃ الفتاویٰ“ ذکر فيه أنه لخصه من الوقعات والخزانة وهو كتاب

معتبر عند العلماء معتمد عند الفقهاء. (۵۴)

(۵۲) الفوائد البهية: ترجمة: طاہر بن احمد بن عبد الرشید، ص ۱۴۶.

(۵۳) كشف الظنون: خلاصۃ الفتاویٰ، ۱ / ۷۱۸.

(۵۴) الفوائد البهية: ص ۱۳۶.

میں نے ان کی تصنیف میں ”خلاصۃ الفتاویٰ“ کا مطالعہ کیا، اس میں انہوں نے اپنی کتاب واقعات اور خزانہ کا اختصار کیا ہے، یہ کتاب علمائے ہاں معتبر اور فقہائے ہاں قابل اعتماد ہے۔
یہ کتاب چار جلدوں میں مطبوعہ ہے۔

۱۲۰... بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع

یہ کتاب علامہ علاء الدین ابو بکر بن مسعود بن احمد کاسانی رحمہ اللہ (متوفی ۵۸۷ھ) کی تالیف ہے، یہ کتاب ”تحفۃ الفقہاء“ کی شرح ہے، حسن ترتیب کے لحاظ سے آج تک اپنی نظیر آپ ہے، یہ کتاب نہ صرف فقہ حنفی میں بلکہ مطلق فقہ اسلامی میں یہ ایک منفرد کتاب ہے، اس کی عبارت واضح، زبان نہایت رواں اور سلیس ہے، مسائل کے دلائل اصول و کلیات کی صورت میں اس انداز سے بیان کئے گئے ہیں کہ جس سے نہ صرف مسند کے بارے میں شرح صدر اور اطمینان کا مل میسر آتا ہے، بلکہ فقہ سے ایک خاص مناسبت بھی پیدا ہوتی ہے، نصوص کی کثرت سے اندازہ ہوتا ہے کہ روایات و آثار پر مصنف کی گہری نظر تھی، علم فقہ سے مناسبت اور عمق کے لئے اس کا مطالعہ مفید ہے۔ فقہ حنفی کے دلائل کے ساتھ دیگر فقہاء کے مستدلات اور ان کے جوابات کا بھی تذکرہ کرتے ہیں، مسئلہ کی وضاحت عقل و نقل دونوں سے کرتے ہیں، اس لئے اس کے پڑھنے سے فقہ میں طبیعت چلنے لگتی ہے، چونکہ اس کتاب میں ایک نیا انداز اور مدہ ترتیب و اسلوب اختیار کیا گیا ہے اس لئے اس کا نام ”بدائع الصنائع“ رکھا ہے۔ جب یہ شرح مکمل ہوئی تو مصنف نے ماتن کی خدمت میں پیش کی، آپ کو یہ شرح بہت پسند آئی، چنانچہ اپنی فقیہ بیٹی فاطمہ کا نکاح آپ سے کر دیا، تو یہ بات مشہور ہو گئی کہ ”شرح تحفۃ و نزوح ابنتہ“ جب ان کے ہاں سے فتویٰ جاری ہوتا تو اس پر سسر، داماد اور بیٹی تینوں کے دستخط ہوتے تھے۔^(۵۵)

اگر کوئی شخص فقہ پر قلم اٹھائے اور اس کے تمام پہلوؤں کا احاطہ کرنا چاہے تو یہ تالیف اس کے لئے بہترین رہنما ہے، علم فقہ میں مہارت اور دسترس کے لئے ان تین کتابوں کو مطالعہ میں رکھیں:

۱... بدائع الصنائع ۲... المجموع شرح المہذب ۳... المغنی

۱۳... فتاویٰ قاضی خان

علامہ فخر الدین حسن بن منصور بن محمود اوز جندی رحمہ اللہ (متوفی ۵۹۲ھ) یہ اوز جند کی طرف نسبت ہے جو فرغانہ کے قریب اسبجان کے اطراف میں ایک شہر ہے، انہیں علوم دینیہ خصوصاً علم فقہ میں ید طولیٰ حاصل تھا، علامہ عبدالحی لکنوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۰۴ھ) نے ان کا تعارف ان القابات کے ساتھ کیا ہے:

^(۵۵) حواہر المصیبتہ فی منقعات الحنفیۃ: ترجمۃ: فاصمۃ بنت محمد بن احمد، ۲/ ۲۷۸.

كان إماما كبيرا وبحرا عميقا غوّاصا في المعاني الدقيقة مجتهدا فهّامة. (۵۶)

علامہ قاسم بن قطلوبغا رحمہ اللہ (متوفی ۸۷۹ھ) فرماتے ہیں:

ما يصححه قاضيخان مقدم على تصحيح غيره؛ لأنه فقيه النفس. (۵۷)

علامہ قاضی خان جس قول کی تصحیح کرے وہ دوسروں پر مقدم ہے اس لئے کہ آپ فقیہ النفس ہیں۔

علامہ احمد بن کمال پاشانے آپ کو ”مجتہدین فی المسائل“ میں شمار کیا ہے۔ (۵۸)

اس فتاویٰ میں امام قاضی خان کا یہ طریقہ رہا ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں متاخرین کے متعدد اقوال نقل کرتے ہیں تو جو قول ان کے نزدیک راجح اور زیادہ قابل اعتماد ہوتا ہے تو اسے وہ سب سے پہلے ذکر کرتے ہیں، اس اصول کو انہوں نے اپنے فتاویٰ کے خطبے میں ذکر کیا ہے، یہ فتاویٰ عالمگیری کے ساتھ حواشی کی صورت میں چھپے ہوئے ہیں، اور قدیمی کتب خانہ سے تین جلدوں میں الگ سے بھی چھپا ہوا ہے۔

۱۴... بداية المبتدي

یہ متن صاحب ہدایہ علامہ ربان الدین مرغینانی رحمہ اللہ (متوفی ۵۹۳ھ) کا ہے، اس کتاب میں انہوں نے قدوری اور جامع الصغیر امام محمد رحمہ اللہ کے مسائل کو جمع کیا ہے، کتاب کے ابواب کو جامع الصغیر کے طرز پر مرتب کیا، قدوری کے مسائل کو پہلے اور جامع الصغیر کے مسائل کو بعد میں ذکر کیا۔ اس متن کی شرح خود صاحب ہدایہ نے ”الهدایة شرح بداية المبتدي“ کے نام سے کی ہے۔

۱۵... الهدایة

ہدایہ کو علامہ مرغینانی رحمہ اللہ نے نہایت زہد و تقویٰ، اخلاص و للہیت کے ساتھ لکھا، یہ کتاب تیرہ (۱۳) سال کے عرصے میں مسلسل روزے کی حالت میں آپ نے لکھی، آپ کی یہ کوشش ہوتی تھی کہ کسی کو اس عمل کی خبر نہ ہو:

فی تصنیفه ثلاثة عشرة سنة، وكان صائماً تلك المدة وكان يجتهد ألا يطلع على صومه أحد. (۵۹)

(۵۶) الفوائد البهية في تراجم الحنفية: ترجمة: حس بن منصور بن محمود، ص ۱۱۱.

(۵۷) الفوائد البهية في تراجم الحنفية: ترجمة: حس بن منصور بن محمود، ص ۱۱۱.

(۵۸) شرح عقود رسم المفتي: ص ۴۲.

(۵۹) مفتاح السعادة: الكتب المعترية، ۲ / ۲۳۸.

صاحبِ ہدایہ کا اسلوب، منہج، طرزِ تالیف اور رموز سے واقفیت کے لئے دیکھیں: (۳۰)
 علامہ طاش کبری زادہ رحمہ اللہ (متوفی ۹۶۸ھ) نے اس مقام پر یہ بھی لکھا ہے کہ آپ نے ”بداية المبتدي“ کی مفصل و مدلل
 نہایت تفصیل کے ساتھ ”کفایۃ المنتہی“ کے نام سے اسی (۸۰) جلدوں میں شرح لکھی۔ (۳۱)

”الہدایۃ“ یہ کتاب پہلے مکتبہ خیر یہ مصر سے ۱۳۲۶ھ میں چھپی۔ پھر یہ شیخ عبدالرحیم بن مصطفیٰ عدوی کی تحقیق اور تعلق کے
 ساتھ مصطفیٰ البابی حلبی سے ۱۳۵۵ھ میں چھپی۔ پھر ہندوستان میں علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۰۳ھ) کے حواشی
 و تعقیقات کے ساتھ ۱۳۷۵ھ میں نہایت اہتمام کے ساتھ چھپی۔

کئی اکابر اہل علم نے ہدایہ کی شروحات و حواشی لکھے۔ ان میں چند مشہور مطبوعہ شروحات یہ ہیں:

۱... ”العناية على الهداية“ علامہ اکمل الدین محمد بن محمد بارتی رحمہ اللہ (متوفی ۸۶۷ھ) یہ شرح دارالفکر سے دس (۱۰) جلدوں

میں چھپی ہے، سن طبع کا ذکر نہیں ہے۔

۲... ”فتح القدير“ علامہ کمال الدین محمد بن عبدالواحد المعروف ابن ہمام رحمہ اللہ (متوفی ۸۶۱ھ) علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ

”کتاب الوکالۃ“ میں ”والعقد الذي يعقده الوكلاء على ضربين“ پر اپنے نوٹ لکھے تکمیل نہ کر سکے آپ کا انتقال ہو گیا، پھر اس شرح

کی تکمیل علامہ شمس الدین احمد بن قودر المعروف قاضی زادہ رحمہ اللہ (متوفی ۹۸۸ھ) نے ”نتائج الأفكار فی کشف الرموز

والأسرار“ کے نام سے اس کا تامل لکھا۔ یہ شرح سب سے پہلے مطبوعۃ الامیریتہ بولاق مصر سے ۱۳۱۵ھ میں چھپی۔ پھر یہ شرح مکتبہ

یمنیہ مصر سے ۱۳۱۹ھ میں چھپی۔ پھر یہ شرح مصطفیٰ البابی حلبی مصر سے ۱۳۸۹ھ میں دس (۱۰) جلدوں میں متن کے ساتھ چھپی۔

۳... ”البنایۃ فی شرح الهدایۃ“ علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ (متوفی ۸۵۵ھ) یہ شرح سب سے پہلے لکھنؤ سے ۱۲۹۳ھ میں

چار جلدوں میں چھپی۔ پھر یہ شرح دارالفکر ۱۴۰۰ھ میں بارہ (۱۲) جلدوں میں چھپی۔ اب یہ شرح دارالکتب العلمیہ بیروت سے ۱۴۰۲ھ

میں تیرہ (۱۳) جلدوں میں چھپی ہے۔

ہدایہ پڑھاتے وقت حل کتاب کے لئے ”البنایۃ“ تفصیلات، دلائل، جزئیات کے لئے ”فتح القدير“ اور تخریج احادیث کے لئے

”نصب الراية“ کا مطالعہ کریں۔

۳۰ مفتاح السعادة: الکتب المعترفة، ۲ / ۲۳۹ - ۲۴۰.

۳۱ مفتاح السعادة: الکتب المعترفة، ۲ / ۲۳۸.

۴... ”نصب الراية في تخریج أحادیث الهدایة“ یہ کتاب عظیم نقاد، معتدل مزاج محدث علامہ جمال الدین زلیلی رحمہ اللہ (متوفی ۷۶۲ھ) کی ہے، اس کتاب کا اختصار حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ (متوفی ۸۵۲ھ) نے ”الدراية في تخریج أحادیث الهدایة“ کے نام سے کیا۔ جو احادیث و آثار علامہ زلیلی رحمہ اللہ کو نہیں ملے اُن کی تخریج علامہ قاسم بن تطلوبغز رحمہ اللہ (متوفی ۸۷۹ھ) نے ”منية الأملعي فيا فوات من تخریج أحادیث الهدایة للزلیلي“ کے نام سے کی، یہ کتاب محقق العصر علامہ زاہد الکوثری رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۷۱ھ) کی تحقیق و تعلیق کے ساتھ مکتبۃ الخانجی قاہرہ سے ۱۳۶۹ھ میں چھپی ہے۔

شیخ ثناء اللہ زاہدی رحمہ اللہ نے ”نصب الراية“ میں جن روایات کا تذکرہ آیا ہے انہیں حروفِ معجم کی ترتیب پر ”تحقیق الغایة بترتیب الرواة المترجم لهم فی نصب الراية“ میں ذکر کیا، یہ کتاب دار اہل حدیث کویت سے ۱۴۰۸ھ میں چھپی ہے۔

اس طرح شیخ محی الدین ابو محمد عبد القادر بن محمد بن محمد حنفی رحمہ اللہ (متوفی ۷۷۵ھ) نے ”تہذیب الأسماء الواقعة فی الهدایة والخلاصة“ کے نام سے کتاب لکھی، یہ کتاب دار الکتب العلمیہ سے ۱۴۱۹ھ میں چھپی ہے۔

۱۶... المحيط البرهاني في الفقه النعماني

یہ علامہ برہان الدین محمود بن احمد بن عبد العزیز بخاری رحمہ اللہ (متوفی ۶۱۶ھ) کی تصنیف ہے۔ علامہ عبد الحی لکھنوی رحمہ اللہ نے ان کے ترجمے کا آغاز ان القابات کے ساتھ کیا ہے:

كان من كبار الأئمة وأعيان الفقهاء الأمة، إماما ورعا مجتهدا متواضعا عالما كاملا بحرا زاخرا حبرا
فاخرا. (۶۲)

مصنف رحمہ اللہ نے اس کتاب میں کن کن کتابوں سے استفادہ کیا، اپنے مراجع و مصادر کا تذکرہ موصوف ان الفاظ میں کرتے ہیں:
وجمعت مسائل المبسوط والجامعين والسير والزيادات، وألحقت بها مسائل النوادر والفتاوى والواقعات،
وضمنت إليها من الفوائد التي استفدتها من سيدي ومولاي والدي - تغمده الله بالرحمة - والدقائق التي
حفظتها من مشايخ زماني رضوان الله عليهم أجمعين، وفصلت الكتاب تفصيلاً. (۶۳)

میں نے اس میں مبسوط، جامع صغیر، جامع کبیر، سیر صغیر، سیر کبیر اور زیادات کے مسائل جمع کئے ہیں، اور میں نے ان کے

(۶۲) الفوائد البهية: ترجمة: برهان الدين محمود بن أحمد، ص ۳۳۶.

(۶۳) المحيط البرهاني: مقدمة المؤلف، ۱ / ۲۹.

ساتھ نواور، فتویٰ اور واقعات کو بھی ملایا ہے، اور میں نے اس میں اُن فوائد کو بھی ملایا ہے جو میں نے اپنے والد زرار گوار (اللہ تعالیٰ انہیں غریقِ رحمت فرمائے) سے حاصل کئے اور میں نے اپنے زمانے کے مشائخ سے جو دقیق فوائد حاصل کئے وہ بھی اس میں شامل کر دیئے، اور میں نے اس کتاب میں مسائل نہایت تفصیل کے ساتھ ذکر کئے ہیں۔

محیط کا معنی ہے احاطہ کرنے والی، چونکہ یہ مسائل مذہب کے تینوں طبقات اصول، نواور، نوازل کا احاطہ کرتی ہے اس لئے مصنف نے اس کا نام ”المحیط“ رکھا ہے، اس کو ”المحیط الکبیر“ بھی کہتے ہیں، مصنف نے اپنی کتاب کی خود ایک تلخیص کی ہے جو ”الذخیرۃ البرہانیۃ“ سے معروف ہے، اسے ”ذخیرۃ الفتاویٰ“ بھی کہتے ہیں۔^(۶۳)

ابن امیر حاج حلبي رحمه الله ”حلیۃ المجلی شرح منیۃ المصلی“ میں غسل کی بحث میں لکھتے ہیں ”أنه لم يقف علی المحيط البرہانی“ اسی طرح علامہ ابن نجیم رحمه الله نے ”البحر الرائق“ میں محیط برہانی کے متعلق لکھا ”إنه مفقود في دیارنا“ پھر اس کتاب کا حکم بیان کیا کہ ”لا يجوز الإفتاء منه“ استناد میں علامہ ابن ہمام رحمه الله کا یہ قول نقل کیا:

لا یجلی النقل من الکتب الغریبۃ. (۶۵)

چونکہ یہ کتاب پہلے مطبوعہ نہیں تھی اس لئے مذکورہ بالا حضرات نے اس کتاب سے فتویٰ دینے کو ناجائز قرار دیا، لیکن اب یہ کتاب مطبوعہ ہے اس لئے اس سے فتویٰ دینا درست ہے، علامہ عبداللہ لکھنوی رحمه الله نے ”النافع الکبیر“ میں اس کتاب کو غیر معتبر کتابوں میں شمار کیا، اور اس کے متعلق لکھا:

لا يجوز الإفتاء منه لكونه مجموعا للطب والیابس. (۶۶)

لیکن موصوف نے اپنی اس بات سے رجوع ان الفاظ میں کیا ہے:

فوضح لي أن حكمه بعدم جواز الإفتاء منه لي إلا لكونه من الکتب الغریبۃ المفقودۃ الغير المتداولۃ، لا لأمر في نفسه ولا لأمر في مؤلفه وهو أمر یختلف باختلاف الإعصار ویتبدل بتبدل الأقطار، فكم من کتاب یصیر مفقودا في إقليم وهو موجود في إقليم آخر، وكم من کتاب یصیر نادرة الوجود في عصر كثير الوجود في عصر آخر، فالمحیط البرہانی لما كان مفقودا في بلاده وإعصاره عدہ من الکتب التي لا یفتی منها لعدم تداولها وغرابتها... فإنه لا شبهة في كونه معتمدا في نفسه قد اعتمد عليه من جاء بعده من أرباب الاعتماد وأفتوا بنقله. (۶۷)

(۶۳) کشف الطون: المحيط البرہانی، ۲ / ۱۶۱۹.

(۶۴) الفوائد البهیة: ص ۳۳۸.

(۶۵) النافع الکبیر لم یطالع جامع الصغیر: ص ۳۲.

(۶۶) الفوائد البهیة: ص ۳۳۸.

حقیقہ کے ہاں محیط نام کی ایک اور کتاب بھی ہے، جو علامہ رضی الدین محمد بن محمد سرخسی رحمہ اللہ (متوفی ۷۵۷ھ) کی ”المحیط الرضی“ اس کو ”المحیط السرخسی“ بھی کہتے ہیں، لیکن یہ کتاب مطبوعہ نہیں ہے۔

لفظ ”محیط“ جب مطلق ذکر کیا جائے تو اس سے مراد ”المحیط البرہانی“ ہوتی ہے:

إذا أطلق لفظ المحيط فالراجح أن المراد به المحيط البرہانی كما ذكره ابن أمير حاج الحلبي رحمه الله. (۶۸)

محقق العصر حضرت مولانا نعیم اشرف نور احمد مدظلہ نے نہایت تتبع و جستجو کے ساتھ اس کتاب کے نسخوں کو تلاش کر کے بڑی عرق ریزی کے ساتھ اس پر تحقیق و تعلیق اور تخریج کا کام کیا ہے، اس کتاب کے شروع میں ۱۳۱ صفحات پر مشتمل نہایت علمی اور تحقیقی مقدمہ لکھا ہے، اس میں متون حقیقہ، کتب فقہیہ کا تعارف، معتبر اور غیر کتب کی نشاندہی، مصنف کے احوال اور اس کتاب کا تفصیلی تذکرہ کیا ہے۔ اس کے شروع میں شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ کی تقریظ ہے۔

۱۷... المختار للفتویٰ

یہ متن علامہ مجد الدین موصلی رحمہ اللہ (متوفی ۶۸۳ھ) کا ہے، مصنف رحمہ اللہ نے پھر خود اس متن کی شرح لکھی، اس کا نام رکھا ”الاختیار لتعلیل المختار“ اس شرح کے مقدمے میں خود مصنف رحمہ اللہ نے تصریح کی کہ اہل علم اور طلبہ کی فرمائش پر میں نے اس کتاب کی شرح لکھی، علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۰۴ھ) فرماتے ہیں:

وقد طالعت المختار والاختیار، وهما كتابان معتبران عند الفقهاء. (۶۹)

میں نے مختار اور اختیار کا مطالعہ کیا، یہ دونوں فقہاء کے ہاں معتبر کتابیں ہیں۔

یہ شرح شیخ محمد محی الدین عبد الحمید رحمہ اللہ کی تحقیق کے ساتھ مکتبہ حلبیہ قاہرہ سے ۱۳۷۲ھ میں چھپی ہے، پھر یہ شرح مکتبہ صبیح سے ۱۳۸۰ھ میں پانچ (۵) جلدوں میں چھپی۔

۱۸... مجمع البحرين

یہ علامہ ابن ساعاتی رحمہ اللہ (متوفی ۶۹۴ھ) کا مشہور متن ہے، اس میں آپ نے ”قدوری“ اور ”منظومۃ الخلافیات“ کے مسائل کو جمع کیا ہے، اس لئے نام ”مجمع البحرين“ رکھا، ”منظومۃ الخلافیات“ صاحب عقائد نسفیہ علامہ نجم الدین عمر بن محمد

(۶۸) أصول الإفتاء وآدابه: الجامع الكبير، ص ۱۲۹.

(۶۹) الفوائد البهية: ترجمة: عبد الله بن محمود مجدد الدين الموصلی، ص ۱۸۰.

نسفی رحمہ اللہ (متوفی ۵۳۷ھ) کی کتاب ہے، اس منظومہ کی مفصل شرح صاحب کنز علامہ نسفی رحمہ اللہ (متوفی ۷۱۰ھ) نے "المستفہی" کے نام سے لکھی پھر اس کا اختصار "المصنفی" کے نام سے کیا، "مجمع البحرین" میں چونکہ قدوری کے سب مسائل آگے ہیں اس لئے متاخرین حنفیہ نے متون اربعہ (کنز، وقایہ، مختار، مجمع البحرین) میں قدوری کے بجائے مجمع کو شامل کیا ہے۔ مصنف رحمہ اللہ نے قدوری کو بنیاد بنا کر یہ متن لکھا، اس متن سے مصنف ۶۹۰ھ میں فارغ ہوئے، پھر خود اس کی شرح دو جلدوں میں لکھی۔ انہوں نے ایک کتاب اصول فقہ میں لکھی "بديع النظام الجامع بين كتابي البزدوي والإحكام" اس کتاب میں انہوں نے علامہ فخر الاسلام، زردوی رحمہ اللہ (متوفی ۴۸۲ھ) کی "أصول البزدوي" اور علامہ آمدی رحمہ اللہ (متوفی ۶۳۱ھ) کی "الإحكام في أصول الأحكام" کے مباحث کو فصلوں کی ترتیب پر جمع کیا ہے، ان دونوں کتابوں کے متعلق علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

قد طالعت البديع والمجمع وهما كتابان في غاية اللطف واللطافة. (۷۰)

مصنف رحمہ اللہ کی اس شرح کا مخطوط دارالکتب العربیہ رقم ۴۸۳ کے تحت محفوظ ہے۔ اب اس مخطوطے کے عبادات کے حصے پر دکتور صالح بن عبد اللہ حیدان نے تحقیق و تعیق کر کے جامع امام محمد بن سعود اسلامیہ سے ۱۴۱۵ھ میں دکتورہ کیا ہے۔ معاملات کے حصے پر شیخ خالد بن عبد اللہ نے تحقیق و تعیق کر کے اسی جامع امام محمد بن سعود سے ۱۴۱۷ھ میں دکتورہ کیا ہے۔

علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ (متوفی ۸۵۵ھ) نے بھی اس کتاب کی شرح "المتجمع في شرح المجمع" کے نام سے لکھی، یہ کتاب پہلے مطبوعہ نہیں تھی، اب اس کتاب کے عبادات کے حصے پر شیخ محمد بن حسین عبیری رحمہ اللہ نے اور معاملات کے حصے پر شیخ محمد بن عبد اللہ بن محمد بشر نے تحقیق و تعیق کر کے جامع امام محمد بن سعود اسلامیہ سے ۱۴۱۶ھ میں دکتورہ کی ڈگری حاصل کی ہے۔

۱۹... منية المصلي

یہ علامہ سدید الدین کاشغری رحمہ اللہ (متوفی ۷۰۵ھ) کی تصنیف ہے، حاجی خلیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

وهو كتاب معروف متداول بين الحنفية. (۷۱)

حاجی خلیفہ رحمہ اللہ نے اس کتاب کی متعدد شروحات کا تذکرہ کیا ہے، اس کتاب کی معروف شروحات دو ہیں:

(۷۰) الفوائد السنية: ترجمة: أحمد بن علي بن تعلق الساعاتي، ص ۵۱.

(۷۱) كشف الطنون: منية المصلي، ۲ / ۱۸۸۶.

... ”حلیۃ المجلیٰ شرح منیۃ المصلیٰ“ علامہ ابن امیر الحاج رحمہ اللہ (متوفی ۸۷۹ھ) کی، یہ وہ ہیں جنہوں نے علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ (متوفی ۸۶۱ھ) کی کتاب ”التحریر“ کی تین جلدوں میں شرح ”التقریر والتحیر“ کے نام سے لکھی ہے، ”حلیۃ“ کا معنی زیور، ”مجلیٰ“ دوڑ میں آگے رہنے والا گھوڑا، ”مصلیٰ“ دوسرے نمبر پر آنے والا گھوڑا۔ موصوف کی تالیفات میں ایک کتاب ”ذخیرۃ القصر فی تفسیر سورۃ العصر“ بھی ہے۔ اس کتاب کی دوسری شرح علامہ ابراہیم بن محمد حلبي رحمہ اللہ (متوفی ۹۵۶ھ) کی کتاب ”غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی“ ہے، جو ”کبیری“ کے نام سے مشہور ہے۔

۲۰... کنز الدقائق

یہ متن علامہ ابوالبرکات عبداللہ بن احمد نسفی رحمہ اللہ (متوفی ۷۱۰ھ) کا ہے، یہ متن مکتبہ مجیدی کانپور سے ۱۳۲۰ھ میں چھپا، پھر یہ متن ہندوستان میں علامہ محمد احسن نانوتوی رحمہ اللہ کے حواشی کے ساتھ ۱۳۲۸ھ میں چھپا، کئی اہل علم نے اس کتاب پر حواشی اور شروحات لکھیں، چند شروحات مندرجہ ذیل ہیں:

۱... ”تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق“ علامہ فخر الدین عثمان بن علی زلیعی رحمہ اللہ (متوفی ۷۴۳ھ) یہ شرح مکتبہ الکبریٰ امیریہ سے ۱۳۱۳ھ میں چھ جلدوں میں چھپی ہے۔

۲... ”الفتح المعین علی شرح الکنز لملا مسکین“ یہ شرح معین الدین محمد بن عبداللہ المعروف ملا مسکین رحمہ اللہ (متوفی ۸۱۱ھ) کی ہے، یہ شرح ایچ ایم سعید کراچی سے تین جلدوں میں چھپی ہے۔

۳... ”رمز الحقائق فی شرح کنز الدقائق“ یہ شرح علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ (متوفی ۸۵۵ھ) کی ہے، یہ شرح ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی سے چھپی ہے۔

۴... ”البحر الرائق شرح کنز الدقائق“ یہ علامہ زین الدین بن ابراہیم المعروف ابن نجیم رحمہ اللہ (متوفی ۷۹۰ھ) نے ”الإجارة الفاسدة“ تک کتاب کی شرح لکھی، پھر اس شرح کا تکملہ علامہ محمد بن حسین بن علی طوری حنفی رحمہ اللہ (متوفی ۱۱۳۸ھ) نے کیا، یہ شرح سب سے پہلے مکتبہ علمیہ سے ۱۳۱۱ھ میں چھپی، متداول نسخہ دار الکتب الاسلامیہ کا جو آٹھ جلدوں پر مشتمل ہے، اس شرح پر علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۵۲ھ) نے حاشیہ لکھا، جو ”منحة الخالق علی البحر الرائق“ کے نام سے مطبوعہ ہے۔

۵... ”کشف الحقائق فی شرح کنز الدقائق“ علامہ عبدالکیم افغانی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۲۶ھ) یہ مکتبہ موسوعات مصر سے

۱۳۲۲ھ میں دو (۲) جلدوں میں چھپی۔ کراچی میں ادارۃ القرآن سے تین (۳) جلدوں میں چھپی ہے۔

۶... ”متخلص الحقائق فی شرح کنز الدقائق“ مولانا ولی محمد قندھاری مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ سے ایک جلد میں چھپی ہے۔

۷... ”توفیق الرحمن بشرح کنز دقائق البیان“ شیخ مصطفیٰ بن محمد بن یونس طائی یہ شرح مکتبہ ازہریہ مصر سے ۱۳۰۸ھ میں

چھپی ہے۔

۲۱... الوقایۃ

یہ متن علامہ تاج الشریعہ محمود بن صدر الشریعہ احمد بن عبید اللہ رحمہ اللہ کا ہے، یہ متن قدوری اور ہدایہ کو سامنے رکھ کر لکھا گیا ہے، مصنف رحمہ اللہ نے یہ متن اپنے پوتے علامہ صدر الشریعہ اصغر عبید اللہ بن مسعود رحمہ اللہ (متوفی ۱۷۷۷ھ) کے حفظ کے لئے لکھا، پھر علامہ عبید اللہ بن مسعود جن کے لئے یہ متن لکھا گیا تھا انہوں نے اس متن کی شرح لکھی، جسے ”شرح الوقایۃ“ کہا جاتا ہے، آپ نے اختصار کر کے ایک متن ”النقایۃ“ کے نام سے لکھا، اس متن کی شرح ملا علی قاری رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۱۳ھ) نے ”فتح باب العنایۃ بشرح النقایۃ“ کے نام سے تین جلدوں میں لکھی، یہ شرح شیخ عبدالفتاح ابو غدہ رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۱۷ھ) کے حواشی و تعلیقات کے ساتھ مطبوعات الاسلامیہ حلب سے چھپی ہے، اس شرح میں احادیث و آثار کا وافر مقدار میں ذخیرہ موجود ہے، یہ ان لوگوں کے لئے دندانِ شکن جواب ہے جو کہتے ہیں احناف کے پاس احادیث و آثار نہیں ہیں۔

”شرح الوقایۃ“ کی سب سے عمدہ، جامع اور مدلل شرح علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۰۴ھ) کی ”السعیۃ فی کشف ما فی شرح الوقایۃ“ ہے یہ شرح مکتبہ سہیل اکیڈمی لاہور سے چھپی ہے، یہ نو سو (۹۰۰) صفحات پر مشتمل ”فصل فی القراءۃ“ تک کی شرح ہے، یعنی ”کتاب الصلاۃ“ بھی مکمل نہیں ہے۔ اگر یہ شرح مکمل ہو جاتی تو کتب فقہ میں یہ سب سے منفرد کتاب ہوتی، اس میں تفسیر، حدیث، اصول حدیث، فقہ، اصول فقہ، علوم عربیت کے دریا موجزن نظر آتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کو علم حدیث اور رجال حدیث میں خوب دسترس عطا فرمائی، اس کتاب کا انداز امام ابن قدامہ رحمہ اللہ (متوفی ۶۲۰ھ) کی ”المغنی“ اور امام نووی رحمہ اللہ (متوفی ۶۷۶ھ) کی ”المجموع شرح المہذب“ کا ہے، لیکن یہ لغوی، نحوی، صرفی، تفسیری، حدیثی اور فقہی اور فنی مباحث کی وجہ سے ان پر فائق ہے، اس میں علم حدیث کی محققانہ مباحث پڑھ کر روح میں تازگی آتی ہے، اس میں فقہاء کے مذاہب، دلائل، وجہ ترجیحات، طرز استدلال، احادیث کی اسنادی تحقیق، متعارض روایات کے درمیان تطبیق و ترجیح اور اصولی مباحث تفصیل کے ساتھ ہیں، کاش کوئی اہل علم میں سے اس نہج پر اس کا تکملہ لکھے، جو حصہ مطبوعہ ہے کاش کوئی صاحب علم اس کو تخریج و تحقیق کر کے

عمدہ طباعت کے ساتھ چھاپے تو اہل علم کے لئے ایک مفید کام ثابت ہوگا، علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ نے ”شرح الوقایة“ پر ”عمدة الرعاية“ کے نام سے ایک مختصر حاشیہ بھی لکھا ہے۔

۲۲... الفتاویٰ التاتارخانیة

یہ علامہ عالم بن علاء انصاری دہلوی رحمہ اللہ (۸۶۷ھ) کا معروف فتاویٰ ہے، حاجی خلیفہ رحمہ اللہ اس فتاویٰ کے متعلق فرماتے ہیں: وهو كتاب عظیم في مجلدات جمع فيه مسائل المحيط البرهاني والذخيرة والخانية والظهيرية، وجعل الميم علامة للمحيط، وذكر اسم الباقي، وقدم بابا في ذكر العلم ثم رتب على أبواب الهداية. (۷۲)

یہ عظیم الشان کتاب کئی جلدوں میں ہے، اس میں ”المحيط البرهاني“ ”الذخيرة“ ”الخانية (فتاویٰ قاضیخان)“ اور ”الظهيرية“ کے مسائل کو جمع کیا ہے، محیطِ برہانی سے لئے گئے مسائل کے آگے لفظ ”میم“ لکھا ہے بطورِ علامت کے، اور بقیہ کتابوں سے لئے گئے مسائل کے آگے اس کتاب کا نام لکھا ہے، اور علم کے باب کو سب سے پہلے ذکر کیا ہے، پھر بقیہ ابواب ہدایہ کی ترتیب پر لکھے ہیں۔ امیر تاتارخان دہلوی نے مصنف کو حکم دیا کہ وہ فقہ حنفی کی ایک جامع کتاب مرتب کریں اور اختلافی مسائل میں تمام اقوال مختلف نقل کریں اور ساتھ ہی اختلاف کرنے والے علماء و فقہاء کی تصریح کریں، چنانچہ امیر تاتارخان کے حکم کے بعد آپ نے یہ عظیم الشان کتاب مرتب کی، اس کا نام ”زاد المسافر في الفروع“ رکھا لیکن چونکہ اس کتاب کی ترتیب و تسوید امیر تاتارخان دہلوی کے حکم سے ہوئی تھی اس لئے اس کی زیادہ شہرت ”فتاویٰ تاتارخانیہ“ کے نام سے ہوئی، اس کتاب کا آغاز انہوں نے علم سے متعلق مباحث سے کیا ہے اور اس میں سات (۷) فصلیں ذکر کی ہیں، اس کے بعد ”کتاب الطهارة“ کے تحت نو (۹) فصلیں قائم کی ہیں، اسی طرح دیگر کتب کے تحت بھی کئی کئی فصلیں قائم کر کے بڑے مربوط انداز میں مسائل کو یکجا کیا ہے، عموماً جس کتاب سے مسئلہ ذکر کرتے ہیں اس کا ذکر مسئلے کے شروع یا آخر میں کر دیتے ہیں، یہ فتاویٰ پانچ جلدوں میں قدیمی کتب خانہ سے چھپے ہیں، لیکن یہ ناقص ہے، ہندوستان کے معروف عالم علامہ شبیر احمد قاسمی کی تحقیق و تعلق اور تخریج کے ساتھ یہ مکمل نسخہ اب پچیس (۲۵) جلدوں میں چھپ چکا ہے، اس کے شروع میں ایک نہایت علمی مقدمہ ہے، مختلف نسخوں سے موازنہ کر کے نہایت عمدہ اعلام و ترقیم، تعلق و تخریج اور مآخذ و مراجع کی نشان دہی کے ساتھ ایک علمی کام سرانجام دیا ہے۔

(۷۲) كشف الظنون: باب التاء، التاتارخانية، ۱ / ۲۶۸.

۲۳... الفتاویٰ البزازیة

امام محمد بن محمد بن شہاب المعروف ابن زرار کردری رحمہ اللہ (متوفی ۸۲۷ھ) آپ اصول و فروع اور دیگر علوم دینیہ میں یکتائے روزگار تھے، زیادہ تر علم اپنے والد ماجد سے حاصل کیا، علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ ان کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتے ہیں:

كان من أفراد الدهر في الفروع والأصول. ان کی مشہور کتابیں دو ہیں:

۱... الفتاویٰ البزازیة ۲... مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة

حاجی خلیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس میں انہوں نے مختلف کتب سے فتاویٰ، واقعات اور دلیل کی روشنی میں جو مسائل راجح ہیں ان کا تذکرہ کیا ہے۔ مفتی ابوالسعود رحمہ اللہ سے کہا گیا کہ آپ فقہ میں اہم اور زیادہ پیش آنے والے مسائل پر مشتمل کتاب کیوں نہیں تالیف فرماتے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ صاحب بزاز یہ سے شرم کے باعث، کیونکہ ان کی کتاب کے ہوتے ہوئے میرے لئے مناسب نہیں ہے کہ میں اس فن میں کوئی کتاب تالیف کروں۔^(۷۳)

علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ اس فتاویٰ کے متعلق فرماتے ہیں:

طلعت الفتاویٰ البزازیة فوجدته مشتملا علی مسائل یحتاج إليها مما یعمد علیها. (۷۴)

یہ کتب فتاویٰ عالمگیری کے حواشی میں چھپی ہوئی ہے۔

۲۴... الفتاویٰ الحمادیة

یہ مفتی رکن الدین ناگوری بن حسام الدین ناگوری کی تصنیف ہے جو علاقہ گجرات (کاٹھیاواڑ) کے ایک مشہور شہر ”نہروالہ“ میں منصب افتاء پر فائز تھے، یہ کتاب انہوں نے اپنے ہی علاقہ کے قاضی القضاة قاضی حماد الدین بن محمد اکرم گجراتی کے حکم پر تالیف فرمائی، اس کی تالیف میں ان کے صاحبزادے مفتی داود بن مفتی رکن الدین ناگوری بھی اپنے والد کے ساتھ شامل رہے۔ ”فتاویٰ حمادیہ“ کے مقدمہ میں بیان کیا گیا ہے کہ تفسیر، حدیث، فقہ اور اصول فقہ کی دو سو سولہ (۲۱۶) کتابوں سے استفادہ کر کے اس کو مرتب کیا گیا ہے، قاضی حماد الدین صاحب نے یہ بھی ہدایت فرمائی تھی کہ اس کتاب میں صرف وہ مسائل جمع کریں جو جمہور فقہاء کے اجماعی اور مفتی بہ ہوں، چونکہ اس کی تالیف اس ہدایت کے مطابق عمل میں آئی ہے اس لئے یہ کتاب لائق اخذ اور قابل اعتماد بن گئی ہے، یہ کتاب نویں صدی ہجری میں لکھی گئی ہے اس کتاب کے قلمی نسخے متعدد کتب خانوں میں پائے جاتے ہیں۔ ”معجم المطبوعات العربیة والمعربة“ اور بعض دیگر شواہد سے پتہ چلتا ہے کہ یہ کتاب ہندوستان کے اندر ۱۲۴۱ھ / ۱۸۲۶ء میں کلکتہ سے طبع ہو چکی ہے۔

(۷۳) كشف الطنون: البرارۃ في الفتاویٰ، ۱ / ۲۴۲.

(۷۴) الفوائد البھیة: ترجمة: محمد بن محمد بن شہاب، ص ۳۰۹.

۲۵... مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر

امام ابراہیم بن محمد حلبی رحمہ اللہ (متوفی ۹۵۶ھ) نے مسائل فقہ پر ایک جامع کتاب مرتب کی، جس میں انہوں نے متون اربعہ، مختصر القدوری، المختار، کنز الدقائق اور الوقایہ کے مسائل کو جمع کیا، نیز ”مجمع البحرين“ سے اور ”الهدایہ“ سے بھی ضروری مسائل کا اضافہ کیا، اور اقوال مختلفہ میں سے سب سے مقدم اس قول کو ذکر کیا جو زیادہ راجح تھا، اور اس بات کا اہتمام کیا کہ متون اربعہ کا کوئی مسئلہ رہ نہ جائے، انہوں نے اس کا نام ”ملتقى الأبحر“ (دریاؤں کا سنگم) رکھا، اس میں ائمہ ثلاثہ کے اقوال کا تذکرہ ہے لیکن دلائل کا ذکر نہیں ہے، اس کتاب کی جامعیت اور افادیت کے باعث کئی ایک اہل علم نے اس کی شرحیں لکھیں، البتہ اس کی معروف و مشہور شرح علامہ عبد الرحمن بن شیخ محمد بن سلیمان رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۷۸ھ) نے ”مجمع الأنهر“ کے نام سے لکھی، یہ شرح دار احیاء التراث العربی سے دو جلدوں میں چھپی ہوئی ہے۔ اس کتاب کی ایک شرح علامہ حصکفی رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۸۸ھ) نے ”الدر المستقی“ کے نام سے لکھی ہے، اس کا مخطوط کتب خانہ دارالعلوم دیوبند میں ہے۔

۲۶... تنویر الأبصار

یہ علامہ شمس الدین محمد بن عبد اللہ تمر ناشی رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۰۳ھ) کا معروف متن ہے، مصنف نے اس کی شرح ”منح الغفار“ کے نام سے لکھی تھی جو اب تک مخطوط کی صورت میں ہے، علامہ علاء الدین محمد بن علی حصکفی رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۸۸ھ) نے اس کی دو شرحیں لکھیں، ایک مبسوط شرح ”خزائن الأسرار و بدائع الأفكار“ کے نام سے، لیکن یہ شرح مطبوعہ نہیں ہے، دوسری شرح ”الدر المختار شرح تنویر الأبصار“ کے نام سے لکھی، ”الدر المختار“ مرکب تو صیغی ہے اس کا معنی منتخب موتی، اس پر علامہ شامی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۵۲ھ) نے ”رد المحتار“ کے نام سے حاشیہ لکھا ہے جو اہل علم کے درمیان مقبول و متداول ہے، اس کو ”فتویٰ شامی“ بھی کہتے ہیں، متن، شرح اور حاشیہ کے ساتھ اس کا مکمل نام یہ ہے ”رد المحتار علی الدر المختار فی تنویر الأبصار“ یعنی حیران کو پھیرنا منتخب موتی کی طرف جو آنکھوں کو روشن کرنے والا ہے، یعنی ایک شخص کا قیمتی موتی کم ہو گیا جو نورِ بصر ہے وہ اس کی تلاش میں حیران و پریشان ہے، علامہ شامی رحمہ اللہ نے اس کی راہنمائی کی کہ دیکھو تمہارا مطلوب یہ ہے، پس ”رد المختار“ خا کے ساتھ پڑھنا یا لکھنا غلط ہے، عام طور پر اس میں غلطی کی جاتی ہے۔^(۷۵)

علامہ احمد بن محمد بن اسماعیل طحاوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۳۱ھ) نے ”الدر المختار“ پر ایک قیمتی حاشیہ لکھا ہے جو ”حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار“ کے نام سے اہل علم کے درمیان معروف و مشہور ہے، یہ حاشیہ چار ضخیم جلدوں میں مطبوعہ ہے۔

۲۷... مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح

علامہ حسن بن عمار بن علی شرنبلالی رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۶۹ھ) نے ”نور الإیضاح“ کے نام سے عام فہم انداز میں مبتدی طلبہ کے لئے صرف مسائل کو یکجا کیا، اس میں فقہائے مذاہب، تفصیلی مباحث اور دلائل کا تذکرہ نہیں کیا۔ پھر مصنف نے اس کی تفصیلی شرح ”امداد الفتاح شرح نور الإیضاح“ کے نام سے لکھی، اس شرح کا تذکرہ حاجی خلیفہ رحمہ اللہ نے کیا ہے، دیکھئے: (۷۶)

پھر اس شرح کا اختصار ”مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح“ کے نام سے کیا، پھر اس پر مفصل حاشیہ علامہ طحاوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۳۱ھ) نے ”حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح“ کے نام سے لکھا، یہ حاشیہ دارالکتب العلمیہ سے محمد عبدالعزیز خالدی کی تحقیق کے ساتھ چھپا ہوا ہے، علامہ طحاوی رحمہ اللہ علامہ شامی رحمہ اللہ کے استاذ ہیں، آپ نے ”الدر المختار“ پر بھی حاشیہ لکھا ہے جو ”حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار“ کے نام سے چار ضخیم جلدوں میں چھپا ہوا ہے۔

۲۸... الفتاویٰ الخیریۃ

علامہ خیر الدین بن احمد بن علی ایوبی رملی رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۸۱ھ) کا دو جلدوں میں یہ فتاویٰ مطبوعہ ہے، اس فتویٰ کی تکمیل علامہ ابراہیم بن سلیمان رحمہ اللہ (۱۱۰۸ھ) نے کی ہے، انہوں نے ”البحر الرائق“ پر حاشیہ ”مظہر الحقائق“ کے نام سے لکھا ہے جو ابھی تک مخطوط ہے، علامہ شامی رحمہ اللہ ”البحر الرائق“ کے حاشیے ”منحۃ الخالق“ میں اس کے بکثرت حوالے نقل کرتے ہیں۔

۲۹... الفتاویٰ الہندیۃ

متحدہ ہندوستان میں مشہور مغل فرمان روا اورنگ زیب عالمگیر رحمہ اللہ (متوفی ۱۱۱۸ھ) نے جب باقاعدگی سے شریعت کا نفاذ ہندوستان میں کیا تو انہوں نے محسوس کیا کہ کئی باتیں ایسی ہیں کہ جن میں اصل مسئلہ تک پہنچنے میں دقت ہوتی ہے، کیونکہ ایسی کوئی جامع کتاب موجود نہیں ہے کہ جس میں تمام جزئیات اور نئے پیش آنے والے مسائل کا حل مذکور ہو، تو انہوں نے اس کے لئے ملک کے چیدہ چیدہ منتخب علمائے کرام کا ایک بورڈ قائم کیا، اور اس وقت کے ایک ممتاز عالم شیخ نظام کو اس کا ذمہ دار بنایا، آٹھ سال کے عرصے

(۷۶) کشف الظنون: بور الإیضاح، ۲ / ۱۹۸۲.

میں اس فتاویٰ کی تدوین کا کام مکمل ہوا، بادشاہ عالمگیر خود بھی اس کی تدوین میں شریک رہے، روزانہ کامرتب کردہ حصہ علامہ نظام سے پڑھوا کر سنتے تھے اور بوقتِ ضرورت اس پر جرح و قدح بھی کرتے تھے تاکہ مسئلہ میں کوئی ابہام باقی نہ رہے۔ یہ کتاب بادشاہ کی نسبت سے ”فتاویٰ عالمگیری“ کے نام سے مشہور ہے چونکہ یہ فتاویٰ ہندوستان میں ترتیب دیا گیا اس لئے اس کو ”الفتاویٰ الہندیہ“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ فتاویٰ ہدایہ کی ترتیب پر ہے، فقہی جزئیات کی کثرت اور احاطہ کے اعتبار سے ”المحیط البرہانی“ اور ”الفتاویٰ التاتاریخانیہ“ کے علاوہ شاید ہی کوئی کتاب اس کے مقابلہ میں رکھی جاسکے، یہ فتاویٰ جامعیت اور حسن ترتیب کے لحاظ سے دیگر فتاویٰ سے ممتاز ہے، ہر کتاب کے تحت ابواب اور فصول قائم کر کے تمام مسائل کو نہایت حسن اسلوبی کے ساتھ یکجا کیا ہے، مثلاً ”کتاب الطہارۃ“ کے تحت سات ابواب ہیں:

۱... ”الباب الأول في الوضوء“ اس باب کے تحت پانچ فصلیں ہیں: (۱) الفصل الأول في فرائض الوضوء (۲) الفصل الثاني في سنن الوضوء (۳) الفصل الثالث في المستحبات (۴) الفصل الرابع في المكروهات (۵) الفصل الخامس في نواقض الوضوء.

اس طرح ”الباب الثاني في الغسل“ کے تحت تین فصلیں ہیں: ”الباب الثالث في المياہ“ اس کے تحت دو فصلیں ہیں: ”الباب الخامس في المسح على الخفين“ اس کے تحت دو فصلیں ہیں، ”الباب السادس في الدماء المختصة في النساء“ اس کے تحت چار فصلیں ہیں ”الباب السابع في النجاسة وأحكامها“ اس کے تحت تین فصلیں ہیں۔

اندازہ کیجئے کہ ایک کتاب الطہارۃ میں سات ابواب اور بائیس فصول کا تذکرہ کر کے نہایت جامعیت کے ساتھ تمام مسائل مآخذ کے حوالے سے یکجا کر دیئے ہیں، اس کتاب نے علماء، طلباء کو بہت سی کتابوں سے مستغنی کر دیا ہے۔ طویل عرصہ گزرنے کے باوجود کتابت و طباعت کے معیار، مسائل کی ترقیم اور تحقیق و تعلیق کے لحاظ سے اس کتاب کی خاطر خواہ خدمت نہیں ہو سکی ہے۔

۳۰... العقود الدرية في تنقيح الفتاوى الحامدية

یہ علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۵۲ھ) صاحب ”رد المحتار“ کی تصنیف ہے، یہ مولانا حامد آفندی مفتی دمشق کے فتاویٰ کی تنقیح ہے جو انہوں نے منصب افتاء پر فائز رہنے کے زمانہ (۱۱۳۷ھ / ۱۱۵۵ھ) میں صادر فرمائے تھے، اور ”فتاویٰ حامدیہ“ کے نام سے خود مولانا حامد صاحب رحمہ اللہ نے جمع فرمائے تھے۔ علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اس سے زیادہ نافع اور اس سے زیادہ قابل اعتماد فتاویٰ کا مجموعہ کوئی نہیں دیکھا، نیز مفتی صاحب کے متاخر زمانے میں ہونے کے باعث اس میں بہت سے جدید پیش آمدہ حوادث و واقعات کا حل بھی مل جاتا ہے لیکن چونکہ اس کی ترتیب کوئی عمدہ نہ تھی کہ جس

سے مسئلہ آسانی سے معلوم کیا جاسکے، مشہور اور غیر ضروری مسائل بھی اس میں درج تھے اور بعض مسائل مکرر بھی درج ہو گئے تھے، نیز بعض جگہ ایسے بھی ہوا کہ مسئلہ ایک جگہ ذکر کیا گیا اور دلیل کسی دوسری جگہ نقل کر دی گئی ہے اس لئے میں نے اس کو صحیح ترتیب پر مرتب کرنے اور مہذب و منقح کرنے نیز بوقت ضرورت اہم اضافے کرنے کا عزم کر کے کام شروع کر دیا تاکہ میں نے اس کو مکمل کر ڈالا۔

علامہ شامی نے ”الفتاویٰ الحامدیة“ کی تسمیح ایسی کتاب ”رد المحتار“ اور ”منحة الخالق“ کی تکمیل کے بعد فرمائی ہے، ترتیب جدید کے بعد علامہ شامی نے اس کا نام ”العقود الدرہ فی تنقیح الفتاویٰ الحامدیة“ رکھا، یہ کتاب مصر سے فتاویٰ خیر یہ کے حاشیہ پر دو جلدوں میں چھپ چکی ہے اور بیروت سے تنہا بھی دو جلدوں میں طبع ہو گئی ہے۔

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ اس پر تبصرہ کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں:

علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ انتہائی وسیع المطالعہ ہونے کے باوجود اس قدر تقویٰ شعار اور محتاط بزرگ ہیں کہ عام طور سے اپنی ذمہ داری پر کوئی مسئلہ بیان نہیں کرتے بلکہ جہاں تک ممکن ہوتا ہے اپنے سے پہلے کی کتابوں میں سے کسی نہ کسی کے حوالے سے بیان فرماتے ہیں، اگر ان اقوال میں بظاہر تعارض ہو تو اس کو رفع کرنے کے لئے بھی حتی الامکان کسی دوسرے فقیہ کے قول کا سہارا لیتے ہیں اور جب تک بالکل مجبوری نہ ہو جائے خود اپنی رائے ظاہر نہیں فرماتے، اور جہاں ظاہر فرماتے ہیں وہاں بھی بالعموم آخر میں تامل یا تدر کہہ کر خود بری ہو جاتے ہیں اور ذمہ داری پڑھنے والے پر ڈال دیتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ بسا اوقات الجھے ہوئے مسائل میں ہم جیسے لوگوں کو ان کی کتاب سے مکمل شفاء نہیں ہوتی، لیکن یہ طریقہ ”رد المحتار“ میں تو رہا ہے مگر چونکہ علامہ شامی نے ”البحر الرائق“ کا حاشیہ ”منحة الخالق“ اور ”تنقیح الفتاویٰ الحامدیة“ بعد میں لکھا ہے اس لئے ان کتابوں میں مسائل زیادہ مستفاد انداز میں آتے ہیں جنہیں پڑھ کر فیصلہ کن بات معلوم ہو جاتی ہے۔ (۷۷)

۳۱... رد المحتار علی الدر المختار

یہ علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۵۲ھ) کا ”الدر المختار“ پر حاشیہ ہے، اس کی تکمیل آپ کے صاحبزادے محمد علاء الدین رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۰۶ھ) نے ”فرقة عیون الأخیار تکملة رد المحتار“ کے نام سے لکھی ہے۔ علامہ شامی رحمہ اللہ کی تصنیفات میں ”العقود الدرہ فی تنقیح الفتاویٰ الحامدیة“ اور ”البحر الرائق“ پر حاشیہ ”منحة الخالق“ اور

رسائل ابن عابدین“ میں مختلف موضوعات پر بتیس (۳۲) رسائل ہیں۔ آپ کی تصنیفات میں زیادہ مقبولیت ”رد لحتار“ کو ملی۔

۳۱... الفتاوی المہدیة فی الوقائق المصریة

یہ شیخ محمد عباسی مہدی مصری رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۱۵ھ) کے فتاوی کا مجموعہ ہے، ان کے والد کا انتقال جب ہوا تو ان کی عمر اس وقت ۲۱ سال تھی، معاشی حالت ناگفتہ بہ تھی، لیکن بیس ہجرت سے جامع ازہر میں تعلیم حاصل کی، ۲۱ سال کی نوعمری میں ان کو منصب افتاء کا اعزاز حاصل ہوا، نوعمری کے باعث ان پر بہت سارے لوگوں کو حسد بھی پیدا ہوا، لیکن یہ ان کے حق میں اس در سے مزید مفید ثابت ہوا کہ وہ اپنے فتاوی انتہائی محنت اور جانفشانی سے لکھتے اور حتی الامکان تحقیق کا حق ادا کرنے کی پوری کوشش مانتے، یہاں تک کہ وہ اپنے دور میں اس منصب کے اہل ترین فرد بن گئے، ۱۲۸۷ھ میں ان کو افتاء کے ساتھ ساتھ شیخ الاسلام ہونے کا رفق بھی حاصل ہوا، اس منصب کی ذمہ داریوں سے بھی وہ بڑی حسن و خوبی سے عہدہ راہوئے، تقریباً ۵۲ سال تک انہوں نے افتاء کا کام کیا ہے اور ۱۸ سال تک شیخ الاسلام کے عہدہ پر فائز رہے ہیں۔

مفتی محمد شفیع صاحب نور اللہ مرقدہ نے اس فتاوی کی ایک خصوصیت کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ حنفیہ کی کتابوں میں سے جس ناب نے وقف کے مسائل کو سب سے زیادہ شرح و بسط اور انضباط کے ساتھ بیان کیا ہے وہ فتاوی مہدویہ ہے۔^(۷۸)

متب حنفیہ کی ترتیب پر ایک طائرانہ نظر

فقہ حنفی کی اہم کتابوں پر اگر ایک طائرانہ نظر ڈالی جائے تو وہ اس ترتیب سے لکھی گئیں۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ (متوفی ۱۵۰ھ) سے علم فقہ حاصل کیا امام محمد رحمہ اللہ (متوفی ۱۸۹ھ) نے، آپ نے چھ مشہور کتابیں تصنیف کیں۔

۱... المبسوط۔ ۲... الجامع الصغیر۔ ۳... الجامع الکبیر۔ ۴... زیاد۔ ۵... السیر الصغیر۔ ۶... لسیر الکبیر۔

ان چھ کتابوں کو سامنے رکھ کر امام حاکم شہید رحمہ اللہ (متوفی ۳۳۴ھ) نے اختصار کے ساتھ ایک مجموعہ تیار کیا، جس کا نام الکافی فی فروع الحنفیہ تھا۔ اس ”الکافی“ کی شرح علامہ سرخسی رحمہ اللہ (متوفی ۴۸۳ھ) نے ’المبسوط‘ کے نام سے مکمل شرح کنوئیں سے زبانی الماکروائی، یہ شرح اس وقت ”دار المعرفة“ سے تیس (۳۰) جلدوں میں چھپی ہے، امام فدرقوس رحمہ اللہ (متوفی ۴۲۸ھ) نے امام محمد رحمہ اللہ کی تصانیف کو سامنے رکھ کر ایک مختصر متن ”المختصر للقدوری“ کے نام سے لکھا۔

علامہ ربان الدین مرغینانی رحمہ اللہ (متوفی ۵۹۳ھ) نے ”مختصر القدوری“ اور ”جامع الصغیر“ امام محمد رحمہ اللہ کو سامنے رکھ کر ایک متن مبتدی طلبہ کے لئے تیار کیا، اس کا نام ”بداية المبتدی“ رکھا، پھر اس متن کی تفصیلاً شرح لکھی ”کفایۃ المنتہی“ کے نام سے اسی جلدوں میں، پھر اس شرح کا اختصار ”الهدایۃ“ کے نام سے چار جلدوں میں کیا، پھر ”الهدایۃ“ کو سامنے رکھ کر علامہ تاج الشریعہ محمود بن صدر الشریعہ اکبر رحمہ اللہ نے اپنے پوتے علامہ صدر الشریعہ اصغر عبید اللہ بن مسعود رحمہ اللہ (متوفی ۷۷۷ھ) کے حفظ کرنے کے لئے یہ متن لکھا، پھر اس متن کی شرح علامہ عبید اللہ بن مسعود رحمہ اللہ نے ”شرح الوقایۃ“ کے نام سے لکھی، نیز آپ نے ”الوقایۃ“ متن کو مختصر کر کے ایک عمدہ انتخاب ”النقایۃ“ کے نام سے کیا۔ اس ”النقایۃ“ کی شرح ملا علی قاری رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۱۲ھ) نے ”فتح باب العنایۃ بشرح کتاب النقایۃ“ کے نام سے تین جلدوں میں لکھی۔ اسی طرح علامہ شمس الدین قسستانی رحمہ اللہ (متوفی ۹۵۳ھ) نے ”جامع الرموز“ کے نام سے نقیہ کی شرح لکھی۔ ”شرح الوقایۃ“ کی شرح علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۰۴ھ) نے ”السعیۃ فی کشف ما فی شرح الوقایۃ“ کے نام سے لکھی۔ نیز ”عمدۃ الرعیۃ“ کے نام سے آپ نے اس کتاب کا شیعہ لکھا۔ علامہ علاء الدین محمد بن احمد سمرقندی رحمہ اللہ (متوفی ۵۴۰ھ) نے ”مختصر القدوری“ کو سامنے رکھ کر ترتیب و تہذیب اور اضافات کے ساتھ ایک متن ”تحفۃ الفقہاء“ کے نام سے لکھا۔ پھر اس متن کی شرح علامہ ابو بکر کاسانی رحمہ اللہ (متوفی ۵۸۷ھ) نے ”بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع“ کے نام سے چھ جلدوں میں لکھی۔ جب یہ شرح مکمل ہوئی تو مصنف نے ماتن کی خدمت میں پیش کی، آپ کو یہ شرح بہت پسند آئی، چنانچہ اپنی فقیہ بیٹی فاطمہ کا نکاح آپ سے کر دیا، مہر میں بدائع کو مقرر کیا، چنانچہ آپ کے زمانے میں مشہور ہوا: شَرَحَ تُحْفَتَهُ وَتَزَوَّجَ ابْنَتَهُ۔

چونکہ اس کتاب میں ایک نیا انداز اور عمدہ ترتیب و اسلوب اختیار کی گئی اس لئے اس کا نام ”بدائع الصنائع“ رکھا۔ علامہ مجد الدین موصلی رحمہ اللہ (متوفی ۶۸۳ھ) نے ”المختار للفتویٰ“ کے نام سے ایک مختصر متن لکھا، پھر خود ہی اس کی شرح ”الاختیار للتعلیل المختار“ کے نام سے لکھی، علامہ مظفر الدین احمد بن علی ساعاتی رحمہ اللہ (متوفی ۶۹۳ھ) نے ”مختصر القدوری“ اور ”منظومۃ الخلافیات“ یہ منظومہ صاحب عقائد نسفیہ علامہ عمر بن محمد نسفی رحمہ اللہ (متوفی ۵۳۷ھ) کا ہے۔ اس منظومہ کی مفصل شرح علامہ نسفی رحمہ اللہ (متوفی ۷۱۰ھ) نے ”المستصفی“ کے نام سے لکھی، پھر اس کا اختصار ”المصنفی“ کے نام سے کیا۔ علامہ سمانی رحمہ اللہ نے قدوری اور منظومہ کو سامنے رکھ کر ایک متن ”مجمع البحرین“ کے نام سے لکھا، اس میں قدوری کے سب مسائل

آگے ہیں، اس لئے متاخرین نے متون اربعہ (کنز، وقایہ، مختار، مجمع) کو ترجیح دی ہے، اس میں قدوری کو شامل نہیں کیا، اس لئے کہ قدوری کے تمام مسائل ”مجمع البحرين“ میں آگئے۔ علامہ ابراہیم بن محمد بن ابراہیم حلبی رحمہ اللہ (متوفی ۹۵۶ھ) نے ”ملتیقی الأبحر“ کے نام سے ایک متن لکھا، اس میں قدوری، کنز، مختار، وقایہ کے مسائل کو جمع کیا گیا ہے، اور کچھ مسائل کا اضافہ ہدایہ اور مجمع البحرین سے بھی کیا ہے، اس متن کی شرح علامہ عبدالرحمن بن محمد بن سلیمان المعروف داماد آفندی رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۷۸ھ) نے ”مجمع الأنهر شرح ملتیقی الأبحر“ کے نام سے دو جلدوں میں شرح لکھی۔ علامہ شمس الدین محمد بن عبداللہ ترمثاشی رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۰۴ھ) نے ”تنویر الأبصار“ کے نام سے ایک متن لکھا، پھر علامہ حصکفی رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۸۸ھ) نے ”الدر المختار شرح تنویر الأبصار“ کے نام سے اس کی شرح لکھی، پھر اس پر علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۵۲ھ) نے حاشیہ لکھا جو ”رد المحتار علی الدر المختار“ کے نام سے معروف ہے، اس کو فتاویٰ شامی اور حاشیہ ابن عابدین بھی کہتے ہیں۔ ”الدر المختار“ مرکب توصیفی ہے اس کا معنی ”منتخب موتی“ اور ”رد المحتار“ یہ مرکب اضافی ہے، مختار اسم مفعول کا صیغہ ہے بمعنی حیران، لہذا ”رد المحتار“ کا معنی ہے ”حیران طلبہ کی رہنمائی“ مکمل کتاب کا نام یہ ہے ”رد المحتار علی الدر المختار فی شرح تنویر الأبصار“ یعنی حیران طلبہ کو پھیرنا منتخب موتیوں کی طرف جو آنکھوں کو روشن کرنے والے ہیں۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۶۹ھ) نے ”نور الإيضاح“ کے نام سے ایک متن لکھا، پھر خود اس متن کی شرح ”مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح“ کے نام سے کی، اس کتاب پر حاشیہ احمد بن محمد بن اسماعیل طحطاوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۳۱ھ) نے لکھا، اس کا نام ”حاشیة الطحطاوي علی مراقی الفلاح“ ہے۔

اہم اردو فتاویٰ کا تعارف

۱... فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

ہندوستان میں مسلمان حکمرانوں کے دور حکومت کے بعد جب انگریزی دور حکومت آیا تو مدارس و مراکز اور علماء کو بہت نقصان پہنچایا گیا، اُس دور میں جن علما نے ذاتی طور پر افتاء کے فرائض سرانجام دیئے ان میں سب سے زیادہ مشہور حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۳۹ھ) کا نام نامی ہے، آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ”فتاویٰ عزیزیہ“ (جو فارسی زبان میں ہے) اسی طرح علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۰۴ھ) کا ”مجموع الفتاویٰ“ ان دونوں کا ترجمہ اردو زبان میں ایچ ایم سعید کراچی سے چھپا ہوا ہے۔

قاسم العلوم والخیرات علامہ قاسم نانوتوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۹۷ھ) نے ۱۵ محرم ۱۳۸۳ھ کو ایک دینی ادارہ کی ”مدرسہ اسلامی عربی“ کے نام سے داغ بیل ڈالی، یہی ادارہ آگے چل کر دارالعلوم دیوبند کے نام سے مشہور و معروف ہوا۔ ابتدا میں چند دن افتاء کی خدمت علامہ محمد یعقوب نانوتوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۰۲ھ) نے کی، پھر یہ ذمہ داری فقیہ النفس علامہ رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۲۳ھ) کے سپرد ہوئی، آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ’فتاویٰ رشیدیہ‘ کے نام سے چھپا ہوا ہے۔ آپ کے بعد یہ خدمت حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۲۷ھ) کے سپرد ہوئی، ۱۳۱۰ھ سے رجب ۱۳۲۶ھ تک مسلسل چھتیس (۳۶) سال آپ تنہا اسی عہدہ پر فائز رہے، آپ کے ابتدائی اٹھارہ سال کے فتاویٰ ۱۳۱۰ھ سے ۱۳۲۸ھ تک بالکل محفوظ نہیں رہے، ابتدا میں نقل فتاویٰ کا کوئی اہتمام نہیں تھا، اس لئے اٹھارہ سال کا یہ قیمتی سرمایہ ضائع ہو گیا، ۱۳۲۹ھ سے ۱۳۲۶ھ تک کے فتاویٰ چودہ ضخیم رجسٹروں میں محفوظ ہیں، بارہ رجسٹروں کے فتاویٰ حضرت مولانا مفتی محمد ظفر الدین مفتاحی رحمہ اللہ نے فقہی ترتیب پر نہایت عمدہ تعلق و تخریج اور مقدمے کے ساتھ ۱۲ ضخیم جلدوں میں مرتب کئے، ان کی اس طویل محنت سے فتاویٰ کے استیناد و اعتماد پر اور بھی اضافہ ہو گیا، فتویٰ کے شروع میں حضرت حکیم الاسلام قاری محمد طیب صاحب رحمہ اللہ کا پیش لفظ ہے جس میں آپ نے صاحبِ فتاویٰ حضرت مفتی عزیز الرحمن عثمانی رحمہ اللہ کے عہد اور آپ کے فتویٰ کا تذکرہ کیا ہے، دارالاشاعت کراچی سے تخریج جدید کے ساتھ ۱۲ جلدوں میں یہ ”فتاویٰ دارالعلوم دیوبند“ کے نام سے چھپ گئے ہیں۔

۲... فتاویٰ رشیدیہ

یہ فقیہ النفس علامہ رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۳۲ھ) کے فتاویٰ کا مختصر سا مجموعہ ہے۔

حدیث اور فقہ حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کے دو خاص موضوع تھے، چنانچہ قیام گنگوہ کے زمانہ میں درس حدیث کے ساتھ فقہ و فتاویٰ کا سلسلہ بھی جاری تھا اور ہندوستان کے علاوہ بیرون ملک سے بھی کثرت سے استفاء آپ کی خدمت میں آتے تھے، فقہ و فتاویٰ میں آپ کے مقام کا یہ حال تھا کہ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمہ اللہ کے پاس جو استفاء آتے تھے حضرت نانوتوی عموماً وہ استفاءات حضرت گنگوہی کے سپرد کر دیتے تھے اور آپ ان کے جوابات لکھتے تھے، اسی طرح حضرت نانوتوی کی وفات کے بعد بھی دارالعلوم دیوبند میں آنے والے اہم استفاء آپ ہی کی خدمت میں بھیجے جاتے تھے، اور آپ ان کے جواب عنایت فرماتے تھے اور کبھی خود دارالعلوم تشریف لا کر استفاء کے جواب تحریر فرمایا کرتے تھے، نیز حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ بھی اپنے قیام تھانہ بھون کے زمانہ میں اہم مسائل میں آپ ہی کی طرف رجوع کرتے تھے، آپ کی فقہی بصیرت کا اعتراف کرتے ہوئے محدث کبیر علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ آپ کو فقیہ النفس بہا کرتے تھے۔

اور آپ کو علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ پر بھی ترجیح دیا کرتے تھے، علامہ کشمیری رحمہ اللہ یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ اب سے

ایک صدی پہلے تک اس شان کا فقیہ النفس جماعت علماء میں نظر نہیں آتا ہے۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ چونکہ مولانا احمد رضا خان بریلوی کے ہم عصر تھے، اس لئے آپ کے پاس بدعات و خرافات سے متعلق زیادہ استفہاء آتے تھے، جس کی وجہ سے آپ کے بیشتر فتاویٰ انہیں موضوعات پر کسی قدر تصلب کے اظہار کے ساتھ ہیں۔ یہ فتاویٰ آپ نے زندگی کے مختلف اوقات میں اور خصوصاً دارالعلوم دیوبند کے سرپرست ہونے کی حیثیت سے آنے والے استفہاء کے جواب میں لکھے ہیں، اس میں وقت کے لحاظ سے بدعات و خرافات اور عقائد سے متعلق بھی بہت سے فتاویٰ ہیں، ابتداء میں آپ کے فتاویٰ کے نقول محفوظ رکھنے کا کوئی خاص انتظام نہیں تھا، اس لئے آپ کے بہت سے فتاویٰ اب تک پردہ خفا میں ہیں۔ حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب مدظلہ لکھتے ہیں کہ مولانا نور الحسن کاندھلوی صاحب نے مولانا گنگوہی کے غیر مطبوعہ فتاویٰ کی ایک مناسب تعداد حاصل کی ہے، جسے وہ مستقل مجموعے کی شکل میں شائع کرنے والے ہیں، راقم الحروف کو بھی اسے دیکھنے کا موقع ملا ہے، امید ہے کہ یہ مجموعہ کم و کیف دونوں اعتبار سے پہلے مجموعہ سے بڑھ کر ہوگا۔^(۷۹)

آپ کے سینکڑوں فتاویٰ ”نذکرۃ الرشید“ اور ”مکاتیب رشیدیہ“ میں موجود ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ جزائے خیر دے حضرت مولانا مفتی محمد طیب یوسف صاحب کو جنہوں نے مختلف کتب سے حضرت کے فتاویٰ کو تبویب و تخریج کے ساتھ فتاویٰ رشیدیہ میں جمع کیا۔ مرجوح اور متعارض فتاویٰ کی نشاندہی کر کے جمہور علمائے احناف اور دیگر اکابر علمائے دیوبند کا مفتی بہ قول ذکر کیا ہے، فتاویٰ کے شروع میں حضرت گنگوہی کی مختصر سوانح بھی ذکر کی ہے، اب یہ فتاویٰ تبویب، ترتیب جدید اور تخریج و تحقیق کے ساتھ اشاعت اکبدمی پشاور سے شائع ہوئے ہیں۔

۳... فتاویٰ مظاہر علوم المعروف بہ فتاویٰ خلیلیہ

حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۲۶ھ) متعدد علوم و فنون کے تبحر عالم تھے، تاہم حدیث و فقہ سے آپ کو خاص مناسبت تھی، اور یہ مناسبت حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ جیسی فقیہ النفس شخصیت کی سرپرستی اور شفقت و عنایت کی وجہ سے آپ میں پیدا ہوئی تھی۔ آپ کی شانِ فقہ اور فقہی بصیرت کا سب سے پہلا نمونہ حضرت گنگوہی رحمہ اللہ سے فقہی اعتراضات و جوابات ہیں، جن میں فقہ کی بعض اہم ترین کتبوں خصوصاً ہدایہ کی بعض عبارتوں اور دقائق کو حل کرنے کی درخواست کی گئی تھی، چنانچہ آپ کے خطوط کے جواب میں حضرت گنگوہی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

شہادت ہدایہ آپ نے کیا لکھی، اجتہادیات کی لم (حقیقت) کا استفسار ہے، یہ وہ مقام ہے کہ بندہ اس مقام پر طلبہ سے بیان کرتا

=====
^(۷۹) کتاب الفتاویٰ: ۱/ ۲۳۹، ۲۴۰۔

ہے اور طلبہ آج تک قبول کرتے رہتے ہیں، مگر تم ماشاء اللہ ذکی آدمی ہو، اگر کوئی شبہ، خدشہ کرو گے تو پھر شروح کی طرف رجوع کرنا ہوگا۔^(۸۰)

اور حضرت گنگوہی رحمہ اللہ آپ کی باریک بینی اور ہدایہ کی عبارت پر شبہات کی قوت کا اعتراف اس طرح کرتے ہیں:

تم جیسے ذکی کا جواب مجھ جیسے مٹھے^(۸۱) سے کیسے ہوگا؟

استفسارات آپ کے سب کے سب قوی ہیں، ہر ایک کا جواب نہیں دے سکتا۔^(۸۲)

ماضی قریب کے مشہور عالم و مفکر حضرت مولانا ابوالحسن علی ندوی رحمہ اللہ آپ کی شانِ تفقہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

ہمارے اس عہد میں جن چیدہ اور بر گزیدہ علماء کو اس دولتِ علم و حکمتِ دین سے بہرہ وافر ملا، جس کو حدیث صحیح میں ”مَنْ يُرِدِ

اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ“^(۸۳) کے عمیق و جامع الفاظ سے ادا کیا گیا ہے، ان میں حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ خاص

مقام رکھتے ہیں۔ اور اس کے حامل و متصف کو فقیہ النفس کے لفظ سے ہماری قدیم کتابوں میں یاد کیا گیا ہے۔^(۸۴)

یہ فتاویٰ علامہ خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ کے ہیں، یہ آپ کے ان فتاویٰ کا مجموعہ ہے جو آپ نے مظاہر علوم کے دارالافتاء سے

جاری فرمائے تھے، اسی لئے اس کو ”فتاویٰ مظاہر علوم“ کہتے ہیں، اور آپ کی طرف نسبت کرتے ہوئے اس کو ”فتاویٰ خلیلیہ“ بھی کہتے

ہیں، ان فتاویٰ کو مولانا سید خالد صاحب نے مرتب کیا ہے، اس فتاویٰ کے شروع میں حضرت مولانا ابوالحسن علی ندوی رحمہ اللہ کا قیمتی

پیش لفظ ہے، مولانا محمد شاہد صاحب سہارنپوری نے ”مقدمہ و تعارف“ کے عنوان سے ۴۰ صفحات پر حضرت شیخ کی تفصیلی سوانح اور اس

فتاویٰ کا تعارف کیا گیا ہے، مرتب نے فقہی ابواب کی ترتیب پر تعلیق و تخریج کے ساتھ اس کی افادیت میں اضافہ کر دیا ہے، یہ فتاویٰ ۴۷۰

صفحات میں مکتبۃ الشیخ بہادر آباد سے شائع ہوئے ہیں۔

۴... عزیز الفتاویٰ

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۹۶ھ) نے حضرت مفتی عزیز الرحمن عثمانی رحمہ اللہ

(متوفی ۱۳۳۷ھ) کے ۱۳۲۹ھ سے ۱۳۳۳ھ تک لکھے گئے فتاویٰ کو جمع کیا ہے، مفتی صاحب کے فتاویٰ کے کل چودہ ضخیم جسٹروں میں

=====
^(۸۱) تذکرۃ الخلیل: ص ۸۳

^(۸۲) کندزہن

^(۸۳) تذکرۃ الرشید: ۱/ ۱۶۲

^(۸۴) صحیح البحاری: کتاب العلم، باب من یرد اللہ بہ خیرا یعقہ فی الدین، ۱/ ۲۵، رقم الحدیث: ۷۱

^(۸۵) مقدمہ فتاویٰ خلیلیہ: ۱/ ۴

سے مفتی شفیع صاحب رحمہ اللہ نے صرف دو رجسٹروں کے فتاویٰ کو مرتب فرمایا تھا، بقیہ بارہ رجسٹروں کے فتاویٰ مفتی محمد ظفر الدین مفتاحی رحمہ اللہ نے مرتب کیا، حضرت مفتی شفیع صاحب رحمہ اللہ نے دارالعلوم دیوبند میں قیام کے دوران اس فتاویٰ کو مرتب کیا، اور اس کے ساتھ اپنے لکھے ہوئے فتاویٰ کو بھی ”امداد المفتیین“ کے نام سے جمع کیا، یہ مجموعہ پہلے ماہنامہ ”المفتی“ سے شائع ہوتا رہا پھر دیوبند ہی سے آٹھ حصوں میں شائع ہوا، اس فتاویٰ میں حضرت مفتی عزیز الرحمن رحمہ اللہ کے فتاویٰ ”عزیز الفتاویٰ“ اور حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ کے فتاویٰ ”امداد المفتیین“ کے نام سے جمع ہیں، یہ فتاویٰ چونکہ قیام دیوبند کے دوران مرتب کئے گئے اس لئے اس کو ”فتاویٰ دارالعلوم دیوبند“ بھی کہتے ہیں۔ دارالاشاعت کراچی سے ترتیب جدید، تعلق و تخریج اور اضافات کے ساتھ یہ دو جلدوں میں چھپ گئے ہیں۔

۵... امداد الفتاویٰ

حکیم الامت مجددِ ملت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۶۲ھ) کی خدمات یوں تو ہمہ جہت ہیں، لیکن آپ کی خدمات کے دو عنوان (فقہ اور تصوف) سب سے زیادہ نمایاں ہیں، چنانچہ آپ نے فقہ میں مہارت کی بنا پر طالب علمی کے زمانہ سے ہی حضرت مولانا یعقوب صاحب نانوتوی رحمہ اللہ کی رہنمائی میں فتاویٰ نویسی شروع کر دی تھی، پھر جب کانپور تشریف لے گئے تو وہاں بھی نمایاں طور پر آپ نے افتاء کی خدمت انجام دی اور آخر میں جب آپ کا قیام تھانہ بھون میں تھا تو یہاں بھی کثرت سے استفتاءات کے جوابات تحریر فرمایا کرتے تھے۔

فقہ و فتاویٰ میں آپ کے کام کا جو انداز تھا، ان میں سے چند قابل تقلید خصوصیات کا ذکر یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے:

۱... فقہی مسائل میں نصوص سے اعتناء علمائے دیوبند کی خصوصیت رہی ہے، چنانچہ آپ میں بھی یہ وصف بدرجہ اتم پایا جاتا تھا، یہاں تک کہ آپ نے نص قرآنی سے احکام کے استنباط کے سلسلہ میں باضابطہ ”دلائل القرآن علی مسائل النعمان“ اور نص حدیث سے مسائل کے استنباط کے تعلق سے ”إعلاء السنن“ لکھنے کا مستقل ارادہ فرمایا تھا، جس کو آپ کے شاگردوں نے مکمل کیا۔

۲... آپ فقہاء کی جزئیات سے عموماً نہیں بٹتے تھے، اور فقہ و فتاویٰ میں اجتہادی شان رکھنے کے باوجود اپنی انفرادی رائے اختیار کرنے کو ناپسند کرتے تھے۔

۳... جس مسئلہ میں صریح جزئیہ نہ ملے وہاں اصول و قواعد کی روشنی میں جواب تو لکھ دیتے تھے مگر یہ تنبیہ ضرور کر دیتے تھے کہ یہ جواب اس بنیاد پر ہے کہ صریح جزئیہ نہیں ملا، اس لئے دوسرے علماء سے بھی مراجعت کر لی جائے اور اختلاف ہو تو مطلع کیا جائے۔

۴... آلاتِ جدیدہ اور معاملاتِ جدیدہ میں ابتلائے عام اور یسر و سہولت کے پہلو کو ہمیشہ سامنے رکھتے تھے تاکہ لوگ شریعت سے متنفر ہو کر حرام میں نہ پڑ جائیں۔

۵... معاملات میں آسانی و سہولت اور ابتلائے عام پر نظر کرتے ہوئے بسا اوقات مذہب کی ضعیف روایت کو اصول فقہ کے دائرہ میں رہتے ہوئے اختیار کر لیتے تھے۔

۶... اگر اپنے مذہب میں معاملات میں آسانی و سہولت کی گنجائش نہ ہو تو دوسرے ائمہ متبوعین کے مذاہب سے بھی استفادہ کرتے تھے اور اس کو ”عدول عن الدین إلى الدین“ قرار دیتے تھے، چنانچہ ”الحيلة الناجزة“ اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔

۷... پیچیدہ مسائل میں آپ ہمیشہ اپنے کبار اور علمائے عصر سے رجوع کرتے تھے، شروع میں حضرت مولانا یعقوب صاحب رحمہ اللہ سے، پھر حضرت گنگوہی رحمہ اللہ سے رجوع کرتے رہے اور حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کی وفات کے بعد اپنے شاگردان رشیدت بھی مشورہ کرنے میں جھجک محسوس نہیں کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ علماء کے لئے مشورہ کی پابندی ضروری ہے، ضابطہ کے بڑے رہیں تو چھوٹے ہی سہی۔

۸... حاضرین اور عام علماء کو بھی بار بار تاکید کرتے تھے کہ میرے کسی فتویٰ اور تحقیق سے کسی کو اختلاف ہو تو اس پر ضرور متنبہ کیا جائے اور متنبہ کئے جانے پر اپنی رائے سے رجوع کر لیتے تو اس کو خانقاہ سے نکلنے والے ماہنامہ ”النور“ میں شائع بھی کر دیتے تھے اور اس کے لئے آپ کے یہاں ایک مستقل عنوان ”ترجیح الراجح“ کا ہوا کرتا تھا، جس کو بعد میں آپ کے مجموعہ فتاویٰ میں ”تصحیح امداد الفتاویٰ“ اور ”اصلاح تسامح“ کے عنوان سے شامل کیا گیا تھا، آپ یہ بھی فرماتے تھے کہ بندہ نے آئندہ کے لئے ایک کافی جماعت اہل علم و دیانت کی اس کام کے لئے مخصوص کر دی ہے کہ میری تمام تحریرات کو نظر تنقید سے دیکھ لیا جائے، جو ان کی رائے میں قابل اشاعت نہ ہوں ان کو یا حذف کر دیں یا نشان بنادیں تاکہ ان کو کوئی شائع نہ کر دے۔^(۸۵)

۹... آپ نے نئے مسائل میں امت کی رہنمائی کے لئے باضابطہ ”حوادث الفتاویٰ“ کے عنوان سے مسائل لکھے، جو آپ کے مجموعہ فتاویٰ میں جا بجا شامل ہیں۔

۱۰... آپ کی ایک اہم خصوصیت یہ تھی کہ اپنی ذات و عمل سے متعلق کوئی مسئلہ پیش آتا تو احتیاط کی وجہ سے اپنے فتویٰ پر عمل نہیں کرتے تھے بلکہ اس سلسلہ میں دوسرے ارباب افتاء سے فتویٰ لے کر عمل کرتے تھے، اگرچہ وہ دوسرے آپ سے چھوٹے ہی کیوں نہ ہوں۔

”امداد الفتاویٰ“ آپ کے بیش قیمت فتاویٰ کا مجموعہ ہے، اولاً ۱۳۲۵ھ تک کے فتاویٰ جمع کئے گئے تھے، جن میں دارالعلوم دیوبند، جامع العلوم کانپور اور تھانہ بھون، تینوں زمانوں کے فتاویٰ کو جمع کیا گیا تھا، ۱۳۲۵ھ کے بعد کے فتاویٰ ”تمتہ امداد الفتاویٰ“ کے نام سے شائع ہوتے رہے، مگر آپ کی وفات کے بعد ۱۳۷۱ھ میں مفتی شفیع صاحب رحمہ اللہ نے مولانا ظہور احمد رحمہ اللہ کے تعاون سے نئی

ترتیب و تبویب کے ساتھ اسے چھ جلدوں میں مرتب کیا، آپ کے فتاویٰ اپنی گہرائی اور گیرائی کی وجہ سے ہندو پاک اور بنگلہ دیش بلکہ عالم اسلام کے تمام اردو دان علمکے لئے مرجع و ماخذ کا درجہ رکھتے ہیں۔

حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ نے اس فتاویٰ کا نام ”امداد الفتاویٰ“ اپنے شیخ و مرشد حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکی رحمہ اللہ کے نام پر رکھا (امداد الفتاویٰ: مقدمہ از مصنف ص ۶۱) اس فتاویٰ کے شروع میں حضرت شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ نے بارہ صفحات پر نہایت جامع انداز میں حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کی سوانح لکھی ہے، امداد الفتاویٰ کی خصوصیات کے لئے دیکھیں: (۸۶)

ترتیب جدید، تبویب، تعلیق و تخریج کے ساتھ یہ فتاویٰ چھ جلدوں میں مکتبہ دارالعلوم کراچی سے شائع ہوا ہے۔

۶... امداد الاحکام

یہ فتاویٰ محقق العصر علامہ ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۹۴ھ) اور حضرت مولانا مفتی عبدالکریم صاحب گمتھوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۶۸ھ) کے ہیں، یہ دو ہزار ایک سواکھتر (۲۱۷۱) فتاویٰ پر مشتمل ہے، جس میں پانچ سواکھ (۵۰۱) فتاویٰ مولانا مفتی عبدالکریم صاحب کے ہیں اور بقیہ حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ کے تحریر کردہ ہیں، بعض فتاویٰ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ کے تحریر فرمودہ ہیں۔ علامہ ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ کے فتاویٰ ۸ محرم ۱۳۴۰ھ سے ۱۲ شوال ۱۳۵۸ھ تک کے ہیں، اور مولانا مفتی عبدالکریم صاحب کے ۱۲ شوال ۱۳۴۳ھ سے ۶ صفر ۱۳۵۵ھ تک کی مدت میں لکھے گئے ہیں، یہ مجموعہ علامہ ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ کی زندگی کی ۱۸ سالہ محنت کا نتیجہ ہے، اللہ تعالیٰ نے موصوف کو علم حدیث اور رجال میں خوب تبحر عطا فرمایا تھا، اس کی زندہ و جاوید مثال ”اعلاء السنن“ ہے، اس میں آپ نے فقہ حنفی کے نقلی دلائل یعنی احادیث و آثار کی محدثانہ مباحث کو نہایت تحقیق و تدقیق اور محنت شاقہ کے ساتھ بیس سال کے عرصے میں جمع کیا، یہ ایسا علمی کارنامہ انجام دیا ہے کہ اس کی نظیر چودہ سو سال کے عرصے میں نہیں ملتی، آپ کے اس محدثانہ ذوق کی جھلک فتاویٰ میں بھی نظر آتی ہے، آپ کے قلم سے لکھے ہوئے فتاویٰ میں احادیث کی مباحث نہایت شرح و بسط کے ساتھ محدثانہ اصول پر لکھی گئی ہیں، بعض فتاویٰ تو مستقل رسالوں کی صورت اختیار کر گئے ہیں، حضرت حکیم الامت کو آپ کے فتاویٰ پر مکمل اعتماد تھا، چنانچہ ”تمہید امداد الفتاویٰ“ میں آپ لکھتے ہیں:

برخوردار سلمہ (مولانا ظفر احمد صاحب) کے فتاویٰ پر مجھے تقریباً ایسا ہی اطمینان ہے جیسا کہ خود اپنے لکھے ہوئے فتاویٰ پر ہے۔ اسی لئے اس کا نام ”امداد الاحکام ضمیمہ امداد الفتاویٰ“ تجویز کرتا ہوں، یہ فتاویٰ ”امداد الفتاویٰ“ کا تکملہ ہے۔ یہ فتاویٰ مفتی اعظم پاکستان مفتی

=====

رفیع عثمانی صاحب مدظلہ کے ۷۰ صفحات پر مشتمل نہایت علمی و تحقیقی مقدمے کے ساتھ تین جلدوں میں مکتبہ دارالعلوم کراچی سے شائع ہوا ہے۔

۷... کفایت المفتی

حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ دہلوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۷۲ھ) کا سب سے بڑا قلمی سرمایہ آپ کے گہر بار قلم سے لکھے گئے آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے، جس کو آپ کے فرزند اکبر مولانا حفیظ الرحمن واصف نے مرتب کیا ہے، اس کی کل ۹ جلدیں ہیں لیکن چونکہ ہمیشہ آپ کے فتاویٰ کی نقل محفوظ نہیں کی جاسکی اس لئے آپ کے تمام فتاویٰ اس مجموعہ میں نہیں آسکے، یہاں تک کہ اگر یہ کہا جائے تو غلط نہیں ہوگا کہ آپ کی فتاویٰ نویسی کی پچپن سالہ زندگی میں سے زیادہ سے زیادہ پچیس سال کے فتاویٰ ہی کو جمع کیا جاسکا ہے، ورنہ ۹ جلدوں کی جگہ ۱۹ جلدیں ہو سکتی تھیں، چنانچہ خود مرتب فتاویٰ لکھتے ہیں:

۱۳۱۶ھ مطابق ۱۸۹۸ء سے فتویٰ لکھنا شروع کیا اور ۱۳۲۱ھ مطابق ۱۹۰۳ء میں دہلی تشریف لائے، لیکن مدرسہ امینیہ میں نقول فتاویٰ کا سب سے پہلا رجسٹر بیع الاول ۱۳۵۲ھ سے شروع ہوتا ہے، یعنی چھتیس (۳۶) برس فتویٰ لکھنے کے بعد نقل فتاویٰ کا انتظام ہوا مگر یہ انتظام بھی ناکافی و ناقص تھا۔ مدرسہ کے رجسٹر میں آخری فتویٰ ۱۹۳۳ء کا ہے، اس کے بعد آپ کی وفات تک آٹھ برس کے زمانہ میں صرف پچیس فتویٰ درج ہوئے۔ اندراج فتاویٰ کے لئے کوئی مستقل محرر کبھی نہیں رکھا گیا۔

آپ مدرسہ امینیہ کے ساتھ جمعیتہ علمائے ہند کے دارالافتاء کے بھی صدر مفتی تھے اور سہ روزہ ”الجمعیۃ“ میں ”حوادث و احکام“ کے عنوان سے آپ کے فتاویٰ شائع ہوتے تھے، مگر ”الجمعیۃ“ کا ریکارڈ بھی مفتی اعظم کے تمام فقہی ذخیرہ کا حامل نہیں بن سکا۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہ کی سرپرستی میں دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی کے ارباب افتاء نے بڑی محنت اور قابلیت کے ساتھ اس فتاویٰ کی نئی تبویب اور تخریج و تعلق کا کام کیا ہے، اس میں انہوں نے ہر تخریج طلب مسئلے کی تخریج کی ہے، جس میں امہات کتب کی طرف مراجعت کر کے مکمل عبارات نقل کی ہیں، ہر مسئلے کی تخریج میں کم از کم تین حوالے نقل کئے ہیں، ہندوستانی قدیم نسخوں کی طرف مراجعت کر کے عبارات کی تصحیح کی ہے، از سر نو تبویب کا اہتمام کیا، اردو کے قلیل الاستعمال الفاظ اور ہندی، فارسی کے الفاظ کی بھی وضاحت کی ہے، اس لئے یہ موجودہ نسخہ چودہ جلدوں پر مشتمل نہایت ہی افادیت کا حامل ہے۔

۸... فتاویٰ رحیمیہ

یہ حضرت مولانا قاری مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاجپوری رحمہ اللہ کے فتویٰ ہیں، اس فتاویٰ کے شروع میں کئی اکابر اہل علم کی تقریظات ہیں، یہ فتاویٰ تحقیق و تدقیق کے اعتبار سے نہایت بلند پایہ ہیں، ان کا انداز محققانہ ہے، اس میں صرف فقہی کتب کے حوالے نہیں بلکہ احادیث و آثار کا بھی بیش بہا ذخیرہ ہے، مسند تقنید کے متعلق تفصیلی مباحث ذکر کئے ہیں، غیر مقلدین کے اشکالات کے بحوالہ جوابات دیئے ہیں، حیات عیسیٰ علیہ السلام کا تفصیلاً ذکر کیا ہے، بعض مسائل پر اس قدر تحقیق ذکر کی ہے کہ وہ رسالے کی صورت اختیار کر

گئی ہے، ان کا انداز نہایت عام فہم اور سلیس ہے، اس کے مطالعہ سے ایک لذت و حلاوت اور روحانی کیفیت محسوس ہوتی ہے، جو بات نہایت تشفی بخش ہوتے ہیں، اس فتاویٰ پر حضرت مولانا مفتی صالح محمد اوکاڑوی صاحب شہید رحمہ اللہ نے نہایت عرق ریزی کے ساتھ ترتیب، تبویب اور تعلق و تخریج کر کے اس کی افادیت بڑھادی ہے، یہ فتاویٰ دارالاشاعت کراچی سے پانچ جلدوں میں چھپ گئے ہیں۔

۹... امداد المفتین

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ (متوفی ۱۹۶۱ھ) حضرت مفتی عزیز الرحمن عثمانی رحمہ اللہ کے خصوصی شاگرد اور تربیت یافتہ تھے، مفتی صاحب کو آپ پر بڑا فخر اور اعتماد تھا، چنانچہ آپ کی تدریس کے آغاز ہی سے آپ کے استاذ بعض استفاء آپ کے حوالے کر دیتے تھے اور جب ۱۳۴۲ھ میں مفتی عزیز الرحمن دارالعلوم سے مستعفی ہو گئے تو چند سال مولانا ریاض الدین وغیرہ مختلف علماء سے افتاء کی خدمت متعلق رہی، پھر ۱۳۴۹ھ میں مفتی شفیع صاحب کو دارالافتاء میں صدر مفتی کے جلیل القدر منصب پر فائز کیا گیا اور ۱۳۶۲ھ تک آپ نے اس عہدہ پر فائز رہ کر تقریباً چالیس ہزار فتاویٰ تحریر کئے۔

۵ ربیع الاول ۱۳۶۲ھ میں آپ دارالعلوم سے مستعفی ہو گئے لیکن عوام و خواص کے رجوع اور اپنے شیخ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کی ہدایت کی بنا پر افتاء کا سلسلہ جاری رکھا، تاہم ۱۳۶۲ھ سے ۱۳۷۱ھ تک نو سالوں میں جو فتاویٰ آپ کے گہر بار قلم سے نکلے انہیں محفوظ نہیں کیا جاسکا، پھر ۱۳۷۱ھ (۱۹۵۲ء) میں آپ نے دارالعلوم کراچی کے شعبہ افتاء سے ۱۹۵۹ء تک جو فتاویٰ لکھے ان کی نقل محفوظ کی گئی، جن کی تعداد ستر ہزار نو سو بارہ (۷۰۹۱۲) ہیں، ان کے علاوہ مقدمات کے فیصلے اور زبانی فیصلے اور زبانی فتوؤں کی تعداد بے شمار ہے۔

آپ نے جدید مسائل کو اجتماعی آراء سے حل کرنے کے لئے ایک مجلس بھی ”مجلس تحقیق مسائل حاضرہ“ کے نام سے قائم کی تھی، جس میں محدث العصر علامہ یوسف بنوری، فقیہ العصر مفتی رشید احمد رحمہما اللہ اور دارالعلوم کراچی اور شہر کے خاص خاص اہل علم شریک ہوتے تھے اور ہر ماہ اس مجلس کے تحت اجلاس منعقد ہوتے تھے اور پیش آمدہ مسائل کی اجتماعی طور پر تحقیق کی جاتی تھی۔

کہا جاسکتا ہے کہ آپ کی زندگی کے مختلف پہلوؤں میں سب سے نمایاں اور سب سے غالب پہلو جس کا تسلسل کبھی ختم نہیں ہوا وہ خدمت افتاء ہی ہے، چنانچہ فراغت کے فوری بعد سے اپنی زندگی کے آخری لمحات تک آپ نے اپنے کو اس کام میں مصروف رکھا، یہاں تک کہ آپ کی زندگی کا سب سے آخری کام بھی فتویٰ نویسی ہی کا کام تھا، چنانچہ اپنی وفات سے صرف چند گھنٹے قبل بھی آپ نے ایک استفاء کا جواب لکھوایا تھا۔

آپ کے فقہی مقام کا اندازہ آپ کے فتاویٰ کو دیکھ کر بخوبی لگایا جاسکتا ہے، نیز عوام و خواص کا آپ کی طرف رجوع اور اکابر علماء کا آپ پر اعتماد بھی فقہ و فتاویٰ میں آپ کے عالی مقام کا پتہ دیتے ہیں، چنانچہ مفتی اعظم ہند مفتی عزیز الرحمن رحمہ اللہ، محدث العصر علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ اور حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تو آپ پر اعتماد کرتے تھے۔

فتاویٰ نویسی میں آپ کا جو منہج اور طریقہ کار تھا اسے درج ذیل نکات میں بیان کیا جاسکتا ہے:

۱... سب سے پہلے آپ یہ دیکھتے تھے کہ استفتاء جواب دینے کے لائق ہے یا نہیں، کیوں کہ بسا اوقات فتویٰ حاصل کرنے کا مقصد عمل کرنا یا علم میں اضافہ کرنا نہیں بلکہ مخالف کو زیر کرنا یا فتنہ پیدا کرنا ہوتا ہے، اس لئے آپ ایسے استفتاء کا جواب نہیں لکھتے تھے، بلکہ نصیحت کر دیا کرتے تھے، چنانچہ ایک صاحب کا استفتاء آیا کہ فلاں امام صاحب فلاں فلاں آداب کا خیال نہیں رکھتے، کیا انہیں ایسا کرنا چاہئے؟ تو آپ نے جواب لکھا کہ یہ سوال تو خود امام صاحب کے پوچھنے کا ہے، انہیں کہئے کہ وہ تحریراً یا زبانی معلوم کر لیں۔

۲... نظریاتی (غیر عملی) سوالات کی آپ حوصلہ شکنی کیا کرتے تھے، چنانچہ آپ سے پوچھا گیا ”یزید کی مغفرت ہوگی یا نہیں؟“ آپ نے جواب دیا ”یزید سے پہلے اپنی مغفرت کی فکر کرنی چاہئے۔“

۳... فتاویٰ لکھتے وقت آپ اس پہلو سے بھی بہت غور کرتے تھے کہ اس جواب کا نتیجہ کیا ہوگا، مثلاً کوئی مباح چیز ہے مگر اس سلسلہ میں کھلی چھوٹ دینے سے معصیت تک پہنچنے کا اندیشہ ہے، ایسے وقت میں فتویٰ کے بجائے مشورہ لکھا کرتے تھے کہ یہ عمل مناسب نہیں ہے، یا اس سے گریز کرنا چاہئے۔

۴... فتویٰ کی عبارت میں آپ فقہی اصطلاحات سے بہت گریز کرتے تھے اور ایسا لکھتے تھے کہ فقہ کی شوکت اور فقہی باریکیاں بھی برقرار رہیں اور عام لوگوں کے لئے سمجھنا بھی آسان ہو، مثلاً ترکہ کے مسئلہ میں عموماً جواب اس طرح لکھتے ہیں: مرحوم کا جملہ ترکہ بعد تقسیم حقوق متقدمہ علی الارث حسب ذیل طریقہ پر تقسیم ہوگا۔ اب جو شخص حقوق متقدمہ علی الارث سے واقف نہ ہو اور دین سے اس بے انتہائی کے دور میں انہیں اس کا مطلب بتانے والا بھی کوئی نہ ہو تو وہ ترکہ کس طرح تقسیم کریں گے؟ اس لئے آپ وراثت کے مسئلہ میں جواب اس طرح لکھتے ہیں:

صورت مسئلہ میں مرحوم نے جو کچھ نقدی، زیور، جائیداد، یا چھوٹا بڑا سامان چھوڑا ہو اس میں سے پہلے مرحوم کی تجبیز و تکفین کے متوسط اخراجات نکالے جائیں، پھر اگر مرحوم کے ذمہ قرض ہو تو وہ ادا کیا جائے اور بیوی کا مہر اگر بھی ادا نہیں ہوا ہو تو وہ بھی دین میں شامل ہے، اس کو ادا کیا جائے، پھر اگر مرحوم نے کوئی جائز وصیت کسی غیر وارث کے حق میں کی ہو تو اس کی حد تک اس کے مطابق عمل کیا جائے گا، اس کے بعد جو ترکہ بچے اسے حسب ذیل تفصیل کے مطابق تقسیم کیا جائے گا۔

۵... کسی مسئلہ کا جواب مفصل و مدلل لکھنا ہو تو آپ تمہید اور دلائل کے ساتھ فتویٰ نہیں لکھتے تھے بلکہ اصل مسئلہ کا مختصر اور سادہ حکم لکھتے تھے تاکہ طالب کا مقصد پہلے ہی جملہ سے پورا ہو جائے اور ایسا اختلاط نہ ہو کہ عام آدمی کے لئے مسئلہ سمجھنا مشکل ہو جائے، اس کے بعد دلائل وغیرہ کی تفصیل لکھتے تھے، تاکہ علماء اور دلائل معلوم کرنے والوں کو بصیرت حاصل ہو سکے۔

۶... اگر سوال کرنے والے نے گڈمڈ کر کے مفصل استفتاء لکھا ہو اور اس میں کچھ زائد باتیں بھی آگئی ہوں جن سے حکم پر کوئی اثر نہ پڑتا ہو تو آپ پہلے ان سوالات کا تجزیہ کر کے انہیں نمبر وار لکھتے تھے پھر ان کے جوابات بھی نمبر وار تحریر فرماتے تھے۔

۷... کسی مسئلہ کی طرف آپ کا میلان ہوتا اور لیکر سے اس سلسلہ میں واضح رائے نہیں ملتی تو آپ "تغذو" اختیار کرنے اور اپنی رائے لکھنے سے بہت گریز کرتے تھے اور اس سے آپ کو سخت نفرت تھی، چنانچہ ایسے سوالات کو مؤخر کر دیتے تھے اور کافی تلاش و جستجو کے بعد جب لیکر کی تائید حاصل ہو جاتی تب آپ اس کا جواب لکھتے تھے تاکہ اگے لوگوں کی آرا کی وجہ سے امت امتیاز کا شکار نہ ہوں۔

"امداد المتقین" حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ کے ۱۳۴۹ھ سے ۱۳۶۲ھ تک لکھے گئے فتاویٰ کا مجموعہ ہے، جو آپ نے دارالعلوم دیوبند کے صدر مفتی ہونے کی حیثیت سے لکھے تھے، آپ کے قلم سے جاری فتاویٰ کی تعداد تقریباً ۱۵۰۰ کے قریب ہے (عزیز الفتاویٰ: مقدمہ) جن میں سے یہ ایک حصہ "امداد المتقین" کے نام سے شائع ہوا ہے۔ حضرت تھانوی کے فتاویٰ کا نام "مداد الفتاویٰ" تھا تو آپ نے اس منہب سے اس فتاویٰ کا نام "امداد المتقین" رکھا، اسے آپ نے خود ہی لکھا، مختصر جلدوں میں مرتب کیا تھا جو دارالافتاء دیوبند سے شائع ہوئے تھے، لیکن اس وقت فتاویٰ میں تبویب و ترتیب نہ تھی، جس کی وجہ سے مسئلہ کا کافی مشکل تھا، پاکستان ہجرت کے بعد حضرت نے "عزیز الفتاویٰ" اور "امداد المتقین" دونوں کی تجدید و تجدید تبویب و ترتیب کرا کر بہت سی اصلاحات کے بعد ۱۳۸۳ھ میں کراچی سے یہ عظیم الشان ذخیرہ دو جلدوں میں دارالافتاء کراچی سے شائع ہوا، پہلی جلد میں "عزیز الفتاویٰ" اور دوسری جلد میں "امداد المتقین" ہے، چونکہ یہ دونوں فتاویٰ دارالعلوم دیوبند میں لکھے گئے اس لئے آپ نے اپنی زندگی میں ان دونوں فتاویٰ کو "فتاویٰ دارالعلوم دیوبند" کے نام سے شائع کیا۔

۱۰... فتاویٰ محمودیہ

فقہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنجوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۷۱ھ) کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے، ۲۶ جلدوں میں ۱۳۸۵ھ مطابق ۲۳ ستمبر ۱۹۶۵ء کو آپ نے دارالافتاء دارالعلوم دیوبند میں صدر مفتی کی حیثیت سے افتاء کا آغاز کیا، آپ نے تقریباً دس ہزار استفتاء کے جوابات تحریر فرمائے ہیں، اس لئے بجا طور پر دنیا آپ کو "فقہ امت" کے لقب سے یاد کرتی ہے، آپ کے ان فتاویٰ کو مولانا فاروق صاحب نے مرتب کیا ہے، آپ کے اس فتاویٰ میں نو ہزار آٹھ سو پچاس (۹۸۶۵) استفتاء اور ہاردم "ارپانچ سو ستتر" (۱۳۵) مسائل ہیں، شیخ الحدیث حضرت مولانا سید احمد خان صاحب مدظلہ کی سرپرستی میں دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی کے رہبر فقہ نے نہایت عرق ریزی کے ساتھ اس فتاویٰ کو نئی تبویب اور تخریج و تعلیق کے ساتھ چھپا ہے، یہ مسئلے کی تخریج میں کم از کم تین جوں نقل کئے ہیں، دارالافتاء کی طرف سے اس فتاویٰ پر کئے گئے کام کی تفصیلات کے لئے "فتاویٰ محمودیہ پر کام کی نوعیت" (فتاویٰ محمودیہ: ۱۷۶-۱۷۷) کا مطالعہ کریں۔

۱۱... احسن الفتاویٰ

یہ فتاویٰ فقہ العصر حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ کے ہیں۔

فتاویٰ نویسی کا کام آپ نے فراغت کے بعد ۱۳۶۲ھ سے ہی شروع کر دیا تھا، جب آپ مدینہ العلوم بھینڈو (ضلع حیدرآباد، سندھ) میں مدرس تھے، لیکن یہاں دارالافتاء کی مکمل ذمہ داری آپ پر ۱۳۶۶ھ میں ڈالی گئی اور ۱۳۶۹ھ تک آپ بیک وقت شیخ الحدیث، صدر مدرس اور صدر مفتی رہے، پھر ۱۳۷۰ھ میں جب جامعہ دارالعلوم کراچی گئے تو وہاں اگرچہ آپ شیخ الحدیث رہے اور افتاء کی ذمہ داری باضابطہ آپ سے متعلق نہیں کی گئی، لیکن زیادہ اہم اور پیچیدہ مسائل سے متعلق استفتاءات آپ ہی کے سپرد کئے جاتے تھے، نیز ۱۳۸۱ھ میں جب دارالعلوم نے تخصص فی الفقہ کا شعبہ شروع کیا تو اس میں مربی کی حیثیت سے آپ ہی کا نام منتخب کیا گیا، پھر آپ نے ۱۳۸۳ھ سے ایک علیحدہ فقہی اور اصلاحی ادارہ ”دارالافتاء والارشاد“ کی بنیاد ڈالی اور مستقل اس پلیٹ فارم سے آپ نے فقہ و فتاویٰ کی خدمات انجام دیں۔

مفتی صاحب کے علمی و قلمی سرمایوں میں سب سے اہم سرمایہ آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ”احسن الفتاویٰ“ ہے، آپ کے فتاویٰ کی بڑی تعداد محفوظ نہیں کی جاسکی، جیسا کہ آپ کے حالات لکھنے والوں نے لکھا ہے کہ ۱۳۶۲ھ سے ۱۳۷۰ھ تک فتاویٰ کی نقل رکھنے کا اہتمام نہیں کیا گیا اور ۱۳۷۱ھ سے ۱۳۷۶ھ تک کل دو ہزار پچیس (۲۰۲۵) فتاویٰ آپ نے تحریر فرمائے، مگر ان میں سے صرف چار سو اکیاون (۴۵۱) فتاویٰ نقل ہو سکے، آپ کے ابتدائی دور کے فتاویٰ کا مجموعہ سب سے پہلے ۱۳۷۹ھ میں شائع ہوا تھا، ۱۳۸۳ھ سے جدید سلسلہ کا آغاز ہوا اور اب یہ مجموعہ نو ضخیم جلدوں میں طبع شدہ ہے۔

حضرت مفتی صاحب نے مسائل پر بڑی گہری نظر رکھتے تھے، اور ٹھوس دلائل کے ساتھ مفصل جواب لکھا کرتے تھے، آپ کے بہت سے فتاویٰ رسائل کی شکل اختیار کئے ہوئے ہیں، جنہیں اس مجموعہ میں شامل کر لیا گیا ہے، آپ کے رسائل کی فہرست احسن الفتاویٰ: ۱۸، ۱۹، ۵۶۹، پر ہے، اس میں سے اکثر رسائل احسن الفتاویٰ میں شامل کر دیئے گئے ہیں، فتویٰ نویسی میں ہر مفتی کا انداز و اسلوب جدا ہوتا ہے، اس لئے بعض مسائل میں اہل علم و افتاء کے لئے اختلاف کی گنجائش باقی رہتی ہے، امام مالک رحمہ اللہ کا قول ہے:

كل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا صاحب هذا القبر.

۱۳... فتاویٰ حقانیہ

یہ جامعہ دارالعلوم حقانیہ سے جاری ہونے والے گرانقدر فتاویٰ پر مشتمل ہے، دارالعلوم حقانیہ کی بنیاد ۱۹۳۷ء بمطابق ۱۳۶۶ھ کو رکھی گئی، اس کی ابتدا ایک چھوٹی سی مسجد سے ہوئی مگر اللہ تعالیٰ کو منظور تھا کہ یہ ادارہ علوم و معارف کا گنجینہ بنے، پھر وہ وقت بھی آیا کہ دارالعلوم حقانیہ کی تبلیغی، تعلیمی اور دینی خدمات کی وجہ سے دارالعلوم دیوبند کے مہتمم حضرت مولانا قاری طیب صاحب رحمہ اللہ نے اسے ”دیوبند ثانی“ کا خطاب دیا۔

یہ فتاویٰ چونکہ شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق صاحب رحمہ اللہ کی نگرانی میں لکھے گئے اس لئے ان کو انہی کی طرف منسوب کیا گیا اور اس مجموعے کا نام ”فتاویٰ حقانیہ“ رکھا گیا، فتاویٰ کے استناد کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ یہ دارالعلوم حقانیہ جیسے مستند ادارے سے شائع

ہوئے ہیں، ماہنامہ الحق میں شائع ہونے والے بعض مفید مضامین اور مقالات بھی اس میں شامل کئے گئے ہیں، اس کی ابتدا میں فقہی مباحث پر مشتمل ایک نہایت علمی و تحقیقی مقدمہ لکھا گیا ہے، اور ان تمام مفتیانِ کرام کا تعارف بھی پیش کیا گیا ہے جن کے تحریر کردہ فتاویٰ اس مجموعہ میں شامل کئے گئے ہیں، ادارے سے شائع شدہ فتاویٰ عموماً تفردات اور شذوذ سے خالی ہوتے ہیں۔ بخلاف شخصی فتاویٰ کے، اس کی جلد اول کا عموماً اور ”کتاب العقائد والایمانیات“ کا خصوصاً رباب فتاویٰ اور اہل علم کے لئے مطالعہ نہایت مفید ہے۔

۱۳... فتاویٰ بینات

یہ جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کے ماہنامہ بینات میں چھپنے والے فتاویٰ اور فقہی مقالات کا ذریعہ علمی ذخیرہ ہے، اس کے مقدمے میں محدث العصر علامہ یوسف بنوری رحمہ اللہ کے پانچ نہایت اہم اور تحقیقی مقالہ جات شامل ہیں:

۱... عصر حاضر کا اہم تقاضا - ۲... جدید فقہی مسائل اور چند رہنما اصول - ۳... عصر حاضر کے جدید مسائل کا حل - ۴... اجتہاد کے اصول و شرائط - ۵... اسلامی قوانین میں اجتہاد و عقل کا مقام۔

بعض مسائل اس قدر تحقیق و تدقیق کے ساتھ لکھے گئے ہیں کہ وہ رسالہ کی صورت اختیار کر گئے ہیں۔ اس فتاویٰ کے علمی استیناد کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ یہ ملک کے مشہور و معروف ادارے کے محققین علماء کی علم و تحقیق کا گنجینہ ہے، اس میں کئی فتاویٰ و مقالات محقق العصر حضرت مولانا یوسف لدھیانوی شہید رحمہ اللہ کے تحقیقی قلم سے لکھے ہوئے ہیں مثلاً بشریت انبیا علیہم السلام، تنقید اور حق تنقید، رفع الالتباس عن علی والعباس، قادیانی عقائد، نزول مسیح کا عقیدہ اسلامی اصولوں کی روشنی میں، کافر، مرتد اور زندیق کے درمیان فرق، ڈارون کا نظریہ ارتقا، ۱۵۰ صفحات پر مشتمل مسئلہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مفصل و مدلل وضاحت۔ یہ فتاویٰ ترتیب و تخریج کے ساتھ چار جلدوں میں مکتبہ بینات جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن سے شائع ہوئے ہیں، جس طرح بینات میں چھپنے والے فتاویٰ اور مقالات یکجا ہو کر شائع ہو گئے ہیں اسی طرح اگر دارالافتاء سے جاری ہونے والے اگر تمام فتاویٰ تحقیق و تخریج کے ساتھ فقہی ترتیب پر یکجا ہو جائیں تو یہ اہل علم کے لئے ایک قیمتی سوغات ہوگا اور یہ کئی فتاویٰ سے فی الجملہ مستغنی کر دے گا، تحقیق و تدقیق سے لکھنے والوں کے لئے خصوصاً اور عوام الناس کے لئے مشعل راہ ہوگا۔

۱۴... خیر الفتاویٰ

یہ فتاویٰ استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد جالندھری رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۹۰ھ) کے قائم کردہ ادارہ ”خیر المدارس“ کے دارالافتاء سے جاری کئے گئے فتاویٰ کا مجموعہ ہے، حضرت کی طرف نسبت کی وجہ سے اس مجموعہ کا نام ”خیر الفتاویٰ“ رکھا گیا، ملک کے طول و عرض میں پھیلے ہوئے مدارس میں ”جامعہ خیر المدارس“ ملتان کو ایک ممتاز حیثیت حاصل ہے، اور اس ادارے کے دارالافتاء سے

شائع ہونے والے فتاویٰ میں اہل سنت والجماعت علمائے دیوبند کے مسلک کی افراط و تفریط سے صرف نظر کرتے ہوئے نہایت اعتدال کے ساتھ صحیح ترجمانی کی گئی ہے۔ اس فتاویٰ کے استیناد کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ یہ استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد جالندھری، حضرت مولانا مفتی محمد عبداللہ صاحب، حضرت مولانا مفتی عبدالستار صاحب، حضرت مولانا محمد صدیق صاحب، حضرت مولانا مفتی محمد انور صاحب جیسے نامور مفتیان عظام کے فتویٰ پر مشتمل ہے، اس کے شروع میں ”خیر المدارس کے ارباب افتاء“ کے نام سے ان مفتیان کرام کی مختصر سوانح درج ہے، اس کے بعد فقہ العصر حضرت مولانا مفتی عبدالستار صاحب کا نہایت علمی و تحقیقی مقدمہ ہے جو پینتیس (۳۵) صفحات پر مشتمل ہے، راقم کی رائے یہ ہے کہ اس کی پہلی جلد مطالعے کے لئے تخصص فی الفقہ کے طلبہ کے نصاب میں شامل کرنی چاہئے، اس کی پہلی جلد کا نسو سادہ اور سکل فتویٰ ہر موسم مطالعہ کرنا اہل علم کے لئے نہایت مفید ہے۔

۱۵... فتاویٰ مفتی محمود

یہ مفکر اسلام حضرت مولانا مفتی محمود رحمہ اللہ (متوفی ۱۴۰۰ھ) کا مجموعہ ہے۔ حضرت مفتی محمود رحمہ اللہ اپنی ان گنت خصوصیات و امتیازات کی بناء پر اپنے زمانہ کی ان عبقری شخصیات میں سے ہیں جن کی دینی، مذہبی، ملی، ملکی اور سیاسی خدمات کو ہمیشہ یاد رکھا جائے گا، آپ جہاں میدان سیاست کے شہسوار تھے، وہیں اپنے عہد کے بالغ نظر فقیہ و محدث بھی تھے، آپ نے پوری زندگی فقہ و حدیث کی خدمت میں بسر کی، آپ فقہی جزئیات پر گہری نظر رکھتے تھے، اور اس کے مراجع و منافع خوب اچھی طرح سمجھتے تھے، آپ کے وسعت مطالعہ کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ شامی جیسی ضخیم ترین کتاب کا بالاستیعاب دوبار مطالعہ کیا ہے، حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کی اس علمی وسعت اور گہرائی کے علمائے عصر بھی معترف تھے، محدث عصر حضرت بنوری رحمہ اللہ، حضرت مفتی صاحب سے فرمایا کرتے تھے: آپ کیوں اپنے آپ کو سیاست کے خاردار میدان میں ضائع کر رہے ہیں؟

حضرت مفتی صاحب ۲۵ سال مسلسل ملک کے معروف دینی ادارے، جامعہ قاسم العلوم ملتان کے صدر مفتی کی حیثیت سے خدمات انجام دی ہیں، اس ۲۵ سالہ دور میں مختلف مسائل سے متعلق کم و بیش ۲۲ ہزار فتاویٰ جاری فرمائے۔ زیر نظر ”فتاویٰ مفتی محمود“ حضرت کے تحریر کردہ فتاویٰ کا مجموعہ ہے، اس میں بعض فتاویٰ وہ بھی ہیں جو دیگر مفتیان کرام کے تحریر کردہ ہیں اور ان پر حضرت مفتی صاحب کے تائیدی دستخط ہیں۔ فتاویٰ کا یہ مجموعہ ۹ جلدوں میں جمعیت پبلیکیشنز لاہور نے شائع کیا ہے۔

اس فتاویٰ کے شروع میں شیخ التفسیر و الحدیث حضرت مولانا سرفراز خان صفدر صاحب رحمہ اللہ شیخ المشائخ حضرت مولانا خواجہ خان صاحب رحمہ اللہ اور شیخ الحدیث حضرت مولانا ڈاکٹر عبدالرزاق اسکندر صاحب مدظلہ کی تقاریر ہیں، اس کے شروع میں حضرت مولانا مفتی محمد جمیل خان صاحب کا نہایت علمی مقدمہ ہے جو ایک سو پانچ (۱۰۵) صفحات پر مشتمل ہے۔ اگر اس فتاویٰ پر ”فتاویٰ محمودیہ“ اور ”کفایت المفتی“ کی طرح تعلق و تخریج کردی جائے تو اس کی افادیت بڑھ جائے گی۔

۱۶... آپ کے مسائل اور ان کا حل

یہ حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید رحمہ اللہ کے فتاویٰ ہیں، اس کی ابتدا اس طرح ہوئی کہ ۵ مئی ۱۹۷۸ء میں ملک کے معروف اخبار روزنامہ ”جنگ“ کراچی کے مالکان نے ”اقرا“ کے نام سے اپنے اخبار میں اسلامی صفحے کا آغاز کیا، اس میں ایک کالم تھا ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ اس میں تقریباً بیس سال تک آپ سوالات کے جوابات لکھتے رہے، آپ کے جوابات نہایت عام فہم اور عوامی انداز میں ہیں، چونکہ یہ جوابات اخبار میں چھپتے تھے جس کے قارئین زیادہ تر عوام ہوتے تھے، اس لئے آپ نے ان کی رعایت رکھتے ہوئے عامیانہ اور سلیس انداز میں جوابات دیئے ہیں، رائج فتویٰ نویسی کے انداز سے اجتناب کیا ہے۔ فرق باطلہ خصوصاً فتنہ قدیانیہ کے متعلق آپ کے فتاویٰ نہایت علمی و تحقیقی ہیں۔ بعض فتاویٰ نہایت تفصیلی اور مدلل ہیں، الحمد للہ اب یہ بیش بہا خزانہ حضرت مولانا سعید احمد جلاپوری شہید رحمہ اللہ کی زیر سرپرستی تعلق و تخریج اور اضافات کے ساتھ ۸ ضخیم جلدوں میں مکتبہ لدھیانوی کراچی سے شائع ہو گیا ہے۔

۱۷... جواہر الفتاویٰ

حضرت مولانا مفتی عبدالسلام چانگامی صاحب مدظلہ کی شخصیت محتاج تعارف نہیں، آپ ایک طویل عرصہ تک جامعہ بنوری ٹاؤن کراچی میں بحیثیت رئیس دارالافتاء خدمات انجام دیتے رہے، اور اب اپنے آبائی وطن بنگلہ دیش کے سب سے بڑی دینی ادارے ”دار العلوم معین الاسلام، ہاٹھ مزاری چانگام“ میں بحیثیت استاذ الحدیث اور رئیس دارالافتاء، دینی خدمات سرانجام دے رہے ہیں۔ زیر نظر ”جواہر الفتاویٰ“ آپ کے تحریر کردہ فتاویٰ کا مجموعہ ہے، ان فتاویٰ کا تعارف کراتے ہوئے سید انور علی (ایڈووکیٹ سپریم کورٹ آف پاکستان) لکھتے ہیں:

جواہر الفتاویٰ میں مفتی صاحب کے صرف وہ فتاویٰ شامل ہیں جو انہوں نے پچھلے کئی سالوں میں اہم مواقع اور حالات میں جاری کئے، ان فتوؤں کی افادیت اور اہمیت اس سبب سے اور بھی زیادہ ہے کہ اس میں ان شبہات اور اعتراضات و مسائل کو بڑی خوبی اور سند کے ساتھ زیر بحث لایا گیا ہے جو مغرب زدہ اسکالر کی جانب سے موجودہ دور میں اٹھائے گئے ہیں، خاص طور پر انسانی اعضاء کی بیوندکاری، عورت کی شہادت، رجم، ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی شرعی حیثیت، مجلس واحدہ میں تین طلاقیں، رجم کی سزا اور اس کا انکار، زکوٰۃ کے مسئلے میں بے شمار نئے قسم کے اعتراضات اور ان کے جوابات اور جھینگا کی حلت و حرمت وغیرہ وغیرہ۔

مندرجہ ذیل مسائل میں آپ کے فتاویٰ نہایت علمی، تحقیقی اور مدلل ہیں:

- ۱... تملیک زکوٰۃ۔ ۲... ہمارے جنگی قیدی اور نماز قصر۔ ۳... طویل دن رات والے ممالک میں نمازوں کا حکم۔ ۴... ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی شرعی حیثیت۔ ۵... اسلام کے قانون شہادت میں خواتین کا مقام۔ ۶... عورت کی سربراہی۔ ۷... شیعہ اثنا عشریہ

کے عقائد اور اہل علم کی آراء۔ ۸۔ غائبانہ نماز جنازہ۔ ۹۔ کرنسی نوٹ کی شرعی حیثیت۔ ۱۰۔ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ ۱۱۔ رجم کی شرعی حیثیت اور اس کے منکرین کے نتائج۔ ۱۲۔ مشاجرات صحابہ۔ ۱۳۔ جھینگے کی حلت و حرمت۔ ۱۴۔ بشریت انبیاء۔ ۱۵۔ سبب شیخیں، وغیرہ۔ فتاویٰ کا یہ مجموعہ چار جلدوں میں اسلامی کتب خانہ بنوری ناؤن کراچی سے شائع ہوا ہے۔

۱۸۔ فتاویٰ قاضی

یہ دستاویز قاضی صاحب، مجدد اسلام القاسمی رحمہ اللہ (متوفی ۱۴۳۰ھ) کے فتاویٰ ہیں۔ حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمی رحمہ اللہ کی ذات کرامی علمی حلقوں میں کسی تعارف کی محتاج نہیں، جدید فقہی مسائل و معاملات پر آپ کی گہری نظر تھی، اور ان کے حل کے لئے بیشمار کاموں کا انجام دیا۔ آپ نے کم و بیش چالیس سال امارت شریعہ بہار، اڑیسہ اور جھڑا کنڈ میں قضا کا فریضہ انجام دیا، اس کے علاوہ آپ "اسلامک فقہ ایڈیٹو انڈیا" کے بانی اور "آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ" کے صدر بھی تھے۔

حضرت قاضی صاحب نے قضا کے ساتھ ساتھ فتویٰ نویسی کا مشغلہ بھی اختیار کیا، آپ کے تحریر کردہ فتاویٰ کی تعداد تو زیادہ ہے، لیکن جو فتویٰ محفوظ و میر آئے وہ سرف ۱۲۰ ہیں۔ "فتاویٰ قاضی" میں قاضی صاحب کے انہی فتاویٰ کو جمع کیا گیا ہے، ترتیب و حواشی کے فرائض و ایوان امتیاز احمد قاسمی صاحب نے نبھائے ہیں، اور "ایف۔ بلیکیشنز" نئی دہلی انڈیا نے ۲۴۵ صفحات میں اسے شائع کیا ہے۔

یہاں یہ وسعت چھ سنا۔ یہ معلوم ہوتی ہے کہ قاضی صاحب کی نظر و وسیع تھی اور وہ زمانہ کے حالات پر گہری نگاہ رکھتے تھے، اس لئے شریعت کے اسول و ماس (جو فقہاء نے متعین و مقرر کئے ہیں) کو پیش نظر رکھ کر ایک رائے قائم کرتے تھے جس کی بنا پر بعض مسائل میں ان کا قول اور فتویٰ بہرہ کی رائے کے موافق نہیں، اس لئے بعض مسائل میں اختلاف رائے ممکن ہے، ایسے فتاویٰ کی تعداد کم ہے۔

۱۹۔ فتاویٰ فریدیہ

یہ فقہ العصر حضرت مولانا مفتی محمد فرید صاحب رحمہ اللہ کے فتاویٰ ہیں، ۱۳۸۶ھ میں آپ کی آمد جامعہ دارالعلوم حقانیہ میں ہوئی، مفتی صاحب دارالعلوم حقانیہ کے روح رواں تھے، یہی وجہ تھی آپ بیک وقت دارالعلوم حقانیہ کے شیخ الحدیث، صدر المدرسین اور مفتی اعظم کے منصب پر فائز تھے۔ ایک محتاط اندازے کے مطابق آپ کی مکمل زندگی کے فتاویٰ کی تعداد کم و بیش ایک لاکھ تک ہے، آپ کے اس فتاویٰ کی حسن ترتیب و ترویج، تعلیق و تخریج حضرت مولانا مفتی محمد وہاب منگلوری صاحب نے نہایت عرق ریزی اور محنت شاقہ کے ساتھ کی ہے، جس سے فتاویٰ کی افادیت مزید بڑھ گئی ہے، فتاویٰ کے شروع میں اصول افتاء سے متعلق عربی میں "البشری لازباب الفتویٰ" کے نام سے مصنف کا ایک قیمتی رسالہ بھی چھپا ہوا ہے، موصوف کے صاحبزادے نے آپ کی سوانح اور تصنیفات کا بھی تذکرہ کیا ہے، یہ فتویٰ ۱۵ جلدوں میں دارالعلوم صدیقیہ صوابی سے شائع ہوئے ہیں۔

۲۰... فتاویٰ عثمانی

یہ شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ کے ۲۵ سالہ خودنوشت فتاویٰ کا مجموعہ ہے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو علم و فضل اور تقویٰ و طہارت کے جس بلند مقام سے نوازا ہے، عصر حاضر میں اس کی مثال ملنا مشکل ہے، جدید و قدیم دونوں علوم میں آپ کو مہارت تامہ ہے، دیگر علوم و فنون کی طرح فقہ اور فتویٰ کے میدان میں بھی آپ کی خدمات نمایاں ہیں، اس سلسلے میں ”تکملة فتح الملہم“ کی فقہی مباحث ”بحوث قضایا فقہیہ معاصرہ“ ”أصول الإفتاء وآدابہ“ ”فقہ الیبوع“ ”أحكام الأوراق النقدیة“ ”فقہی مقالات“ ”عدالتی فیصلے“ ”ملکیت زمین کی تحدید“ وغیرہ جدید مسائل اور مسائیات میں آپ کا شمار چند گنی چنی شخصیات میں ہوتا ہے۔ آپ کے فتویٰ لکھنے کا آغاز سولہ سال کی عمر سے ہوا ہے جو اب تک بفضل اللہ جاری ہے، آپ کے یہ علمی، تحقیقی اور مدلل فتاویٰ اب تک پردہ خفا میں تھے، اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے حضرت مولانا مفتی محمد زبیر حق نواز صاحب مدظلہ کو جنہوں نے نہایت عرق ریزی اور محنت شاقہ کے ساتھ چالیس سال قبل کے بوسیدہ رجسٹروں سے فتاویٰ کو نہایت احتیاط کے ساتھ جمع کر کے انہیں فقہی ابواب کی ترتیب پر مرتب کیا، پھر تعلق و تخریج اور حوالہ جات کے ساتھ اس کی افادیت کو چار چاند لگا دیئے، یہ فتاویٰ حضرت شیخ الاسلام صاحب مدظلہ کے پیش لفظ کے ساتھ تین جلدوں میں مکتبہ معارف القرآن سے شائع ہو گئے ہیں۔

۲۱... فتاویٰ دارالعلوم زکریا

افادات حضرت مولانا مفتی رضا الحق صاحب مدظلہ، جس وقت دارالعلوم دیوبند قائم کیا گیا کس کے وہم و گمان میں تھا کہ بے سروسامانی کے عالم میں شروع کیا جانے والا یہ ادارہ دنیا کا ایک عظیم الشان علمی ادارہ بنے گا اور اس کی شاخیں دنیا کے چپے چپے میں پھیل جائیں گی، لیکن یہ دارالعلوم دیوبند کے بانیین کے اخلاص کا اثر تھا کہ آج دارالعلوم دیوبند کا فیض ساری دنیا میں پھیلا ہوا ہے۔ دارالعلوم دیوبند کی شاخوں میں سے ایک شاخ جنوبی افریقہ میں قائم ”دارالعلوم زکریا“ بھی ہے، عوام الناس کی ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے دارالعلوم زکریا میں دارالافتاء قائم کیا گیا، جہاں سے ہزاروں کی تعداد میں عوام الناس کی راہنمائی کے لئے فتاویٰ جاری ہوئے۔

”فتاویٰ دارالعلوم زکریا“ اسی ادارے سے جاڑے ہونے والے فتاویٰ کا مجموعہ ہے، جو مفتی رضا الحق صاحب مدظلہ کے افادات پر مشتمل ہے، حضرت مفتی صاحب گزشتہ ۲۵ سال سے دارالعلوم زکریا میں فتویٰ نویسی میں مشغول ہیں، اس سے قبل آپ جو معہ بنوری ملاؤں کراچی کے دارالافتاء کے ساتھ وابستہ تھے۔

زیر نظر مجموعہ آپ کے ان فتاویٰ پر مشتمل ہے جو آپ نے دارالعلوم زکریا میں خود لکھے، نیز وہ فتاویٰ جو آپ کی نگرانی میں تخصّص فی الفقہ والافتاء کے طلبہ نے لکھے، وہ بھی اس مجموعہ میں شامل ہیں، ارباب فتاویٰ اور اہل علم سے گزارش ہے کہ ”کتاب الإیمان

والعقائد، اُسے تحت تمام فتویٰ کا مطالعہ آید دفعہ ضرور کریں، تحقیق و تدقیق کے حوالے سے یہ فتاویٰ لاجواب ہیں۔ فتاویٰ کے اس مجموعہ کو مفتی عبدالباری اور مولانا محمد الیاس شیخ نے مرتب کیا ہے، اور زمزم پبلشرز کراچی نے ۶ جلدوں میں شائع کیا ہے۔

مطالعہ کے دوران یہ بات ذہن نشین رہے کہ یہ فتاویٰ افریقہ جیسے ملک میں لکھے گئے ہیں، جہاں دینی اداروں میں ہر مسلک و مذہب کے لوگ تعلیم حاصل کرتے ہیں اور ہر مسلک و مذہب کے لوگ اپنے مسائل کے حل کے لئے دارالافتاؤں سے رجوع کرتے ہیں، اور وجہ سے اس مجموعہ کے اندر بھی چند فتاویٰ شامل ہیں جو فقہ شافعی کے مطابق ہیں، لہذا دوران مطالعہ اس بات کو خصوصاً پیش نظر رکھیں۔

۲۲۔ محمد بہاء فتاویٰ

مولانا محمد بیٹوب صاحب، شہودی دارالعلوم دیوبند کے فاضل اور شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ کے تلمیذ ہیں، دارالعلوم دیوبند میں دورہ حدیث کے مالانہ امتحان میں ممتاز نمبروں کے ساتھ پہلی پوزیشن حاصل کی، فراغت کے بعد درس و تدریس، تہذیب، تالیف اور فتویٰ نویسی کو اپنا مشغہ بنایا، تفسیر و فقہ میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو خاص ذوق عطا فرمایا ہے، جس کا واضح ثبوت آٹھ جلدوں پر مشتمل "کشمیر القرآن" ہے۔

"کشمیر القرآن" آپ کے تحریر کردہ فتاویٰ کا مجموعہ ہے، جو آپ نے مختلف مواقع پر تحریر فرمائے، یہ مجموعہ دو جلدوں میں ہے، پہلی جلد "کشمیر القرآن" کے نام سے موسوم ہے، جس میں تمام فتاویٰ آپ کے تحریر کردہ ہیں، جب کہ جلد ثانی "حسینہ الفتاویٰ" کے نام سے موسوم ہے، جس میں "تخصیص فی الفقہ" کے تحریر کردہ فتاویٰ ہیں، جن کی حضرت نے تصدیق و تصویب فرمائی ہے، فتاویٰ کا یہ مجموعہ مزید تیار کرنے سے متعلق جواب۔

۲۳۔ فتاویٰ حبیبیہ

فتیٰ حبیبیہ صاحب، مظاہر العلوم سہارنپور کے فاضل ہیں، فتویٰ نویسی کی تربیت مفتی اعظم ہند مفتی کفایت اللہ دہلوی رحمہ اللہ کی فرمائش پر حاصل کی، فراغت کے بعد درس و تدریس اور فتویٰ نویسی کی راہ اپنائی، فتویٰ حبیبیہ آپ کے باقاعدہ فتاویٰ کا مجموعہ ہے، جس میں ۱۰۰ مسائل پر آپ نے اہم مسائل کو سوال و جواب کی صورت میں مرتب کر دیا۔ یہ فتاویٰ جامعہ خلیلہ موسیٰ کالونی کراچی سے شائع ہوئے۔

۲۴۔ ذخیرہ الفتاویٰ

فتاویٰ ۱۵۰ مجموعہ، نوی ہوں کراچی کے فاضل و متخصص مفتی عبدالماجد خان صاحب کا تحریر کردہ ہے، اس مجموعہ میں فاضل مؤلف نے اپنے زمانہ طرب علمی میں تخصص کے دوسلوں میں جو فتاویٰ لکھے تھے انہیں جمع کیا ہے، ان تمام فتاویٰ کی تصدیق و تصویب

مفتی عبدالسلام چاٹھگامی صاحب اور مفتی نظام الدین شامزئی شہید رحمہ اللہ نے فرمائی ہے، ۴۴۶ صفحات پر مشتمل یہ کتاب زحرم پبلشرز کراچی سے شائع ہوئی ہے۔

۲۵... کتاب الفتاویٰ

حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمہ اللہ صاحب مدظلہ کا شمار دور حاضر کے جامع الاوصاف اور جید علمائے کرام میں ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو نہایت خداداد صلاحیتوں سے نوازا ہے، خصوصاً تحریر نوآپ کا طرہ امتیاز ہے، جس کا منہ بولتا ثبوت آپ کی وہ تصانیف ہیں جو زیور طباعت سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آچکی ہیں، تصنیف و تالیف کے علاوہ آپ ہندوستان کے مشہور اخبار ”انوار“ میں کالم نگاری بھی کرتے ہیں اور اسی اخبار کے جمعہ ایڈیشن ”مینارہ نور“ میں ”آپ کے شرعی مسائل“ کے عنوان سے لوگوں کے فنی مسائل کا حل اور جوابات بھی تحریر کرتے ہیں، حضرت مولانا رحمہ اللہ صاحب نے مختلف اداروں میں رہ کر فتویٰ نویسی کی خدمت سرانجام دی، جن میں جامعہ روحانی مونگیر، امدت شرعیہ پھلواری پٹنہ، دارالعلوم سمیل السلام جیسے مایہ ناز ادارے شامل ہیں، پیش نظر مجموعہ جو چھ جلدوں پر مشتمل ہے، اس میں پانچ طرح کے فتاویٰ شامل ہیں:

۱... وہ فتاویٰ جو امدت ملت اسلامیہ آندھرا پردیش سے دیئے گئے۔

۲... معبد العالی الاسلامی حیدرآباد کے دارالافتاء سے جاری ہونے والے فتاویٰ۔

۳... وہ استفتاء جو حضرت مولانا کے پاس شخصی طور پر آئے اور انہیں محفوظ کر لیا گیا۔

۴... ماہانہ ”افکار ملی دہلی“ میں لکھے جانے والے شرعی مسائل۔

۵... روزنامہ ”منصف“ حیدرآباد کے جمعہ ایڈیشن ”مینارہ نور“ میں لکھے گئے شرعی مسائل (جو ۱۹۹۹ء تا ۲۰۰۵ء جاری ہے)

اس مجموعہ میں مؤخر الذکر سلسلے کے فتاویٰ کی تعداد زیادہ ہے۔

فتاویٰ کے اس مجموعہ کی ترتیب و تخریج کے فرائض مفتی عبداللہ سلیمان مظاہری نے سرانجام دیئے ہیں اور زوردار پبلشرز کراچی نے اسے شائع کیا ہے۔

۲۶... نجم الفتاویٰ

جامعہ یاسین القرآن کراچی کا شمار ملک کے ممتاز دینی اداروں میں ہوتا ہے، اس کے مہتمم شیخ الحدیث مفتی نجم الحسن امروہی صاحب ہیں جو ایک ذی استعداد اور جید عالم دین ہیں، آپ جامعہ کے مہتمم ہونے کے ساتھ ساتھ دارالافتاء کے نگران و رئیس بھی ہیں، اس کے شروع میں آپ کا مقدمہ ہے، اس کی پہلی جلد ایمان و عقائد کے مختلف شعبوں سے متعلق تقریباً پانچ سو اہم فتاویٰ جات پر مشتمل ہے، اس میں موجود فتاویٰ تحقیق و تدقیق کے اعتبار سے نہایت مفید ہیں، اب تک اس کی تین جلدیں منظر عام پر آچکی ہیں۔

۲۷... فتاویٰ ختم نبوت

ختم نبوت مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے، جس کا انکار کر کے کوئی شخص مؤمن و مسلمان کہلانے کا حق دار نہیں، ہر دور اور زمانہ میں منکرین ختم نبوت اور نبوت کے داعی پیدا ہوتے رہے ہیں، جن کے سدباب کے لئے علماء کی ایک جماعت ہر دور میں مد مقابل رہی ہے اور انہوں نے اس جیسے فتنوں کا قلع قمع کیا ہے۔ ہمارے اس دور میں مرزا قادیانی اور اس کی ہم نوا جماعت نے عقیدہ ختم نبوت کا انکار کیا اور مرزا قادیانی کو اپنا نبی و پیغمبر مانا، جس پر علمائے امت نے اس فتنہ کی سرکوبی کے لئے تن من کی بازی لگادی اور مرزا قادیانی اور اس کے ہم نواؤں کو کافر قرار دے کر ہی دم لیا۔ ان موقع پر علمائے اہل حق نے جس پلیٹ فورم سے صدائے حق بلند کی اسے ”عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت“ کے نام سے موسوم کیا گیا، اس پلیٹ فورم سے تحریر و تقریر ہر دو ذرائع کو استعمال کرتے ہوئے اس فتنہ کی سرکوبی کی گئی۔ زیر نظر فتاویٰ بھی اسی تحریک کا حصہ ہے، جس میں عقیدہ ختم نبوت کے منکرین (قادیانیوں) کے متعلق علماء و مفتیان کرام کے فتاویٰ کو جمع کیا گیا ہے۔

فتاویٰ کا یہ مجموعہ تین جلدوں پر مشتمل ہے، جلد اول میں تقریباً تیس متداول فتاویٰ جات سے قادیانیوں سے متعلق ہزاروں فتاویٰ کو جمع کیا گیا ہے، جلد ثانی اور جلد ثالث میں قادیانیوں کے خلاف لکھے گئے ان تفصیلی فتاویٰ کو جمع کیا گیا ہے جو مختلف ادوار میں رسائل کی صورت میں شائع ہوئے ہیں، جلد ثانی میں ۲۱ رسائل جبکہ جلد ثالث میں ۱۳ رسائل ہیں۔ ان فتاویٰ کو حضرت مولانا سعید احمد جلال پوری شہید رحمہ اللہ نے مرتب کیا ہے، جبکہ تحقیق و تخریج کے فرائض علمائے کرام کی ایک جماعت نے سرانجام دیئے ہیں، عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت ملتان نے اسے شائع کیا ہے۔

جو فتاویٰ ہمارے ہاں متداول ہیں راقم نے اختصار کے ساتھ ان کا تعارف ذکر کر دیا ہے، چونکہ یہ تحریر ”فتاویٰ انوار العلوم“ کے لئے بطور مقدمہ کے نہایت عجلت میں لکھی ہے اس لئے کتب فقہیہ اور فتاویٰ کا تفصیلاً تذکرہ نہیں ہو سکا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ ہمارے ہر اس ادارے کو نفع بخش اور رات پگھنی ترقی عطا فرمائے اور اس کے فیض کو سارے عالم میں پھیلانے۔

محمد نعمان

استاذ جامعہ انوار العلوم مہران ٹاؤن کورنگی کراچی

۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۳ھ / ۲ مارچ ۲۰۱۶ء

وکذا في شرح العقيدة الطحاوية: (۱)

کیا موت کے بعد ارواح دنیا میں آسکتی ہیں

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ موت کے بعد ارواح دنیا میں آسکتی ہیں؟

جواب: اللہ تعالیٰ جس روح کو موت کے بعد دنیا میں آنے کی اجازت دے دیں تو وہ آسکتی ہے، لیکن ہر روح کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا درست نہیں ہے کہ وہ جب چاہے دنیا میں آسکتی ہے۔

كما في القرآن الكريم:

وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. (سورة آل عمران: ۲۹)

وکذا في روح المعاني:

والذي ينبغي أن يعول عليه مع ما ذكر أن الأرواح وإن اختلف مستقرها.... لكن لها جولانا في ملك الله تعالى حيث شاء جل جلاله ولا يكون إلا بعد الأذن وهي متفاوتة في ذلك حسب تفاوتها في القرب.... حتى إن بعض الأرواح الطاهرة لتظهر فيراها من شاء الله تعالى من الأحياء يقظة وأن أرواح الموتى تتلاقى.... وقد تتلاقى أرواح الأموات والأحياء مناما.... لكن لا ينبغي أن يبنى على ذلك حكم شرعي لاحتمال عدم الصحة وإن قامت قرينة عليها. (۲)

وکذا في کتاب الروح:

وَأَمَّا قَوْلَ مَنْ قَالَ إِنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي بَرزَخٍ مِنَ الْأَرْضِ تَذْهَبُ حَيْثُ شَاءَتْ فَهَذَا مَرُورٌ عَنِ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ وَالْبَرزَخُ هُوَ الْحَاجزُ بَيْنَ شَيْئَيْنِ وَكَأَنَّ سَلْمَانَ أَرَادَ بِهَا فِي أَرْضِ بَيْنِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مُرْسَلَةً هُنَاكَ تَذْهَبُ حَيْثُ شَاءَتْ وَهَذَا قَوْلُ قَوِي. (۳)

وکذا في شرح العقيدة الطحاوية:

وقد اختلف في مستقر الأرواح ما بين الموت إلى قيام الساعة فقيل: أرواح المؤمنين في الجنة وأرواح الكافرين في النار، وقيل: أرواح المؤمنين بقاء الجنة على بابها.... وقيل: على أفنية قبورهم، وقال مالك:

=====
^(۱) ص ۳۱۶، ط: قديمي.

^(۲) الإسرائ: ۸۵، ۲۰۶/۱۵، دار إحياء التراث العربي.

^(۳) المسألة الرابعة عشرة، فصل، ص ۱۰۸، ط: دار الكتب العلمية.

بلغني أن أرواح مرسله تذهب حيث شاءت، وقال كعب: أرواح المؤمنين في عليين، أرواح الكافرين في سجين.... قال ابن حزم وغيره: مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها، قال أبو عمر بن عبد البر: أرواح الشهداء في الجنة، أرواح عامة المؤمنين على أفنية قبورهم. (۱)

وكذا في الفتاوى الحديثية: (۲)

وكذا في فتاوى رحيمية: (۳)

ومثله في إمداد المفتين: (۴)

شفاعت کے بارے میں مسلمانوں کا عقیدہ

سوال: شفاعت کے متعلق مسلمانوں کو کیا عقیدہ رکھنا چاہئے؟

جواب: شفاعت کے بارے میں ہر مسلمان کو یہ عقیدہ رکھنا چاہئے کہ روز قیامت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے حساب و کتاب کا سلسلہ شروع ہوگا اور اس شفاعت کے علاوہ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم مختلف شفاعتیں فرمائیں گے جیسے گنہگار مؤمنین کو جہنم سے نکلنے کے لئے وغیرہ، نیز یہ کہ شفاعت اللہ تبارک و تعالیٰ کے مقرب و معزز بندے بھی کریں گے جیسا کہ احادیث مبارکہ سے ثابت ہے۔

قال الله تبارك وتعالى:

وَاسْتَعْفِرْ لِدَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ. (۵)

وكذا في سنن أبي داود:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي. (۶)

وكذا في شرح العقائد:

والشفاء ثابتة للرسول والأخيار في حق أهل الكبائر بالمستفيض من الأخيار خلافا للمعتزلة... وقوله عليه السلام:

=====

(۱) ص ۴۰۱، ۴۰۲، قديمي.

(۲) مطلب أرواح الأنبياء في أعلى عليين وأرواح الشهداء... إلخ، ۱۴-۱۵، ط: قديمي.

(۳) كتاب الجنائز، باب متفرقات جنائز، ۷/ ۱۱۷-۱۱۸، ط: دار الإشاعت.

(۴) كتاب الإیمان والعقائد، فصل في المتفرقات، ۲/ ۱۲۴، ط: دار الإشاعت.

(۵) سورة محمد: ۱۹.

(۶) باب في الشفاعة، ۲/ ۳۰۸، ط: رحمانية.

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي، وهو مشهور بل الأحاديث في باب الشفاعة متواترة المعنى. (۱)
وکذا في تعليق الصبیح:

قال القاضي عياض رحمه الله: مذهب أهل السنة جواز الشفاعة عقلاً ووجوبها سمعاً "وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى" [الأنبياء، الآية: ۲۸] "عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا" [الإسراء: ۲۹]. (۲)
وکذا في مرآة المفاتيح:

فَإِنَّ الْمُرَادَ بِهَذِهِ الشَّفَاعَةَ الْكُبْرَى، وَهِيَ الْمَعْبَرُ عَنْهَا بِالْمُقَامِ الْمَحْمُودِ وَاللَّوَاءِ الْمُمْدُودِ عَلَى مَا قَالَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (أَدْمٌ وَمَنْ دُونَهُ تَحْتَ لِوَائِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ)، وَتَحْتَ هَذِهِ الشَّفَاعَةَ هِيَ الْخَلَاصُ مِنَ الْحَبْسِ وَالْقِيَامِ، وَالْأَمْرُ بِالْمَحَاسِبَةِ لِلْأَنَامِ، وَأَمَّا لَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَا لِعَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ، وَالْعُلَمَاءِ وَالشُّهَدَاءِ، وَالصَّالِحِينَ وَالْفُقَرَاءِ بَعْدَ ذَلِكَ شَفَاعَاتٌ مُتَعَدِّدَةٌ فِي إِدْخَالِ بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ بِلَا حِسَابٍ، وَإِدْخَالِ بَعْضِهِمُ الْجَنَّةَ وَلَوْ اسْتَحَقُّوا دُخُولَ النَّارِ، وَإِخْرَاجَ بَعْضِهِمْ مِنَ النَّارِ، وَفِي تَخْفِيفِ عَذَابِ بَعْضِهِمْ... إلى آخره. (۳)

وکذا في شرح المقاصد:

يجوز عندنا الشفاعة لأهل الكبائر في حقها. (۴)

وکذا في البيازية: (۵)

کواکب کے ذریعے موسم کا حال بتانا اور موکلات سے کام لینا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام مندرجہ ذیل مسئلے میں کہ بعض لوگ کسی شخص اور اس کی والدہ کے نام کے اعداد اور اس کے شروع کے حرف سے جو نام باری تعالیٰ نکلتا ہے اس کے اعداد لیتے ہیں، پھر ان ناموں کے موکلات کے اعداد نکال کر کل تعداد کو جمع

(۱) مبحث الشفاعة ثابتة، ۲۸۰، ط: المصباح.

(۲) کتاب الفتن، باب الحوض والشفاعة، ۶ / ۳۱۲، ط: رشیدیة.

(۳) باب الحوض والشفاعة: ۱۰ / ۲۸۱، ط: امدادیة.

(۴) المقصد السادس: السمعیات، الفصل الثانی فی المعاد، المبحث الثالث عشر: القول فی الشفاعة لأهل الكبائر، ط: اشاعت اسلام.

(۵) کتاب ألفاظ تکون إسلاماً أو کفراً أو خطأً، الفصل الأول فیما یتصل بکون إسلاماً ولا یتصل بنوع فیما یتصل بها مما ینبئ الکفارة من أهل البدع، ۲ / ۴۴۰، ط: قدیمی.

کرتے ہیں اور ساعت مشتری میں ایک نقش مربع پُر کرتے ہیں، اسی طرح محکمہ موسمیات والے بُرج سیارے اور کواکب کی حرکات سے موسم کا جو حال معلوم کرتے ہیں، نیز وقت کی سعادت اور نحوست کا خیال رکھنا، یہ تمام چیزیں شرعاً جائز ہے یا ناجائز؟ نیز "والملائكة بعد ذلك ظهير" (سورہ تحریم) ترجمہ (اور فرشتہ اس کے پیچھے مددگار ہے) شیخ الہند محمود الحسن رحمہ اللہ۔ نیز فرشتگان بعد ازیں مددگار اند۔ جناب شاہ والی رحمہ اللہ، کیا اس آیت مبارکہ سے مؤکلات سے مدد کی امید ثابت ہو سکتی ہے یا ان فرشتوں کو مؤکل بنایا جاسکتا ہے۔ علماء ہند کے شاندار ماضی جلد ۵ صفحہ ۲۳۰ حضرت نور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کا بیان تحریر ہے، آپ سے گزارش ہے کہ اس سلسلے میں رہنمائی فرمائیں۔

جواب: (۱) کواکب، بُرج اور سیاروں وغیرہ سے محکمہ موسمیات والے بارش، آندھی، طوفان یا موسم کے جو حالات بتلاتے ہیں، یہ آثار و علامات کو دیکھ کر بتلاتے ہیں، یہ کبھی صحیح ہوتا ہے اور کبھی غلط ہوتا ہے جیسا کہ عام مشاہدہ ہے لہذا یہ کوئی شرعی دلیل نہیں جس پر عمل کرنا واجب ہو، البتہ محکمہ موسمیات والے کواکب، بُرج اور سیاروں کو دیکھ کر آلات کے ذریعے سے جو آثار و علامات بتلاتے ہیں یہ شرعاً جائز ہے، لیکن اگر اس کو یقین کا ایسا درجہ دیں کہ اس کے خلاف کو ناممکن اور محال سمجھا جانے لگے اور اس پر پورا یقین ہو کہ موسمیات والے جو کہتے ہیں ضرور وہی ہوگا ایسا اعتقاد رکھنا غلط اور بے اصل ہے، اس سے اجتناب کرنا لازم ہے۔

اب رہی سعادت و وقت اور نحوست و وقت کی بات، تو اسلام کی نگاہ میں نہ کوئی مہینہ منحوس ہے، نہ کوئی دن اور نہ کوئی وقت، بلکہ سارے ہی اللہ تعالیٰ کی قدرت کے مظاہر ہیں، کیونکہ ہر چیز میں موثر حقیقی اللہ رب العزت کی قدرت ہے جس میں اس کا کوئی شریک نہیں۔ لہذا ان علامات کی بنیاد پر غیب دانی کے دروازے نہیں کھولنے چاہئیں، اور پھر کسی کی کامیابی اور ناکامی اور نفع و نقصان میں بھی کسی مبینے یا وقت کا دخل نہیں۔ اس لئے ذہن میں یہ بٹھانا کہ فلاں وقت میں فلاں کام کریں گے تو ضرور کامیابی ہوگی، یا فلاں دن اور وقت میں یہ کام کریں گے تو ناکامی ہوگی، شرعاً بالکل بے اصل باتیں ہیں، نحوست کا تعلق تو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے ہے، جب بھی جہاں کہیں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہوتی ہے اس نافرمانی کا اثر نحوست کہلاتا ہے، نحوست الگ سے کوئی چیز نہیں، حدیث شریف میں آتا ہے کہ زمانہ جاہلیت کے توہمات اور نحوستوں کا ذکر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر نحوست ہوتی تو تین چیزوں میں ضرور ہوتی: گھر، عورت اور سواری، اس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ نحوست بے نہیں لوگوں نے اپنے خیال سے بنالی ہے۔

قال الله تبارك وتعالى:

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ عَدًّا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ. (۱)

وکذا فی تفسیر روح المعانی:

عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: «مفتاح... الغیب خمس لا یعلمها إلا اللہ تعالیٰ لا یعلم أحد ما یكون فی غد ولا یعلم أحد ما یكون فی الأرحام ولا تعلم نفس ماذا تکسب غدا وما تدری نفس بأی أرض تموت وما یدری أحد متى یجیء المطر. (۱)»
وکذا فی سنن أبی داود:

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا هَامَةَ وَلَا عَدَوَى وَلَا طَيْرَةَ وَإِنْ تَكُنَّ الطَّيْرَةُ فِي شَيْءٍ فَفِي الدَّارِ وَالْفَرَسِ وَالْمَرْأَةِ. (۲)»
وکذا فی الشامیة:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ. [الرحمن: ۵] أَيْ سَيَّرُهُمَا بِحِسَابٍ. وَاسْتِدْلَالِيٌّ بِسَيْرِ النُّجُومِ وَحَرَكَةِ الْأَفْلَاقِ عَلَى الْحَوَادِثِ بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَدْرِهِ، وَهُوَ جَائِزٌ كَاسْتِدْلَالِ الطَّيْبِ بِالنَّبْضِ مِنَ الصَّحَّةِ وَالْمَرَضِ وَلَوْ لَمْ يَعْتَقِدْ بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ ادَّعَى الْغَيْبَ بِنَفْسِهِ يَكْفُرُ. (۳)»
وکذا فی صحیح البخاری:

عن أبی هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر. (۴)»

وکذا فی کتاب الفتاویٰ: (۵)

وکذا فی فتاویٰ محمودیة: (۶)

(۲) حقیقتاً نفع وضرر تو اللہ تعالیٰ کے قبضہ و قدرت میں ہے اور اسی سے ہر وقت مدد مانگنی چاہئے اور وہی مدد کرنے والے ہیں اور

(۱) ۲۱ ۱۴۹، لقمات: ۳۴، ط: دار احیاء التراث العربی.

(۲) کتاب الطب، باب فی الطیرة والحص، ۲ ۱۹۱، رقم الحدیث: ۳۹۲۳، ط: رحمانیة.

(۳) کتاب الجہاد، باب المرتد، مطلب فی دعوی عمہ العیب، ۴ / ۲۴۳، ط: سعید.

(۴) کتاب الطب، باب لا ہامۃ، ۲ / ۸۵۷، ط: قدیمی.

(۵) کتاب الایمان، باب الدعوات والرسوم، ۱ / ۳۹۲، ط: زمزم پبلشرز.

(۶) کتاب العم، باب الملکیات، ۴ / ۱۹۳... وأیضا فیہ: کتاب الایمان والعقائد، باب ما یتعلق بعمہ العیب، ۱ / ۴۹۹، ۵۰۰، ط: إدارة الماروفی.

اللہ کی مرضی کے بغیر جنات تو کیا فرشتے بھی نفع و نقصان نہیں پہنچا سکتے۔ لہذا جنات سے یا فرشتوں سے یہ سمجھ کر مدد مانگنا کہ جب بھی ان سے مدد مانگی جائے تو وہ ہماری مدد کے لئے حاضر ہوتے ہیں، اور ہمیں فائدہ ضرور پہنچاتے ہیں، یہ مشرکانہ اور کفریہ عقیدہ ہے، اس سے ایمان سلامت نہیں رہتا، اس لئے ایسے عقیدے سے بچنا ہر مسلمان پر لازم ہے۔ ہاں البتہ یہ سمجھ کر ان سے مدد حاصل کی جائے کہ اللہ کی مرضی کے مطابق یہ فائدہ و نقصان پہنچاتے ہیں، اللہ کی مشیت کے خلاف یہ کچھ بھی نہیں کر سکتے، نفع و نقصان کا اصل محرک مشیت الہی ہے، نہ کہ جنات اور فرشتے۔ تو اس طرح سے شرک کا دروازہ بھی نہیں کھلے گا اور جنات و فرشتوں کی قدرت کا موثر حقیقی نہ ہونا بھی واضح ہوگا، پھر اس میں بھی ضروری ہے کہ کسی طرح عقیدے کی خرابی لازم نہ آئے۔ لہذا جہاں بھی عقیدہ خراب ہونے کا شائبہ ہوگا وہاں جنات اور فرشتوں یا کسی اور مخلوق کی مدد حاصل کرنا شرعاً ناجائز ہوگا، کیونکہ ایسی صورت میں لوگ غیر محسوس طریقے سے شرکیہ عقائد میں مبتلا ہو جائیں گے۔ (والعیاذ باللہ تعالیٰ)

باقی جہاں اہل حق علماء کرام سے منسوب عبارتیں ہیں کہ انہوں نے موکلات سے مدد حاصل کرنے کو ممکن بتایا ہے تو واضح رہے کہ انہوں نے کبھی بھی موثر حقیقی اور حتمی نفع و نقصان کو مخلوق کی طرف منسوب نہیں کیا ہے، بلکہ مجازاً وسائل کی حد تک جنات اور فرشتوں کو نفع و نقصان میں معاون مانا ہے۔

قال الله تعالى: وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ. (۱)

وکذا فی روح المعانی:

أي وما النصر بالملائكة وغيرهم من الأسباب... أو المعنى لا تحسبوا النصر من الملائكة عليهم السلام فإن الناصر هو الله تعالى لكم والملائكة، وعليه فلا دخل للملائكة في النصر أصلاً. (۲)

وکذا فی جامع الترمذی:

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كُنْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ: يَا غُلَامُ... وَإِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ الْخ. (۳)

وکذا فی شرح الفقه الأكبر بحوالہ محمودیہ:

ولا تجوز الاستعانة بالجن، فقد ذم الله تعالى الكافرين على ذلك فقال الله تعالى: وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ

(۱) الأنفال: ۱۰.

(۲) ۲۳۰ / ۹، الأنفال: ۱۰، ط: دار إحياء التراث العربي.

(۳) أبواب صفة القيامة، باب: ۵۹، ۱ / ۷۷-۷۸، ط: سعيد.

الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا. (۱)

وكذا في امداد الفتاوى: (۲)

عذاب قبر روح اور جسم دونوں کو ہوتا ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ عذاب قبر صرف روح کو ہوتا ہے یا روح اور جسم دونوں کو ہوتا ہے؟

جواب: اہلسنت والجماعت کا عقیدہ ہے کہ عذاب قبر روح اور جسم دونوں کو ہوتا ہے، واضح رہے کہ قبر سے مراد مردہ جگہ ہے جہاں مرنے کے بعد انسان کا جسم یا اس کے اجزاء موجود ہوں خواہ گڑھے میں یا پانی میں یا کسی جانور کے پیٹ وغیرہ میں ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ انسان کی روح کا اس کے جسم کے ساتھ اس طرح کا تعلق قائم کر دیں کہ روح کے عذاب کے ساتھ جسم کو بھی وہ تکلیف محسوس ہو اگرچہ دیکھنے والوں کو اس تکلیف کا ادراک نہ ہوتا ہو جیسے کوئی شخص خواب میں کوئی تکلیف محسوس کرے تو پاس بیٹھے ہوئے شخص کو اس سونے والے شخص کی تکلیف کا احساس نہیں ہوتا۔

كما في القرآن الكريم:

النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ. (۳)

وفيه أيضا:

مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أَغْرِقُوا فَادْخِلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا. (۴)

وفيه أيضا:

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ. (۵)

وكذا في سنن أبي داد:

عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ... قَالَ: وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيُجْلِسَانِهِ...

(۱) فتاویٰ محمودیہ: ۱، ۳۵۷، کتاب الإیمان والعقائد، باب ما يتعين بالاستمداد بعير الله تعالى، ط: ادارة الفاروق.

(۲) كتاب الدعوات، ۵، ۳۴۸، ط: دار العلوم.

(۳) المؤمن: ۴۶.

(۴) نوح: ۳۵.

(۵) إبراهيم: ۲۷.

وَإِنَّ الْكَافِرَ فَذَكَرَ مَوْتَهُ قَالَ وَتَعَادَ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ. (١)

وكذا في شرح صحيح مسلم للنووي:

ثم المعذب عند أهل السنة والجماعة الجسد بعينه أو بعضه بعد إعادة الروح إليه أو إلى جزء منه. (٢)

وكذا في فتح الباري:

وَقَدْ أَخَذَ بِنِ جَرِيرٍ وَجَمَاعَةٌ مِنَ الْكُرَامِيِّينَ مِنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ أَنَّ السُّؤَالَ فِي الْقَبْرِ يَقَعُ عَلَى الْبَدَنِ فَقَطُّ وَأَنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ فِيهِ إِذْرَاكَ بِحَيْثُ يَسْمَعُ وَيَعْلَمُ وَيَلْذُ وَيَأْلَمُ وَذَهَبَ بِنِ حَزْمٍ وَبِنِ هُبَيْرَةَ إِلَى أَنَّ السُّؤَالَ يَقَعُ عَلَى الرُّوحِ فَقَطُّ مِنْ غَيْرِ عَوْدٍ إِلَى الْجَسَدِ وَخَالَفَهُمُ الْجُمْهُورُ فَقَالُوا تَعَادُ الرُّوحُ إِلَى الْجَسَدِ أَوْ بَعْضُهُ كَمَا ثَبَتَ فِي الْحَدِيثِ وَلَوْ كَانَ عَلَى الرُّوحِ فَقَطُّ لَمْ يَكُنْ لِلْبَدَنِ بِذَلِكَ اخْتِصَاصٌ. (٣)

وكذا في المرقاة:

وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى حَيَاةِ الْمَيِّتِ فِي الْقَبْرِ لِأَنَّ الْإِحْسَاسَ بِدُونِ الْحَيَاةِ مُتَمَتِّعٌ عَادَةً، وَاخْتَلَفُوا فِي ذَلِكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: يَكُونُ بِإِعَادَةِ الرُّوحِ، وَتَوَقَّفَ أَبُو حَنِيفَةَ فِي ذَلِكَ اه. وَلَعَلَّ تَوَقَّفَ الْإِمَامُ فِي أَنَّ الْإِعَادَةَ تَتَعَلَّقُ بِجُزْءِ الْبَدَنِ أَوْ كُلِّهِ. (٤)

وكذا في تفسير روح المعاني:

والجمهور على عود الروح إلى الجسد أو بعضه وقت السؤال على وجه لا يحس به أهل الدنيا إلا من شاء

الله تعالى منهم. (٥)

وكذا في رد المحتار:

بَلَا يَرِدُ تَعْدِيْبُ الْمَيِّتِ فِي قَبْرِهِ لِأَنَّهُ تُوَضَّعُ فِيهِ الْحَيَاةُ عِنْدَ الْعَامَّةِ بِقَدْرِ مَا يُحْسُ بِالْأَلَمِ وَالْبِنْيَةِ لَيْسَتْ بِشَرْطٍ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ بَلْ تُجْعَلُ الْحَيَاةُ فِي تِلْكَ الْأَجْزَاءِ الْمُتَفَرِّقَةِ الَّتِي لَا يُدْرِكُهَا الْبَصَرُ. (٦)

(١) كتاب الديات، باب المسألة في القر وعذاب القبر، ٢ / ٣٠٦، ط: حقانية.

(٢) كتاب صفة المنافقي وأحكامهم، باب عرض مقعد الميت من الجنة... ٢ / ٣٨٦، ط: قديمي.

(٣) كتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر، ٣ / ٣٠١، ط: قديمي.

(٤) باب إثبات عذاب القبر، الفصل الأول، ١ / ١٩٨، ط: امدادية.

(٥) ٤١ / ٧٨، ط: دار إحياء التراث.

(٦) باب اليمين في الضرب والقتل، مطلب: ترد الحياة إلى الميت إلى آخره، ٣ / ٨٣٥، ط: سعيد.

كما في شرح العقائد النسفية:

وعذاب القبر للكافرين ولبعض عصاة المؤمنين ثابت بالدلائل السمعية وعلى حاشيته ويكون الروح متصلا بالجسد وكذا إذ صار ترابا يكون روحه بترابه والروح والتراب يتألم. (١)

وأضافه:

والجواب أنه يجوز أن يخلق الله تعالى في جميع الأجزاء أو في بعضها نوعا من الحياة... حتى أن الغريق في الماء والمأكول في بطون الحيوانات والمصلوب في الهواء يعذب وإن لم نطلع عليه. (٢)

وكذا في كتاب الروح:

قال شيخ الإسلام الأحاديث الصحيحة المتواترة تدل على عود الروح إلى البدن وقت السؤال وسؤال البدن بلا روح قاله طائفة من الناس وأنكره الجمهور وقابلهم آخرون فقالوا السؤال للروح بلا بدن وهذا قاله ابن مرة وابن حزم وكلاهما غلط والأحاديث الصحيحة ترده ولو كان ذلك على الروح فقط لم يكن للقبر بالروح اختصاص. (٣)

وأضافه:

مذهب سلف الأمة وأئمتها أن الميت إذا مات يكون في نعيم أو عذاب وأن ذلك يحصل لروحه وبدنه وأن الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معذبة وأنها تتصل بالبدن أحيانا ويحصل له معها النعيم أو العذاب. (٤)

وكذا في الفقه الأكبر:

وإعادة الروح إلى الجسد في قبره حق. (٥)

وكذا في شرح عقيدة الطحاوية:

وكذلك عذاب القبر يكون للنفس والبدن جميعا باتفاق أهل السنة والجماعة. (٦)

(١) مبحث عذاب القبر، ص ٩٩، ط: المصباح.

(٢) مبحث عذاب القبر، ص ١٠١، ط: المصباح.

(٣) ص ٤٤، ط: حقاوية.

(٤) ص ٦٨، ط: حقاوية.

(٥) باب عذاب القبر، ١ / ٦٥، ط: الفرقان.

(٦) باب السؤال في القبر للروح والجسد، ١ / ٣٩٥، ط: وزارة الشؤون الإسلامية.

مردوں کا قدموں کی آہٹ سننا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ مردوں کے لئے زندوں کے قدموں کی آہٹ سننا کسی حدیث سے ثابت ہے؟

جواب: جی ہاں، مردوں کے لئے زندوں کی قدموں کی آہٹ سننا حدیث صحیح سے ثابت ہے۔

کما فی صحیح البخاری:

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: " الْعَبْدُ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ، وَتُوَلِّيَ وَذَهَبَ أَصْحَابُهُ حَتَّى إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نِعَالِهِمْ... إلخ. (۱)

و کذا فی عمدة القاری:

قَوْلُهُ: (قَرْعَ نِعَالِهِمْ) أَي: نَعَالُ النَّاسِ الَّذِينَ حَوْلَ قَبْرِهِ مِنَ الَّذِينَ بَاشَرُوا دَفْنَهُ وَغَيْرِهِمْ، وَقَرْعُ النَّعَالِ: صَوْتُهَا عِنْدَ الْمَشْيِ، وَالقَرْعُ فِي الْأَصْلِ الضَّرْبُ، فَكَأَنَّ أَصْحَابَ النَّعَالِ إِذَا ضَرَبُوا الْأَرْضَ بِهَا خَرَجَ مِنْهَا صَوْتٌ. (۲)

و کذا فی مرآة المفاتیح:

(لَيَسْمَعُ): بِفَتْحِ اللَّامِ لِلتَّأَكِيدِ (قَرْعَ نِعَالِهِمْ): بِكَسْرِ النُّونِ جَمْعُ نَعْلٍ، قِيلَ أَي: يَسْمَعُ صَوْتَهَا. (۳)

و کذا فی شرح المسلم للإمام النوای:

وقرع النعال وخفقها هو ضربها الأرض وصوتها فيها. (۴)

و کذا فی تکملة فتح الملهم:

ومع هذا فالراجح في هذه المسئلة ما ذهب إليه المتوسطون المحققون من العلماء وهو أن الأصل في الميت عدم السماع، ولكن لا يستحيل أن يسمعهم الله تعالى كلاما في بعض الأحيان على سبيل خرق العادة، وقد ثبت وقوع ذلك في حديث الباب، وفي حديث قتلى بدر، وفي حديث ابن عباس الذي رواه ابن عبد البر، و صححه فينبغي أن نؤمن بالسماع في هذه المواقع ونتوقف في المواقع الأخرى التي لم يرد فيها نص إلخ. (۵)

(۱) کتاب الجنائز، باب الميت یسمع خفق النعال، ۱/ ۱۷۸، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الجنائز، باب الميت یسمع خفق النعال، ۸/ ۲۰۷، ص: رشیدیة.

(۳) باب إثبات عذاب القبر، الفصل الأول: الميت یعلم من یکفنه، ۱/ ۱۹۸، ط: امدادیة.

(۴) کتاب صفة المناقب، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار، وإثبات عذاب القبر والتعود منه، ۲/ ۳۸۶، ط: قدیمی.

(۵) باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار... إلخ، مسئلة سماع الموتی، ۶/ ۱۲۲، ط: دار القلم.

آپ کے مسائل اور ان کا حل: (۱)

و کذا فی فتاویٰ محمودیہ: (۲)

امام مہدی کا منکر گمراہ ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص امام مہدی کے آنے کا منکر ہو اور ان کے آنے سے متنبق، وارد شدہ احادیث کو من گھڑت کہے تو از روئے شریعت اس کا کیا حکم ہے؟

جواب: امام مہدی کا آخری زمانے میں آنا احادیث مشہورہ سے ثابت ہے لہذا اس کا منکر اور اس کے بارے میں وارد شدہ احادیث من گھڑت کہنے والا کمرہا ہے اور اہل سنت والجماعت سے خارج ہے۔

سنن ابی داؤد:

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْمُهْدِيُّ مِنْ عِتْرَتِي وَرَبِّ لَدِ قَاطِمَةَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. (۳)

رد المحتار فی التعلیق الصبیح:

قال السفاريني: قد كثرت الروايات بخروج المهدي حتى بلغت حد التواتر المعنوي وشاع ذلك بين العامة. أهل السنة حتى عد من معتقداتهم فالإيمان بخروج المهدي واجب كما هو مقرر عند أهل العلم ومدون في عقائد أهل السنة والجماعة. (۴)

رد المحتار فی تحفة الأحوذی:

قال القاضي الشوكاني في الفتح الرباني الذي أمكن الوقوف عليه من الأحاديث الواردة في المهدي: «نظر خمسةون حديثاً وثمانية وعشرون أثراً ثم سردها مع الكلام عليها ثم قال وجميع ما سقناه بالغ حد التواتر لا يخفى على من له فضل اطلاع. (۵)

(۱) کتاب العقائد، ۱، ۴۱۳، ط: ندھیابوی.

(۲) کتاب عقائد، ما تتعلق بحياة الأنبياء وسماع الموتى، ۱، ۵۶۷، ط: ادارة لماروق.

(۳) کتاب الفتن، باب في ذكر المهدي، ۲، ۲۳۹، رقم الحديث: ۴۲۸۴، ط: رحمانية.

(۴) کتاب الفتن، باب أسراط الساعة، ۶، ۱۸۵، ط: قلدیعی.

(۵) کتاب الفتن، باب المهدي، ۶، ۴۸۵، ط: قلدیعی.

وکذا فی فتح الباری:

وَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ الْحُسَيْنِيُّ الْأَبِيدِيُّ فِي مَنَاقِبِ الشَّافِعِيِّ: تَوَاتَرَتِ الْأَخْبَارُ بِأَنَّ الْمُهْدِيَّ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَأَنَّ عِيسَى يُصَلِّي خَلْفَهُ. (۱)

وفی الفقه الأكبر:

وأما ظهور المهدي في آخر الزمان وأنه يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً وأنه من عترته عليه لسلام من ولد فاطمة رضي الله عنها فنابت وقد وردت به الأخبار عن سيد الأخيار صلى الله عليه وسلم. (۲)

وکذا فی شرح المقاصد:

وقد وردت الأحاديث الصحيحة في ظهور إمام من ولد فاطمة الزهراء رضي الله عنها. (۳)

وکذا فی الحاوی للفتاوی:

وَالْأَحَادِيثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّنْصِيصِ عَلَى خُرُوجِ الْمُهْدِيِّ مِنْ عِترته مِنْ وَدِّ فاطمة ثَابِتَةٌ، أَصَحُّ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ، فَالْحُكْمُ بِهَا دُونَهُ. وَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَاصِمِ السَّحْرِيِّ: قَدْ تَوَاتَرَتِ الْأَخْبَارُ، وَاسْتَفَاضَتْ بِكَثْرَةِ رُؤْيَاهَا عَنِ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَجِيءِ الْمُهْدِيِّ، وَأَنَّهُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي، وَأَنَّهُ سَيَمْلِكُ سَبْعَ سِنِينَ. (۴)

وکذا فی الشامیة:

وَالْحَقُّ أَنَّ الْمَسَائِلَ الْإِجْمَاعِيَّةَ تَارَةً يَصْحَبُهَا التَّوَاتُرُ عَنْ صَاحِبِ الشَّرْعِ كَوُجُوبِ الْخُمْسِ، وَقَدْ لَا يَصْحَبُهَا فَالْأَوَّلُ يَكْفُرُ بِجَاحِدِهِ لِخَالَفَتِهِ التَّوَاتُرُ لَا لِخَالَفَتِهِ الْإِجْمَاعِ. (۵)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی الوہیت کا عقیدہ رکھنا

سوال: حضرت علی رضی اللہ عنہ کی الوہیت کا عقیدہ رکھنے والے کا کیا حکم ہے؟

جواب: حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا کہ آپ اللہ تھے، کفر ہے، ایسا شخص کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہے۔

(۱) کتاب أحاديث الأنبياء، باب نزول عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام، ۶ / ۶۱۱، ط: قديمي.

(۲) باب نصب الإمام، ۱ / ۱۴۷، ط: قديمي.

(۳) فصل في الإمامة، ۳ / ۵۳۷.

(۴) العرف الوردي في أخبار المهدي: ۲ / ۸۰ - ۸۱، ط: رشيدية.

(۵) باب المرتد، مطلب في منكر الإجماع، ۴ / ۲۲۳، ط: سعيد.

کہا فی الشامیۃ:

لَا شَكَّ فِي تَكْفِيرِ مَنْ قَذَفَ السَّيِّدَةَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَوْ أَنْكَرَ صُحْبَةَ الصِّدِّيقِ، أَوْ اعْتَقَدَ
الْأُلُوْهِيَّةَ فِي عَلِيٍّ أَوْ أَنَّ جِبْرِيلَ غَلَطَ فِي الْوَحْيِ، أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الْكُفْرِ الصَّرِيحِ الْمَخَالِفِ لِلْقُرْآنِ. (۱)

و کذا فی الہندیۃ:

وَيَجِبُ إِكْفَارُ الرَّوَافِضِ فِي قَوْلِهِمْ بِرَجْعَةِ الْأَمْوَاتِ إِلَى الدُّنْيَا، وَبِتَنَاسُخِ الْأَرْوَاحِ وَبِانْتِقَالِ رُوحِ الْإِلَهِ إِلَى
الْأَيْمَةِ... وَهُؤُلَاءِ الْقَوْمُ خَارِجُونَ عَنِ مِلَّةِ الْإِسْلَامِ وَأَحْكَامُهُمْ أَحْكَامُ الْمُرْتَدِّينَ كَذَا فِي الظَّهْرِيَّةِ. (۲)

و کذا فی الحانیۃ:

وَيَجِبُ إِكْفَارُ الرَّوَافِضِ فِي قَوْلِهِمْ بِرَجْعَةِ الْأَمْوَاتِ إِلَى الدُّنْيَا، وَبِتَنَاسُخِ الْأَرْوَاحِ وَبِانْتِقَالِ رُوحِ الْإِلَهِ إِلَى
الْأَيْمَةِ وَأَنَّ الْأَيْمَةَ إِلَهٌ. (۳)

و کذا فی البحر الرائق:

أَمَّا لَوْ كَانَ مُؤَدِّيًا إِلَى الْكُفْرِ فَلَا يَجُوزُ أَصْلًا كَالْغُلَاةِ مِنَ الرَّوَافِضِ الَّذِينَ يَدَّعُونَ الْأُلُوْهِيَّةَ لِعَلِيٍّ أَوْ أَنَّ النَّبُوَّةَ
لِغُلَطِّ جِبْرِيلَ وَنَحْوَ ذَلِكَ مِمَّا هُوَ كُفْرٌ. (۴)

و کذا فی البرازیۃ:

وَإِكْفَارُ الرَّوَافِضِ فِي قَوْلِهِمْ بِرَجْعَةِ الْأَمْوَاتِ إِلَى الدُّنْيَا، وَبِتَنَاسُخِ الْأَرْوَاحِ وَانْتِقَالِ رُوحِ الْإِلَهِ إِلَى الْأَيْمَةِ
أَوْ أَنَّ الْأَيْمَةَ إِلَهٌ وَفِي قَوْلِهِمْ بِخُرُوجِ إِمَامٍ نَاطِقٍ بِالْحَقِّ... وَإِحْكَامِ هؤُلَاءِ أَحْكَامِ الْمُرْتَدِّينَ. (۵)

یزید پر لعنت کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے میں کہ آیا یزید پر لعنت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: کسی بھی مسلمان پر لعنت کرنا جائز نہیں اس لئے یزید پر لعنت کرنا ہرگز درست نہیں اس بارے میں توقف اختیار کرنا

پاسچہ۔

(۱) کتاب الجہاد، باب المرتد، مصنف مہمہ فی حکم سب الشیخین، ۴ / ۲۳۷، ط: سعید.

(۲) کتاب البدع فی احکام المرتدین، مطب موحیات الکفر انواع مہا... ۲ / ۲۶۴، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب احکام المرتدین، فصل فیمن یجب إکفارہ من أهل البدع، ۵ / ۳۶۵، ط: قدیمی.

(۴) کتاب السیر، باب العادۃ، ۵ / ۲۳۴، ط: رشیدیہ.

(۵) کتاب الألقاظ تکیون اسلاما أو کفرا، بوع فیما تنصل بما مما یجب الکفارۃ من أهل البدع: ۲ / ۴۳۹، ط: قدیمی.

کما فی القرآن المجید:

فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ. (۱)

وکذا فی روح المعانی:

وهو مبني على جواز لعن العاصي المعين من جماعة لعنوا بالوصف، وفي ذلك خلاف فالجمهور، على أنه لا يجوز لعن المعين فاسقا كان أو ذميا حيا كان أو ميتا ولم يعلم موته على الكفر لاحتمال أن يختم له أو ختم له بالإسلام بخلاف من علم موته على الكفر كأبي جهل. (۲)

وکذا فی مجموع الفتاوی لابن تیمیة:

وَقَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ الْمَقْدِسِيُّ لَمَّا سُئِلَ عَنْ يَزِيدَ: فِيمَا بَلَغَنِي لَا يُسَبُّ وَلَا يُحَبُّ. وَبَلَغَنِي أَيْضًا أَنَّ جَدَّنَا أَبَا عَبْدِ

اللَّهِ ابْنَ تَيْمِيَّةٍ سُئِلَ عَنْ يَزِيدَ. فَقَالَ: لَا تُنْقِضْ وَلَا تَزِدْ. وَهَذَا أَعْدَلُ الْأَقْوَالِ فِيهِ وَفِي أَمْثَالِهِ وَأَحْسَنُهَا. (۳)

وکذا فی شرح العقائد:

وإنما اختلفوا في يزيد بن معاوية حتى ذكر في الخلاصة وغيرها أنه لا ينبغي اللعن عليه ولا على الحجاج لأن النبي عليه السلام نهى عن لعن المصلين ومن كان من أهل القبة وما نقل من لعن النبي عليه السلام لبعض من أهل القبة فلما أنه يعلم من أحوال الناس. (۴)

وکذا فی فتاوی مفتي محمود: (۵)

وکذا فی فتاوی عثمانی: (۶)

وکذا فی آپ کے مسائل اور ان کا حل: (۷)

وکذا فی فتاوی حقانیة: (۸)

(۱) سورة محمد الآية ۲۲.

(۲) سورة محمد: ۲۲، ۲۵-۲۶ / ۳۱۶، ط: دار إحياء التراث العربي.

(۳) فص في افتراق الناس في يزيد بن معاوية...، ۴ / ۴۷۵، ط: دار الوفاء.

(۴) مبحث: يجب الكف عن الطعن في الصحابة، ص ۱۶۳، ط: المصباح.

(۵) كتاب العقائد: ۱ / ۳۲۶، ط: جمعيت پبليڪشترز.

(۶) كتاب السير والمناقب، ۱ / ۳۰۸، ط: معارف القرآن.

(۷) كتاب السير والمناقب، ۱ / ۲۳۲، ط: لدهيانوي.

(۸) كتاب العقائد والإيمانيات، ۱ / ۱۹۵، ط: حقانيه.

وکذا فی خیر الفتاویٰ: (۱)

خلافت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے منکر کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص ہے جو کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کا انکار کرتا ہے تو اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟

جواب: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کا منکر صحیح قول کے مطابق کافر ہے۔

کما فی الہندیۃ:

من أنکر إمامة أبي بکر رضي الله عنه فهو کافر. (۲)

وکذا فی رد المحتار:

وإن أنکر خلافة صدیق أو عمر فهو کافر. (۳)

وکذا فی البحر الرائق:

وإن أنکر خلافة الصدیق فهو کافر. (۴)

وکذا فی الفتاویٰ البزازیۃ علی هامش الہندیۃ:

ومن أنکر خلافة أبي بکر رضي الله عنه فهو کافر فی الصحیح. (۵)

وکذا فی رسائل عابدین:

من أنکر إمامة أبي بکر فهو کافر علی قول بعضهم وقال بعضهم: مبتدع وليس بکافر والصحیح أنه

کافر. (۶)

کذا فی مجموعۃ الفتاویٰ مترجم: (۷)

(۱) کتاب العقائد، ۱ / ۱۳۵، ط: امدادیہ.

(۲) کتاب السیر، الباب التاسع فی أحكام المرتدین، ۲ / ۲۶۴، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة، ۱ / ۵۶۱، ط: سعید.

(۴) کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۱ / ۶۱۱، ط: رشیدیۃ.

(۵) کتاب السیر، نوع فیما يتصل بها مما یجب إکفاره من أهل البدع، ۶ / ۳۱۸، ط: رشیدیۃ.

(۶) نسیہ الولاية والحکام علی أحكام شاتم خیر الأنام أو أحد أصحابه الکرام: ۱ / ۳۵۹، ط: عثمانیۃ.

(۷) کتاب العقائد، ۱ / ۹۲، ط: سعید.

عقیدہ ظہور مہدی

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام درج ذیل امور کے بارے میں:

نمبر (۱) عقیدہ ظہور مہدی کا اعتقاد کیا ضروری عقائد میں سے ہے؟ اگر کوئی اس عقیدہ کو تسلیم نہ کرے تو اس کا کیا حکم ہے؟

نمبر (۲) حضرت مہدی کی شخصیت کا تعارف اور آپ کو مہدی کہنے کی کیا وجہ ہے، کیا یہ آپ کا اصل نام ہے؟

نمبر (۳) حضرت مہدی کی سیرت و صورت قرآن و سنت کی روشنی میں بیان کریں۔

نمبر (۴) علماء فرماتے ہیں کہ حضرت مہدی قرب قیامت کی نشانیوں میں سے ہیں تو حضرت مہدی کے ظہور کی علامات کیا ہوں گی؟

نمبر (۵) قرآن شریف اور صحیحین میں حضرت مہدی کا تذکرہ ہے یا نہیں؟

جواب: عقائد اسلامیہ میں سے ایک اہم عقیدہ حضرت مہدی کے وجود و ظہور کا عقیدہ بھی ہے اس عقیدہ کی وضاحت حافظ عماد

الدین ابن کثیر رحمہ اللہ (متوفی ۷۷۴ھ) نے ان الفاظ میں بیان فرمائی ہے:

”المهدي الذي يكون في آخر الزمان، وأحد الخلفاء الراشدين والأئمة المهديين، وليس هو بالمنتظر

الذي تزعم الرافضة وترتجي ظهوره من سرداب سامراء، فإن ذلك ما لأ حقيقة له ولا عين ولا أثر، ويزعمون

أنه محمد بن الحسن العسكري، وأنه دخل السرداب وعمره خمس سنين، وأما ما سنذكره فقد نطقت به

الأحاديث المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأنه يكون في آخر الزمان، وأظن ظهوره يكون قبل

نزول عيسى بن مريم، فإن هذا يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً“ (۱)

آخری زمانہ میں آنے والے حضرت مہدی بھی خلفاء راشدین اور ائمہ مہدیین میں سے ہیں (البتہ اتنی بات ضرور سمجھ لیں

کہ) یہ وہ مہدی نہیں ہیں جن کا روافض اپنے خیال و فہم کے مطابق انتظار کر رہے ہیں اور سامراء کے غار سے اس کے ظہور و آمد کی امید

لگائے ہوئے ہیں، یاد رہے کہ ان کے اس نظریہ کی کوئی حقیقت، کوئی نظیر اور کوئی اصل ہی نہیں، روافض کا یہ نظریہ ہے کہ مہدی

سے مراد محمد بن حسن عسکری ہیں جو پانچ سال کی عمر سے سامراء نامی ایک غار میں چھپے ہوئے ہیں۔ باقی ہم جس مہدی کا تذکرہ کرنے

جا رہے ہیں ان کے بارے میں نبی علیہ السلام سے کئی حدیثیں مروی ہیں کہ وہ آخری زمانہ میں تشریف لائیں گے حضرت عیسیٰ علیہ

الصلاة والسلام سے پہلے ان کا ظہور ہوگا ان کی صفات میں سے ہے کہ وہ زمین کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے جیسا کہ اس سے پہلے ظلم

و ستم سے بھری ہوگی۔

=====

(۱) الديات والنہایة: کتاب الفتن والملاحم، فصل فی ذکر المہدی لذي یكون فی آخر الزمان، ۱۹ / ۵۵، ط: دار مہر للنصاعة

ظہور مہدی کا عقیدہ احادیث صحیحہ مشہورہ سے ثابت ہے اور ۱۴ سو سال سے مسلمانوں میں مسلم و مشہور ہے، اور اہل سنت والجماعت کے ضروری عقائد میں سے ہے، اس کا عقیدہ رکھنا واجب ہے، اس کا منکر اہل سنت والجماعت سے خارج ہوگا، تاہم وہ دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوگا۔

(۱) کہا صرح به العلامة ابن القيم رحمہ اللہ (المتوفی ۷۵۱ھ)

والأحادیث علی خروج المہدی أصح إسناداً. (۱)

حضرت مہدی کے بارے میں احادیث باعتبار سند کے صحیح ترین ہیں۔

(۲) قد تواترت الأخبار واستفاضت بذكرها، فإنه من أهل البيت، وإنه يملك سبع سنين، وإنه يملأ الأرض عدلاً. (۲)

حضرت مہدی کے بارے میں جو احادیث وارد ہوئی ہیں وہ متواتر اور مشہور ہیں کہ آپ اہل بیت میں سے ہوں گے، سات سال حکومت فرمائیں گے اور زمین کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے۔

(۳) كذا في إتحاف الجماعة: (۳)

وكذا في مناقب الشافعي لأبي الحسن الأبري المتوفى (۳۶۳ھ):

قد تواترت الأخبار واستفاضت (بكثره روايتها عن المصطفى صلى الله عليه وسلم) في المهدى، وأنه من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم، وإنه يملك سبع سنين، ويملاً الأرض عدلاً وإنه يخرج مع عيسى بن مريم. (۴)

وفي نظم المتناثر للكتاني المتوفى (۱۳۴۵ھ):

والحاصل أن الأحاديث الواردة في المهدى المنتظر متواترة. (۵)

وفيه أيضاً:

إن الأحاديث الواردة فيه على اختلاف رواياتها كثيرة تبلغ حد التواتر وهي عند أحمد والترمذي وأبي داود وابن ماجه والحاكم والطبراني وأبي يعلى والبخاري وغيره من دواوين الإسلام من السنن والمعاجم

(۱) المنار المياف: فصل ۵۰، ۱/۱۴۳، ط: المطبوعات الإسلامية.

(۲) الاحتجاج بالأثر عنى من أنكر المهدى المنتظر، باب تقریظ التبیح، ۱/۳، ط: الرئاسة العامة.

(۳) فصل تواتر أحاديث المهدى: ۱/۲۰۲، ص:

(۴) ص ۹۵، ط: الدار الأثرية.

(۵) كتاب أشرط الساعه، ۱/۲۲۹، ط: دار الكتب السلفية.

والمسانيد وأسندوها إلى جماعة من الصحابة فإنكارها مع ذلك لا ينبغي والأحاديث يشد بعضها بعضا ويتقوى أمرها بالشواهد والمتابعات. (۱)

حضرت مہدی کا تعارف

ہر انسان کی ایک ذات اور اس کی کچھ صفات ہوا کرتی ہیں جو اس کی پہچان و معرفت کا ذریعہ بنتی ہیں، حضرت مہدی بھی چونکہ نوع انسانی میں سے ہوں گے لہذا ان سے متعلق دو باتوں کو بالترتیب ذکر کیا جاتا ہے۔

ذات گرامی

مستند کتب حدیث کی روایات صحیحہ اور کتب عقائد کی عبارات معتمدہ سے یہ بات ثابت شدہ ہے کہ حضرت مہدی بذات خود بھی نام کے اعتبار سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہم نام ہوں گے اور آپ کے والد کا نام بھی حضور علیہ السلام کے والد ماجد کے اسم گرامی کے مشابہ ہوگا، بالفاظ دیگر حضرت مہدی کا نام محمد بن عبد اللہ یا احمد بن عبد اللہ ہوگا۔

کتب حدیث میں حضرت مہدی کے اسم گرامی کا ذکر

سنن أبي داود:

امام ابو داود رحمہ اللہ (متوفی ۷۴۵ھ) نے اپنی کتاب "سنن ابی داود" میں امام مہدی کے حوالے سے باقاعدہ باب قائم فرما کر مختلف احادیث کو ذکر فرمایا ہے جن میں سے دو روایات (باب کی پہلی اور آخری روایت) حضرت مہدی کے نام سے متعلق ہیں:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ قَالَ زَائِدَةٌ فِي حَدِيثِهِ: لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى يَبْعَثَ فِيهِ رَجُلًا مِنِّي أَوْ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَاطِئُ اسْمُهُ اسْمِي، وَأَسْمُ أَبِيهِ اسْمُ أَبِي، زَادَ فِي حَدِيثِ فِطْرٍ: يَمَلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مُلِئْتُ ظُلْمًا وَجَوْرًا. (۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر دنیا کا ایک دن بھی باقی رہ جائے (اور حضرت مہدی تشریف نہ لائے ہوں) تو اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے اس دن کو لمبا کر دیں گے یہاں تک کہ مجھ میں سے یعنی میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی کو مبعوث کریں گے جس کا نام میرے نام کے مشابہ اور اس کے والد کا نام میرے والد ماجد کے نام کے مشابہ ہوگا جو ظلم و ستم سے بھری ہوئی زمین کو عدل و انصاف سے بھر دے گا۔

(۱) کتاب أشراف الساعة، ۱ / ۲۲۷، ط: دار الكتب السلفية.

(۲) سنن أبي داود: كتاب الفتن والملاحم: باب ذكر المهدي، ۲ / ۲۳۸، ۲۳۹، ط: رحمانية.

جامع الترمذی:

امام ترمذی رحمہ اللہ (متوفی ۲۷۹ھ) نے اپنی کتاب میں "باب ما جاء في المهدي" کے الفاظ کے ساتھ باب قائم کیا ہے، جس میں حضرت مہدی کے اسم گرامی کے بارے میں درج ذیل حدیث بیان فرمائی ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَمْلِكَ الْعَرَبَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَاطِئُ اسْمَهُ اسْمِي. (۱)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: دنیا اس وقت تک ختم نہ ہوگی جب تک کہ میرے گھر والوں میں سے ایک شخص پورے عرب کا مالک نہ ہو جائے، جس کا نام میرے نام کے مشابہ ہوگا۔

نسبت شریفہ

حضرت مہدی محدثین کی تصریح کے مطابق نسلًا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صاحبزادی سیدۃ نساء اہل الجنۃ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی اولاد میں سے "حسینی" سید ہوں گے۔

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: الْمُهْدِيُّ مِنْ عِتْرَتِي مِنْ وُلْدِ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. (۲)

ترجمہ: حضرت مہدی میری قریبی نسل یعنی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد میں سے ہوں گے۔

كذا في سنن ابن ماجه: (۳)

سنن ابی داؤد میں حضرت مہدی کے حسنی ہونے کی تصریح ان الفاظ کے ساتھ بیان ہوئی ہے:

حدثنا عثمان بن شيبة... حَدَّثْتُ عَنْ هَارُونَ بْنِ الْمُغِيرَةِ... عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَنَظَرَ إِلَى ابْنِهِ الْحَسَنِ، فَقَالَ: «إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ كَمَا سَمَّاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَسَيَخْرُجُ مِنْ صُلْبِهِ رَجُلٌ يُسَمَّى بِاسْمِ نَبِيِّكُمْ، يُشَبِّهُهُ فِي الْخُلُقِ، وَلَا يُشَبِّهُهُ فِي الْخَلْقِ.» (۴)

ابو اسحاق نقل کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی طرف دیکھتے ہوئے یہ ارشاد فرمایا

=====

(۱) أبواب الفتى، باب ما جاء في المهدي، ۲/ ۴۷، ط: سعيد.

(۲) سنن أبي داؤد، كتاب الفتى، باب ذكر المهدي، ۲/ ۲۳۸، ط: رحمانية.

(۳) أبواب الفتى، باب خروج المهدي، ص ۳۰۰، ط: قديمي.

(۴) كتاب الفتى والملاحم، باب ذكر المهدي، ۲/ ۲۴۰، ط: رحمانية.

کہ میرا یہ بیٹا سردار ہے جیسا کہ نبی علیہ السلام نے ان کا نام رکھا ہے اور ان کی نسل میں سے ایک شخص آئے گا جس کا نام اور سیرت و اخلاق آپ علیہ السلام کے نام و سیرت کے مشابہ ہوگا البتہ شکل و صورت میں آپ علیہ السلام کے مشابہ نہ ہوگا۔
امام شمس الدین ابن قیم جوزی رحمہ اللہ (متوفی ۷۵۱ھ) نے حضرت مہدی کے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے ہونے کو اپنی کتاب "المنار المنیف فی الصحیح والضعیف" میں بھی بیان فرمایا ہے:

أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَلَدِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ وَقَدْ امْتَلَأَتِ الْأَرْضُ جَوْرًا وَظُلْمًا فَيَمْلَأُهَا قِسْطًا وَعَدْلًا وَأَكْثَرُ الْأَحَادِيثِ عَلَى هَذَا تَدُلُّ (۱)
حضرت مہدی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت میں حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کی اولاد میں سے ہوں گے، جو آخری زمانہ میں ظاہر ہوں گے جب کہ زمین ظلم و ستم سے بھر چکی ہوگی، وہ زمین کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے۔ اکثر احادیث مبارکہ اسی بات پر دلالت کرتی ہیں۔

حضرت مہدی کا لقب

واضح رہے کہ مہدی آپ کا نام نہیں ہے بلکہ یہ آپ کا لقب ہوگا، مہدی کہنے کی وجہ یہ ہے کہ لفظ "مہدی" یہ ہدایت سے ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ ان کو حق بات کہنے کے ساتھ ساتھ نفاذ حق کی توفیق بھی عطا فرمائیں گے اور اس پر مزید یہ کہ حق گوئی اور اس کے عملی نفاذ میں آپ کی رہنمائی بھی فرمائیں گے اس لئے آپ کو "مہدی" کہہ کر پکارا جاتا ہے۔
کما فی شرح العقیدۃ للسفارینی:

ولقبه المهدي؛ لأن الذي هداه الله عز وجل. هذا المهدي يبعث في آخر الزمان إذا ملئت الأرض ظلماً وجوراً، ونسي فيها الحق، وصار المظلوم لقمة للظالم، وانتشرت الفوضى، فحينئذ يبعث الله هذا الرجل إماماً مصلحاً للحق. (۲)

مہدی آپ کا لقب ہے اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ آپ کی رہنمائی فرمائیں گے اور آخر زمانہ میں اس وقت مبعوث کریں گے جبکہ ظلم و ستم سے زمین بھر چکی ہوگی اور حق کو بھلا دیا گیا ہوگا، مظلوم لوگ ظالموں کے زیر دست ہوں گے، لوگ اور قومیں منتشر ہو جائیں گی، پس ایسے وقت اللہ ان کو لوگوں کی اصلاح کے لئے بھیجیں گے۔

(۱) فصل ۵۰، ۱ / ۱۵۱، ط: المطبوعات الإسلامیہ.

(۲) الباب الرابع في أشراف الساعة، ۱ / ۱۵۴، ۴۵۰، ط: دار الوطن للنشر، ریاض.

کنیت

آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ذکر کی گئی ہے:

وَأَمَّا كُنْيَتُهُ فَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ. (۱)

جائے پیدائش

حضرت مہدی کی جائے ولادت اصح قول کے مطابق مدینہ منورہ ہے:

المهدي مولده بالمدينة. (۲)

یعنی آپ کا مقام ولادت مدینہ منورہ ہے۔

مدتِ خلافت، وصال و تدفین

ابو داؤد شریف کی صحیح روایت کے مطابق حضرت مہدی سات سال خلافت فرمائیں گے، حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جب نزول ہوگا تو ان کی معیت میں کچھ عرصہ گزارنے کے بعد طبعی موت سے انتقال فرما جائیں گے، مسلمان ان کی نماز جنازہ ادا کر کے تدفین کر دیں گے:

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يَكُونُ اخْتِلَافٌ عِنْدَ مَوْتِ خَلِيفَتِهِ، فَيَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ هَارِبًا إِلَى مَكَّةَ، فَيَأْتِيهِ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَيُخْرِجُونَهُ وَهُوَ كَارِهٌ، فَيَبَايَعُونَهُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ، وَيُبْعَثُ إِلَيْهِ بَعْثٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ، فَيُخَسَفُ بِهِمْ بِالْبَيْدَاءِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ، فَإِذَا رَأَى النَّاسُ ذَلِكَ أَتَاهُ أَبْدَالُ الشَّامِ، وَعَصَائِبُ أَهْلِ الْعِرَاقِ، فَيَبَايَعُونَهُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ، ثُمَّ يَنْشَأُ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ أَحْوَالَهُ كَلْبٍ، فَيُبْعَثُ إِلَيْهِمْ بَعْثًا، فَيَطْهَرُونَ عَلَيْهِمْ، وَذَلِكَ بَعْثُ كَلْبٍ، وَالْحَيَّةُ لَمَنْ لَمْ يَشْهَدْ غَنِيمَةَ كَلْبٍ، فَيَقْسِمُ الْمَالَ، وَيَعْمَلُ فِي النَّاسِ بِسُنَّةِ نَبِيِّهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَيُلْقِي الْإِسْلَامَ بِجِرَانِهِ فِي الْأَرْضِ، فَيَلْبَثُ سَبْعَ سِنِينَ، ثُمَّ يَتَوَفَّى وَيُصَلَّى عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ. (۳)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک خلیفہ کی موت کے وقت اختلاف ہوگا، ایک شخص مدینہ والوں میں سے اہل مکہ کی طرف بھاگ نکلے گا، لوگ اس شخص کے پاس

(۱) لوامع الأنوار النبوية: فصل في أسرار الساعة، باب اسم المهدي وأشهر أوصافه، ۲/ ۷۲، ط: مؤسسة الخافقين - دمشق.

(۲) كتاب الفتى لأبي نعيم بن حماد (متوفى ۲۲۸ھ) باب صفة المهدي ونعته، ۱/ ۳۶۶، ط: التوحيد - القاهرة.

(۳) كتاب الفتى، باب ذكر المهدي، ۲، ۲۳۹، ط: رحمانية.

آئیں گے اور اس کو امانت کے لئے نکالیں گے حالانکہ وہ اس بات پر راضی نہ ہوگا پھر حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان لوگ اس کے ہاتھ پر بیعت کریں گے، اتنے میں ایک لشکر ملک شام سے اس کی طرف (مقابلہ کے لئے) بھیجی جائے گا تو وہ سب کے سب بیدار نامی جگہ میں جو مکہ اور مدینہ کے درمیان میں ہے، دھنسا دیئے جائیں گے، جب لوگ اس منظر کو دیکھیں گے تو شام کے ابدال اور اہل عراق کی جماعتیں اس کے پاس آ کر مقام ابراہیم اور حجر اسود کے درمیان اس سے بیعت کریں گے اس کے بعد قریش میں سے ایک ایسا شخص پیدا ہوگا جس کا ننھیال بنی کلب سے ہوگا یہ شخص ان لوگوں کی طرف ایک لشکر بھیجے گا سو مہدی کے تابعدار ان پر غالب آ جائیں گے، کلب کا یہی لشکر ہے (جو حضرت مہدی کے وقت میں ان کے تابعداروں کے ہاتھوں سے شکست کھائے گا) افسوس ہے اس شخص پر جو کلب کی لڑائی کا مال غنیمت نہ حاصل کرے اس کے بعد حضرت مہدی مال غنیمت تقسیم کریں گے اور لوگوں میں ان کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو جاری فرمائیں گے اور اسلام تمام اطراف زمین میں پھیل جائے گا، سات سال حکومت فرمانے کے بعد آپ کا انتقال ہو جائے گا پھر مسلمان آپ کی نماز جنازہ ادا کریں گے۔

صفات مہدی

حضرت مہدی سیرت و اخلاق میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مشابہ اور مماثل ہوں گے، علم آپ کا خدا داد اور سخاوت اس قدر عام ہوگی کہ ہر ایک کو بلا شمار کئے کثیر مال عطا فرمائیں، خلیفۃ اللہ فی الارض ہونے کی حیثیت سے زمین کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے۔
کما فی سنن ابي داود:

يشبهه في الخلق ولا يشبهه في الخلق. (۱)

حضرت مہدی سیرت و اخلاق میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہوں گے مگر شکل و صورت آپ علیہ السلام کے مشابہ نہ ہوگی۔
وفي صحيح مسلم:

من خلفائكم خليفة يحثو المال حثيا، ولا يعده عددا. (۲)

تمہارے خلفاء میں ایک خلیفہ ایسا بھی ہوگا جو مٹھی بھر بھر کر مال عطا کرے گا، مگر مال کی مقدار کو شمار نہ کرے گا۔

حضرت مہدی متوسط قد و قامت کے مالک، گندمی رنگ، کشادہ پیشانی، لمبی باریک ناک والے ہوں گے، آنکھیں بڑی، سیاہ رنگ کی، اگلے دو دانت نہایت ہی سفید، چہرے پر تل کا نشان، ڈاڑھی گھنی جبکہ زبان میں قدرے لکنت ہوگی، ظہور کے وقت آپ کی عمر ۳۰ سے ۴۰ سال کے درمیان ہوگی۔ نعیم بن حماد کی کتاب الفتن میں روایت ہے:

(۱) کتاب الفتن، باب ذکر المہدی، ۲ / ۲۴۰، ط: رحمانیہ.

(۲) کتاب الفتن وأشرط الساعة: ۲ / ۳۹۵، ط: قدیمی.

كَتَبَ اللَّحْيَةَ، أَكْحَلَ الْعَيْنَيْنِ، بَرَأَى الثَّنَائِيَا، فِي وَجْهِهِ خَالَ، أَقْنَى أَجْلَى، فِي كَتِفِهِ عَلَامَةُ النَّبِيِّ، يُخْرِجُ بِرَأْيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مِرْطٍ مُخْمَلَةٍ سَوْدَاءٍ مُرَبَّعَةٍ، فِيهَا حَجَرٌ لَمْ يُنْشَرْ مُنْذُ تُوُفِّيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا تُنْشَرُ حَتَّى يُخْرِجَ الْمُهْدِيَّ. يَمُدُّهُ اللَّهُ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَضْرِبُونَ وَجْوهَ مَنْ خَالَفَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ، يُبْعَثُ وَهُوَ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِينَ وَالْأَرْبَعِينَ. (۱)

ظہور مہدی کی علامات

احادیث مبارکہ اور کتب عقائد میں حضرت مہدی کے ظہور کی متعدد علامات بیان کی گئی ہیں:

(۱) دریائے فرات سے سونے کا نکلا:

دریائے فرات کا پانی ختم ہو جائے گا اور اس میں سے سونے کا پہلا نکلے گا۔ صحیح بخاری شریف کی روایت ہے:

يُوشِكُ الْفِرَاتُ أَنْ يَحْسِرَ عَنْ كَنْزٍ مِنْ ذَهَبٍ فَمَنْ حَفَرَهُ فَلَا يَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئًا، وَفِي رِوَايَةٍ: عَنْ جَبَلٍ مِنْ ذَهَبٍ. (۲)

قریب ہے کہ دریائے فرات سونے کا ایک خزانہ باہر نکال کر پھینک دے پس یاد رکھو کہ جو اس موقع پر موجود ہو وہ اس میں سے کچھ بھی نہ لے۔

(۲) سیاہ جھنڈے:

حضرت مہدی کے مددگاروں میں وہ لوگ شامل ہیں جو خراسان کی طرف سے سیاہ جھنڈوں کے ساتھ روانہ ہوں گے۔

كما في الفتن لعنيم بن حماد:

عَنْ ثَوْبَانَ، قَالَ: إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّايَاتِ السُّودَ خَرَجَتْ مِنْ قِبَلِ خُرَاسَانَ فَانْتَوَهَا وَلَوْ حَبْوًا عَلَى الثَّلْجِ، فَإِنَّ فِيهَا خَلِيفَةَ اللَّهِ الْمُهْدِيَّ. (۳)

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: جب تم خراسان کی طرف سے سیاہ جھنڈوں کو آتے ہوئے دیکھو تو ان کی مدد و حمایت کے لئے ضرور آنا اگرچہ تمہیں ریف کے بل ہی چل کر آنا پڑے اس لئے اس لشکر میں اللہ کے خلیفہ حضرت مہدی موجود ہوں گے۔

=====

(۱) صفة المهدي وبعثه، ۱، ۳۶۶، رقم الحديث: ۱۰۷۳، ط: التوحيد - القاهرة.

(۲) کتاب الفتن: باب حروب السار، ۲/۱۰۵۴، ط: قديمي.

(۳) کتاب الفتن والملاحم: باب حديث أبي عوانة، ۴، ۵۴۷، رقم الحديث: ۸۵۳۱، دار الكتب العلمية.

کذا فی مسند أحمد: (۱)

وکذا فی الفتن لنعیم بن حماد: (۲)

(۳) اعلانیہ کفر کا پھیل جانا

حضرت مہدی کے ظہور سے قبل کھلم کھلا کفر پھیل جائے گا:

عن مطر الوراق، قال: لا یخرج المہدی حتی یکفر باللہ جہراً. (۳)

حضرت مہدی کا ظہور اس وقت تک نہیں ہوگا جب تک علی الاعلان اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر نہ کیا جائے۔

(۴) ایک کان کے پاس لوگوں کا دھنس جانا:

عَنْ أَبِي عَطْفَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو، يَقُولُ: تَخْرُجُ مَعَادِنُ مُخْتَلِفَةً، مَعْدِنٌ فِيهَا قَرِيبٌ مِنَ الْحِجَازِ يُقَالُ لَهُ فِرْعَوْنٌ، يَذْهَبُ إِلَيْهِ شِرَارُ النَّاسِ، فَيَبْتِغِيهِمْ يَعْمَلُونَ فِيهِ إِذْ حُسِرَ هُمْ عَنِ الذَّهَبِ. (۴)

فرماتے ہیں کہ مختلف قسم کی کانیں ظاہر ہوں گی ان میں سے ایک کان حجاز کے قریبی علاقے میں ظاہر ہوگی جس کو فرعون کے نام سے پکارا جائے گا اس کان کے پاس بدترین لوگ ہی جائیں گے وہ اسی ظاہر ہونے والی کان میں مشغول ہوں گے کہ اس دوران ایک سوئے کی کان ظاہر ہوگی۔

کذا فی الفتن لنعیم بن حماد: (۵)

(۷) گرہن کا عمل:

حضرت مہدی کے ظہور والے سال سورج گرہن کا عمل بھی ظہور پذیر ہوگا۔

"جامع معمر بن راشد" میں اس بات کو ان الفاظ کے ساتھ بیان فرمایا گیا ہے:

عن علی بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ قال: لا یخرج المہدی حتی تطلع مع الشمس آية. (۶)

علی بن عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ حضرت مہدی کا ظہور اس وقت تک نہ ہوگا جب تک سورج کے ساتھ کسی نشانی کا ظہور نہ ہو جائے۔

نہ ہو جائے۔

(۱) تمہ مسند الأنصار: باب من حدیث ثوبان، ۳۷ / ۷۰، رقم الحدیث: ۲۲۳۸۷، ط: مؤسسة الرسالہ.

(۲) باب الریایات السود للمہدی... إلخ، ۱ / ۳۱۱، رقم الحدیث: ۸۹۶، ط: التوحید - القاہرہ.

(۳) الفتن لنعیم بن حماد: باب آخر من علامات المہدی... إلخ، ۱ / ۳۳۳، رقم الحدیث: ۹۵۷، ط: التوحید القاہرہ.

(۴) المستدرک للحاکم: کتاب الفتن والملاحم: باب حدیث عمران بن حصین رضی اللہ عنہما، ۴ / ۵۰۵، رقم الحدیث: ۸۴۱۵، ط: دار الکتب العلمیة.

(۵) کتاب الفتن: باب الخسف والزلازل... إلخ، ۲ / ۶۱۱، رقم الحدیث: ۱۶۹۴، ط: التوحید - القاہرہ.

(۶) باب المہدی، ۱۱ / ۳۷۳، رقم الحدیث: ۲۰۷۷۵، ط: المجلس العلمی پاکستان.

حضرت مہدی کا تذکرہ آیات قرآنیہ کی تفسیر میں

یہ بات اہل علم کے ہاں قطعیت اور یقین کے ساتھ مسلم ہے کہ حضرت مہدی کا تذکرہ صراحتاً قرآن کریم کی کسی آیت میں نہیں، البتہ مفسرین کرام نے چند قرآنی آیات کی تفسیر کے ذیل میں حضرت مہدی کا تذکرہ فرمایا ہے۔
نمبر (۱) تفسیر ابن کثیر:

علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۷۴۷ھ) نے "ومن اظلم ممن منع مساجد اللہ" اس آیت کے ذیل میں لکھا ہے:

وفسر هؤلاء الخزي في الدنيا بخروج المهدي عند سدي وعكرمة ووائل بن داود. (۱)

ترجمہ: اس آیت کے اندر "خزی" یعنی ذلت کی تفسیر سدی، عکرمة اور وائل کے نزدیک یہ ہے کہ جب حضرت مہدی کا خروج ہوگا تو ان (کفار) کو ذلت کا سامنا کرنا پڑے گا۔

اسی طرح علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ نے "ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل" کے تحت بارہ خلفاء والی روایت کو نقل کیا ہے

(جو کہ تفصیل کے ساتھ مسند احمد میں "باب حديث كعب بن مالك الأنصاري" کے تحت مذکور ہے، ۹۳ / ۲۵، رقم

الحدیث: ۱۵۷۹۸، ط: مؤسسة الرسالة) اس روایت میں حضرت مہدی کا تذکرہ ان الفاظ کے ساتھ منقول ہے:

وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَكُونَ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ لَا مَحَالَةَ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ مِنْهُمْ الْمُهْدِيَّ الْمُبَشَّرُ بِهِ فِي الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ

بذکره. فذكر أَنَّهُ يُوَاطِئُ اسْمُهُ اسْمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ... وليس هذا بالمنتظر الذي تتوهم الرافضة

وجوده. (۲)

قیمت اس وقت تک قائم نہ ہوگی جب تک ان خلفاء کی ولایت قائم نہ ہو جائے، اور ظاہر یہ ہے کہ ان خلفاء میں حضرت مہدی بھی شامل ہیں جن کی احادیث مبارکہ میں بشارت اس طور پر دی گئی ہے کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم نام ہوں گے... البتہ یاد رکھنا کہ اس سے روافض والا مہدی مراد نہیں جس کے وجود کا وہ گمان رکھتے ہیں۔

(۲) تفسیر قرطبی:

علامہ قرطبی رحمہ اللہ (متوفی ۶۷۱ھ) نے "هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله"

کے ذیل میں اس قول کو نقل کیا ہے۔

(۱) تفسیر ابن کثیر: الفقرة: آیت نمبر ۱۱۵ کے تحت، ۱، ۳۹۰، ط: دار طيبة للنشر.

(۲) تفسیر ابن کثیر: مناقدة: آیت نمبر ۱۲ کے تحت، ۳ / ۶۴، دار طيبة للنشر.

قَالَ الصَّحَّاحُ: هَذَا عِنْدَ نُزُولِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَقَالَ السُّدِّيُّ: ذَلِكَ عِنْدَ خُرُوجِ الْمُهْدِيِّ، لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ. (۱)

امام صحاح رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ (غلبہ اسلام) نزول عیسیٰ کے وقت ہوگا جبکہ حضرت سدی کی رائے یہ ہے کہ ایسا خروج مہدی کے وقت ہوگا، اور اس وقت سب کے سب اسلام میں داخل ہو جائیں گے۔

كذا في اللباب في علوم الكتاب: (۲)

وكذا في تفسير الرازي: (۳)

حضرت مہدی کا تذکرہ صحیحین میں

صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی روایات میں اگرچہ حضرت مہدی کا تذکرہ آپ کے لقب یا آپ کے نام کی تصریح کے ساتھ نہیں آیا، مگر یہ بات مسلم ہے کہ صحیحین میں حضرت مہدی سے متعلق روایات موجود ہیں اور شارحین حدیث نے ان کا مصداق حضرت مہدی کو ہی قرار دیا ہے۔

(۱) صحیح بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ نَافِعٍ، مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ، وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ. (۴)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا اس وقت کیا حال ہوگا جب تم میں ابن مریم نزل ہوں گے درانہی لیکہ تمہارا امام تم ہی میں سے ایک فرد ہوگا۔

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

تَوَاتَرَتْ الْأَخْبَارُ بِأَنَّ الْمُهْدِيَّ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَأَنَّ عِيسَى يُصَلِّي خَلْفَهُ ذَكَرَ ذَلِكَ رَدًّا لِلْحَدِيثِ الَّذِي أَخْرَجَهُ بِنِ مَاجَهَ عَنْ أَنَسٍ وَفِيهِ وَلَا مُهْدِيَّ إِلَّا عِيسَى. (۵)

(۱) تفسیر القرطبي: التوبة: آیت نمبر ۳۳ کے تحت، ۸ / ۱۲۱، ط: دار الکتب المصریة - القاہرہ.

(۲) التوبة: آیت نمبر ۳۳ کے تحت، ۱۰ / ۷۷، ط: دار الکتب العلمیة، بیروت.

(۳) التوبة: آیت نمبر ۳۳ کے تحت، ۱۶ / ۳۷، ط: علوم اسلامیہ.

(۴) کتاب أحادیث الأنبياء، باب نزول عیسی بن مریم، ۱ / ۴۹۰، ط: قدیمی.

(۵) فتح الباری: کتاب أحادیث الأنبياء، باب نزول عیسی بن مریم، قوله: (تابعه عقيل والأوزاعي)، ۶ / ۶۱۱، ط: قدیمی.

یہ بات تو اتر سے ثابت ہے کہ حضرت مہدی اسی امت میں سے ہوں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام آپ کی اقتداء میں نماز پڑھیں گے، اور یہ تمام تفصیل اس حدیث کے رد میں بیان کی گئی ہے جو ابن ماجہ میں اس مفہوم کے ساتھ مروی ہے کہ مہدی سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی ہیں۔

(۲) صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. قَالَ: فَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَيَقُولُ أَمِيرُهُمْ: تَعَالَ صَلِّ لَنَا، فَيَقُولُ: لَا، إِنْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ أَمْرَاءُ تَكْرِمَةَ اللَّهِ هَذِهِ الْأُمَّةَ. (۱)

حضور عیسیٰ السلام نے فرمایا کہ میری امت میں سے ایک جماعت تا قیامت مسلسل حق پر قتال کرتی رہے گی اور غالب رہے گی، (اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی فرمایا کہ) حضرت عیسیٰ علیہ السلام نزل ہوں گے تو ان کا میرے کہے گا تشریف لائیے، ہمیں نماز پڑھا دیجئے، اس پر وہ کہیں گے نہیں! (بلکہ آپ ہی پڑھا دیجئے) اس امت کی اللہ کے ہاں عزت کی بنا پر بعض کو بعض پر امداد عطا کی گئی ہے۔ مسلم شریف کی ایک اور حدیث میں آتا ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَنْزِلَ الرُّومُ بِالْأَعْنَاقِ أَوْ بِدَابِقِ، فَيُخْرِجُ إِلَيْهِمْ جَيْشٌ مِنَ الْمَدِينَةِ، مِنْ خِيَارِ أَهْلِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ. (۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی جب تک اہل روم اعمق یا ابق نامی جگہ پر نہ اتر جائیں، پس ان کی طرف اہل مدینہ میں سے ایک لشکر نکلیگا جو اس وقت روئے زمین کے بہترین لوگوں میں سے ہوگا۔

فائدہ: ملا علی قاری رحمہ اللہ نے "مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح" میں "جیش المدینہ" کی وضاحت ان الفاظ کے ساتھ بیان فرمائی ہے:

الْمُرَادُ بِالْجَيْشِ الْخَارِجِ إِلَى الرُّومِ جَيْشُ الْمُتَهَدِّيِّ بِدَلِيلِ آخِرِ الْحَدِيثِ. (۳)

روم کی طرف جانے والے لشکر سے حضرت مہدی کا لشکر مراد ہے۔

(۱) کتاب الإیمان، باب رسول عیسیٰ بن مریم حاکم شریعة... ج ۱، ص ۸۷، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الفتن وأنتراء الساعة، ۲، ۳۹۱، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الفتن، باب الملاحم، الفصل الأول، ۱۰، ۱۴۶، ط: امدد.

خلاصہ بحث

حضرت مہدی کا ظہور ان احادیث کثیرہ سے ثابت ہے جو صحیح اور قابل حجت ہیں اور محدثین کی ایک جماعت نے ان احادیث کو نقل بھی کیا ہے، چنانچہ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے کہ اخیر زمانے میں حضرت مہدی کا ظہور ر حق اور صدق ہے اور ان کے ظہور پر اس قدر روایات ہیں کہ جو مجموعی لحاظ سے تواتر معنوی کا فائدہ دیتی ہیں۔

عقیدہ ظہور مہدی کا انکار احادیث صحیحہ، آثار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور جمہور علمائے امت کے عقیدہ و مسلک کے خلاف ہونے کی بناء پر غیر مقبول و مردود تصور کیا جائے۔

کما فی منہاج السنۃ النبویۃ:

إن الأحادیث التي یحتج بها علی خروج المہدی أحادیث صحیحۃ. (۱)

وفی العقیدۃ السفارینیۃ:

وقد کثرت بخروجه الروایات حتی بلغت حد التواتر المعنوی، وشاع ذلك بین علماء أهل السنۃ والجماعۃ حتی عدّ من معتقداتهم... فالإیمان بخروج المہدی واجب کما هو مقرر عند أهل العلم ومدون فی عقائد أهل السنۃ والجماعۃ. (۲)

تاہم ظہور مہدی کے منکر کو کافر کہنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ عقیدہ ظہور مہدی ضروریات اہلسنت والجماعت میں سے تو ہے مگر ضروریات دین میں سے نہیں کہ جس کے انکار کرنے والے پر کفر کا حکم لگایا جائے۔

کیا کفار بھی آپ علیہ السلام کے امتی ہیں

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ کیا کفار بھی آپ علیہ السلام کے امتی ہیں یا نہیں؟

جواب: کفار بھی مسلمانوں کی طرح آپ علیہ السلام کے امتی ہیں لیکن فرق یہ ہے کہ کفار امتِ دعوت ہیں اور مسلمان امتِ

اجابت (اس دعوت کو قبول کرنے والے) ہیں۔

وفی القرآن الکریم:

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا. (الأعراف: ۱۵۹)

(۱) ۱۱ / ۴

(۲) ۸۴ / ۲

قال الله تعالى:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا. (سبا: ٢٨)

وكذا في روح المعاني:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا

روي عن أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه أنه قال: لو لم يبعث الله تعالى رسولا لوجب على الخلق معرفته، وقد

شرح غير واحد من علماءهم بأن العقل حجة من حجج الله تعالى ويجب الاستدلال به قبل ورود الشرع. (١)
وكذا في التفسير الكبير:

في الآية قولان: الأول: أن نُجْرِيَ الآيةَ عَلَى ظَاهِرِهَا وَنَقُولُ: الْعَقْلُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ إِلَى الْخَلْقِ، بَلْ هُوَ الرَّسُولُ الَّذِي لَوْلَاهُ لَمْ تَقَرَّرَتْ رِسَالَةُ أَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، فَالْعَقْلُ هُوَ الرَّسُولُ الْأَصْلِيُّ، فَكَانَ مَعْنَى الْآيَةِ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولَ الْعَقْلِ. وَالثَّانِي: أَنْ نُخَصِّصَ عُمُومَ الْآيَةِ فَنَقُولُ: الْمُرَادُ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ فِي الْأَعْمَالِ النَّبِيَّ لَا سَبِيلَ إِلَى مَعْرِفَةِ وَجُوبِهَا إِلَّا بِالشَّرْعِ إِلَّا بَعْدَ مَجِيءِ الشَّرْعِ. (٢)

وكذا في مرقاة المفاتيح:

الْمُرَادُ إِمَّا أُمَّةَ الدَّعْوَةِ فَلَا بِي هُوَ الْكَافِرُ، أَوْ أُمَّةَ الْإِجَابَةِ فَلَا بِي هُوَ الْعَاصِي. (٣)

وكذا في فتح الباري:

فَإِنَّ أُمَّةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: أَحَدُهَا: أَخَصُّ مِنَ الْآخِرِ أُمَّةُ الْإِتِّبَاعِ، ثُمَّ أُمَّةُ الْإِجَابَةِ، ثُمَّ أُمَّةُ الدَّعْوَةِ، فَلْأَوْلَى أَهْلُ الْعَمَلِ الصَّالِحِ، وَالثَّانِيَّةُ: مُطْلَقُ الْمُسْلِمِينَ، وَالثَّلَاثَةُ: مَنْ عَدَاهُمْ مِمَّنْ بُعِثَ إِلَيْهِمْ. (٤)

وكذا في شرح الطيبي:

آمن به أو لم يؤمن. ويسمون أمة الدعوة وتطلق أخرى ويراد بهم المؤمنون به المدعون له وهم أمة

الإجابة. (٥)

=====

(١) الإسراء: ١٥، ١٥، ٥٢، ط: دار إحياء التراث العربي.

(٢) الإسراء: ٥، ٧، ٣١٣، ط: عموم اسلاميه.

(٣) كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول، ١/ ٢١٧، ص: امدادية.

(٤) كتاب الرقاق، باب مدخل احبة سبعون ألفا غير حساب، ١١/ ٥٠١، ط: قدسي.

(٥) كتاب الإيمان، الفصل الأول، ١، ١٢٣، ط: عممية.

وفي شرح العقيدة الطحاوية:

وأنزل عليه الكتاب والحكمة، وجعل دعوته عامة لجميع الثقلين الجن والإنس باقية إلى يوم القيامة. (۱)
وهكذا في فتاویٰ محمودیة: (۲)

زمانہ فترت کے لوگوں کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام کہ زمانہ فترت میں جو لوگ گذرے ہیں ان کے بارے میں کیا عقیدہ رکھنا چاہئے کیادہ جنتی ہوں گے یا جہنمی؟
جواب: وہ لوگ جو زمانہ فترت میں گذرے ہیں ان پر پہلے پیغمبر کی شریعت کی پیروی کرنا ضروری تھا اس لئے جنہوں نے پیروی کی وہ جنتی ہیں، البتہ وہ لوگ جن کے پاس کسی بھی طرح شریعت کے احکام نہ پہنچے ہوں اور ایسے لوگ شرک سے پاک رہے ہوں تو پھر ان کی نجات کی امید کی جاسکتی ہے۔
کذا فی رد المحتار:

وَأَمَّا الْإِسْتِدْلَالُ عَلَى نَجَاتِهِمَا بِأَنَّهُمَا مَاتَا فِي زَمَنِ الْفِتْرِ، مَبْنِيٌّ عَلَى أَصُولِ الْأَشَاعِرَةِ أَنَّ مَنْ مَاتَ وَلَمْ تَبْلُغْهُ الدَّعْوَى، يَمُوتُ نَاجِيًا، أَمَّا الْمَأْثُرِيَّةُ، فَإِنَّ مَاتَ قَبْلَ مُضِيِّ مُدَّةٍ، يُمَكِّنُهُ فِيهَا التَّأْمُلُ وَلَمْ يَعْتَقِدْ إِيَّانًا وَلَا كُفْرًا فَلَا عِقَابَ عَلَيْهِ... فَقَدْ صَرَّحَ النَّوَوِيُّ وَالْفَخْرُ الرَّازِيُّ بِأَنَّ مَنْ مَاتَ قَبْلَ الْبُعْثَةِ مُشْرِكًا، فَهُوَ فِي النَّارِ. (۳)

معارف القرآن میں مولانا اور لیس کاندھلوی صاحب نے لکھا ہے جو لوگ زمانہ فترت میں مر گئے ہیں اور ان کو رسول کی دعوت نہیں پہنچی ان کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں جنت میں جائیں گے، بعض کہتے ہیں جہنم میں اور بعض علماء نے توقف کیا ہے۔۔۔ قول فیصل ان کے بارے میں یہ ہے کہ قیامت کے دن ان لوگوں کا امتحان ہوگا۔۔۔ اور اندرون طبیعت جو اطاعت اور معصیت، فرمانبرداری اور نافرمانی کا مادہ پوشیدہ ہے وہ ظاہر ہو جائے گا اور اسی کے مطابق ان کی جزا و سزا ہوگی۔ (۳)

نبی یا ولی کے توسل سے دعا مانگنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کسی نبی یا ولی کے توسل سے دعا مانگنا کیسا ہے؟

(۱) مقدمة الشارح، باب بیبا محمد صلی اللہ علیہ وسلم حاتم الأنبياء، ۱ / ۱۴، ط: مؤسسة الرسالة.

(۲) کتاب الإیمان والعقائد، ۱ / ۱۹۴، ط: إدارة العاروق.

(۳) کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، ۳ / ۱۸۵، ط: سعید.

(۴) الإسراء: ۱۵، ۴ / ۴۶۵، ط: المعارف.

جواب: کسی نبی یا ولی کے توسل سے دعا مانگنا جائز ہے۔ (اس مسئلہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے "مجموعہ رسائل توسل")
 کیا فی القرآن المجید:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ. (المائدة: ۳۵)

کذا فی صحیح البخاری:

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، كَانَ إِذَا فَحَطُّوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ إِنَّا

كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِينَا، وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا»، قَالَ: فَيُسْتَقُونَ. (۱)

وکذا فی الترمذی:

عَنْ عُمَرَ بْنِ حُنَيْفٍ، أَنَّ رَجُلًا ضَرِيرَ الْبَصَرِ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: ادْعُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيَنِي

قَالَ: «إِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ، وَإِنْ شِئْتَ صَبَرْتُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ». قَالَ: فَادْعُهُ، قَالَ: فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ فَيُحْسِنَ وُضوءَهُ

وَيَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ، إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي

حَاجَتِي هَذِهِ لِتُقْضَى لِي، اللَّهُمَّ فَشَفِّعْهُ فِيَّ». (۲)

وکذا فی سنن ابن ماجه: (۳)

وکذا فی مرقاة المفاتیح: (۴)

وکذا فی روح المعانی: (۵)

وکذا فی مقالات الکوثری: (۶)

وکذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند: (۷)

وکذا فی أحسن الفتاویٰ: (۸)

=====

(۱) أبواب الاستسقاء. باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء إذا فحطوا. ۱ / ۱۳۷. ط: قديمي.

(۲) أبواب الدعوات، باب في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وتعوده في دير كن صلاة. ۲ / ۱۹۸. ط: سعيد.

(۳) أبواب إقامة الصلاة، باب ما جاء في صورة الحاجة. ۹۹. ط: قديمي.

(۴) باب الاستسقاء، الفصل الثالث. ۳ / ۳۳۹. ط: امدادية.

(۵) المائدة: ۳۵، ۶ / ۴۰۷. ط: دار إحياء التراث العربي.

(۶) محقق التقي في مسألة التوسل، ص ۲۸۶. ۳۰۰. ط: وحدي.

(۷) كتاب الذكر والدعاء، ۱ / ۱۷۱. ط: دار الإذاعة.

(۸) بين النصيب سؤال الوسيلة. ۱ / ۳۳۲. ۳۳۳. ط: سعيد.

"یا شیخ جیلانی شیئا لله" کا وظیفہ پڑھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان حضرات اس مسئلہ کے بارے میں کہ "یا شیخ عبد القادر جیلانی شیئا لله" کا وظیفہ اگر اس عقیدہ کے ساتھ کوئی پڑھتا ہو کہ آپ حاضر و ناظر ہیں تو یہ وظیفہ پڑھنا زور و شریعت جائز ہے یا نہیں؟

جواب: "یا شیخ عبد القادر جیلانی شیئا لله" کا وظیفہ اس عقیدہ کے ساتھ پڑھنا کہ آپ حاضر و ناظر ہیں اور ہماری اس نداء اور وظیفے کو سنتے ہیں، یہ صریح شرک ہے اور گمراہ کن نفل ہے، اس سے بچنا ضروری ہے، ورنہ ایمان کے چلے بانے کا قوی اندیشہ ہے، اللہ سب مسلمانوں کو محفوظ رکھے۔

لما فی القرآن الکریم:

وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ. (۱)

وکذا فی منن الترمذی:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ. (۲)

وکذا فی قاضیخان علی هامش الہندیہ:

رجل تزوج امرأة بغير شهود فقال الرجل والمرأة: "خدائے را گواہ کر دویم" قالوا يكون كفرا لأنه اعتقد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب وهو ما كان يعلم الغيب حين كان في الأحياء فكيف بعد الموت. (۳)

وکذا فی الہندیہ:

رَجُلٌ تَزَوَّجَ امْرَأَةً، وَلَمْ يَحْضُرْ الشُّهُودُ قَالَ "خدائے را اور رسول را گواہ کر دویم" أَوْ قَالَ: "خدائی را و فرشتگان را گواہ کر دویم" كَفَرَ. (۴)

وکذا فی البزایة علی هامش الہندیہ:

تَزَوَّجَ بِلا شُهُودٍ وَقَالَ: "خدائے را و فرشتگان را گواہ کر دویم" يكفر لأنه اعتقد أن الرسول والملك يعلمون الغيب. (۵)

(۱) یونس: ۱۰۶.

(۲) أبواب الزهد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب ما جاء في صفة أواني الخوض، ۲/ ۷۸.

(۳) کتاب السیر، باب ما يكون كفرا من المسلم وما لا يكون، ۳/ ۵۷۶، ط: رشیدیہ.

(۴) الباب التاسع في أحكام المرتدين، ۲/ ۲۶۶، ط: رشیدیہ.

(۵) کتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو كفراً أو خطأ، اثناي فيما يكون كفرا من المسلم وما لا يكون، الثاني فيما

يتعلق بالله، ۶/ ۳۲۵، ط: رشیدیہ.

باب فیما يتعلق بالأنساء علیہم السلام

کیا شبِ معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی زیارت ہوئی

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ معراج کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ رب العزت کا دیدار ہوا ہے یا نہیں؟ مکمل تفصیل کے ساتھ وضاحت کریں۔

جواب: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو شبِ معراج میں اللہ رب العزت کا دیدار ہوا ہے یا نہیں اس مسئلہ میں سلف کے درمیان اختلاف رہا ہے۔ حضرت عائشہ، ابن مسعود اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہم عدم رؤیت کے قائل ہیں، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو رؤیت ثابت ہے وہ حضرت جبرئیل علیہ السلام کو دیکھنا ہے اللہ تعالیٰ کو دیکھنا نہیں ہے۔ کذا فی تفسیر القرطبی:

إلى ما ذهب إليه عائشة رضي الله عنها من عدم الرؤية وأنه إنما رأى جبرئيل. (۱)

جبکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا ہے اور یہی مشہور ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے۔

مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى. (النجم: ۱۱)

شیخ ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ اور ان کی جماعت نے فرمایا ہے:

أن محمدا صلى الله عليه وسلم رأى الله عز وجل ببصره وعيني رأسه. (۲)

و کذا فی شرح العقائد النسفية:

ورؤية الله تعالى بالبصر جائزة في العقل... أن موسى عليه السلام قد سأل الرؤية بقوله: رب أرني أنظر

إليك فلو لم تكن ممكنة لكان طلبها جهلا. (۳)

و کذا فی تفسیر الخازن:

روى عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: إن الله عز وجل اصطفى إبراهيم بالخلقة.

واصطفى موسى بالكلام أو اصطفى محمدا صلى الله عليه وسلم بالرؤية. (۴)

(۱) سورة النجم: ۱۱، ۴/۵، ط: دار إحياء التراث العربي.

(۲) تفسیر القرطبی: سورة الأنعام: ۱۰۳، ۷/۵۶، ط: دار عالم الكتب.

(۳) مبحث: رؤية الله تعالى والدليل عليها، ص ۷۱-۷۳، ط: المصاحف.

(۴) ۴/۲۰۵، سورة النجم: ۱۱، ط: دار الكتب العلمية.

عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے منکر کا حکم

سواں: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس بارے میں کہ جو شخص حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نزول کا منکر ہو وہ کافر ہے یا نہیں؟

جواب: دلائل قطعیہ سے یہ بات ثابت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام قرب قیامت میں آسمان سے نزول فرمائیں گے، صلیب کو توڑیں گے، خنزیر کو قتل کریں گے، جزیہ کو ساقط کریں گے اور دجال کو قتل کریں گے، لہذا ان کے نزول کا انکار کرنا قطعی دلیل کا انکار کرنا ہے جو کفر اور الحاد ہے کیونکہ خبر متواتر کا منکر کافر ہے۔

کما فی القرآن:

وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ. (النساء: ۱۵۹)

و کذا فی صحیح البخاری:

أن سعيد بن مسيب سمع أبا هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وَأَلَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا، فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلَ الْخَنزِيرَ، وَيَضَعِ الْجِزْيَةَ، وَيَفِيضَ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ، حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»، ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: " وَأَقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ: {وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا}. (۱)

و کذا فی التعلیق الصبیح:

اعلم أن نزول عيسى عليه الصلاة والسلام في آخر الزمان من السماء إلى الأرض حق ثابت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة من أنكره فقد كفر ومروق من الدين مروق السهم من الرمية. (۲)

و کذا فی التصريح بما تواتر فی نزول المسيح:

من أنكر نزول عيسى ابن مريم عليه السلام فقد كفر. (۳)

و کذا فی فتاویٰ محمودیہ:

عقیدہ نزول عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ایمان لانا فرض ہے، اس کا انکار کفر ہے، اور اس میں تاویل کرنا نریغ و ضلال اور کفر و الحاد ہے۔

=====

(۱) کتاب الأنبياء، ناب نزول عيسى عليه الصلاة والسلام، ۱/ ۴۹۰، ط: قديمي.

(۲) کتاب الفتن، باب نزول عيسى عليه الصلاة والسلام، ۶/ ۲۴۲، ط: رشيدية.

(۳) أحاديث نزول عيسى عليه السلام، ۱/ ۲۴۲، ط: المطبوعات الإسلامية.

فالیمان بها واجب والإنکار عنها کفر والتأویل منها زیغ وضلال وإلحاد، نزل أهل الإسلام فی حیاة

عیسیٰ علیہ الصلاة والسلام مقدمة عقيدة الإسلام ص ۳۱. (۱)

وکذا فی معارف القرآن للشفیع العثماني رحمه الله:

آخر زمانہ میں حضرت عیسیٰ علیہ الصلاة والسلام کے نزول کا عقیدہ قطعی اور اجماعی ہے جس کا منکر کافر ہے۔ (۲)

حضرت خضر علیہ السلام نبی تھے یا ولی

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ حضرت خضر علیہ السلام کے بارے میں نبی ہونے کا عقیدہ رکھنا

چاہئے یا ولی ہونے کا؟

جواب: جمہور علماء امت کے نزدیک حضرت خضر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں۔

کذا فی روح المعانی:

قال الله تعالى: "أتيناها رحمة من عندنا" والجمهور على أنها الوحي والنبوة وقد أطلقت على ذلك في

مواضع من القرآن.... فالجمهور على أنه عليه السلام نبی وليس برسول. (۳)

وفي تفسير الكبير للفخر الرازي:

قَوْلُهُ: "فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا" قَالَ الْأَكْثَرُونَ إِنَّ ذَلِكَ الْعَبْدَ كَانَ نَبِيًّا وَاحْتَجُّوا عَلَيْهِ بِوُجُوهٍ. الْأَوَّلُ:

أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا" وَالرَّحْمَةُ هِيَ النَّبُوءَةُ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ"

[الزخرف: ۳۲] وقوله: وَمَا كُنْتَ تَرْجُوا أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ" [القصص: ۸۶] وَالْمُرَادُ

مِنْ هَذِهِ الرَّحْمَةِ النَّبُوءَةُ. (۴)

وفي حاشية جلالين:

قوله نبوة: في قول قال ابن عطية والبغوي: الأكثر أنه نبی وكذا قاله القرطبي وولاية في آخر وعليه أكثر

العلماء ومنهم التشييري. (۵)

(۱) باب العقائد، ما يتعلق بالآسياء وأتباعهم: ۱ / ۴۳۴، ط: ادارة الفاروق.

(۲) معارف القرآن: ال عمران، ۲ / ۶۰۵، ط: معارف القرآن.

(۳) الكهف: ۶۵، ۱۵، ۴۰۲، ط: دار إحياء التراث العربي.

(۴) الكهف: ۵۶، ۷، ۴۸۱، ط: علوم اسلامية.

(۵) ۲۴۹، ص: قديمي.

وفي تفسير المدارك:

أَتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا ۖ هِيَ الْوَحْيُ وَالنَّبْوَةُ. (۱)

وكذا في عمدة القاري:

هَلْ كَانَ وَلِيًّا أَوْ نَبِيًّا..... وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ نَبِيٌّ، وَجَزَمَ بِهِ جَمَاعَةٌ. وَقَالَ الثَّعْلَبِيُّ: هُوَ نَبِيٌّ عَلَى جَمِيعِ الْأَقْوَالِ. مَعْمَرٌ مَحْجُوبٌ عَنِ الْأَبْصَارِ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ أَيْضًا فِي كِتَابِهِ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى حِكَايَةَ عَنْهُ: {وَمَا فَعَلْتَهُ عَنْ

أَمْرِي} (الْكَهْفُ: ۸۲) فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ نَبِيٌّ أَوْ حَيٍّ إِلَيْهِ. (۲)

وكذا في تفسير المظهری: (۳)

وكذا في البداية والنهاية: (۴)

وكذا في معارف القرآن (مفتی محمد شفیع صاحب): (۵)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سائے کی تحقیق

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ تھا؟ اور آپ کے سائے کا ثبوت کن احادیث سے ہے؟ حکیم ترمذی کی کتاب "نوادیر اصول" میں جو روایت سائے کی نفی میں ہے اس کا جواب بھی مرحمت فرمائیں۔

جواب: احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ تھا۔

(۱) امام حاکم رحمہ اللہ سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کرتے ہیں:

بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي ذَاتَ لَيْلَةٍ صَلَاةً إِذْ مَدَّ يَدَهُ، ثُمَّ أَخْرَجَهَا، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْنَاكَ صُنَعْتَ فِي هَذِهِ الصَّلَاةِ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَصْنَعُهُ فِيهَا قَبْلَهُ، قَالَ: أَجَلٌ إِنَّهُ عُرِضَتْ عَلَيَّ الْجَنَّةُ فَرَأَيْتُ فِيهَا دَالِيَةً قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ فَأَرَدْتُ أَنْ أَتَنَاوَلَ مِنْهَا شَيْئًا، فَأَوْجِي إِلَيَّ أَنْ اسْتَأْخِرَ فَاسْتَأْخِرْتُ، وَعُرِضَتْ عَلَيَّ النَّارُ فِيهَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ حَتَّى رَأَيْتُ ظِلِّي وَظِلَّكُمْ فِيهَا فَأَوْمَأْتُ إِلَيْكُمْ أَنْ اسْتَأْخِرُوا، فَأَوْجِي إِلَيَّ أَنْ أَقْرَهُمْ فَإِنَّكَ أَسْلَمْتَ وَأَسْلَمُوا،

(۱) الكهف: ۶۵، ۲۲/۲، ط: قديمي.

(۲) كتاب العلم، باب ما ذكر في دهاب موسى عليه الصلاة والسلام في البحر بل الخضر، ۲ / ۹۱، ط: رشدية.

(۳) الكهف: ۶۵، ۷-۸ / ۱۴۹، ۱۵۰، ط: دار لإشاعت.

(۴) قصص الأنبياء: ۳۳۰/۱، ط: فريديه.

(۵) ۵ / ۶۱۱-۶۱۲، ط: ادارة المعارف.

وَهَاجَرَتْ وَهَاجِرُوا، وَجَاهَدَتْ وَجَاهَدُوا، فَلَمْ أَرْ لَكَ فَضْلًا عَلَيْهِمْ إِلَّا بِالنَّبُوءَةِ، فَأَوْلَتْ ذَلِكَ مَا يَلْقَى أُمَّتِي
بُعْدِي مِنَ الْفِتَنِ. (۱)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات نماز پڑھ رہے تھے کہ اچانک آپ نے اپنا ہاتھ آگے بڑھایا پھر پیچھے ہٹا، پس ہم نے کہا یا رسول اللہ! ہم نے آپ کو اس نماز میں ایسا کام کرتے دیکھا ہے جو آپ نے اس سے قبل کبھی نہیں کیا، فرمایا: ہاں بلاشبہ مجھ پر جنت پیش کی گئی تو میں نے اس میں اونچے درخت دیکھے، جن کے سچے نیچے کو جھکے ہوئے تھے، تو میں نے ارادہ کیا کہ ان سے کچھ لے لوں پس میری طرف وحی آئی کہ پیچھے ہٹ جائیے، سو میں پیچھے ہٹ گیا اور مجھ پر دوزخ پیش کی گئی جو میرے اور تمہارے درمیان تھی، یہاں تک کہ اس کی آگ کی روشنی میں، میں نے اپنا اور تمہارا سایہ دیکھا، پس میں نے تمہیں اشارہ کیا کہ پیچھے ہٹ جاؤ، سو میری طرف وحی آئی کہ ان کو ان کی جگہ پر رہنے دو، کیونکہ آپ نے اسلام قبول کیا اور انہوں نے بھی، آپ نے ہجرت کی اور انہوں نے بھی، آپ نے جہاد کیا اور انہوں نے بھی، پس میں آپ کی ان پر بجز نبوت کے اور کوئی فضیلت نہیں دیکھتا، میں نے اس سے یہ نتیجہ نکالا کہ میری امت میرے بعد فتنوں میں مبتلا ہوگی۔

اس صحیح حدیث میں یہ الفاظ "حتى رأيت ظلي وظلكم" کہ میں نے اپنا اور تمہارا سایہ دیکھا، اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ تھا۔

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي سَفَرٍ لَهُ، فَأَعْتَلَّ بَعِيرٌ لِصَفِيَّةَ، وَفِي إِبِلٍ زَيْنَبَ فَضُلًّا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ بَعِيرًا لِصَفِيَّةَ أَعْتَلَّ، فَلَوْ أَعْطَيْتَهَا بَعِيرًا مِنْ إِبِلِكَ، فَقَالَتْ: أَنَا أُعْطِي تِلْكَ الْيَهُودِيَّةَ، قَالَ: فَتَرَكَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَا الْحِجَّةِ وَالْحَرَمِ شَهْرَيْنِ، أَوْ ثَلَاثَةَ، لَا يَأْتِيهَا، قَالَتْ: حَتَّى تَسْتُ مِنْهُ، وَحَوْلْتُ سَرِيرِي، قَالَتْ: فَبَيْنَمَا أَنَا يَوْمًا بِنَصْفِ النَّهَارِ، إِذَا أَنَا بِظِلِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقْبِلٍ. (۲)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے، حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا اونٹ بیمار ہو گیا، حضرت زینب کے پاس اپنی ضرورت سے زائد ایک اونٹ تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صفیہ کا اونٹ بیمار ہے، اے زینب اگر تم اسے اپنا زائد اونٹ دیدو تو بہتر ہوگا

(۱) مستدرک عی الصحیحین: کتاب الفتن والملاحم، ۴، ۵۰۳، رقم الحدیث: ۸۴۰۸، قال الحاکم والذهبی: صحیح، ط: د. الکتب العنمیة.

(۲) مسند أحمد: مسند النساء، مسند عائشہ ست الصدیق، ۴۱، ۴۶۳، رقم الحدیث: ۲۵۰۰۲، ط: مؤسسة الرسالة.

انہوں نے کہا کیا میں اس یہودیہ کو اونٹ دے دوں؟ ان کے اس جواب سے آپ ناراض ہو گئے، اور آپ نے ذوالحجہ اور محرم دو یا تین ماہ تک حضرت زینب کے پاس جانا ترک کر دیا، حضرت زینب فرماتی ہیں کہ میں ناامید ہو گئی تھی، اور میں نے اپنی چار پائی وہاں سے بنادی، فرماتی ہیں میں اس حالت میں تھی کہ اچانک ایک دن دوپہر کے وقت میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ دیکھا جو میری طرف آ رہا تھا۔

اس حدیث میں یہ الفاظ "إِذَا أَنَا بِظِلِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ دیکھا بالکل صریح ہیں، معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ تھا۔ ان صحیح احادیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ تھا، نصوص قطعہ سے آپ کی بشریت ثابت ہے تو بشریت کے لوازمات بھی آپ کے لئے ثابت ہیں۔ جن روایات میں آپ کے سایہ ہونے کی نفی ہے وہ روایات صحیح نہیں ہیں۔

اخرج الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ عَنِ ذُكْوَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَرَى لَهُ ظِلًّا فِي شَمْسٍ وَلَا قَمَرٍ. (۱)

حکیم ترمذی نے ذکوان سے "نوادر الاصول" میں نقل کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا نہ آفتاب کی روشنی میں اور نہ چاند کی روشنی میں۔ اس روایت کی سند ملا علی قاری رحمہ اللہ نے یہ نقل کی ہے:

ذکره الحکیم الترمذی فی نوادر الأصول عن عبد الرحمن بن قیس وهو مطعون عن عبد الملك بن عبد الله بن الوليد وهو مجهول عن ذکوان. (۲)

حکیم ترمذی نے اس روایت کو اپنی کتاب "نوادر الاصول" میں عبد الرحمن بن قیس کے طریق سے ذکر کیا ہے، اور کہا عبد الرحمن مطعون ہے، اور اس نے عبد الملك بن عبد الله بن الوليد سے روایت کی ہے جو کہ مجہول ہے، اور اس نے ذکوان سے روایت کی ہے۔ اس روایت کو نقل کرنے والے حکیم ترمذی ہیں جن کے متعلق ابو عبد الرحمن سلمی کہتے ہیں:

أَخْرَجُوا الْحَكِيمُ مِنَ تِرْمِذٍ، وَشَهِدُوا عَلَيْهِ بِالْكَفْرِ، وَذَلِكَ بِسَبَبِ تَصْنِيفِهِ كِتَابَ (ختم الولاية)، وَكِتَابَ (علل الشريعة) وَقَالُوا: إِنَّهُ يَقُولُ: إِنَّ لِلْأَوْلِيَاءِ خَاتَمًا كَالْأَنْبِيَاءِ لَهُمْ خَاتَمٌ. وَإِنَّهُ يُفَضِّلُ الْوِلَايَةَ عَلَى النَّبُوَّةِ. (۳)

(۱) الخصائص الكبرى: ذكر المعجزات والخصائص في حلقه الشريف، باب المعجزة في بوله وعائطه، ۱/ ۱۲۲، ط: دار الكتب العلمية.

(۲) شرح السفاء: الباب الرابع، فصل: ومن ذلك ما طهر من الآيات عند مولده عليه الصلاة والسلام، ۱/ ۷۵۴ ۷۵۵، ط: دار الكتب العلمية.

(۳) سير أعلام النبلاء: ترجمة: أبو عبد الله محمد بن علي الترمذی، ۱۳/ ۴۴۱، ط: مؤسسة الرسالة.

حکیم ترمذی کو لوگوں نے اپنے علاقے ترمذ سے نکال دیا تھا، اور لوگوں نے اس کے متعلق کفر کی گواہی دی ہے اس وجہ سے کہ اس نے "ختم الولاية" اور "علل الشريعة" نامی کتابیں لکھیں، اور یہ کہتا تھا کہ اولیاء میں بھی اس طرح خاتم ہوتا ہے جس طرح انبیاء میں خاتم ہوتا ہے، اور یہ ولایت کو نبوت پر فضیلت دیتا تھا۔

حکیم ترمذی اہل روایت اور اہل حدیث اور فن حدیث والوں میں سے نہیں ہیں، اس پر ائمہ فقہاء اور صوفیاء نے طعن کیا ہے، اور اس وجہ سے اس کو قابل اقتداء لوگوں میں نہیں سمجھا، اور انہوں نے کہا ہے کہ اس شخص نے علم شریعت میں ایسی باتیں داخل کی ہیں جن کے ذریعے اہل اسلام میں تفریق ڈال دی، اور اس نے اپنی کتابوں کو موضوع روایات سے بھر دیا ہے، جو نہ اس سے پہلے کبھی روایت کی گئی ہیں اور نہ سنی گئی ہیں:

وهذا الحكيم الترمذي لم يكن من أهل الحديث ولا رواية له ولا أعلم له تطرقة وصناعة..... وطعن عليه أئمة الفقهاء والصوفية وأخرجوه بذلك عن السيرة المرضية وقالوا إنه ادخل في علم الشريعة ما فارق به الجماعة وملاً كتبه الفظيعة بالأحاديث الموضوعة وحشاها بالأخبار التي ليست بمروية ولا مسموعة. (۱)

حکیم ترمذی کی کتاب "نوادر الاصول" میں اکثر روایات غیر معتبر ہیں، حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: نوادر الاصول اکثر احادیث غیر معتبر وارد. (۲)

اس روایت کی سند میں "عبدالرحمن بن قیس زعفرانی" راوی ہے، اس کے متعلق ائمہ محدثین کے اقوال درج ذیل ہیں: كذبه ابن مهدي وأبو زرعة. وقال البخاري: ذهب حديثه. وقال أحمد: لم يكن بشيء. (۳)

كان ابن مهدي يكذبه وقال أحمد حديثه ضعيف ولم يكن بشيء متروك الحديث وقال النسائي متروك الحديث وقال زكريا الساجي ضعيف وقال صالح بن محمد كان يضع الحديث وقال ابن عدي عامة ما يرويها لا يتابعه عليه الثقات. (۴)

اس روایت کی سند میں دوسرا راوی "عبدالملک بن عبداللہ بن الولید" ہے، تلاشِ بسیار کے باوجود اس راوی کے حالات مجھے کہیں بھی نہیں ملے، کتب رجال میں اس راوی کا کہیں تذکرہ ہی نہیں ہے، محدثین کے ہاں ایسا راوی مجہول کہلاتا ہے، اس کی روایت قابل قبول

(۱) لسان المیران: ترجمہ: محمد بن عیسیٰ بن الحسن بن بشر، ۵/ ۳۰۸-۳۰۹، ط: مؤسسة الأعظمی بیروت.

(۲) سندان الخدثین: ص ۶۸.

(۳) میرالاعتدال: ترجمہ: عبدالرحمن بن قیس الضبی الرعفرانی، ۲/ ۵۸۳، ط: دار المعرفة.

(۴) قدیب التہذیب: ترجمہ: عبد الرحمن بن قیس الضبی الرعفرانی، ۶/ ۲۵۸، ط: دائرة المعارف الطغامة.

نہیں ہوتی، ملا علی قاری رحمہ اللہ بھی فرماتے ہیں کہ یہ راوی مجہول ہے:

ذکرہ الحکیم الترمذی فی نوادر الأصول عن عبد الرحمن بن قیس وهو مطعون عن عبد الملك بن عبد الله بن الوليد وهو مجهول عن ذکوان. (۱)

ملا علی قاری رحمہ اللہ کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ پہلا راوی مجروح ہے اور دوسرا راوی مجہول ہے، تیسرا راوی "ذکوان" ہے، جو صحابی نہیں ہے بلکہ تابعی ہے لہذا یہ روایت مرسل ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ صحیح احادیث سے ثابت ہے، جب کہ سایہ نہ ہونے کے متعلق جو روایت ہے اس کی سند میں کذاب اور مجہول راوی ہے نیز یہ روایت بھی مرسل ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ تھا یا نہیں؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ مبارک تھا یا نہیں؟
جواب: صحیح روایات اور احادیث سے یہی ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ مبارک تھا۔

کما فی مسند الإمام أحمد بن حنبل:

عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي سَفَرٍ لَهُ، فَأَعْتَلَّ بَعِيرٌ لَصَفِيَّةَ، وَفِي إِبِلٍ زَيْنَبَ فَضُلًّا، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ بَعِيرًا لَصَفِيَّةَ اعْتَلَّ، فَلَوْ أُعْطِيَتْهَا بَعِيرًا مِنْ إِبِلِكَ، فَقَالَتْ: أَنَا أُعْطِي تِلْكَ الْيَهُودِيَّةَ، قَالَ: فَتَرَكَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَا الْحِجَّةِ وَالْمُحَرَّمَ شَهْرَيْنِ، أَوْ ثَلَاثَةَ، لَا يَأْتِيهَا، قَالَتْ: حَتَّى يَسْتُ مِنْهُ، وَحَوَّلْتُ سَرِيرِي، قَالَتْ: فَبَيْنَمَا أَنَا يَوْمًا بِنَصْفِ النَّهَارِ، إِذَا أَنَا بِظِلِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقْبِلٍ. (۲)

وكذا في مستدرک الحاكم:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي ذَاتَ لَيْلَةٍ صَلَاةً إِذْ مَدَّ يَدَهُ، ثُمَّ أَخْرَجَهَا، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتَكَ صَنَعْتَ فِي هَذِهِ الصَّلَاةِ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَصْنَعُهُ فِيمَا قَبْلَهُ، قَالَ: «أَجَلُ إِنَّهُ عُرِضَتْ عَلَيَّ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ فِيهَا دَالِيَةً قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ فَأَرَدْتُ أَنْ أَتَنَاوَلَ مِنْهَا شَيْئًا، فَأُوحِيَ إِلَيَّ أَنْ اسْتَأْخِرَ فَاَسْتَأْخِرْتُ، وَعُرِضَتْ عَلَيَّ النَّارُ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ حَتَّى رَأَيْتُ ظِلِّي وَظِلَّكُمْ فِيهَا فَأَوْمَأْتُ إِلَيْكُمْ أَنْ اسْتَأْخِرُوا. (۳)

(۱) شرح الشفاء: الباب الرابع، فصل، ۱ / ۷۵۴ - ۷۵۵، ط: دار الكتب العلمية.

(۲) مسند عائشة، ۱۱ / ۲۷۳، ط: رحمانية.

(۳) كتاب الفتن والملاحم، ۴ / ۵۰۳، رقم الحديث: ۸۴۰۸، ط: دار الكتب العلمية.

وکذا في مسند البزاز:

عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه ذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم أن جبريل عليه السلام جاءه فصلی به الصلوة وقتین وقتین إلا المغرب جاءني صلی بي الظهر حين كان فيسيء مثل شراك نعلي ثم جاء فصلی بي العصر حين كان فيسيء مثلي. (۱)

وکذا في جواهر الفقه (جديد ايدیشن) (۲)

وکذا في فتاوی حقایق: (۳)

عرش افضل ہے یا روضہ اطہر کی مٹی

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان نظام اس مسئلے کے بارے میں کہ روضہ اطہر کی مٹی افضل ہے یا عرش کی؟

جواب: اہل سنت و الجماعت کے نزدیک روضہ اطہر کے اس حصے کی مٹی جس سے جسد اطہر ملا ہوا ہے عرش اور کرسی سے افضل ہے

کہا في مرقاة المفاتیح:

(وَاللَّهِ إِنَّكَ لِحَيْرِ أَرْضِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ، وَأَحَبُّ أَرْضِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ) فِيهِ تَصْرِيحٌ بِأَنَّ مَكَّةَ أَفْضَلُ مِنَ الْمَدِينَةِ كَمَا عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ إِلَّا الْبُقْعَةَ الَّتِي ضَمَّتْ أَعْضَاءَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَإِنَّهَا أَفْضَلُ مِنْ مَكَّةَ، بَلْ مِنَ الْكَعْبَةِ، بَلْ مِنَ الْعَرْشِ إِجْمَاعًا. (۴)

وکذا في معارف السنن:

وقال مالك بن أنس: إن البقعة التي فيها جسد النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من كل شيء حتى

الكرسي والعرش ثم الكعبة ثم المسجد النبوي ثم المسجد الحرام ثم المدينة ثم مكة. (۵)

کہا في الدر المختار:

وَمَكَّةُ أَفْضَلُ مِنْهَا عَلَى الرَّاجِحِ إِلَّا مَا ضَمَّ أَعْضَاءَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ مُطْلَقًا حَتَّى مِنْ

(۱) ۱۵ / ۲۸۲، رقم الحديث: ۸۷۷۷، ط: مكتبة العموم والحکم.

(۲) ۱۵۱۳۱۳ / ۲، ط: دار العلوم کراچی.

(۳) کتاب العقائد والإیمانات، ۱، ۱۹۹ تا ۲۰۲، ط: حقایق.

(۴) باب حرم مكة، الفصل الثاني، الدليل على أن مكة أفضل من المدينة، ۶، ۱۰، ط: إمدادية.

(۵) باب ما جاء في أي المسجد أفضل، بيان فضل المسجد الحرام والمسجد النبوي، ۳ / ۳۲۳، ط: سعيد.

الْكَعْبَةِ وَالْعَرْشِ وَالْكَرْسِيِّ. (۱)

وكذا في حاشية الترمذي للمحدث أحمد علي السهارنفوري:

وقال مالك بن أنس رضي الله عنه أن الأرض الملاصق لجسد النبي صلى الله عليه وسلم المبارك أعنى

وأفضل من كل شيء حتى العرش والكرسي أيضا ثم بعده بيت الله ثم بعده المسجد النبوي إلخ. (۲)

وكذا في نجم الفتاوى: (۳)

معجزہ اور کرامت کی تعریف و ثبوت اور دونوں میں فرق

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں:

معجزے کی تعریف کیا ہے؟ معجزے کا ثبوت قرآن مجید اور حدیث مبارکہ سے تحریر کیجئے، نیز کرامت کی تعریف کیا ہے؟ کرامت کا ثبوت قرآن مجید سے تحریر کیجئے، معجزے اور کرامت میں فرق بھی تحریر کیجئے، نیز صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی کچھ کرامت بھی تحریر کیجئے۔

جواب: معجزے کی تعریف:

وہ امر جو عادت کے برخلاف نبی سے صادر ہو جائے تو اس کو معجزہ کہتے ہیں، یہ معجزات نبی کی نبوت و رسالت پر دلیل ہوتے ہیں تاکہ لوگ ان معجزات کو دیکھ کر نبی کی نبوت کا یقین کر لیں اور لوگ یہ سمجھیں کہ یہ شخص اللہ کی طرف سے مامور ہے کیونکہ ان کے ساتھ نبی تائید ہے۔

كذا في رد المحتار:

فَالْحَاصِلُ أَنَّ الْأَمْرَ الْخَارِقَ لِلْعَادَةِ بِالنَّسْبَةِ إِلَى النَّبِيِّ مُعْجِزَةٌ، سِوَاءَ ظَهَرَ مِنْ قِبَلِهِ، أَوْ مِنْ قِبَلِ آخَادِ أُمَّتِهِ. (۴)

كذا في شرح العقائد النسفية:

والمعجزة أمر خارق للعادة قصد به إظهار صدق من ادعى أنه رسول الله تعالى. (۵)

(۱) باب الهدى، مطلب في تعضيل مكة على المدينة، ۲/ ۶۲۶، ط: سعيد.

(۲) باب ما جاء في فضل بيان المسجد، ۱/ ۸۲، ط: سعيد.

(۳) فصل في المتفرقات، ۱/ ۴۴۵، ط: ياسين القرآن.

(۴) كتاب الطلاق، باب العدة، فصل في ثبوت السب، مطلب في ثبوت كرامات الأولياء والاستخدامات، ۳/ ۵۵۱، ط: سعيد.

(۵) ص ۱۷، النوع الثاني خير الرسول المؤيد بالمعجزة، ط: المصباح.

معجزات کا ثبوت قرآن کریم سے

(۱) حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے آگ کا ٹھنڈا ہونا اور جو دیکھ آگ کی تاثیر میں گرمانش اور جلانا ہے:

قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ. (۱)

(۲) حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ عصا اور ید بیضا:

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتِنَا فَتَوَلَّىٰ وَأَوَّلَآءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَيْنَا لَوْلَا جَعَلْنَا فِي قَلْبِكَ الْحَزْنَ أَفَرَأَيْتَ إِذْ يَخْرُجُ مِنْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُورَةٍ آيَةٍ أُخْرَىٰ. (۲)

وَاضْمُمُ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُورَةٍ آيَةٍ أُخْرَىٰ. (۳)

(۳) حضرت داؤد علیہ السلام کا معجزہ کہ پہاڑوں اور اڑتے جانوروں کا آپ کے ساتھ تسبیح پڑھنے پر مسخر ہونا اور لوہے کا آپ کے

واسطے نرم ہونا:

يُجِبَالُ أَوْ يَمِيعًا وَالطَّيْرُ وَالنَّارُ الْحَدِيدَ. (۴)

(۴) حضرت سلیمان علیہ السلام کا معجزہ کہ ہوا اور جنات کا تابع ہونا اور تانبے کا ان کے واسطے پگھلنا:

وَلَسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غَدُوًّا هَامًا شَهْرًا وَرَوَّاحَهَا شَهْرًا وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ

رَبِّهِ. (۵)

(۵) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات کہ گارے سے پرندے کی صورت بنا کر اس میں پھونک مارنا، مادر زاد اندھے اور رص کے بیمار پر ہاتھ

پھیرنے سے ان کا تندرست ہو جانا:

وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِ فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِ وَإِذْ

تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ. (۶)

(۶) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک کا سفر رات کے مختصر سے حصے میں طے کرنا:

(۱) الأسياء: ۶۹.

(۲) القصص: ۳۱.

(۳) طه: ۲۲.

(۴) ساء: ۱۰.

(۵) ساء: ۱۲.

(۶) المائدة: ۱۱۰.

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى. (۱)

اسی طرح انگلی کے اشارے سے چاند کا دو ٹکڑے ہو جانا:

اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ. (۲)

معجزات کا ثبوت احادیث مبارکہ سے

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تہائی میں غسل فرمانا اور پتھر کا آپ کے کپڑے کو لے کر بھاننا:

کما فی صحیح البخاری:

فَقَرَّ الْحَجْرُ بِثَوْبِهِ، فَخَرَجَ مُوسَى فِي إِثْرِهِ، يَقُولُ: ثَوْبِي يَا حَجْرُ، حَتَّى نَظَرْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَى مُوسَى، فَقَالُوا: وَاللَّهِ مَا بِمُوسَى مِنْ بَأْسٍ، وَأَخَذَ ثَوْبَهُ، فَطَفِقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: وَاللَّهِ إِنَّهُ لَنَدَبٌ بِالْحَجَرِ، سِتَّةٌ أَوْ سَبْعَةٌ، ضَرْبًا بِالْحَجَرِ. (۳)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اسراء اور معراج کے سفر سے واپس تشریف لائے اور اس کی اطلاع ہر خاص و عام کو ہوئی تو مشرکین نے امتحاناً آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیت المقدس کی چند علامتیں دریافت کیں، آپ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے معلوم نہ تھا اور نہ میں ان کو گننے کے لئے گیا تھا، تو اللہ تعالیٰ نے بطور معجزے کے تمام پردے درمیان سے ہٹا دیئے اور آپ ان کے مطلوبہ سوالات کے جوابات دینے لگے۔

وکذا فی صحیح مسلم:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي الْحَجَرِ وَقُرَيْشٌ تَسْأَلُنِي عَنْ مَسْرَائِي، فَسَأَلْتُنِي عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ لَمْ أَثْبِتْهَا، فَكُرِّتُ كُرْبَةً مَا كُرِّتُ مِثْلَهُ قَطُّ»، قَالَ: " فَرَفَعَهُ اللَّهُ لِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ، مَا يَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْبَأْتُهُمْ بِهِ. (۴)

وکذا فی صحیح البخاری:

لَمَّا كَذَّبْتَنِي قُرَيْشٌ، قُمْتُ فِي الْحَجَرِ، فَجَلَا اللَّهُ لِي بَيْتَ الْمُقَدَّسِ، فَطَفِقْتُ أُخْبِرُهُمْ عَنْ آيَاتِهِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ. (۵)

(۱) بنی اسرائیل: ۱.

(۲) القمر: ۱.

(۳) کتاب الغسل، باب من اغتسل عریانا وحده فی الخلوۃ...، ۱/ ۴۲، ط: قدیمی..

(۴) کتاب تفسیر القرآن، باب ذکر المسیح ابن مریم، ۱/ ۱۵۶، رقم الحدیث: ۱۷۲، ط: دار احیاء التراث العربی.

(۵) کتاب الإیمان، باب قوله أسرى بعبده ليلًا من المسجد الحرام، ۶/ ۸۳، رقم الحدیث: ۴۷۱۰، ط: دار طوق النجاة.

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک خشک تینہ کے ساتھ ٹیک لگا کر خطبہ ارشاد فرمایا کرتے تھے پھر آپ کے لئے منبر بنایا گیا تو وہ تینہ آپ کی جدائی کی وجہ سے رونے اور ببلانے لگا۔

کہا فی جامع الترمذی:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ إِلَى لُزُقٍ جِدْعٍ وَاتَّخَذُوا لَهُ مِنْبَرًا، فَخَطَبَ عَلَيْهِ فَحَزَّ الْجِدْعُ حَيْنَ النَّاقَةِ، فَتَزَلَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَسَّهُ فَسَكَتَ. (۱)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کو خیبر میں یہودی عورت نے بکری کے بازو میں زہر ڈال کر دیا تھا، آپ کو بذریعہ وحی پتہ چلنے کے بعد جب اس یہودی عورت نے آپ سے پوچھا کہ آپ کو کس نے بتایا تو آپ نے فرمایا کہ یہ جو میرے ہاتھ میں بکری کا بازو ہے اس نے بتایا۔

کہا فی سنن أبي داود:

قالت من أخبرك قال أخبرتني هذه في يدي للذراع. (۲)

کرامت کی تعریف

ایسا معاملہ جو عادت کے برخلاف کسی غیر نبی متبع سنت شخص (ولی) سے صادر ہو تو اس کو کرامت کہتے ہیں۔

کہا فی رد المحتار:

وبالنسبة إلى الولي كرامة لخلوة عن دعوى النبوة. (۳)

وكذا في شرح العقائد النسفية:

وكرامته ظهور أمر خارق للعادة من قبله غير مقارن لدعوى النبوة. (۴)

کرامات کا ثبوت قرآن مجید سے

حضرت مریم علیہا الصلوٰۃ والسلام کے حمل کا واقعہ اور خشک تینہ سے تر کھجور کا حاصل ہونا اور بے موسم پھلوں کا ملنا:

^(۱) أبواب المناقب، ۵ / ۵۹۴، ط: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي.

^(۲) باب في من سقى رجلا سما... ۱۷۳ / ۴، رقم الحديث: ۴۵۱۰، ط: العصرية / صحيح مسلم: ۱۶۰۹ / ۳، رقم

الحديث: ۲۰۳۸، باب حوار ابتاعه غيره... ط: دار إحياء التراث العربي.

^(۳) كتاب الطلاق، باب العادة، فصل في ثبوت النسب، مطلب في ثبوت كرامات الأولياء والاستخدامات،

۵۵۱۳، ط: سعيد.

^(۴) ص ۱۴۵، محت كرامات الأولياء حق، ط: المصاحح.

کما فی القرآن:

فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَدَّتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي بَسْتُ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنَسِيًّا فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا وَهُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا. (۱)

وفیه ایضاً:

كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. (۲)

اصحاب کہف کا واقعہ کہ وہ غار میں ۳۰۹ سال سونے کے بعد ایسے اٹھے جیسے رات کا سویا صبح اٹھتا ہو:

وفیه ایضاً:

وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا. (۳)

آصف بن برخیا کا واقعہ کہ جس نے تخت بلقیس کو پلک جھپکتے حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے حاضر کیا:

وفیه ایضاً:

قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رآه مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ

فَضْلِ رَبِّي. (۴)

یہ تینوں واقعات (طبقات الشافعیۃ الکبریٰ: ۱/ ۵۲۲، ۵۲۳، ط: دار الکتب العلمیۃ) میں بھی ہیں۔

معجزہ اور کرامت میں فرق

وہ معاملہ جو خلاف عادت نبی سے صادر ہو وہ معجزہ ہے، اور اگر وہ عادت کے برخلاف ولی سے صادر ہو تو کرامت کہلاتا ہے، معجزہ نبوت کے دعویٰ کے ساتھ ہوتا ہے اور کرامت نبوت کے دعویٰ کے ساتھ ملی ہوئی نہیں ہوتی۔ معجزے کو مشہور کرنا واجب ہے اور کرامت کو پوشیدہ رکھنا چاہئے، معجزہ تمام خارق عادت چیزوں کے ساتھ ہو سکتا ہے، کرامت بعض خارق عادت چیزوں کے ساتھ ہو سکتی ہے۔

(۱) مريم: ۲۲-۲۵.

(۲) آل عمران: ۳۸.

(۳) الکہف: ۲۵.

(۴) النمل: ۴۰.

کما فی طبقات الشافعیة الكبرى:

لأن المعجزة مقرونة بدَعْوَى النُّبُوَّةِ وَلَا كَذَلِكَ الْكِرَامَةِ بَلِ الْكِرَامَةُ مَقْرُونَةٌ بِالانْقِيَادِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَصَدِيقِهِ وَالسَّيْرَ عَلَى طَرِيقِهِ... وَأَيْضًا فَاَلْمَعْجِزَةُ يَجِبُ عَلَى صَاحِبِهَا الْإِشْهَارُ بِخِلَافِ الْكِرَامَةِ فَإِنَّ مَبْنَاهَا عَلَى الْإِخْفَاءِ وَلَا تَظْهَرُ إِلَّا عَلَى النَّدْرَةِ وَالْخُصُوصِ لَا عَلَى الْكَثْرَةِ وَالْعُمُومِ وَأَيْضًا فَاَلْمَعْجِزَةُ تَجُوزُ أَنْ تَقَعَ بِجَمِيعِ خَوَارِقِ الْعَادَاتِ وَالْكَرَامَاتِ تَخْتَصُّ بِبَعْضِهَا. (۱)

وكذا في التفسير الكبير:

إِذَا ظَهَرَ فِعْلٌ خَارِقٌ لِلْعَادَةِ عَلَى الْإِنْسَانِ فَذَلِكَ إِمَّا أَنْ يَكُونَ مَقْرُونًا بِالْدَّعْوَى أَوْ لَا مَعَ الدَّعْوَى وَالْقِسْمُ الْأَوَّلُ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ مَعَ الدَّعْوَى فَتِلْكَ الدَّعْوَى إِمَّا أَنْ تَكُونَ دَعْوَى الْإِلَهِيَّةِ أَوْ دَعْوَى النُّبُوَّةِ أَوْ دَعْوَى الْوِلَايَةِ أَوْ دَعْوَى السَّخْرِ وَطَاعَةِ الشَّيَاطِينِ، فَهَذِهِ أَرْبَعَةُ أَقْسَامٍ... الْقِسْمُ الْأَوَّلُ... وَالْقِسْمُ الثَّانِي: وَهُوَ ادِّعَاءُ النُّبُوَّةِ فَهَذَا الْقِسْمُ عَلَى قِسْمَيْنِ لِأَنَّهُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْمُدَّعِي صَادِقًا أَوْ كَاذِبًا فَإِنْ كَانَ صَادِقًا وَجَبَ ظُهُورُ الْخَوَارِقِ عَلَى يَدِهِ وَهَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ بَيْنَ كُلِّ مَنْ أَقَرَّ بِصِحَّةِ نُبُوَّةِ الْأَنْبِيَاءِ... وَأَمَّا الْقِسْمُ الثَّانِي: وَهُوَ أَنْ تَظْهَرَ خَوَارِقُ الْعَادَاتِ عَلَى يَدِ إِنْسَانٍ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ مِنَ الدَّعَاوَى، فَذَلِكَ الْإِنْسَانُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ صَالِحًا مَرْضِيًّا عِنْدَ اللَّهِ، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ خَبِيثًا مُذْنِبًا. وَالْأَوَّلُ هُوَ الْقَوْلُ بِكَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ، وَقَدْ اتَّفَقَ أَصْحَابُنَا عَلَى جَوَازِهِ. (۲)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی کرامات

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا قصہ ہے کہ اپنی وفات کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ "ہما أخواک واختاک" میرا وارث ایک تیرے دو بھائی اور دو بہنیں ہیں، حالانکہ اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک بہن تھی اور ان کی والدہ حاملہ تھیں۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد لڑکی پیدا ہوئی۔

کما فی طبقات الشافعیة:

مَا صَحَّ مِنْ حَدِيثِ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ نَحَلَهَا جَادَ عَشْرِينَ وَسُقًا فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ قَالَ وَاللَّهِ يَا بِنِيَّةَ مَا مِنْ النَّاسِ أَحَدٍ أَحَبُّ إِلَيَّ غِنَى بَعْدِي مِنْكَ وَلَا

(۱) ۵۰۷/۱، شبهة للقدريّة في منع الكرامات، وذكر فسادها، ط: دار الكتب العلمية.

(۲) ۴۳۱/۷، سورة الكهف، ط: علوم اسلامية.

أَعَزَّ عَلَيَّ فَقَرَا بَعْدِي مِنْكَ وَإِنِّي كُنْتُ نَحَلْتُكَ جَادَ عَشْرِينَ وَسُقَا فَلَوْ كُنْتُ جَدَدْتَهُ وَخَزَنْتَهُ كَانَ لَكَ وَإِنَّمَا هُوَ الْيَوْمَ مَالٌ وَارِثٌ وَإِنَّمَا هُمَا أَخَوَاكَ وَأُخْتَاكَ فَاقْتَسَمُوهُ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ، قَالَتْ عَائِشَةُ يَا أَبَتَ وَاللَّهِ لَوْ كُنَّ كَذَا وَكَذَا لَتَرَكْتَهُ إِنَّمَا هِيَ أَسْمَاءُ فَمَنْ الْأُخْرَى فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ ذُو بَطْنٍ بِنْتُ أَرْهَابِ جَارِيَةٍ فَكَانَ ذَلِكَ. (۱)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نہاوند کی طرف ایک لشکر روانہ فرمایا، ساریہ نامی ایک شخص کو شکر کا سردار مقرر فرمایا، نہاوند مدینہ سے ایک مہینے کے فاصلے پر تھا، ایک روز کفار کا لشکر پہاڑ کے پیچھے سے مسلمانوں کی گھات میں بیٹھ گیا، لڑائی شروع ہوئی، اللہ تعالیٰ نے یہ حال مدینہ منورہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر منکشف فرمایا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس وقت منبر پر خطبہ دے رہے تھے، یکایک آواز بلند فرمایا "یا ساریہ الجبل" کہ اے ساریہ! پہاڑ کے پیچھے دیکھ دشمن تمہاری تاک میں بیٹھا ہے۔

کما فی طبقات الشافعیۃ الکبریٰ:

كَانَ عَمْرٌ قَدْ أَمَرَ سَارِيَةَ عَلَى جَيْشٍ مِنْ جِيُوشِ الْمُسْلِمِينَ وَجَهَّزَهُ إِلَى بِلَادِ فَارَسٍ فَاسْتَدَّ عَلَى عَسْكَرِهِ الْحَالَ عَلَى بَابِ نِهَادٍ وَهُوَ يَحَاصِرُهَا وَكَثُرَتْ جُمُوعُ الْأَعْدَاءِ وَكَادَ الْمُسْلِمُونَ يَنْهَضُونَ وَعَمْرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْمَدِينَةِ فَصَعَدَ الْمِنْبَرَ وَخَطَبَ ثُمَّ اسْتَعَاثَ فِي أَثْنَاءِ خُطْبَتِهِ بِأَعْلَى صَوْتِهِ يَا سَارِيَةَ الْجَبَلُ يَا سَارِيَةَ الْجَبَلُ مِنْ اسْتِرْعَى الذُّبِّ الْغَنَمِ فَقَدْ ظَلَمَ فَأَسْمِعِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ سَارِيَةَ وَجِيُوشَهُ أَجْمَعِينَ وَهُمْ عَلَى بَابِ نِهَادٍ صَوْتِ عَمْرٍ فُلَجَاوَا إِلَى الْجَبَلِ وَقَالُوا هَذَا صَوْتُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَجَاوَا وَانْتَصَرُوا. (۲)

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص داخل ہوا جس کی نگاہ باہر ایک عورت پر پڑی تھی، تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آدمی کی آنکھوں میں زنا کا اثر ہے، آدمی نے پوچھا کہ کیا حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی وحی آتی ہے؟ تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ یہ فراست ہے۔

کما فی طبقات الشافعیۃ الکبریٰ:

دَخَلَ إِلَيْهِ رَجُلٌ كَانَ قَدْ لَقِيَ امْرَأَةً فِي الطَّرِيقِ فَتَأَمَّلَهَا فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَدْخُلُ أَحَدَكُمْ فِي عَيْنَيْهِ أَثَرُ الزَّيْنَاءِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَوْحَى بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا وَلَكِنَّهَا فِرَاسَةٌ. (۳)

ان کے علاوہ بھی بے شمار صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے کرامات ثابت ہیں۔

(۱) ۵۱۱ / ۱، شبہة ثالثة لهم، ط: دار الكتب العلمية.

(۲) ۵۱۲ / ۱، قصة سارية بن زبيم الخلجي، ط: دار الكتب العلمية.

(۳) ۵۱۵ / ۱، منها على يد عثمان ذي النورين رضي الله عنه، ط: دار الكتب العلمية.

باب الکفریات

کسی مسلمان کو کافر یا منافق کہنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص کسی مسلمان کو کافر یا منافق کہے تو کیا وہ شخص دائرہ اسلام سے خارج ہو جائے گا اور اس کے لئے کافر یا منافق یا مرتد کا فتویٰ لگانا کیسا ہے؟

جواب: کسی کلمہ گو مسلمان کو کافر کہنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے لہذا کسی مسلمان کو کافر کہنے والا سخت گناہ گار ہوگا اس پر لازم ہے کہ اس عمل پر توبہ واستغفار کرے لیکن کہنے والے پر احتیاطاً کفر کا فتویٰ نہیں لگایا جائے گا، البتہ اگر کوئی شخص کسی مسلمان کو صحیح عقیدہ ہونے کی وجہ سے کافر کہے تو ایسا شخص کافر ہو جائے گا۔
کما فی صحیح مسلم:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّمَا امْرِئٍ قَالَ لِأَخِيهِ: يَا كَافِرُ، فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا، إِنْ كَانَ كَمَا قَالَ، وَإِلَّا رَجَعَتْ عَلَيْهِ. (۱)

و کذا فی فتح الباری:

قَوْلُهُ فَهُوَ كَمَا قَالَ يَعْنِي فَهُوَ كَاذِبٌ لَا كَافِرٌ إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا تَعَمَّدَ الْكُذِبَ الَّذِي حَلَفَ عَلَيْهِ وَالتَّرَمَّ الْمِلَّةَ الَّتِي حَلَفَ بِهَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَهُوَ كَمَا قَالَ مِنَ التَّرَامِ تِلْكَ الْمِلَّةِ إِنْ صَحَّ قَصْدُهُ بِكَذِبِهِ إِلَى التَّرَامِهَا فِي تِلْكَ الْحَالَةِ لَا فِي وَقْتِ تَانِ إِذَا كَانَ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْحَدِيثِ لِلْمُحْلُوفِ لَهُ قُلْتُ وَحَاصِلُهُ أَنَّهُ لَا يَصِيرُ بِذَلِكَ كَافِرًا وَإِنَّمَا يَكُونُ كَالْكَافِرِ فِي حَالِ حَلْفِهِ بِذَلِكَ خَاصَّةً وَسَيَأْتِي أَنْ غَيْرَهُ حَمَلَ الْحَدِيثَ عَلَى الزُّجْرِ وَالتَّغْلِيظِ وَأَنَّ ظَاهِرَهُ غَيْرُ مُرَادٍ. (۲)

و کذا فی فتح الملهم:

قَالَ النَّوَوِيُّ اخْتَلَفَ فِي تَأْوِيلِ هَذَا الرَّجُوعِ فَقِيلَ رَجَعَ عَلَيْهِ الْكُفْرُ إِنْ كَانَ مُسْتَحِيلًا... وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ الْحَدِيثَ سَبَقَ لِزُجْرِ الْمُسْلِمِ عَنْ أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ وَذَلِكَ قَبْلَ وُجُودِ فِرْقَةِ الْخَوَارِجِ وَغَيْرِهِمْ... وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْمُقُولَ لَهُ إِنْ كَانَ كَافِرًا كُفْرًا شَرْعِيًّا فَقَدْ صَدَقَ الْقَائِلُ وَذَهَبَ بِهَا الْمُقُولُ لَهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَجَعَتْ لِلْقَائِلِ مَعْرَةٌ ذَلِكَ الْقَوْلِ وَإِثْمُهُ كَذَا اقْتَصَرَ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ فِي (رَجَعَ) وَهُوَ مِنْ أَعْدَلِ الْأَجْوِبَةِ. (۳)

(۱) کتاب الایمان، باب بیان حال ایمان من قال لأخيه المسلم، ۱/ ۵۷، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الأدب، باب من أکفر أحاه بعد تأویل، ۱۰/ ۶۳۱-۶۳۲، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الایمان، باب بیان حال ایمان من قال لأخيه المسلم کافر، ۲/ ۱۸-۱۹، ط: دار القلم.

کسی مسلمان کو قتل کرنے میں ثواب کی امید رکھنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ زید نے عمر سے کسی ذاتی جھگڑے کی بناء پر یہ کہہ دیا کہ "میں قسم کھا کر کہہ سکتا ہوں تمہیں قتل کرنے میں ثواب ہے" تو عمر نے کہا "پھر تو قسم کھاؤ" تو زید نے اس کلمہ کو قسم کھا کر یوں کہا: خدا کی قسم (یا) اللہ کی قسم (یا) واللہ تمہیں قتل کرنے میں ثواب ہے۔ زید کی اس بات پر عمر نے زید کے ساتھ بات چیت اور معاملہ ختم کر دیا۔ آیا زید کا اس طرح کہنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اس کا کیا حکم ہے؟ عمر کا بات چیت اور معاملہ ختم کرنا شرعاً کیسا ہے؟ برائے مہربانی شرعی اعتبار سے رہنمائی فرمادیں۔

جواب: صورت مسئلہ میں اگر زید واقعتاً اس قتل کو حلال بلکہ باعث ثواب سمجھتا ہے تو ایسا سمجھنا کفر ہے، اور اگر اعتقاداً ایسا نہیں تھا بلکہ محض غصے سے مغلوب ہو کر یہ کہا ہے تو پھر جھوٹی قسم کھانے کی بناء پر گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوا ہے، اس صورت میں زید پر توبہ و استغفار کرنا اور آئندہ ایسے مذموم عمل سے اجتناب کرنا لازم ہے، عمر کا زید سے بات چیت و معاملہ ختم کرنا اگر اصلاح کی نیت سے ہو تو اس کی گنجائش ہے، اور جیسے ہی زید اپنی اس بات پر ندامت کا اظہار کرے اور آئندہ ایسی غلطی نہ کرنے کا وعدہ کرے تو بائیکاٹ ختم کر دے۔
کہا قال اللہ تعالیٰ:

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ. (الأنعام: ۱۵۱)

وقال الله تعالى:

أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا. (المائدة: ۳۲)

وقال الله تعالى:

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا. (النساء: ۹۳)

کذا فی صحیح البخاری:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الكبائر: الإشرāk بالله، وِعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ، وَقَتْلُ النَّفْسِ، وَالْيَمِينِ

الغَمُوسُ. (۱)

وکذا فی شرح العقائد النسفیة:

والعفو عن الكبيرة إذا لم تكن عن استحلال والاستحلال كفر. (۲)

(۱) کتاب الایمان والذکور، باب الیمن الغموس، ۲/۹۸۷، ط: قدیمی.

(۲) ص ۱۱۵، ط: المصاح.

وکذا في رد المحتار:

لكن في شرح العقائد النسفية: استحلال المعصية كُفْرًا إذا ثبت كَوْنُهَا مَعْصِيَةً بِدَلِيلٍ قَطْعِيٍّ، وَعَلَى هَذَا تَفَرَّعَ مَا ذَكَرَ فِي الْفَتَاوَى مِنْ أَنَّهُ إِذَا اعْتَمَدَ الْحَرَامَ حَلَالًا، فَإِنْ كَانَ حُرْمَتُهُ لِعَيْنِهِ وَقَدْ ثَبَتَ بِدَلِيلٍ قَطْعِيٍّ يَكْفُرُ وَإِلَّا فَلَا. (۱)

وميه أيضاً:

إذ لا كَفَارَةٌ فِي الْغَمُوسِ يَرْتَفِعُ بِهَا الْإِثْمُ فَتَعَيَّنَتِ التَّوْبَةُ لِلتَّخْلُصِ مِنْهُ. (۲)

وکذا في الفتاوى البرازية:

وجحود الكفر توبة ومن اعتقد الحلال حراماً أو على العكس يكفر. (۳)

کسی صحابی کی صحابیت کے انکار کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جو شخص کسی ایک صحابی کو نہ مانے مثلاً مسلمان نہ مانے یا ان کی صحابیت کا انکار کرے باقی تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور انبیاء کرام علیہم السلام کو مانتا ہو تو اسے شخص کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: واضح رہے کہ اگر کوئی شخص سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحابیت کا انکار کرتا ہے تو ایسا شخص کافر ہے کیونکہ آپ رضی اللہ عنہ کی صحابیت نص قطعی سے ثابت ہے لیکن اگر آپ رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی اور صحابی کی صحابیت کا انکار کرتا ہے تو ایسا شخص اگرچہ کافر تو نہیں ہوگا تاہم وہ اہل سنت والجماعت میں سے خارج ہوگا بلکہ ایسا شخص گمراہ اور فاسق ہے اور قوی اندیشہ ہے کہ وہ کفر میں بھی مبتلا ہو۔

اسی طرح اگر کوئی شخص کسی ایسے صحابی کو کافر کہتا ہے جن کی صحابیت تو اتر سے ثابت ہو تو وہ بھی کافر ہو جائے گا کیونکہ جب کسی عام مسلمان کو کافر کہنے والے کے خود کافر ہونے کا اندیشہ ہے تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جن کی فضیلت قرآن کریم میں آئی ہے ان کو کافر کہنے والا خود کفر سے محفوظ نہیں رہ سکتا لہذا ایسے شخص پر لازم ہے کہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی صداقت و عدالت اور کامل ہدایت یافتہ ہونے کا اعتقاد رکھے اور اہل سنت والجماعت کے اس مضبوط عقیدے پر کار بند رہے کہ سارے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم

(۱) کتاب البرکاء، باب رِکَاةِ الْعَمِّ، مصب استحلال المعصية القصبة کفر، ۲/ ۲۹۲، ط: سعید.

(۲) کتاب الایمان، مطلب فی معنی الایمان، ۳/ ۷۰۶، ط: سعید.

(۳) کتاب ألقاط نکون إسلاماً أو کفراً، وخطاً، الفصل الثانی فما یکون کفراً من المسلم وما لا نکون، ۲/ ۴۴۲، ط: فلتی.

انبیاء علیہم السلام کے بعد سب سے کامل مسلمان ہیں۔

کما فی الصحيح البخاری:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِأَخِيهِ يَا كَافِرُ، فَقَدْ بَاءَ بِهِ أَحَدُهُمَا. (١)

وكذا في صحيح مسلم:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّمَا امْرِئٍ قَالَ لِأَخِيهِ: يَا كَافِرُ، فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا، إِنْ كَانَ كَمَا قَالَ، وَإِلَّا رَجَعَتْ عَلَيْهِ. (٢)

وكذا في رسائل ابن عابدين:

ولو قال عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم لم يكونوا أصحابا لا يكفر ويستحق اللعنة ولو قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لم يكن من الصحابة يكفر لأن الله تعالى سماه صاحبه لقوله: إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ. (٣)

وكذا في الشامية:

لَا شَكَّ فِي تَكْفِيرِ مَنْ قَذَفَ السَّيِّدَةَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَوْ أَنْكَرَ صُحْبَةَ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. (٤)

وكذا في رسائل ابن عابدين:

وأما قذف عائشة كفر بالإجماع وكذا إنكار صحبة الصديق لمخالفة نص الكتاب... أو اعتقد كفر الصحابة فإنه كافر بالإجماع. (٥)

وكذا في الهندية:

وَيَجِبُ إِكْفَارُهُمْ بِإِكْفَارِ عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ وَطَلْحَةَ وَزُبَيْرٍ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ. (٦)

(١) كتاب الأدب، باب من أكفر أحاه بغير تأويل، ٢ / ٩٠١، ط: فديمي.

(٢) كتاب الإيمان، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه كافر، ١ / ٥٧، ط: فديمي.

(٣) رسالة تنبيه الولاة والحكام إلخ، باب الثاني، ١ / ٣٥٩، ط: عثمانية.

(٤) كتاب الجهاد، باب المرتد، ٤ / ٢٣٧، ط: سعيد.

(٥) رسالة تنبيه الولاة والحكام على إحكام شاتم خير الأدم أو أحد أصحابه الكرام عليه وعليهم الصلاة والسلام، ١ / ٣٦٧، ط: عثمانية.

(٦) كتاب السير، الباب التاسع في أحكام المرتدين، ٢ / ٢٦٤، ط: رشيدية.

جھگڑے کے دوران ایک شخص کا دوسرے کو کافر کہنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ دو شخصوں کا آپس میں کسی بات پر جھگڑا ہوا، اس دوران ان میں سے ایک شخص نے دوسرے کو کہا کہ تم کافر ہو، اس کے بعد بعض لوگوں سے میں نے سنا کہ کسی کلمہ گو مسلمان کو کافر کہنے سے انسان خود کافر ہو جاتا ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ دوسرے شخص کو کافر کہنے سے انسان خود کافر ہو جاتا ہے یا نہیں؟

جواب: مسلمان کو کافر کہنا انتہائی سنگین جرم اور سخت گناہ ہے کسی مسلمان کو اس طرح کہنے سے اگرچہ عام طور پر کفر کا حکم نہیں لگایا جاسکتا، مگر ایسا شخص فاسق ہے اس لئے اس پر لازم ہوگا کہ وہ صدق دل سے توبہ و استغفار کرے اور آئندہ کے لئے ایسی بے احتیاطی کی باتوں سے مکمل اجتناب کرے۔

کہا فی جامع الترمذی:

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم: أَيُّمَا رَجُلٍ قَالَ لِأَخِيهِ: كَافِرٌ، فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدَهُمَا. هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. (۱)

وفي حاشيته:

بأن غاية ما فيه أنه كذب ومعصية والكذب ليس بكفر والمؤمن لا يكفر بالمعاصي وتوجيهه أنه لما قال للمسلم كافر فقد كفر بجعل الإسلام كفراً واعتقاد بطلان دين إسلام فقد يوجه بأنه محمول على المستحل لذلك واستحلال المعصية كفر... أو لأنه فعل مثل فعل الكافر لأنه لا يكفر المسلم إلا كافر يعتقد بطلان دين الإسلام... كذا في اللمعات والطبي. (۲)

قبر کو سجدہ کرنا جائز ہے یا نہیں

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ قبر کو سجدہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: قبر کو سجدہ کرنا کسی حالت میں بھی جائز نہیں ہے، اگر عبادت کی غرض سے کیا جائے تو کفر ہے اور تعظیم و احترام کی غرض سے کیا جائے تو گمراہی اور گناہ کبیرہ ہے۔

کہا فی صحیح مسلم:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ. (۳)

(۱) أبواب الإيمان، باب ما جاء في من رمى أحاه بكفر، ۲ / ۹۲، ط: سعيد.

(۲) أبواب الإيمان، باب ما جاء في من رمى أحاه بكفر، ۲ / ۹۲، ط: سعيد.

(۳) كتاب المساجد، باب: النهي عن بناء المساجد على القصور، ۱ / ۲۰۱، ط: قديمي.

وَذَا فِي تَنْوِيرِ الْأَبْصَارِ مَعَ الدَّرِ الْمُخْتَارِ:

(وَكَذَا) مَا يَفْعَلُونَهُ مِنْ (تَقْبِيلِ الْأَرْضِ بَيْنَ يَدَيْ الْعُلَمَاءِ) وَالْعُظْمَاءِ فَحَرَامٌ وَالْفَاعِلُ وَالرَّاضِي بِهِ آثِمَانٍ لِأَنَّهُ يُشْبِهُ عِبَادَةَ الْوَتَنِ وَهَلْ يَكْفُرَانِ: عَلَى وَجْهِ الْعِبَادَةِ وَالتَّعْظِيمِ كُفْرٌ وَإِنْ عَلَى وَجْهِ التَّحِيَّةِ لَا وَصَارَ آثِمًا مُرْتَكِبًا لِلْكَبِيرَةِ. (۱)

وَذَا فِي شَرْحِ الْفَقْهِ الْأَكْبَرِ:

ومن سجد للسلطان بنية العبادة أو لم تحضره فقد كفر. وفي الخلاصة ومن سجد لهم إن أراد به التعظيم كتعظيم الله سبحانه كفر، وإن أراد به التحية اختار بعض العلماء أنه لا يكفر. (۲)

سنت کو معمولی سمجھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے پر کھانے، پینے، چلنے اور لباس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وضع قطع اختیار کرنے کو معمولی سمجھتا ہو تو کیا ایسا شخص مسلمان ہو سکتا ہے؟ نیز اگر ان سنتوں کو سستی اور غفلت کی وجہ سے ترک کرتا ہو تو کیا حکم ہے؟

جواب: واضح رہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی ادنیٰ سے ادنیٰ سنت کو حقارت کی وجہ سے معمولی سمجھنا اور اس کا مذاق اڑانا کفر ہے۔

لہذا صورت مسؤلہ میں اگر واقعی یہ شخص حقارت کے طور پر سنتوں کو معمولی سمجھ کر ترک کرتا ہو تو اس عمل کی وجہ سے دائرہ اسلام سے خارج ہے، البتہ اگر سستی اور غفلت کی وجہ سے ترک کرتا ہو، تو پھر کافر تو نہیں ہوگا لیکن ایسا کرنا مسلمان کی شان نہیں ہے۔

کما فی الشامیة:

كَفَرَ الْحَنَفِيُّ بِالْفَاطِ كَثِيرَةً، وَأَفْعَالٍ تَصُدَّرُ مِنَ الْمُتَهَكِّينَ لِذَلَالَتِهَا عَلَى الْإِسْتِخْفَافِ بِالذِّينِ كَالصَّلَاةِ بِلَا وَضُوءٍ عَمْدًا بَلْ بِالْمُؤَاطَبَةِ عَلَى تَرْكِ سُنَّةِ اسْتِخْفَافًا بِهَا بِسَبَبِ أَنَّهُ فَعَلَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زِيَادَةً أَوْ اسْتِغْبَاحُهَا كَمَنْ اسْتَقْبَحَ مِنْ آخَرَ جَعَلَ بَعْضُ الْعِمَامَةِ تَحْتَ حَلْقِهِ أَوْ إِخْفَاءَ شَارِبِهِ. (۳)

(۱) کتاب الحظر والإباحة، ناب: الاستبراء، ۶/۳۸۳، ط: سعید.

(۲) فصل فی الکفر صریحا وکنایة، ص ۱۹۳، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الجهاد، باب المرتد: ۴/۲۲۲، سعید.

وكذا في الهندية:

رجل قال لغيره: كلما كان يأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلحس أصابعه الثلاث، فقال ذلك الرجل: ابن لي إربي است فهذا كفر، إذا قال: چه نعر زخمی است دهبقان را که طعام خورند دوست نشوید، قال إن كان تهاونا بالسنة يكفر. (١)

وكذا في البحر الرائق:

وَفِي الْمَسَائِرَةِ وَلَا عَيْبَارِ التَّعْظِيمِ الْمُنَافِي لِلاِسْتِخْفَافِ كَفَرَ اِحْتِفَافًا بِالْفَاعِلِ كَثِيرَةً وَأَفْعَالٍ تَصَدَّرُ مِنَ الْمُتَهْتِكِينَ لِذِلَالَتِهَا عَلَى الْإِسْتِخْفَافِ بِالذِّبِ كَالصَّلَاةِ بِلَا وَضُوءٍ عَمْدًا بَلْ بِالْمُرَاطَبَةِ عَلَى تَرْكِ سُنَّةٍ اسْتِخْفَافًا بِهَا بِسَبَبِ أَنَّهُ إِنَّمَا فَعَلَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (٢)

وكذا في مجمع الأنهر:

وَلَوْ قِيلَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ كَذَا مَثَلًا الْقَرَعُ فَقَالَ رَجُلٌ أَنَا لَا أَحِبُّهُ كَفَرَ وَقِيلَ إِنَّ كَانَ عَلَى وَجْهِ الْإِهَانَةِ وَإِلَّا لَا. (٣)

وكذا في فتاوى قاضيخان: (٤)

وكذا في البزازية: (٥)

وكذا في شرح فقه الأكبر: (٦)

وكذا في أحسن الفتاوى: (٧)

وكذا في فتاوى بينات: (٨)

(١) كتاب السير، باب أحكام المرتد، ٢، ٢٦٥، ط: رشدية.

(٢) كتاب السير، باب أحكام المرتدين، ٥، ٢٠٢، ط: رشديه.

(٣) تم إن الفاظ الكفر أنواع: ٢، ٥٠٦، ط: الحبية.

(٤) باب ما يكون كفرا من المسم ما لا يكون: ٤، ٤٦٨، ط: أترفية.

(٥) كتاب الفاظ تكون إسلاما أو كفرا أو حظا، الثالث في الأسياء، ٢، ٤٤٨، ٤٤٩، ط: قديمي.

(٦) استحلال المعصية أو صغرة كفر: ١٥٢، ط: قديمي.

(٧) كتاب العقائد: ١، ٤٢، ط: سعيد.

(٨) كتاب العقائد: ١، ٣٨٨، ط: حیات.

اسراء اور معراج کے منکر کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ منکر معراج اور اسراء کا کیا حکم ہے؟

جواب: معراج کے سفر کے دو حصے ہیں، سفر کا ایک حصہ مکہ مکرمہ سے لے کر بیت المقدس تک اور سفر کا دوسرا حصہ بیت المقدس سے آسمانوں کی طرف، سفر کا پہلا حصہ جو مکہ مکرمہ سے بیت المقدس تک کا ہے اس کو اسراء کہتے ہیں اس کا منکر کافر ہے، کیونکہ یہ قرآن کریم کی آیت سے صراحتاً ثابت ہے اور سفر کا دوسرا حصہ جو بیت المقدس سے آسمانوں کی طرف ہے اس کا منکر کافر نہیں بلکہ مبتدع اور گنہگار ہے، سفر کے اس دوسرے حصے کو معراج کہتے ہیں۔

کذا فی صحیح مسلم:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أُتِيْتُ بِالْبُرَاقِ، وَهُوَ ذَابَّةٌ أَبْيَضُ طَوِيلٌ فَوْقَ الْجَمَارِ، وَدُونَ الْبَعْلِ، يَصْعُقُ حَافِرُهُ عِنْدَ مُنْتَهَى طَرَفِهِ، قَالَ: فَرَكِبْتُهُ حَتَّى أَتَيْتُ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ، قَالَ: فَارْبَطْتُهُ بِالْحَنْقَةِ الَّتِي يَرِبُطُ بِهَا الْأَنْبِيَاءُ، قَالَ: ثُمَّ دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ، فَصَلَّيْتُ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ خَرَجْتُ فَجَاءَنِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِإِنَاءٍ مِنْ خَمْرٍ، وَإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ، فَاخْتَرْتُ اللَّبَنَ، فَقَالَ جِبْرِيلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اخْتَرْتَ الْفِطْرَةَ، ثُمَّ عُرِجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ... إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ. (۱)

وکذا فی شرح الفقہ الأکبر:

من أنکر المعراج ینظر إن أنکر الإسراء من مکة إلى بیت المقدس فهو کافر ولو أنکر المعراج من بیت المقدس لا یکفر. (۲)

وکذا فی روح المعانی:

الإسراء إلى بیت المقدس قطعی ثبت بالکتاب فمن أنکره فهو کافر والمعراج لیس كذلك فمن أنکره فلیس بکافر بل مبتدع. (۳)

رقص و سرور اور گانے بجانے کو حلال سمجھنے والے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ ایک شخص رقص و سرور اور گانے بجانے کو حلال اور جائز

سمجھتا ہے شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

(۱) کتاب الإيمان، باب: الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السماوات وفرص الصوات، ۱ / ۹۱، ط: قدیمی.

(۲) المعراج حق، ۱۱۱، ط: قدیمی.

(۳) لإسراء: ۱، ۱۵ / ۱۹، ط: دار إحياء التراث العربی.

جواب: ناجگانا شرعاً ناجائز اور حرام ہے صرف گانا سننے یا رقص کرنے سے ایک مسلمان دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوتا البتہ جو شخص کسی حرام قطععی کو حلال سمجھ کر کرے اور اس کو حرام نہ سمجھے تو موجب کفر ہے، لہذا جو شخص رقص و سرور اور گانے بجانے کو اس کی حرمت کا علم ہونے کے باوجود حلال اور جائز سمجھتا ہے تو وہ شخص دائرہ اسلام سے خارج ہوگا۔
کما فی سنن ابن ماحہ:

قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْشْرَبَنَّ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي الخُمْرَ. يُسْمَوْنَ بِهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا، يُعْرَفُ عَلَى رُءُوسِهِمْ بِالْمُعَازِفِ، وَالْمُعْتَبَاتِ، يُخَسِفُ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ، وَيَجْعَلُ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ. (۱)
وکذا فی الدر المختار:

ومن يستحل الرقص قالوا بكفره ولا سيما بالدف يلهو ويزمر (۲)

وکذا فی البحر الرائق:

وَالْأَصْلُ أَنَّ مَنْ اعْتَقَدَ الْحُرَامَ حَلَالًا فَإِنْ كَانَ حَرَامًا لِعَيْرِهِ كَمَا لِ الْعَيْرِ لَا يَكْفُرُ. وَإِنْ كَانَ لِعَيْنِهِ فَإِنْ كَانَ دَلِيلُهُ قَطْعِيًّا كَفَرَ وَإِلَّا فَلَا. (۳)
وکذا فی الہندیة:

مَنْ اعْتَقَدَ الْحُرَامَ حَلَالًا، أَوْ عَلَى الْقَلْبِ يَكْفُرُ.

وکذا فی فتاویٰ بینات: (۴)

وکذا فی البزازیة علی هامش الہندیة:

إن مستحل هذا الرقص كافر ولما علم أن حرمة بالإجماع لزم أن يكفر مستحله. (۵)

وکذا فی الفتاویٰ الحقایق: (۶)

(۱) کتاب الفتن، باب العقوبات، ۱، ۲۹۰، ط: احسن.

(۲) باب مُرْتَد، مَطْبَعٌ فِي مُسْتَحَلِّ الرِّقْصِ، ۴، ۲۵۹، ط: سعید.

(۳) کتاب السرّ باب الأحکام مُرْتَدِ، ۵/۲۰۶، ط: رشیدیہ.

(۴) کذب الخطر والإباحة، ۴/۴۳۴، ط: بینات.

(۵) کتاب الشرود: الفصل عشرون فی الوصیة، ۶، ۳۴۹، ط: رشیدیہ.

(۶) کتاب العقائد والإیمانیات، ۱، ۱۹۴، ط: حقایق.

قسم کی تاکید کے لئے کفریہ کلمات کہنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک آدمی نے کہا کہ اگر میں یہ کام کروں تو میں یہودی ہوں گا مجھے اللہ جہنم میں ڈال دے، اس کے بعد وہ کام کر لیا تو کیا وہ آدمی کافر ہو گیا نہیں؟ اور اس پر کفارہ ہو گیا نہیں؟

جواب: صورت مسنورہ میں اگر مذکورہ الفاظ محض قسم کی تاکید کے لئے کہے ہوں تو پھر قسم توڑنے کی صورت میں اس شخص پر کفارہ لازم آئے گا اور گنہگار ہوگا، کافر نہیں ہوگا، اور اگر قسم کھاتے وقت کافر اور یہودی ہونے کی نیت ہو تو پھر ایسا شخص قسم ٹوٹنے کی صورت میں کافر ہو جائے گا۔

کہا فی الخانیة:

كذا قال هو يهودي ونصراني وقال بعضهم لا يكفر ولا يلزمه الكفارة لأنها غموس وإن حلف بهذه الألفاظ على أمر في المستقبل ثم فعل ذلك قال بعضهم لا يكفر ويلزمه الكفارة والصحيح ما قاله بعض المشائخ أنه ينظر إن كان في اعتقاد الخالف أنه لو حلف بذلك على أمر في الماضي يصير كافرا في الحال فيصير كافرا... وإن لم يكن في اعتقاده ذلك لا يكفر سواء كانت اليمين على أمر في المستقبل. (۱)

وكذا في الشامية:

لَوْ قَالَ هُوَ يَهُودِيٌّ هُوَ نَصْرَانِيٌّ إِنْ فَعَلَ كَذَا يَمِينٌ وَاحِدَةً. (۲)

وكذا في الخلاصة:

وقوله هو يهودي إن فعل كذا وحث لزمته الكفارة وهل يكفر، اختلف المشائخ قال الشيخ الإمام شمس الأئمة إن اعتقده يمينا يكون يمينا وإن اعتقده كفرا يكون كفرا. (۳)

وكذا في التتارخانية: (۴)

غیبت کو حلال سمجھنا کفر ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان دین و علماء شرع متین اس شخص کے بارے میں کہ جو شخص یہ عقیدہ رکھے کہ غیبت حلال ہے تو شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

(۱) کتاب الإیمان، ۲ / ۲۸۷، ط: اشرفیہ.

(۲) کتاب الأیمان، مطلب تعدد الكفارة لتعدد اليمين، ۳ / ۷۱۴، ط: سعید.

(۳) کتاب الإیمان، الفصل الثاني، الجنس الأول، ۲ / ۱۲۷، ط: رشیدیة.

(۴) کتاب الإیمان، العصل الثاني في ألفاظ اليمين، نوع آخر، ۴ / ۲۹۵، ط: قدیمی.

جواب: غیبت کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہے لہذا اگر کوئی شخص یہ جاننے کے باوجود کہ یہ حرمت قرآن کریم کی آیت سے ثابت ہے، پھر بھی اس کی حرمت کا قائل نہ ہو اور حلال سمجھے تو وہ شخص کافر ہے اور وارثہ اسلام سے خارج ہے۔
کہا قال الله تبارك وتعالى:

وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ. (۱)

وكذا في سنن الترمذي:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا الْغَيْبَةُ؟ قَالَ: «ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ»، قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِيهِ مَا أَقُولُ؟ قَالَ: «إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ اغْتَبْتَهُ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ بَهْتَهُ». (۲)
وكذا في الشامية.

اعلم أن الغيبة حرام بنص الكتاب العزيز وشبه المغتاب يأكل لحم أخيه ميتا إذ هو أقبح من الأجنبي ومن الحي... وفي تنبيه العافلين للفتية أبي الليث: الغيبة على أربعة أوجه: في وجه هي كفر بأن قيل له لا تغتب فيقول: ليس هذا غيبة، لأنني صادق فيه فقد استحل ما حرم بالأدلة القطعية. (۳)
وكذا في الهدية:

من اعتقد الحرام حلالاً، أو على القلب يكفر. (۴)

و. ۵. في الخبية:

من استحل حراماً قد علم حرمة في دين النبي صلى الله عليه وسلم... فهو كافر. (۵)

وكذا في مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر. (۶)

وكذا في البزازية: (۷)

=====

(۱) حبر، ۱۲.

(۲) جواب، ۱۲، والقصة عن رموز، ۲، ۱۵، ط: سعدي.

(۳) كتاب حبر والإمام، فصل في سبع، ۶، ۴۰۸ - ۴۰۹، ط: سعدي.

(۴) كتاب السير، باب أحكام المرتد، ۲، ۲۹۲، ط: فديمي.

(۵) كتاب أحكام المرتد، فصل في رد الأوامر لشرعة، ۵، ۳۳۲، ط: فديمي.

(۶) كتاب السير والجهاد، باب تم أن أفاض لكفر، ۲، ۵۱۱، ط: الخبية.

(۷) كتاب أعلام يكون إسلاماً أو كفراً أو حتماً، الأثر في مقدمة، ۲، ۴۴۲، ط: فديمي.

کسی مسلمان کو کافر کہنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ مسلمان کو کافر کہنے والے کا شرعاً کیا حکم ہے؟
جواب: اگر کسی شخص کو اس کے اسلامی عقائد و نظریات کی وجہ سے کافر کہا جائے تو کہنے والا کافر ہو جائے گا کیونکہ اس نے اسلامی عقائد کو کفر کہا ہے اور اگر ایسی نیت نہ ہو محض سب و شتم کے طور پر کافر کہہ دے تو یہ گناہ ہے جس پر استغفار لازم ہے۔
ما فی صحیح مسلم:

سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّمَا امْرِئٍ قَالَ لِأَخِيهِ: يَا كَافِرٌ، فَقَدْ بَاءَ بِهَا حَدُّهُمَا، إِنْ كَانَ كَمَا قَالَ، وَإِلَّا رَجَعَتْ عَلَيْهِ. (۱)

کذا فی اہندیہ:

وَلَوْ قَالَ مُسْلِمٌ أَجْنَبِيٌّ: يَا كَافِرٌ، أَوْ لِأَجْنَبِيَّةٍ يَا كَافِرَةٌ، وَلَمْ يَقُلِ الْمُخَاطَبُ شَيْئًا، أَوْ قَالَ لِامْرَأَتِهِ يَا كَافِرَةٌ، وَلَمْ يَقُلِ الْمَرْأَةُ شَيْئًا... كَانَ الْفَقِيهُ أَبُو بَكْرٍ الْأَعْمَشُ الْبَلْخِيُّ يَقُولُ يَكْفُرُ هَذَا الْقَائِلُ وَقَالَ غَيْرُهُ مِنْ مَشَائِخِ بَلْخٍ جَهَنَّمَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَكْفُرُ وَالْمُخْتَارُ لِلْفَتَوَى فِي جِنْسِ هَذِهِ الْمَسَائِلِ أَنَّ الْقَائِلَ بِمِثْلِ هَذِهِ الْمُقَالَاتِ إِنْ كَانَ أَرَادَ لِسْتَمٍّ وَلَا يَعْتَقِدُهُ كَافِرًا لَا يَكْفُرُ، وَإِنْ كَانَ يَعْتَقِدُهُ كَافِرًا فَخَاطَبَهُ بِهَذَا بِنَاءً عَلَى اعْتِقَادِهِ أَنَّهُ كَافِرٌ يَكْفُرُ. (۲)

کذا فی الشامیہ:

(وَعَزَّرَ) الشَّامِيُّ (بِنَاءِ كَافِرٍ) وَهَلْ يَكْفُرُ إِنْ اعْتَقَدَ الْمُسْلِمَ كَافِرًا؟ نَعَمْ... أَيُّ يَكْفُرُ إِنْ اعْتَقَدَهُ كَافِرًا لَا بِسَبَبِ مُكْفَرٍ. قَالَ فِي التَّهْرِ: وَفِي الذَّخِيرَةِ الْمُخْتَارِ لِلْفَتَوَى أَنَّهُ إِنْ أَرَادَ الشَّامِيُّ وَلَا يَعْتَقِدُهُ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ وَإِنْ اعْتَقَدَهُ كُفْرًا فَخَاطَبَهُ بِهَذَا بِنَاءً عَلَى اعْتِقَادِهِ أَنَّهُ كَافِرٌ يَكْفُرُ؛ لِأَنَّهُ لَمَّا اعْتَقَدَ الْمُسْلِمَ كَافِرًا فَقَدْ اعْتَقَدَ دِينَ الْإِسْلَامِ كُفْرًا (۳)

وکذا فی التتارخانیہ: (۴)

وکذا فی الجوهرۃ النیرۃ: (۵)

(۱) کتاب الایمان، باب بیان حال ایمان من قال لأخیه المسلم یا کافر، ۱/ ۵۷، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الیسر باب فی أحكام المرتدین، ۲/ ۷۹۲، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الحدود، باب لتعزیر، مطلب فی الحرج واخلرد، ۴/ ۶۹، ط: سعید.

(۴) کتاب المرتدین، فصل فی الرجل یا کافر، ۵/ ۳۴۸، ۳۴۹، ط: قدیمی.

(۵) کتاب لغاظ تکون إسلاما أو کفرا أو حطأ، ۲/ ۴۵۱، ط: قدیمی.

وکذا فی البحر: (۱)

وکذا فی حاشیة الطحطاوی: (۲)

وکذا فی الفقه الأكبر: (۳)

بغیر وضو کے جان بوجھ کر نماز پڑھنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص بغیر وضو کے جان بوجھ کر نماز پڑھے تو شرعاً کیا حکم ہے؟
جواب: اگر کوئی شخص عبادین کا مذاق اڑاتے ہوئے بغیر وضو کے نماز پڑھے، یا نماز کو معمولی اور غیر اہم کام سمجھ کر ایسا کرے تو وہ اگر بلا مہم سے خارج ہو جائے گا، اور اگر دین کا مذاق اڑانا مقصود نہ ہو اور نہ ہی نماز کا استخفاف مقصود ہو بلکہ کسی مجبوری کے تحت مصلیوں کے ساتھ مشابہت اختیار کر کے بے وضو نماز پڑھے تو ایسا شخص دائرہ اسلام سے خارج نہ ہوگا البتہ سخت گناہ کا مرتکب ہوگا۔
کے فی البحر الرائق:

وَبَصَلَاتِهِ لِبَغْيٍ الْقِبْلَةَ مُتَعَمِّدًا أَوْ فِي ثَوْبٍ نَجِسٍ أَوْ بِغَيْرِ وُضوءٍ عَمَدًا وَالْمَأْخُوذُ بِهِ الْكُفْرُ فِي الْأَخِيرَةِ فَقَطُّ. (۴)

رکابی التاتاریخانیہ:

وقال القاضي الإمام علي السغدني: لو صلى إلى غير القبلة متعمدا أو مع الثوب النجس متعمدا لا يكفر

ولو صلى بغير وضوء متعمدا يكفر، وقال الصدر الشهيد (رحمه الله) وبه نأخذ. (۵)

وذا في العالمگیریة:

ولو صلى بغیر وضوء متعمداً یكفر..... وَلَوْ أُبْتِيَ إِنْسَانٌ بِذَلِكَ لِضُرُورَةٍ بِأَنْ كَانَ يُصَلِّي مَعَ قَوْمٍ
فأحدث، واستحيا أن يظهر ذلك وصلى هكذا، أو كان يقرب من العدو فقام وصلى، وهو غير طاهر.

ول بعض مشايخنا رحمهم الله تعالى لا يصير كافراً؛ لأنه غير مستهزئ. (۶)

(۱) کتاب السیرات المرتدین، ۵/ ۲۰۷، ط: رشیدیہ

(۲) کتاب حدود، باب سعیر، ۲/ ۴۱۳، ط: رشیدیہ

(۳) منسب من لکفر صرحاً وکذباً، ۱/ ۱۸۱، ط: قدیمی

کتاب السیرات المرتدین، ۵/ ۲۰۶، ط: رشیدیہ

کتاب احکام المرتدین، فصل فيما يتعلق بالصلاة والزكاة والصوم، ۵/ ۳۳۷، ط: قدیمی

(۶) کتاب احکام المرتدین، (ومنها) ما يتعلق بالصلاة والصوم والزكاة، ۲/ ۲۶۸، ۲۶۹، ط: رشیدیہ

وکذا فی قاضیخان:

ولو صلی بغير طهارة عمدا قال الصدر الشهيد حسام الأئمة يكون كفرا. (۱)

وکذا فی البزازية:

ولو صلی إلى غير القبلة متعمدا فوافق الكعبة كفر..... وكذا إذا صلی بالثوب النجس متعمدا. وكذا إذا صلی بلا طهارة وقال ركن الإسلام السعدي في الصلاة لا إلى القبلة وفي الثوب النجس، لا يكفر وفي الصلاة بلا طهارة يكفر، الصلاة بلا طهارة ليست بصلاة؛ لعدم الشرط فلا يكفر، أوجب بأنه استخفاف. (۲)

وکذا فی الشامية:

وَفِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ لَا يَكُونُ كُفْرًا، وَإِنَّمَا اخْتَلَفُوا إِذَا صَلَّى لَا عَلَى وَجْهِ الإِسْتِخْفَافِ بِالدِّينِ، فَإِنْ كَانَ عَلَى وَجْهِ الإِسْتِخْفَافِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ كُفْرًا عِنْدَ الْكُلِّ. (۳)

وفي شرح لملا علي قاري على الفقه الأكبر:

ومن صلی مع الإمام بجماعة بغير طهارة عمدا كفر، وفيه أن قيد الجماعة مع الإمام لا يظهر وجهه. (۴)

تحريف قرآن کے قائل کا شرعی حکم

سوال: جو شخص تحريف قرآن کا قائل ہو اس کا شرعاً کیا حکم ہے؟

جواب: جو شخص تحريف قرآن کا قائل ہو وہ بلاشک وشبه دائرہ اسلام سے خارج ہے۔

کہا فی قوله تعالى:

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ. (۵)

وکذا فی روح المعاني:

وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ أَي مِنْ كُلِّ مَا يَقْدَحُ فِيهِ كَالْتَحْرِيفِ وَالزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ حَتَّى إِنْ الشَّيْخِ

المهيب لو غير نقطة يرد عليه الصبيان ويقول له من كان: الصواب كذا. (۶)

(۱) کتاب السير، باب ما يكون كفرا من المسلم وما لا يكون، ۴ / ۴۶۶، ط: اشرفيه.

(۲) کتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو كفراً أو خطأ، التاسع فيما يقال في القرآن والأذكار والصلاة، ۲ / ۴۶۰، ط: قديمي.

(۳) کتاب الطهارة، ۱ / ۱۹۱، ط: رشيدية.

(۴) فصل في القراءة والصلاة، ۱۷۲، ط: قديمي.

(۵) المحرر: ۹.

(۶) المحرر، الآية ۹، ۱۴ / ۳۹۴، ط: دار إحياء التراث العربي.

وكذا في التفسير الكبير:

المسألة الثانية: الضمير في قوله: لَهُ لِحَافِظُونَ إِلَى مَاذَا يَعُودُ؟ فِيهِ قَوْلَانِ: الْقَوْلُ الْأَوَّلُ: أَنَّهُ عَائِدٌ إِلَى الذِّكْرِ يَعْنِي: وَإِنَّا نَحْفَظُ ذَلِكَ الذِّكْرَ مِنَ التَّحْرِيفِ وَالرِّيَازَةِ وَالتَّقْصَانِ. (١)

وكذا في الكشاف: (٢)

وكذا في الهنذية:

إِذَا أَنْكَرَ الرَّجُلُ آيَةً مِنَ الْقُرْآنِ، أَوْ تَسَخَّرَ بِآيَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ وَفِي الْحِزَانَةِ، أَوْ عَبَّ كَفَرَ كَذَا فِي التَّارِخَانِيَّةِ. (٣)

وكذا في مجمع الأنهر:

إِذَا أَنْكَرَ آيَةً مِنَ الْقُرْآنِ وَاسْتَخَفَّ بِالْقُرْآنِ أَوْ عَبَّ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ..... أَوْ سَخَّرَ بِآيَةٍ مِنْهُ كَفَرَ إِلَّا الْمَعُودَتَيْنِ فَفِي إِنْكَارِهِمَا اخْتِلَافٌ وَالصَّحِيحُ كُفْرُهُ. (٤)

وكذا في شرح الفتحة الأكبر:

من استخف بالقرآن أو بالمسجد أو بنحوه مما يعظم في الشرع كفر... أو أنكر آية من كتاب الله، أو عب عب شيئا من القرآن، أو أنكر كون المعوذتين من القرآن غير مؤول كفر. (٥)

وكذا في التاتارخانية: (٦)

وكذا في فتاوى حقانية: (٧)

وكذا في فتاوى عثمانى: (٨)

وكذا في فتاوى محمودية: (٩)

(١) البحر، الآلة ٩، ٧، ١٢٣، ط: علوم إسلامية.

(٢) البحر: ٩، ٢، ٥٣٥، ٥٣٦، ط: قديمي.

(٣) كتاب السير، الباب التاسع إلخ، ٢/ ٢٦٦، ٢٦٧، ط: رشيدية.

(٤) كتاب السير والجهاد، الثالث في القرآن والأدكار إلخ، ٢/ ٥٠٧، ط: الحبيبية.

(٥) فصل في القراءة والصلاة، ١٦٧، ط: قديمي.

(٦) كتاب أحكام المرادين، فصل فيما يتعلق بالقرآن، ٥، ٣٣٣، ط: قديمي.

(٧) كتاب العقائد والإيمانيات، ١، ٢٣٢، ط: حقانية.

(٨) كتاب الإيمان والعقائد، ١/ ٨٢ - ٨٣، ط: معارف القرآن.

(٩) كتاب الإيمان والعقائد، باب تعرف، ما يتعلق بالروايفض، مطلب في موحات الكفر، ٢، ٤٠، ٤١، ط: إدارة الغاروف.

اپنے آپ کو یہودی یا نصرانی کہنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر میں نے تیرے ساتھ جماع کیا تو میں یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا مجوسی ہوں، اور بعد میں اس نے جماع کر لیا، آیا اس کی وجہ سے یہودی یا نصرانی وغیرہ بنے گا یا نہیں؟ براہ کرم قرآن و سنت کی روشنی میں جواب عنایت فرمائیں۔

جواب: سوال میں مذکورہ الفاظ کہنے والے کا اگر اعتقاد یہ ہے کہ بیوی کے ساتھ جماع کرنے کی وجہ سے وہ کافر ہو جائے گا اور پھر اس اعتقاد کے ساتھ جماع کیا تو کافر ہو جائے گا، اور اگر یہ اعتقاد نہیں ہے تو پھر کافر نہیں ہوگا۔ بہر حال اپنا یہ عقیدہ نہ بنالے کہ کافر ہو گیا ہے، بلکہ سچا مومن پر ہیز گار بننے کی کوشش جاری رکھے اور فضول باتوں سے بچنے کا خوب اہتمام کرے۔
کما فی کنز الدقائق:

وَالْيَمِينُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَالرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَعِزَّتِهِ وَجَلَالِهِ... وَإِنْ فَعَلَ كَذَا فَهُوَ كَافِرٌ. (۱)

وکذا فی ملتقى الأبحر:

وَكَذَا قَوْلُهُ إِنْ فَعَلَ كَذَا فَهُوَ كَافِرٌ أَوْ يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ أَوْ بَرِيٌّ مِنْ اللَّهِ وَلَا يَصِيرُ كَافِرًا بِالْحِنْثِ فِيهَا سِوَاءَ عِلْقِهِ بِهَاضٍ أَوْ مُسْتَقْبَلٍ إِنْ كَانَ يَعْلَمُ إِنَّهُ يَمِينٌ وَإِنْ كَانَ عِنْدَهُ أَنَّهُ يَكْفُرُ يَصِيرُ بِهِ كَافِرًا. (۲)

وکذا فی بدائع الصنائع:

وَلَوْ قَالَ إِنْ فَعَلَ كَذَا فَهُوَ يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ أَوْ مَجُوسِيٌّ أَوْ بَرِيٌّ عَنِ الْإِسْلَامِ أَوْ كَافِرٌ أَوْ يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْ يَعْبُدُ الصَّلِيبَ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ مِمَّا يَكُونُ اعْتِقَادُهُ كُفْرًا فَهُوَ يَمِينٌ اسْتِحْسَانًا وَالْقِيَاسُ أَنَّهُ لَا يَكُونُ يَمِينًا وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ... وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُقَاتِلِ الرَّازِيِّ أَنَّهُ يَكْفُرُ لِأَنَّهُ عَلَّقَ الْكُفْرَ بِشَيْءٍ يُعْلَمُ أَنَّهُ مَوْجُودٌ فَصَارَ كَأَنَّهُ قَالَ هُوَ كَافِرٌ بِاللَّهِ وَكَتَبَ نَصْرُ بْنُ يَحْيَى إِلَى ابْنِ شُجَاعٍ يَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَا يَكْفُرُ وَهَكَذَا رُوِيَ عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ لَا يَكْفُرُ وَهُوَ الصَّحِيحُ لِأَنَّهُ مَا قَصَدَ بِهِ الْكُفْرَ وَلَا اعْتَمَدَهُ وَإِنَّمَا قَصَدَ بِهِ تَرْوِيجَ كَلَامِهِ وَتَصْدِيقَهُ فِيهِ. (۳)

وکذا فی مجمع الأنهر:

(فَهُوَ كَافِرٌ أَوْ يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ) أَوْ مَجُوسِيٌّ أَوْ غَيْرُهَا (أَوْ بَرِيٌّ مِنَ اللَّهِ) أَوْ مِنَ الرُّسُلِ أَوْ مِنَ الْإِسْلَامِ أَوْ

(۱) کتاب الایمان، ص ۱۶۴، ۱۶۵، ط: قلیبی.

(۲) کتاب الایمان، فصل، ۲ / ۲۷۲، ط: الحسبیه.

(۳) کتاب الایمان، باب ما یكون یمینا وما لا یكون، ۳ / ۱۶، ط: رشیدیة.

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ مِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَوْ مِنَ الصَّلَاةِ أَوْ مِنَ الْقِبْلَةِ أَوْ مِنْ صَوْمِ رَمَضَانَ أَوْ مِنْ غَيْرِهَا بِمَا إِذَا أَنْكَرَهُ صَارَ كَافِرًا يَمِينٌ يُسْتَوْجِبُ الْكُفَّارَةَ إِذَا حِنْثَ إِنْ كَانَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ ... وَلَا يَكْفُرُ. وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ يَكْفُرُ؛ لِأَنَّهُ عَلَّقَ الْكُفْرَ بِهَا هُوَ مَوْجُودٌ وَالتَّعْلِيقُ بِأَمْرِ كَاتِنٍ تَنْجِيزٌ فَكَانَتْهُ قَالَ هُوَ كَافِرٌ وَالْأَصَحُّ أَنَّ الْحَالِفَ لَمْ يَكْفُرْ كَمَا فِي أَكْثَرِ الْكُتُبِ. (١)

وكذا في خلاصة الفتاوى:

وفي قوله: (هو يهودي إن فعل كذا) وحنث، لزمته الكفارة، وهل يكفر؟ اختلف المشايخ رحمهم الله فيه، قال الشيخ الإمام شمس الأئمة: إن اعتقده يمينا، يكون يمينا وإن اعتقده كفرا، يكون كفرا. (٢) وكذا في السراجية:

قال إن فعلت كذا فاشهدوا علي بالنصرانية، أو قال: إن فعلت كذا فأنا بريء من المصحف، ولو قال: أنا بريء من القبلة إن فعلت كذا، فيه اختلاف الأقاويل. (٣) وكذا في الفتاوى التاتارية:

ولو قال: إن قربتك فأنا بريء من الإسلام أو يهودي أو نصراني فهو يمين. (٤) وكذا في الهندية:

وَلَوْ قَالَ: إِنْ فَعَلَ كَذَا فَهُوَ يَهُودِيٌّ، أَوْ نَصْرَانِيٌّ، أَوْ مَجُوسِيٌّ، أَوْ بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ، أَوْ كَافِرٌ، أَوْ يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ، أَوْ يَعْبُدُ الصَّلِيبَ، أَوْ نَحْوُ ذَلِكَ بِمَا يَكُونُ اعْتِقَادُهُ كُفْرًا فَهُوَ يَمِينٌ اسْتِحْسَانًا... حَتَّى لَوْ فَعَلَ ذَلِكَ الْفِعْلَ يَلْزَمُهُ الْكُفَّارَةُ، وَهَلْ يَصِيرُ كَافِرًا اِخْتَلَفَ الْمُشَايخُ فِيهِ قَالَ: شَمْسُ الْأَيْمَةِ السَّرْحِييُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: وَالْمُخْتَارُ لِلْفَتَاوَى أَنَّهُ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ أَنَّهُ يَكْفُرُ مَتَى أَتَى بِهَذَا الشَّرْطِ: وَمَعَ هَذَا أَتَى يَصِيرُ كَافِرًا لِرِضَاهُ بِالْكَفْرِ، وَكَفَّارَتُهُ أَنْ يَقُولَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، وَإِنْ كَانَ عِنْدَهُ أَنَّهُ إِذَا أَتَى بِهَذَا الشَّرْطِ لَا يَصِيرُ كَافِرًا لَا يَكْفُرُ. (٥) وكذا في الدر المختار:

وَالْقَسَمُ أَيْضًا بِقَوْلِهِ (إِنْ فَعَلَ كَذَا فَهُوَ) يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ أَوْ فَاشْهَدُوا عَلَيَّ بِالنَّصْرَانِيَّةِ أَوْ شَرِيكَ لِلْكَفَّارِ

(١) كتاب الإيمان، فصل، ٢، ٢٧٢، ط: الحسبية.

(٢) كتاب الإيمان، الفصل الثاني فيما يكون يمينا وفيما لا يكون يمينا، ١٢٧ / ٢، ط: رشيدية.

(٣) كتاب الإيمان، باب ما يكون يمينا وما لا يكون، ٣١٦ / ٢، ط: حافظ.

(٤) كتاب الطلاق، باب الإيلاء، ١٨ / ٤، ط: فديمي.

(٥) كتاب الإيمان، الباب الثاني فيما يكون يمينا وما لا يكون يمينا، ٥٤ / ٢، ط: رشيدية.

أَوْ (كَافِرًا) فَيَكْفُرُ بِحَيْثُ كُوفِيَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ... وَاخْتَلَفَ فِي كُفْرِهِ، وَالْأَصَحُّ أَنَّ الْحَالِفَ لَمْ يَكْفُرْ، سِوَاءَ عَلَقَهُ بِبَاضٍ أَوْ آتٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ فِي اعْتِقَادِهِ أَنَّهُ يَمِينٌ وَإِنْ كَانَ جَاهِلًا. وَعِنْدَهُ أَنَّهُ يَكْفُرُ فِي الْحَالِفِ بِالْعَمُوسِ وَبِمُبَاشَرَةِ الشَّرْطِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ يَكْفُرُ فِيهِمَا لِرِضَاةٍ بِالْكَفْرِ. (۱)

قرآن کریم کی بے ادبی کرنے والے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ قرآن مجید کے اوراق پھاڑنے اور بے حرمتی سے زمین پر گرانے والے شخص کا شرعاً کیا حکم ہے؟

جواب: قرآن مجید کے اوراق کو استخفافاً پھاڑنا اور بے حرمتی سے زمین پر گرانا یہ سب امور موجب کفر ہیں، ایسا شخص دائرہ اسلام سے خارج ہے۔

کما فی رد المحتار:

أَوْ وَضَعَ مُصْحَفًا فِي قَادُورَةٍ فَإِنَّهُ يَكْفُرُ، وَإِنْ كَانَ مُصَدِّقًا لِأَنَّ ذَلِكَ فِي حُكْمِ التَّكْذِيبِ، كَمَا أَفَادَهُ فِي شَرْحِ الْعَقَائِدِ، وَأَشَارَ إِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ لِلِاسْتِخْفَافِ، فَإِنَّ فِعْلَ ذَلِكَ اسْتِخْفَافٌ وَاسْتِهَانَةٌ بِالَّذِينَ هُوَ أَمَارَةٌ عَدَمِ التَّصَدِيقِ. (۲)

وکذا فی شرح الفقه الأكبر:

من استخف بالقرآن أو بالمسجد أو بنحوه مما يعظم في الشرع كفر. (۳)

وکذا فی الفتاویٰ الہندیہ:

أنکر بآية من القرآن أو سخر بآية منه كفر. (۴)

وکذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ:

إذا أنکر آية من القرآن أو سخر بآية من القرآن، وفي الخزانة أو عاب فقد كفر. (۵)

وهكذا فی الفتاویٰ الحقانیة: (۶)

(۱) کتاب الإیمان، مطلب تعدد الکفارة لتعدد الیمن، ۳ / ۷۱۷، ۷۱۸، ط: سعید.

(۲) کتاب الجهاد، باب المرتد، ۴ / ۲۲۲، ط: سعید.

(۳) فصل فی القراءة والصلاة، ۱۶۷، ط: قدیمی.

(۴) کتاب ألفاظ تکرر اسلاماً أو کفراً أو خطأ، الباب التاسع فیما یقال بالقرآن، ۶ / ۳۴۲، ط: رشیدیہ.

(۵) کتاب أحكام المرتدین، فصل فیما یتعن بالقرآن، ۵ / ۳۳۳، ط: قدیمی.

(۶) کتاب العقائد، ۱ / ۱۹۳، ط: حقانیة.

باب فیما یتعلق بالقرآن والحديث

قرآن کریم حفظ کرنے کے بعد بھلا دینے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں منتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک آدمی قرآن مجید حفظ کرنے کے بعد اسے بھلا دیتا ہے تو کیا ایسا آدمی ہمیشہ کے لئے گناہ کا مرتکب کلائے گا؟

جواب: قرآن مجید حفظ کرنا بہت بڑی نعمت ہے، اور حفظ کر کے سستی اور غفلت کی وجہ سے بھول جانا انتہائی محرومی کی بات ہے، اور نعمت کی ناشکری ہے، اور نعمت کی ناشکری کرنے پر اللہ کی طرف سے عذاب شدید کا اعلان ہے۔ لہذا جس شخص نے قرآن کریم حفظ کر کے بھلا دیا یہاں تک کہ دیکھ کر بھی نہ پڑھ سکتا ہو، تو اس نے بہت بڑے گناہ کا ارتکاب کیا ہے، احادیث میں اس پر سخت وعید مذکور ہے چنانچہ ایک حدیث مبارکہ میں ارشاد ہے: آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا مجھ پر میری امت کی نیکیاں پیش کی گئیں حتیٰ کہ ایک تنگے کا اجر بھی پیش کیا گیا جس کو کسی نے مسجد سے باہر پھینک دیا تھا اور مجھ پر میری امت کے گناہ بھی پیش کئے گئے، میں نے اس سے بڑا گناہ کوئی نہیں دیکھا کہ کسی آدمی کو قرآن پاک کی کوئی سورت یا آیت عطا کی گئی اور اس نے اسے بھلا دیا۔

ایک اور حدیث مبارکہ میں ارشاد ہے: کسی شخص نے قرآن مجید یاد کر کے بھلا دیا ہو تو وہ شخص اللہ تعالیٰ سے قیامت کے دن ایسی حالت میں ملے گا کہ وہ مرض جذام میں مبتلا ہوگا۔

کذا فی القرآن الکریم:

لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ. (۱)

و کذا فی جامع الترمذی:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عُرِضَتْ عَلَيَّ أُجُورُ أُمَّتِي حَتَّى الْقَدَاةُ يُخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ، وَعُرِضَتْ عَلَيَّ ذُنُوبُ أُمَّتِي، فَلَمْ أَرِ ذَنْبًا أَعْظَمَ مِنْ سُورَةِ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أَوْتِيهَا رَجُلٌ ثُمَّ نَسِيَهَا. (۲)

و کذا فی بذل المجہود:

عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ أَمْرٍ يُقْرَأُ الْقُرْآنَ، ثُمَّ يَنْسَاهُ، إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْدَمًا. (۳)

(۱) براہیہ: ۷.

(۲) أبواب فضائل القرآن، باب من قرأ حرفاً من القرآن ما له من الأجر، ۳ / ۱۱۹، ط: قدیمی.

(۳) باب التردد في من حفظ القرآن ثم نسيه، ۲ / ۳۴۵، ط: النسخ.

وکذا فی مرقاة المفاتیح:

عن سعد بن عبادۃ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ما من امرئ یقرأ القرآن ثم ینسأہ آی بالنظر عندنا وبالغیب عند الشافعی أو المعنی ثم یرک قراءتہ نسی أو ما نسی، إلا لقی اللہ یوم القیامۃ أجزم. (۱)

قرآن کریم اور دیگر دینی کتابوں کے بوسیدہ اوراق کی حفاظت کا طریقہ

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ قرآن کریم اور دیگر دینی کتابوں کے بوسیدہ اوراق کی حفاظت کا کیا طریقہ ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

جواب: مصحف یعنی قرآن کے ناقابل انتفاع ہونے کی صورت میں اُسے کسی محفوظ جگہ پاک و صاف کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے یا اس کے اوراق کو جاری پاک پانی میں ڈال دیا جائے۔

كذا فی الهندیة:

المُصْحَفُ إِذَا صَارَ خَلِقًا لَا يُقْرَأُ مِنْهُ وَيُخَافُ أَنْ يَضِيعَ يُجْعَلُ فِي خِرْقَةٍ طَاهِرَةٍ وَيُدْفَنُ، وَدَفْنُهُ أَوْلَى مِنْ وَضْعِهِ مَوْضِعًا يُخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ النَّجَاسَةُ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ وَيُلْحَدُ لَهُ؛ لِأَنَّهُ لَوْ شُقَّ وَدُفِنَ يَحْتَاجُ إِلَى إِهَالَةِ التُّرَابِ عَلَيْهِ، وَفِي ذَلِكَ نَوْعٌ تَحْقِيرٍ إِلَّا إِذَا جُعِلَ فَوْقَهُ سَقْفٌ بِحَيْثُ لَا يَصِلُ التُّرَابُ إِلَيْهِ فَهُوَ حَسَنٌ أَيْضًا، كَذَا فِي الْغَرَائِبِ. (۲)

وکذا فی الدر المختار:

الْکُتُبُ الَّتِي لَا يُسْتَفْعَى بِهَا يُمَحَى عَنْهَا اسْمُ اللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَيُحْرَقُ الْبَاقِي وَلَا بَأْسَ بِأَنْ تُلْقَى فِي مَاءٍ جَارٍ كَمَا هِيَ أَوْ تُدْفَنَ وَهُوَ أَحْسَنُ كَمَا فِي الْأَنْبِيَاءِ. (۳)

وکذا فی الشامیة:

المُصْحَفُ إِذَا صَارَ خَلِقًا وَتَعَدَّرَ الْقِرَاءَةَ مِنْهُ لَا يُحْرَقُ بِالنَّارِ إِلَيْهِ أَشَارَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَلَا يَكْرَهُ دَفْنُهُ، وَيَبْغِي أَنْ يُلْفَ بِخِرْقَةٍ طَاهِرَةٍ، وَيُلْحَدَ لَهُ لِأَنَّهُ لَوْ شُقَّ وَدُفِنَ يَحْتَاجُ إِلَى إِهَالَةِ التُّرَابِ عَلَيْهِ، وَفِي ذَلِكَ نَوْعٌ تَحْقِيرٍ إِلَّا إِذَا جُعِلَ فَوْقَهُ سَقْفٌ وَإِنْ شَاءَ غَسَلَهُ بِالمَاءِ أَوْ وَضَعَهُ فِي مَوْضِعٍ طَاهِرٍ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ يَدٌ مُّحْدِثٌ وَلَا عُبَارٌ. وَلَا قَدْرٌ تَعْظِيمًا لِكَلَامِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ. (۴)

(۱) کتاب فضائل القرآن، باب: الفصل الثانی، ۷/ ۹، ط: امدادیہ.

(۲) کتاب الکراہیة، الباب الخامس فی آداب المسجد والقلة والمصحف، ۵/ ۳۲۳، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، ۶/ ۴۲۲، ط: سعید.

(۴) کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، ۶/ ۴۲۲، ط: سعید.

کذا فی فتاویٰ عثمانی: (۱)

سورہ بقرہ کی آخری آیات مدنی ہیں اور ان کی شان

سوال: سورہ بقرہ کی آخری آیات مکی ہیں یا مدنی اور کس موقع پر نازل ہوئیں؟

جواب: جب قرآن کریم کی یہ آیت نازل ہوئی "وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوْهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ" (کہ جو تمہارے دلوں میں ہے تم اس کو ظاہر کرو یا چھپاؤ ہر حال میں اللہ تعالیٰ تم سے اس کا حساب لیں گے) تو صحابہ رضی اللہ عنہم یہ سن کر گھبرا اٹھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! اب تک تو ہم یہ سمجھتے تھے کہ ہم جو کام اپنے ارادہ اور اختیار سے کرتے ہیں ان اعمال کا حساب ہوگا مگر اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو خیال بھی دل میں آئے اس پر حساب ہوگا (لہذا) اس میں تو عذاب سے نجات پانا سخت دشوار ہوگا۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو یہ تلقین فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو حکم آئے خواہ مشکل محسوس ہو یا آسان ایک مؤمن کا کام یہ ہے کہ اس کے ماننے میں ذرا تاامل بھی نہ کرے بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کو سن کر یہ کہو "سمعنا واطعنا غفرانک ربنا وإلیک المصیر" یعنی اے ہمارے پروردگار اگر حکم کی تعمیل میں ہم سے کوئی کوتاہی ہوئی ہو تو اس کو معاف فرما دے کیونکہ ہم سب نے آپ ہی کی طرف لوٹنا ہے۔

چنانچہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق ایسا ہی کیا اگرچہ ان کے ذہن میں یہ خیال کھٹک رہا تھا کہ بے اختیار دل میں آنے والے خیالات اور وساوس سے بچنا تو سخت دشوار ہے، اس پر اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں نازل فرمائیں۔ (۲)

کما فی روح المعانی:

عن أبي هريرة قال: «لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم "وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ" الآية، اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم جثوا على الركب فقالوا: يا رسول الله كلفنا من الأعمال ما نطبق الصلاة والصوم والجهاد والصدقة وقد أنزل الله تعالى عليك هذه الآية ولا نطبقها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم: سمعنا وعصينا؟ بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير» فلما اقترأها القوم

=====

(۱) کتاب العم، ۱/ ۱۹۴، ط: معارف القرآن.

(۲) معارف القرآن: البقرة، ۱/ ۶۹۴، ط: إدارة المعارف.

وزلت بها ألسنتهم أنزل الله تعالى في إثرها آمَنَ الرَّسُولُ [البقرة: ۲۸۴] إلخ. (۱)

تفسیر بیان کرنے کی اہلیت

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ تفسیر کون بیان کر سکتا ہے؟ بان فرما کر ممنون فرمائیں۔
جواب: قرآن کریم کی تفسیر بیان کرنے کے لئے پندرہ علوم پر مہارت ضروری ہے، ار پندرہ علوم پر عبور حاصل کئے بغیر تفسیر بیان کرنا جائز نہیں، چونکہ جید عالم ہی ان پندرہ علوم کو جانتا ہے اس لئے صرف عالم ہی قرآن کی تفسیر بیان کر سکتا ہے۔
كما في الفوز الكبير:

قال الإمام جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى: يَجُوزُ تَفْسِيرُهُ لِمَنْ كَانَ جَامِعًا لِلْعُلُومِ الَّتِي يَحْتَاجُ الْمُقَسِّرُ إِلَيْهَا وَهِيَ خَمْسَةٌ عَشَرَ عِلْمًا: أَحَدُهَا: اللُّغَةُ، الثَّانِي: النَّحْوُ، الثَّلَاثُ: التَّصْرِيفُ، الرَّابِعُ: الإِشْتِقَاقُ، الْخَامِسُ وَالسَّادِسُ وَالسَّابِعُ: الْمُعَانِي وَالْبَيَانُ وَالْبَدِيعُ، الثَّامِنُ: عِلْمُ الْقِرَاءَاتِ، التَّاسِعُ: أُصُولُ الدِّينِ بِمَا فِي الْقُرْآنِ، الْعَاشِرُ: أُصُولُ الْفِقْهِ، الْحَادِي عَشَرَ: أَسْبَابُ النُّزُولِ وَالْقَصَصِ، الثَّانِي عَشَرَ: النَّاسِخُ وَالْمُنْسُوخُ، الثَّلَاثُ عَشَرَ الْفِقْهُ، الرَّابِعُ عَشَرَ: الْأَحَادِيثُ الْمُبَيِّنَةُ لِتَفْسِيرِ الْمُجْمَلِ وَالْمُبْهَمِ، الْخَامِسُ عَشَرَ: عِلْمُ الْمُوهَبَةِ. (۲)

وكذا في التبيان في علوم القرآن: (۳)

وكذا في روح المعاني: (۴)

دوران تلاوت اذان شروع ہو جائے تو کیا کرے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ اذان کے دوران قرآن کریم کی تلاوت کرنا کیسا ہے؟
جواب: اذان کے وقت اگرچہ تلاوت کرنا ممنوع نہیں تاہم بہتر یہ ہے کہ اذان شروع ہوتے ہی تلاوت بند کر دی جائے اور اذان کا

جواب دیا جائے۔

كذا في بدائع الصنائع:

وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَكَلَّمَ السَّامِعُ فِي حَالِ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ، وَلَا يَشْتَغَلُ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ، وَلَا بِشَيْءٍ مِنَ الْأَعْمَالِ.

(۱) ۳-۴ / ۸۷، البقرة: ۲۸۴، ط: دار إحياء التراث العربي.

(۲) ص ۱۳.

(۳) ص ۱۵۵.

(۴) ۹ / ۱، ط: دار إحياء التراث العربي.

سَوَى الْإِجَابَةِ، وَلَوْ كَانَ فِي الْقِرَاءَةِ يَنْبَغِي أَنْ يَقْطَعَ وَيَسْتَعْلَبَ بِالِاسْتِجَابَةِ وَالْإِجَابَةِ. (۱)
وکذا فی قاضیخان:

ولو سمع القارئ الأذان فالأفضل له أن يمسك عن القراءة ويسمع الأذان. (۲)
وکذا فی الہندیہ:

وَلَا يَسْتَعْلَبُ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَلَا بِشَيْءٍ مِنَ الْأَعْمَالِ سَوَى الْإِجَابَةِ. وَلَوْ كَانَ فِي الْقِرَاءَةِ يَنْبَغِي أَنْ يَقْطَعَ
وَيَسْتَعْلَبَ بِالِاسْتِجَابَةِ وَالْإِجَابَةِ. (۳)
وکذا فی فتاویٰ حقانیہ: (۴)

آیت الکرسی کی فضیلت

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ میرے پاس ایک بیچ آیا جس میں یہ لکھا تھا، جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کا وقت قریب آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عزرائیل علیہ السلام سے پوچھا کہ کیا میری امت کو بھی موت کے وقت اتنی تکلیف برداشت کرنی پڑے گی تو فرشتے نے کہا جی، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ مبارک سے آنسو جاری ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے محمد! تیری امت اگر ہر نماز کے فوراً بعد آیت الکرسی پڑھے گی تو موت کے وقت اس کا ایک پاؤں دنیا میں ہوگا اور ایک جنت میں، تو معلوم کرنا تھا کہ کیا یہ بات درست ہے؟ قرآن و حدیث کی روشنی میں جو اب عنایت فرمائیں۔

جواب: سوال میں مذکورہ حدیث کافی متعجب و تلاش کے باوجود محسی حدیث کی معتمد کتاب میں نہیں مل سکی، آیت الکرسی کے فضائل کے بارے میں وارد شدہ روایات میں سے ایک یہ ہے کہ جو شخص ہر فرض نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھے گا تو اس کے اور جنت کے درمیان صرف موت کا فاصلہ ہوگا؟ نیز حدیث شریف میں یہ بھی ہے کہ جو شخص ہر فرض نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھے گا تو اللہ تعالیٰ اس پڑھنے والے کی روح قبض کرنے کا خود ذمہ لیتا ہے۔
کذا فی سنن الکبریٰ للنسائی:

عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة

(۱) کتاب الصلوة، فصل: یجب علی السامعین، ۱/ ۳۸۳، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الحظر والإباحة، فصل فی التسیخ والتسلیم، ۴/ ۳۷۷، ط: اشرفیہ.

(۳) کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان، ۱/ ۵۷، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب التفسیر، ۲/ ۱۶۳، ط: حقانیہ.

مکتوبہ لم یمنعه من دخول الجنة إلا أن یموت. (۱)
وکذا فی المعجم الأوسط:

وعن أبي أمامة رضي الله عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة لم یمنعه من دخول الجنة إلا أن یموت. (۲)

لیلۃ القدر اور شب برات سے مراد کون سی راتیں ہیں

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ شب قدر سے مراد کون سی رات ہے اور اس کو شب قدر کیوں کہتے ہیں؟ لیلۃ القدر سے مراد کون سی رات ہے اور اس کو شب برات کیوں کہتے ہیں؟

جواب: شب قدر یہ فارسی کا لفظ ہے اور لیلۃ القدر کا ترجمہ ہے جو کہ عربی کا لفظ ہے، لیل کے معنی رات کے ہیں، اور قدر کے معنی تقدیر و حکم کے آتے ہیں، لیلۃ القدر یا شب قدر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس رات میں تمام مخلوقات کے لئے جو کچھ تقدیر میں لکھا ہوا ہے اس کا جو حصہ اس سال کی اس رات سے لے کر اگلے سال کی اس رات تک پیش آنے والا ہے وہ ان فرشتوں کے حوالے کر دیا جاتا ہے جو ان امور سے متعلق ہوتے ہیں۔

اور شب برات بھی فارسی کا لفظ ہے، یعنی بخشش و مغفرت کی رات، یہ نام دینے کی وجہ یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس رات میں اللہ تعالیٰ بنو کلب کی بکریوں کے بالوں کے برابر گناہگاروں کے گناہ معاف فرماتے ہیں تو اسی مغفرت عامہ کی وجہ سے اس رات کا نام شب برات پڑ گیا، یعنی گناہوں سے خلاصی اور چھٹکارے کی رات۔
دوسری توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ برات کے معنی آزادی کے ہیں اور اس رات میں بھی بہت بڑی تعداد میں لوگوں کو جہنم سے آزادی ملتی ہے اس لئے اس رات کا نام شب برات یعنی آزادی کی رات پڑ گیا۔

اب رہا یہ سوال کہ شب قدر یا لیلۃ القدر اور شب برات سے کون سی راتیں مراد ہیں؟ تو واضح رہے کہ شب قدر یا لیلۃ القدر سے مراد رمضان المبارک کے آخری عشرے کی طاق راتوں میں سے کوئی ایک رات ہے، اور شب برات سے مراد ماہ شعبان کی پندرہویں رات ہے، البتہ بعض اہل علم نے لیلۃ القدر سے بھی شب برات مراد لی ہے، اس اعتبار سے کہ اس رات میں بھی تقدیر کے فیصلے ہوتے ہیں جو اگلے سال کی اس رات تک کے امور سے متعلق ہوتے ہیں۔

دونوں باتوں میں تطبیق کے لئے معارف القرآن میں حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ نے جو بات ذکر فرمائی ہے وہ اس

(۱) کتاب عمل الیوم واللیلۃ عونک یا رب علی ما بقی، ثواب من قرأ آية الكرسي، ۹ / ۴۴، رقم الحدیث: ۹۸۴۸، ط: مؤسسة الرسالة.

(۲) باب المیم، من بقیة من أول اسمه ميم من اسمه موسی، ۸ / ۹۲، رقم الحدیث: ۸۰۶۸، ط: دار الحرمین - القاہرہ.

بارے میں قول فیصل ہے، حضرت فرماتے ہیں کہ امور تقدیر کے اجمالی طور پر ابتدائی فیصلے شبِ برات کو ہوتے ہیں، پھر ان کی تفصیلات لیلۃ القدر میں لکھی جاتی ہے۔ اس کی تائید حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول سے بھی ہوتی ہے جس کو علامہ بغوی رحمہ اللہ نے بروایت ابوالضحیٰ نقل کیا ہے اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ سال بھر کے تقدیری امور کا فیصلہ تو شبِ برات میں کر لیتے ہیں پھر شبِ قدر میں یہ فیصلے متعلقہ فرشتوں کے حوالے کئے جاتے ہیں۔^(۱)

كذا في روح المعاني:

ومعنى ليلة القدر ليلة التقدير وسميت بذلك لما روي عن ابن عباس وغيره أنه يقدر فيها ويقضي ما يكون في تلك السنة من مطر ورزق وإحياء وإماتة إلى السنة القابلة، والمراد إظهار تقديره تعالى ذلك للملائكة عليهم السلام المأمورين بالحوادث الكونية وإلا فتقديره تعالى جميع الأشياء أزلي قبل خلق السماوات والأرض. (۲)

وكذا في تفسير الكشاف:

وقال عليه السلام: إن الله يرحم من أمتي في هذه الليلة بعدد شعر أغنام بني كلب وحصول المغفرة. (۳)

وكذا في روح المعاني:

عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تخروا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر من شهر رمضان، أخرجه أحمد والبخاري ومسلم والترمذي. (۴)

وفيه أيضا:

وعن عكرمة أنها ليلة النصف من شعبان وهو قول شاذ غريب كما في تحفة المحتاج. (۵)

وكذا في الدعوات الكبير للبيهقي:

عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها... هل تدرين ما في هذه الليلة؟ قالت: ما فيها يا رسول الله؟ فقال: فيها أن يكتب كل مولود من مولود بني آدم في هذه السنة، وفيها أن يكتب كل هالك من بني آدم في هذه السنة، وفيها ترفع أعمالهم، وفيها تنزل أرزاقهم. (۶)

(۱) معارف القرآن: القدر: ۱-۲ / ۷۹۱-۷۹۲. ط: إدارة المعارف.

(۲) القدر: ۱، ۲، ۳، ۵۷۷، ط: دار إحياء التراث العربي.

(۳) الدعوات، ۴ / ۲۷۳. ط: قديمي.

(۴) القدر: ۱-۲، ۳۰ / ۵۷۵. ط: دار إحياء التراث العربي.

(۵) القدر: ۱-۲، ۲۹-۳۰ / ۵۷۵. ط: دار إحياء التراث العربي.

(۶) باب العول والدعاء ليلۃ البراءة، ۲ / ۱۴۶. ط: عراس لستر والتورع.

وکذا فی روح المعانی:

لکن قال بعض الأجلة کون التقدير فی هذه الليلة یشكل علیه قول کثیر أنه ليلة النصف من شعبان وهي المراد بالليلة، والمباركة التي قال الله تعالى فيها فيها يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ [الدخان: ۴].
وأجاب بأن ههنا ثلاثة أشياء الأول نفس تقدير الأمور أي تعیین مقادیرها وأوقاتها، وذلك فی الأزل، والثاني إظهار تلك المقادیر للملائكة علیهم السلام بأن تكتب فی اللوح المحفوظ وذلك فی ليلة النصف من شعبان، والثالث إثبات تلك المقادیر فی نسخ وتسلیمها إلى أربابها من المدبرات فتدفع نسخة الأرزاق... إلى میکائیل علیه السلام ونسخة الحروب والرياح... إلى جبریل علیه السلام، ونسخة الأعمال إلى إسرائیل علیه السلام، ونسخة المصائب إلى ملك الموت وذلك فی ليلة القدر. وقيل یقدر فی ليلة النصف الآجال والأرزاق، وفي ليلة القدر الأمور التي فيها الخیر والبركة والسلامة. وقيل: یقدر فی هذه ما یتعلق به إعزاز الدين وما فيه النفع العظیم للمسلمین وفي ليلة النصف یكتب أسماء من یموت ویسلم إلى ملك الموت والله تعالى أعلم بحقیقة الحال. (۱)

ناجائز کاموں کے لئے قرآن مجید کا سہارا لینا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلے کے بارے میں کہ ایک شخص پورے قرآن کریم کو تعویذ بنا کر گلے میں شکا دیتا ہے اور چوری کرتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ جو بھی چوری کروں گا اس قرآن کریم کی وجہ سے میں پکڑے جانے سے بچوں گا، ایسے شخص کے بارے میں شریعت کا حکم واضح فرمائیں۔

جواب: واضح رہے کہ ناجائز کاموں کے لئے قرآن مجید کا سہارا لینا انتہائی خطرناک بات ہے، اس عمل پر سچے دل سے توبہ واستغفار کرے اور آئندہ کے لئے مکمل اجتناب کرے ورنہ اندیشہ ہے کہ کسی سخت عذاب میں مبتلا نہ ہو جائے۔
کما فی مجمع الأنهر:

إِذَا أَنْكَرَ آيَةً مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ اسْتَخَفَّ بِالْقُرْآنِ أَوْ بِالْمَسْجِدِ أَوْ بِنَحْوِهِ مِمَّا يَعْظُمُ فِي الشَّرْعِ أَرَعَ عَابَ سَيِّئًا مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ خَطِيئَةٍ أَوْ سَخِرَ بِآيَةٍ مِنْهُ كَفَرَ. (۲)

وکذا فی الہندیة:

إِذَا أَنْكَرَ آيَةً مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ تَسَخَّرَ بِآيَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ فِي الْخِزَانَةِ: أَوْ عَابَ كَفَرَ. (۳)

(۱) ۳/۵۷۷، القدر: ۱-۲، ط: دار إحياء التراث العربي.

(۲) کتاب السير، باب المرتد، ثم أن ألفاظ الكفر أنواع، النوع الثالث في القرآن، ۲/۵۰۷، ط: حبيبة.

(۳) کتاب السير، موجبات الكفر أنواع: منها ما يتعلق بالقرآن، ۲/۲۶۶، ط: رشيدية.

کتاب السنۃ والبدعة

بدعت کی تعریف، پہچان کا طریقہ، بدعت اور رسم میں فرق

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام مندرجہ ذیل مسائل کے بارے میں:

(۱) کیا ہر نئی چیز بدعت ہے؟

(۲) اگر ہر نئی چیز بدعت نہیں تو کوئی ایسا ضابطہ بتادیں کہ جس سے بدعت اور غیر بدعت میں فرق کیا جاسکے؟

(۳) بدعت اور رسم میں کیا فرق ہے؟

جواب: (۱) ہر نئی چیز بدعت نہیں ہوتی بلکہ بدعت اس کام کو کہا جاتا ہے کہ جس کی اصل نہ قرآن سے ثابت ہو نہ حدیث سے اور نہ ہی صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کے زمانے میں اس کا وجود ہو اور پھر بھی اس کو ثواب سمجھ کر کیا جائے، اس کو احداث فی الدین سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

(۲) اس کے بارے میں ضابطہ یہ ہے کہ ہر ایسا کام جس کا محرک اور سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عہد میں موجود تھا اور اس کے کرنے سے کوئی مانع بھی نہ تھا اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے اس کا کرنے کو قائلانہ ثابت ہو نہ فعلانہ صراحتاً اور نہ ہی اشارتاً، لیکن پھر بھی اس کو دین سمجھ کر سرانجام دیا جائے، تو ایسا کام بدعت کلمائے گا، جیسے کہ مروجہ عید میلاد النبی منانے کا سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت ہے لیکن پھر بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عہد میں اس کا ثبوت نہیں ملتا، لہذا یہ بدعت کلمائے گا۔

(۳) بدعت اور رسم میں فرق یہ ہے کہ بدعت کو ثواب سمجھ کر کیا جاتا ہے جبکہ رسم کو ثواب سمجھ کر نہیں کیا جاتا بلکہ بطور رواج

کے کیا جاتا ہے۔

کما فی صحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ

فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۱)

وكذا في عمدة القاري:

قَوْلُهُ: (مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا) مِنْ حَدِيثِ فِي أَمْرِ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، هُوَ اخْتِرَاعُ شَيْءٍ فِي دِينِهِ

بِمَا لَيْسَ فِيهِ، بِمَا لَا يُوجَدُ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ. قَوْلُهُ: (فَهُوَ رَدٌّ) أَي: مَرْدُودٌ..... وَفِيهِ: رَدُّ الْمَحْدَثَاتِ وَأَنَّهَا لَيْسَتْ

(۱) کتاب الصلح - ص ۱۰۰ سی صلح حور فهو مردود، ۱ - ۳۷۱، ط: قديمی

من الدين لِأَنَّهُ لَيْسَ عَلَيْهَا أَمْرُهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالْمُرَادُ بِهِ أَمْرُ الدِّينِ. (١)
وكذا في المرقاة:

مَنْ أَحْدَثَ فِي الإِسْلَامِ رَأْيًا لَمْ يَكُنْ لَهُ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ سَنَدٌ ظَاهِرٌ أَوْ خَفِيٌّ مَلْفُوظٌ أَوْ مُسْتَنْبَطٌ فَهُوَ
مَرْدُودٌ عَلَيْهِ. (٢)

وكذا في كتاب التعريفات:

البدعة: هي الأمر المحدث الذي لم يكن عليه الصحابة والتابعون، ولم يكن مما اقتضاه الدليل الشرعي. (٣)
وكذا في تكملة فتح الملهم:

البدعة طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية..... قال الشاطبي وإنما قيدت بالدين لأنها تخترع، وإليه
يضيفها صاحبها، وأيضا فلو كانت طريقة مخترعة في الدنيا على الخصوص لم تسم بدعة كإحداث الصنائع
والبلدان التي لا عمد لها فيها تقدم. (٤)

وكذا في معارف السنن:

قال شيخنا: والبدعة ما لم يكن لها أصل في الكتاب والسنة والإجماع والقياس، ثم ترتكب على قصد أنها
قربة وما لم يقصد بها القربة لا تسمى بدعة فالأمور الرائجة في العرائس وحفلات الفرح وعقود النكاح على
خلاف السنة لا تسمى بدعة، فإنها ليست على قصد القربة نعم إنها أمور إذا كان بها سرف ولغو فتمنع من
جهة أخرى أما العادات الرائجة في مراسم التعزية ومحافل المآثم فهي بدعة، لأنها تفعل على قصد أنها من
الدين. (٥)

وكذا في الجواهر الفقه: (٦)

وكذا في راه سنت: (٧)

(١) كتاب الصلح: باب إذا اصطلحوا على صلح جور، ١٣ / ٣٩١، ط: رشيدية.

(٢) باب الاعتصام بالكتاب والسنة: ١ / ٢١٥، ط: امدادية.

(٣) باب الباء: ص ٣٣، ط: قديمي.

(٤) باب نقض الأحكام الباطلة: ٢ / ٣٥٤، ط: دار الفلم.

(٥) كتاب الصلاة، باب ما جاء في قراءة بالليل، ٤ / ١٦٠، ط: سعيد.

(٦) ١ / ٤٥٨، ط: دار العلوم.

(٧) ص ٦٧، ط: صفدرية.

تیجہ چالیسواں کی دعوت میں شرکت کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام کہ تیجہ چالیسواں وغیرہ کے نام سے جو کھانا وغیرہ کھلایا جاتا ہے اس کا کیا حکم ہے، کھانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: واضح رہے کہ میت کے لئے تیجہ چالیسواں وغیرہ کرنے کی شرعاً کوئی اصل نہیں ہے، چونکہ ضیافتیں خوشی کے موقع پر کی جاتی ہیں نہ کہ یریشانی اور غم کے وقت، ان چیزوں کو دین سمجھ کر کرنے والا گنہگار ہوگا اور مبتدع کہلائے گا۔ اور اس طرح کی اشیاء کے کھانے میں ایک غیر شرعی عمل کی حوصلہ افزائی ہوتی ہے اس لئے اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔
کذا فی صحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۱)

وکذا فی فتح الباری:

مَنْ اخْتَرَعَ فِي الدِّينِ مَا لَا يَشْهَدُ لَهُ أَصْلٌ مِنْ أَصُولِهِ فَلَا يُلْتَمَعُ إِلَيْهِ. (۲)

وکذا فی الصحیح لمسلم:

عَنْ حَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهُدْيِ هُدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَالَّةٌ». (۳)
وکذا فی الشامیة:

ویکره اتخاذ الصیافة من الطعام من أهل الميت لأنه شرع في السرور لا في الشرور وهي بدعة مستقبحة. (۴)

وکذا فی الفتاویٰ البزازیة:

ویکره اتخاذ الضیافة ثلاثة أيام وأکلها؛ لأنها مشروعة للسرور، ویکره اتخاذ الطعام في اليوم الأول

والثالث، وبعد الأسبوع والأعياد. (۵)

^(۱) کتاب تصحیح، باب اذا اصطلحوا علی صحیح حور فهو مردود، ۱ / ۳۷۱، ط: قدیمی.

^(۲) کتاب تصحیح، باب اذا اصطلحوا علی صحیح حور فهو مردود، ۵ / ۳۷۹، ط: قدیمی.

^(۳) کتاب الجمع، ۱، ۲۸۴ - ۲۸۵، ط: قدیمی.

^(۴) کتاب الصیوة، باب صلوة الجمار، ۲ / ۲۴۰، ط: سعید.

^(۵) کتاب الصیوة، باب تصحیح لیسلس ولسلس ولسلس، ۴ / ۸۱، ط: رشیدیة.

قبر پر پھولوں کی چادر چڑھانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ قبر پر پھولوں کی چادر چڑھانا کیسا ہے؟
جواب: قبر پر پھولوں کی چادر ڈالنا خیر القرون میں کہیں ثابت نہیں یہ صریح بدعت ہے، اور تشبہ بالہنود کی وجہ سے حرام ہے، نیز اس میں مال کا ضیاع ہونے کے ساتھ ساتھ عوام کا عقیدہ خراب ہونے کا بھی اندیشہ ہے، اس لئے اس سے احتراز لازم ہے۔
كما في عمدة القاري:

وَكَذَلِكَ مَا يَفْعَلُهُ أَكْثَرُ النَّاسِ مِنْ وَضَعِ مَا فِيهِ رُطُوبَةٌ مِنَ الرِّيحِ مِنَ الْبِقُولِ وَنَحْوَهُمَا عَلَى الْقُبُورِ لَيْسَ بِشَيْءٍ، وَإِنَّهَا السَّنَةُ الْغَرِزُ. (۱)
وكذا في معارف السنن:

اتفق الخطابي والطرطوشي والقاضي عياض على المنع، وقولهم أولى بالاتباع حيث أصبح مثل تلك المسامحات والتعالقات مثاراً للبدع المنكرة والفتن السائرة، فترى العامة يلقون الزهور على القبور بالأخص على قبول الصلحاء والأولياء والجهلة منهم ازدادوا اصراراً على ذلك وتعالوا فيه، وأوضحت ذلك منشأ في الجهلة لعقائد فاسدة تأباها الشرعية النقية، وظنوا ذلك سبباً للثواب والاجر الجزيل، فالمصلحة العامة في الشريعة تقضي منع ذلك بتاتا استئصالاً لشافة البدع حسماً لمادة المنكرات الحديثة، وبالجملة هذه بدعة شرعية منكرة. (۲)
وكذا في الشامي:

في الأحكام عن الحجة تكراه الستور على القبور. (۳)

وكذا في فتاوى محمودية: (۴)

وهكذا في كفاية المفتي: (۵)

وكذا في فتاوى حقاينة: (۶)

(۱) كتاب الوضوء، باب، ۳ / ۱۸۰، ط: رشيدية.

(۲) باب التشديد في البول، ۱ / ۲۶۵، ط: سعيد.

(۳) كتاب الجنائز، مطلب في دفن الميت، ۲ / ۲۳۸، ط: سعيد.

(۴) كتاب الصلاة، باب الجنائز، ۹ / ۱۰۲، ط: ادارة الفاروق.

(۵) باب رد البدعة، ۱ / ۲۳۸ - ۲۳۹، ط: دار الاشاعت.

(۶) كتاب الإيمان والعقائد، ۱ / ۱۸۵، ط: دار العلوم حقاينة.

نماز عید کے بعد مصافحہ اور معانقہ کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ نماز عید کے بعد مصافحہ کرنا یا گلے ملنا شرعاً کیسا ہے؟
جواب: دو مسلمانوں کا آپس میں ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا شرعاً مسنون ہے، اگر کوئی شخص سفر سے آئے تو اس سے گلے ملنا بھی احادیث سے ثابت ہے، مگر خاص طور پر نماز عید کے بعد مصافحہ کرنا یا گلے ملنے کا ثبوت نہیں ہے، اس لئے اگر کوئی شخص سنت سمجھ کر ایسا کرے گا تو یہ عمل بدعت شمار ہوگا، البتہ اگر سنت سمجھے بغیر کوئی شخص نماز عید کے بعد مصافحہ یا معانقہ کر لے تو اس کی گنجائش ہے۔
کما فی جامع الترمذی:

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَدِمَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ الْمَدِينَةَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي فَأَتَاهُ فَتَرََعَ الْبَابَ، فَتَقَامَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرْيَانًا يَجْرُ ثَوْبُهُ، وَاللَّهُ مَا رَأَيْتُهُ عُرْيَانًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ، فَأَعْتَنَقَهُ وَقَبَّلَهُ. (۱)
وكذا في الشامية:

قد يقال: إن المواظبة عليها بعد الصلوات خاصة قد يؤدي الجهلة إلى اعتقاد سنتها في خصوص هذا الموضوع، وإن لها خصوصية زائدة على غيرها مع أن ظاهر كلامهم أنه لم يفعلها أحد من السلف في هذه المواضع، وكذا قالوا بسنية قراءة السور الثلاثة في الوتر مع الترك أحياناً؛ لثلا يعتقد وجوبها، ونقل في تبين المحارم عن الملتقط أنه تكره المصافحة بعد أداء الصلوة بكل حال؛ لأن الصحابة رضي الله عنهم ما صافحوا بعد أداء الصلاة، ولأنها من سنن الروافض اهـ. ثم نقل عن ابن حجر عن الشافعية أنها بدعة مكروهة لا أصل لها في الشرع، وأنه ينه فاعلها أولاً ويعذر ثانياً، ثم قال: وقال ابن الحاج من المالكية في المدخل: إنها من البدع، وموضع المصافحة في الشرع، إنها هو عند لقاء المسلم لأخيه لا في أدبار الصلوات، فحيث وضعها الشرع يضعها، فينهي عن ذلك ويزجر فاعله لما أتى به من خلاف السنة اهـ. ثم أطل في ذلك فراجعه. (۲)
وكذا في عمدة الرعاية على شرح الوقاية:

والضابطة فيها أن الفعل إما مشروع أو ممنوع أو مباح، فالمشروع إما مطلقاً أو مقيداً، فالمطلق مشروع أبداً لا محالة المنع عنه، كذكر اللسان لله تعالى محموداً في كل حال وفي كل زمان إلا في الخلاء، يذكر الرجل حيث شاء وأين شاء، والممنوع المطلق ممنوع أبداً إلا إذا أجازته الشرع كإظهار كلمة الكفر ممنوعة أبداً إلا إذا

(۱) باب ما جاء في المعانقة والقلعة، ۲/ ۱۰۲، ط: سعيد.

(۲) كتاب المحظر والإباحة، باب الاستبراء وغيره، ۶/ ۳۸۱، ط: سعيد.

خاف علی نفسه وقلبه مطمئن بالإیمان، والمباح إباحته أبدیًّا إلا وقت النهی كالقعود حرام عند وجوب القيام للصلاة لكن الإباحة إذا صار سنة أو واجبا في حالة تختص سنیته، ووجود في حالته وتكون بدعة في غير حالته كالمصافحة سنة عند اللقاء فتكون بدعة في غير حالة المأثور والمخلص من ذلك أن نقول لا نعدده سنة أو واجبا بل نفعله من حيث أنه مباح فإن الكلام عند ذلك يخرج من كونه مباحا ولا جواز لذلك، وفي الشامية: أن المصافحة عند اللقاء لا في غيرها فيمن ههنا ظهر لك حكم المصافحة التي اعتدناها في زماننا في ديارنا عند الوداع أو بعد الوعظ وغيره هي عادة مباحة لا سنة، وكذلك الاعتناق بعد صلاة العیدین بل في يومه أنه مباح علامة للسرور والنشاط وليس بسنة، فمن فعله سنة ابتدع وأثم ومن فعله سرورا وإباحة لا بأس به، خذا هذا فإنها كثير النفع. (۱)

وكذا في إمداد الفتاوى: (۲)

وكذا في إمداد الاحكام: (۳)

وكذا في كفاية المفتي: (۴)

ماہ رمضان کے الوداعی خطبے میں الوداع اور الفراق کے الفاظ استعمال کرنا

سوال: ماہ رمضان کے آخری جمعہ میں الوداعی خطبہ پڑھنا اور خطبہ میں الوداع اور الفراق کے الفاظ استعمال کرنا شرعاً کیسا ہے؟
جواب: خطبے میں ایسے الفاظ کا اہتمام کرنا شرعاً جائز نہیں، علماء کرام نے اس سے منع فرمایا ہے، کیونکہ شریعت مطہرہ میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے، بلکہ یہ ایک قسم کی بدعت ہے، ایسے الفاظ کے اہتمام سے اجتناب کرنا چاہئے۔
کما فی صحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ

فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۵)

(۱) کتاب الکراهیة، فصل، ۴/ ۵۷، ط: رحمانیة..

(۲) ۳۶۰/۵، ط: معارف القرآن.

(۳) ۱۸۸/۱، ط: دار العلوم.

(۴) کتاب الحظر والاباحۃ، ۹/ ۴۶، ط: دار الاشاعت.

(۵) کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور فهو مردود، ۵/ ۳۷۹، ط: قدیمی.

وکذا فی صحیح مسلم:

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُخَدَّنَاتُهَا وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ.» (۱)

وکذا فی الاعتصام للشاطبی:

الْبِدْعَةُ إِذْنٌ عِبَارَةٌ عَنْ: طَرِيقَةٍ فِي الدِّينِ مُخْتَرَعَةٍ، تُضَاهِي الشَّرْعِيَّةَ يُقْصَدُ بِالسُّلُوكِ عَلَيْهَا الْمُبَالَغَةُ فِي التَّعَبُّدِ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ. (۲)

وکذا فی رد المحتار:

(البدعة) ما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم أو عمل أو

حال بنوع شبهة واستحسان. وجعل دينا قويا وصرطا مستقيما. (۳)

.....۵ وکذا فی مجموعۃ رسائل اللکنوی:

ومن الأمور المحدثه ما ذاع في اكثر بلاد الهند والدکن وغيرهما من تسمية خطبة الجمعة الأخيرة بخطبة الوداع، وتضمنها جلا دالة على التحسر بذهاب ذلك الشهر، فيدرجون فيها جلا دالة على فضائل ذلك الشهر. ويقولون بعد جملة أو جملتين الوداع أو الفراق والفراق لشهر رمضان، أو الوداع والوداع يا شهر رمضان، ونحو ذلك من الألفاظ الدالة على ذلك. (۴)

کھانے کے بعد ہاتھ اٹھا کر اجتماعی دعا کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان نظام اس مسئلہ کے بارے میں دعوت وغیرہ کھانے کے بعد ہاتھ اٹھا کر اجتماعی طور پر دعا کرنا شرعاً کیسا ہے؟

جواب: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھانا تناول فرمانے کے بعد دعا پڑھتے تھے، لیکن ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں اس لئے اس کو سنت نہیں سمجھنا چاہئے۔

(۱) کتاب الجمعة، فصل فی خطبة الجمعة، ۱ / ۲۸۴ - ۲۸۵، ط: قدیمی.

(۲) الباب الأول فی تعريف الدعاء، ۱ / ۳۶ - ۳۷، ط: دار المعرفة.

(۳) کتاب الصلاة، باب الإمالة، مطلب الدعاء خمسة أقسام، ۱ / ۵۶۰، ط: سعید.

(۴) ۲ / ۲۴، ط: إدارة القرون.

کذا فی الصحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۱)

وکذا فی صحیح مسلم:

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْحَدِيثِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَالَّةٌ». (۲)

وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح:

ودل الحدیث إذا لم یرفع یدیه فی الدعاء لم یمسح بہما، وهو قید حسن؛ لأنه صلی اللہ علیہ وسلم کان یدعو کثیرا کما هو فی الصلوۃ والطواف وغیرہما من الدعوات المأثورة دبر الصلوۃ وعند النوم وبعد الأکل وأمثال ذلك ولم یرفع یدیه ولم یمسح بہما وجہہ. (۳)

وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

(وَمُبْتَدِعٌ) أَي صَاحِبٌ بِدْعَةٍ وَهِيَ اعْتِقَادٌ خِلَافِ الْمَعْرُوفِ عَنِ الرَّسُولِ (قَوْلُهُ أَي صَاحِبٌ بِدْعَةٍ)... قوله: وهي اعتقاد... ما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمل أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل دينا قويا وصراطا مستقيما. (۴)

وکذا فی أحسن الفتاویٰ. (۵)

وکذا فی مسائل رفعت قاسمی. (۶)

وفات کے دوسرے تیسرے روز فاتحہ خوانی کرنا اور لوگوں کو کھانا وغیرہ کھلانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں میت کی وفات کے دوسرے یا تیسرے روز اکتھے ہو کر

(۱) کتاب الصلح، باب إذ. اصطلاحوا علی صلح حور فهو مردود، ۱/ ۳۷۱، ط: فدیمی.

(۲) کتاب الجمعة، فصل الجمعة، ۱/ ۲۸۴ - ۲۸۵، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الصلاة، باب فی صفة الأدکار، ۱/ ۳۱۸، ط: دار الکتب العلمیة.

(۴) کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب البدعة خمسة أقسام، ۱۷/ ۵۶۰، ط: سعید.

(۵) کتاب الإیمان والعقائد، باب رد البدعات، ۱/ ۳۶۵ - ۳۶۶، ط: سعید.

(۶) مسائل شرک و بدعت، ۶/ ۹۳، ط: سعید احمد شہید.

قبرستان میں فاتحہ خوانی کے لئے آنا اور اس کے بعد کچھ افراد کا اہل میت کے پاس ٹھہر کر ناشتہ کھانا وغیرہ کھا کر واپس ہونا شرعاً کیسا ہے؟
جواب: صورت مسئلہ میں جس عمل کا ذکر کیا گیا ہے اس طرح کے التزام اور اہتمام کی شریعت محمدیہ میں کوئی اصل موجود نہیں ہے بلکہ یہ شرعی امور پر زیادتی اور بدعت ہے اس لئے اس سے بچنا لازمی اور ضروری ہے۔
کما فی صحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۱)

وکذا فی صحیح مسلم:

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرَ الْهُدْيِ هُدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَالَّةٌ». (۲)
وکذا فی فتح الباری:

مَنْ اخْتَرَعَ فِي الدِّينِ مَا لَا يَشْهَدُ لَهُ أَصْلٌ مِنْ أَصُولِهِ فَلَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ. (۳)

؛ کذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

(وَمُبْتَدِعٌ) أَيِّ صَاحِبِ بَدْعَةٍ وَهِيَ اعْتِقَادُ خِلَافِ الْمَعْرُوفِ عَنِ الرَّسُولِ (قَوْلُهُ أَيِّ صَاحِبِ بَدْعَةٍ)....
فولہ: وہی اعتقاد... ما أحدث علی خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمل أو عمل أو حال بنوع شبيهة واستحسان، وجعل دينا قويا وصراطا مستقيما. (۴)
وکذا فی أحسن الفتاویٰ: (۵)

دعا میں جہر اُردو شریف اور آیت "إن الله وملائكته" کو ضروری سمجھ کر پڑھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ نماز کے بعد دعا میں جہر اُردو شریف اور آیت "ان

الله وملائكته" کو ضروری سمجھ کر پڑھنا شرعاً کیسا ہے؟

=====

(۱) کتاب الصلح، باب إذا اصطحووا علی صلح حور فهو مردود، ۱ / ۳۷۱، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الجمعة، ۱ / ۲۸۴ - ۲۸۵، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الصلح، ۵ / ۹۷۳، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب البدعة خمسة أقسام، ۱ / ۵۶۰، ط: سعید.

(۵) باب رد البدعات، ۱ / ۳۸۱، ط: سعید.

جواب: نماز کے بعد درود شریف یا آیت "ان الله وملائكته" کو دعاء میں ضروری سمجھ کر پڑھنا بدعت ہے کیونکہ اس طرح درود پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اور ائمہ مجتہدین میں سے کسی سے ثابت نہیں ہے اور دعاء میں شرعاً انفاء افضل ہے۔

قال الله تعالى:

أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً. (الأعراف: ۵۵۰)

و کذا فی صحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ، فَهُوَ رَدٌّ. (۱)

و کذا فی مرقاة المفاتیح:

قَالَ الطَّبِيُّ: وَفِيهِ أَنَّ مَنْ أَصَرَ عَلَى أَمْرٍ مَنْدُوبٍ، وَجَعَلَهُ عَزْمًا، وَلَمْ يَعْمَلْ بِالرَّخْصَةِ فَقَدْ أَصَابَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْإِضْلَالِ فَكَيْفَ مَنْ أَصَرَ عَلَى بِدْعَةٍ أَوْ مُنْكَرٍ. (۲)

و کذا فی الدر المختار:

وَسَجْدَةُ الشُّكْرِ: مُسْتَحَبَّةٌ بِهِ يُفْتَى لِكِنَّهَا تُكْرَهُ بَعْدَ الصَّلَاةِ لِأَنَّ الْجَهْلَةَ يَعْتَقِدُونَهَا سُنَّةً أَوْ وَاجِبَةً وَكُلُّ مُبَاحٍ يُؤَدِّي إِلَيْهِ فَمَكْرُوهٌ. (۳)

و کذا فی روح المعانی:

قال العلامة الألويسي رحمه الله تعالى... وجاء من حديث أبي موسى الأشعري أنه صلى الله عليه وسلم قال لقوم يجهرون: أيها الناس! اربعوا على أنفسكم إنكم لا تدعون أصم ولا غائبا إنكم تدعون سميعا بصيرا وهو معكم وهو أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته والمعنى ارفعوا بأنفسكم وأقصروا من الصياح في الدعاء. (۴)

و کذا فی أحسن الفتاویٰ: (۵)

(۱) کتاب الصلح، باب اذا اصطلحوا علی صلح جور فهو مردود، ۱ / ۳۷۱ ط: قدیمی.

(۲) کتاب الصلوة، باب الدعاء فی التشهد، ۲ / ۳۵۲، ط: امدادیة.

(۳) کتاب الصلوة، باب سجود التلاوة، ۲ / ۱۱۹ - ۱۲۰، ط: سعید.

(۴) ۵۲۶ / ۸، ط: دار الإحياء التراث.

(۵) باب رد البدعات، ۱ / ۲۳۸، ط: سعید.

وکذا فی فتاویٰ حقانیة: (۱)

روزہ کشتائی کی رسم اور اس کی شرعی حیثیت

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ روزہ کشتائی کی جو رسم ہے شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے؟
جواب: اس رسم کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں، اس کا التزام و اہتمام بدعت ہے، لہذا اس سے اجتناب شرعاً ضروری ہے، البتہ دوسرے لوگوں کو بلائے بغیر اپنے ہی گھر میں محض بچے کی حوصلہ افزائی اور دینی امور کی ترغیب کے طور پر ضروری سمجھے بغیر تھوڑا بہت اہتمام کر لیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

کہا فی صحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۲)

وکذا فی صحیح مسلم:

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرَ الْهُدَى هُدَى مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ». (۳)

وکذا فی فتح الباری:

مَنْ اخْتَرَعَ فِي الدِّينِ مَا لَا يَشْهَدُ لَهُ أَصْلٌ مِنْ أَصُولِهِ فَلَا يُلْتَمَتُ إِلَيْهِ. (۴)

وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

(وَمُبْتَدِعٌ) أَي صَاحِبُ بَدْعَةٍ وَهِيَ اعْتِقَادٌ خِلَافَ الْمَعْرُوفِ عَنِ الرَّسُولِ (قَوْلُهُ أَي صَاحِبُ بَدْعَةٍ) ...

قوله: وهي اعتقاد... ما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمل أو

عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل دينا قويا وصراطا مستقيما. (۵)

(۱) کتاب البدعة والرسوم، ۸۰/۲، ط: دار العود حقانیة.

(۲) کتاب الصلح، باب إذا اصطلمحو علی صلح حور فهو مردود، ۱/ ۳۷۱، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الجمعة، ۱/ ۲۸۴-۲۸۵، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الصلح، ۵/ ۹۷۳، ط: قدیمی.

(۵) کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطب البدعة خمسة أقسام، ۱۷/ ۵۶۰، ط: سعید.

وکذا فی مسائل رفعت قاسمی: (۱)

وکذا فی فتاویٰ محمودیة: (۲)

اذان سے پہلے بلند آواز سے صلوة و سلام پڑھنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اذان سے پہلے یا اذان کے بعد بلند آواز سے صلوة و سلام پڑھنا شرعاً کیسا ہے؟

جواب: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوة و سلام پڑھنا انتہائی فضیلت کی بات ہے اور باعث خیر و برکت ہے جس کا ہر مسلمان کو اہتمام کرنا چاہئے، چنانچہ روایات کے مطابق جو شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے اللہ رب العزت اس پر دس مرتبہ رحمتیں نازل فرماتے ہیں، لیکن اذان سے پہلے یا اذان کے بعد بلند آواز سے صلوة و سلام کا التزام کرنا جیسا کہ مروج ہے شریعت مطہرہ سے ثابت نہیں۔ اسی لئے فقہاء کرام نے اس عمل کو بدعت قرار دیا ہے، اس سے بچنا لازمی ہے۔

کذا فی سنن أبي داود:

صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا فَوَعظَنَا مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ وَوَجِلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ فَقَالَ قَائِلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَأَنَّ هَذِهِ مَوْعِظَةٌ مُودَعٍ فَمَاذَا تَعَهْدُ إِلَيْهَا؟ فَقَالَ: أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ كَانَ عَبْدًا حَبَشِيًّا فَإِنَّهُ مِنْ يَعِشُ مِنْكُمْ بَعْدِي فَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ. (۳)

وکذا فی مرقاة المفاتیح:

فَمَا يَفْعَلُهُ الْمُؤَدِّثُونَ الْآنَ عَقِبَ الْأَذَانِ مِنَ الْإِعْلَانِ بِالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ مَرَارًا أَصْلُهُ سُنَّةٌ، وَالْكِفِيَّةُ بَدْعَةٌ لِأَنَّ رَفَعَ الصَّوْتِ فِي الْمَسْجِدِ وَلَوْ بِالذِّكْرِ فِيهِ كَرَاهَةٌ، سِيَّمَا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لِتَشْوِيثِهِ عَلَى الطَّائِفِينَ وَالْمُصَلِّينَ وَالْمُعْتَكِفِينَ. (۴)

(۱) باب رد البدعات، ۳۷۰/۶، ط: سعید.

(۲) باب البدعات والرسوم، ۲۹۰/۳، ط: ادارة الفاروق.

(۳) کتاب الإيمان، باب فی لزوم السنة، الفصل الثاني، ۲/۲۹۰، ط: رحمانية.

(۴) کتاب الصلاة، باب فضل الأذان وإجابته المؤذن، الفصل الأول، ۱۶۱/۲، ط: إمدادية ملتان.

وکذا في الدر المختار مع رد المحتار:

[فائدة] التَّسْلِيمُ بَعْدَ الْأَذَانِ حَدَثٌ فِي رَبِيعِ الْأَخْرِ سَنَةَ سَبْعَمِائَةٍ وَإِحْدَى وَثَمَانِينَ فِي عِشَاءِ لَيْلَةِ الْاِثْنَيْنِ، ثُمَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، ثُمَّ بَعْدَ عَشْرِ سِنِينَ حَدَثَ فِي الْكُلِّ إِلَّا الْمَغْرِبَ، ثُمَّ فِيهَا مَرَّتَيْنِ، وَهُوَ بَدْعٌ حَسَنٌ. (قوله: وَهُوَ بَدْعٌ حَسَنٌ) قَالَ فِي النَّهْرِ عَنِ الْقَوْلِ الْبَدِيعِ: وَالصَّوَابُ مِنْ الْأَقْوَالِ أَنَّهَا بَدْعٌ حَسَنَةٌ. وَحَكَى بَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ الْخِلَافَ أَيْضًا فِي تَسْبِيحِ الْمُؤَدِّينَ فِي الثَّلَاثِ الْأَخِيرِ مِنَ اللَّيْلِ وَأَنَّ بَعْضَهُمْ مَنَعَ مِنْ ذَلِكَ، وَفِيهِ نَظَرٌ اهْدَى مُلَخَّصًا. (۱)

وکذا في أحسن الفتاوى: (۲)

مردہ کو دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان کہنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ مردہ کو دفنانے کے بعد قبر پر اذان کہنا شرعاً کیسا ہے؟

جواب: مردہ کو دفنانے کے بعد قبر پر اذان کہنا بدعت ہے، یہ عمل قرآن و سنت سے ثابت نہیں اس لئے اس سے اجتناب کرنا لازمی ہے۔
کما في أبي داود:

فَقَالَ الْعَرَبِيَّاتُ: صَلَّى بِنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا فَوَعظَنَا مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ وَوَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ فَقَالَ قَاتِلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَأَنَّ هَذِهِ مَوْعِظَةٌ مُودَعٍ فَمَاذَا تَعْبُدُ إِلَيْنَا؟ قَالَ: «أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ كَانَ عَبْدًا حَبَشِيًّا فَإِنَّهُ مِنْ يَعِشُ مِنْكُمْ بَعْدِي فَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّينَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ وَإِنَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعٌ وَكُلُّ بَدْعٍ ضَلَالَةٌ. (۳)

وکذا في الشامية:

لَا يُسَنُّ الْأَذَانَ عِنْدَ إِدْخَالِ الْمَيِّتِ فِي قَبْرِهِ كَمَا هُوَ الْمُعْتَادُ الْآنَ، وَقَدْ صَرَّحَ ابْنُ حَجَرٍ فِي فَتَاوِيهِ بِأَنَّهُ بَدْعٌ. وَقَالَ: وَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ سُنَّةٌ قِيَاسًا عَلَى نَدْبِهَا لِلْمَوْلُودِ إِخْتِاقًا خَاتِمَةَ الْأَمْرِ بِإِثْبَاتِهِ فَلَمْ يُصِبْ. (۴)

(۱) کتاب الصلوة، مطلب في أول من سبى المنائر الأذان، ۱ / ۳۹۰، ط: سعيد.

(۲) کتاب الإيمان والعقائد، باب رد البدعات، ۱ / ۳۶۹، ط: سعيد.

(۳) کتاب السنة، باب في لزوم السنة، ۲ / ۲۹۰، ط: رحمانية.

(۴) باب صلوة الجنائز، مطلب في دفن الميت، ۲ / ۲۳۵، ط: سعيد.

وایضاً فیہ:

قِيلَ وَعِنْدَ انْزَالِ الْمَيِّتِ الْقَبْرِ قِيَّاسًا عَلَىٰ أَوَّلِ خُرُوجِهِ لِلدُّنْيَا، لَكِنَّ رَدَّهُ ابْنُ حَجَرٍ فِي شَرْحِ الْعُبَابِ. (۱)

وکذا فی فتاویٰ رحیمیۃ: (۲)

وکذا فی فتاویٰ عثمانی: (۳)

ایصالِ ثواب کے لئے دن متعین کرنا اور رسی منانا

سوال: مردہ پر چھٹے دن قرآن خوانی کرنا اور چالیسواں دن یا سال بعد چالیسواں کرنا اور رسی منانے کا شرعی حکم کیا ہے؟

جواب: مرحوم کے ایصالِ ثواب کے لئے قرآن کریم کی تلاوت کرنا باعثِ اجر و ثواب ہے لیکن اس کے لئے مخصوص دن مقرر کرنا اور لوگوں کو جمع کرنا شرعاً درست نہیں، بلکہ ہر ایک انفرادی طور پر تلاوت کر کے میت کو ایصالِ ثواب کر دے۔ میت کے لئے ایصالِ ثواب کرنا ہر وقت جائز ہے، مگر وقت، دن یا سال وغیرہ متعین کرنا بدعت ہے۔

نیز مروجہ قرآن خوانیوں میں مختلف قسم کے منکرات کا ارتکاب ہوتا ہے، جیسا کہ مردوزن کا اختلاط اور مرحوم کے مال میراث کا قرآن خوانی کے کھانوں میں غلط استعمال کیا جاتا ہے اس لئے اس رسم بد سے بچنا شرعاً لازمی ہے۔

کما فی البحر الرائق:

وَالْأَصْلُ فِيهِ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَهُ أَنْ يَجْعَلَ ثَوَابَ عَمَلِهِ لِغَيْرِهِ صَلَاةً أَوْ صَوْمًا أَوْ صَدَقَةً أَوْ قِرَاءَةً قُرْآنٍ أَوْ ذِكْرًا أَوْ طَوَافًا أَوْ حَجًّا أَوْ عُمْرَةً أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ عِنْدَ أَصْحَابِنَا لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ. (۴)

وکذا فی الشامیۃ:

وَيَكْرَهُ اتِّخَاذُ الدَّعْوَةِ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَجَمْعُ الصُّلَحَاءِ وَالْقُرَاءِ لِلخْتَمِ أَوْ لِقِرَاءَةِ سُورَةِ الْأَنْعَامِ أَوْ الْإِخْلَاصِ. وَالْحَاصِلُ أَنَّ اتِّخَاذَ الطَّعَامِ عِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ لِأَجْلِ الْأَكْلِ يُكْرَهُ. وَفِيهَا مِنْ كِتَابِ الْإِسْتِحْسَانِ: وَإِنْ اتَّخَذَ طَعَامًا لِلْفُقَرَاءِ كَانَ حَسَنًا هَؤُلَاءِ فِي ذَلِكَ فِي الْمَعْرَاجِ وَقَالَ: هَذِهِ الْأَفْعَالُ كُلُّهَا لِلسُّمْعَةِ وَالرِّيَاءِ فَيَحْتَرِزُ عَنْهَا لِأَنَّهُمْ

(۱) کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی المواضع التي یند لها الأذان فی غیر الصلاة، ۱ / ۳۸۵، ط: سعید.

(۲) کتاب السنۃ والبدعة، ۲ / ۱۲۲، ط: دار الاشاعت.

(۳) کتاب السنۃ والبدعة، ۱ / ۱۱۰ - ۱۱۱، ط: معارف القرآن.

(۴) کتاب الحج، باب الحج عن غیر، ۳ / ۱۰۵، ط: رشیدیۃ.

لَا يُرِيدُونَ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى. (۱)

وکذا فی الفتاویٰ البزازیة علی هامش الہندیة:

ویکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الأول والثالث وبعء الأسبوع والأعیاد ونقل الطعام إلى القبر فی المواسم واتخاذ الدعوة بقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختم... فالحاصل أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لأجل الأکل یکرہ. (۲)

وکذا فی فتاویٰ محمودیة: (۳)

کفن سے کپڑا بچا کر امام کے لئے مصلے بنانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بعض لوگوں کو دیکھا گیا ہے کہ کفن سے کپڑا بچا کر امام کے لئے مصلے بناتے ہیں اس عمل کا شرعاً کیا حکم ہے؟

سوال: کفن دفن وغیرہ کے سامان میں سے اگر کچھ کپڑا وغیرہ بچ جائے تو وہ یونہی کسی کو دے دینا یا ضائع کرنا جائز نہیں، اگر وہ کپڑا میت کے ترکہ سے لیا گیا تھا تب تو اسے ترکہ ہی میں رکھنا واجب ہے، تاکہ شریعت کے مطابق ترکہ کی تقسیم میں وہ بچا ہو اسامان بھی شامل ہو جائے، اور اگر کسی اور شخص نے اپنی طرف سے کفن کا بندوبست کیا تھا تو بچا ہو اسامان اسی کو واپس کر دیا جائے۔ کفن سے کپڑا بچا کر امام کے لئے مصلے بنانا شرعاً ناجائز ہے، یہ غلط رسم اور بدعت ہے، کیونکہ امام کو کفن میں سے حصہ دینا شرعاً مصارف کفن میں داخل نہیں، لہذا اس بدعت اور غلط رسم سے اجتناب کرنا ضروری ہے۔

کذا فی صحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۴)

وکذا فی فتح الباری:

مَنْ اخْتَرَعَ فِي الدِّينِ مَا لَا يَشْهَدُ لَهُ أَصْلٌ مِنْ أَصُولِهِ فَلَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ. (۵)

(۱) کتاب الصلوة، باب صلوة الخنائر، ۲ / ۲۴۰، ط: سعید.

(۲) الخامس والعشرون فی الجنائر وفيه الشهيد، نوع آخر، ۴ / ۸۱، ط: رشیدیة.

(۳) باب المدعات والرسمات، ۳ / ۸۷، ط: ادارة الفاروق.

(۴) کتاب الصلح، باب اذا اصطلحو علی صلح حور فهو مردود، ۱ / ۳۷۱، ط: قدیمی.

(۵) کتاب الصلح، باب اذا اصطلحو علی صلح حور فهو مردود، ۵ / ۹۷۳، ط: قدیمی.

وکذا في الهندية:

وَبَقِيَ الْكُفْنُ عَادًا إِلَى التَّرِكَةِ وَلَوْ كَفَّنَهُ أَجْنَبِيٌّ أَوْ قَرِيبُهُ مِنْ مَالٍ نَفْسِهِ يَعُودُ إِلَى الْمُكْفَنِ. (۱)

وکذا في رد المحتار:

(وَمُبْتَدِعٌ) أَيْ صَاحِبُ بَدْعَةٍ وَهِيَ اعْتِقَادٌ خِلَافَ الْمَعْرُوفِ عَنِ الرَّسُولِ (قَوْلُهُ أَيْ صَاحِبُ بَدْعَةٍ) ... قوله: وهي اعتقاد... ما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمل أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل دينا قويا وصراطا مستقيما. (۲)

بیمار کی جلد شفا یابی کے لئے یا جلد روح نکلنے کے لئے چیلوں کو گوشت پھینکنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین متین و مفتیان شرع اس مسئلہ کے بارے میں کہ کسی بیماری سے جلد شفاء یابی کے لئے یا جلد روح نکلنے کے لئے بکرا زخ کر کے چیلوں کو پھینکنا شرعاً کیسا ہے؟
قرآن و سنت کی روشنی میں وضاحت فرمائیں۔

جواب: واضح رہے کہ حدیث میں آفات اور بیماری سے حفاظت کے لئے مطلق صدقہ اور خیرات کی ترغیب آئی ہے، اور صدقہ بصورت نقد زیادہ افضل ہے یعنی کچھ رقم کسی مسکین کو دے دی جائے یا کسی کار خیر میں لگادی جائے۔
بکرا زخ کر کے چیل وغیرہ کوڈالنا اور اس عمل کو لازمی طور پر کرنا جلاء کا طریقہ ہے ایسی چیزوں کی شریعت میں کوئی اصل نہیں اس لئے اس سے پرہیز کرنا لازم ہے۔

کذا في صحيح البخاري:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۳)

وکذا في مشكوة المصابيح:

عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بَادِرُوا بِالصَّدَقَةِ فَإِنَّ الْبَلَاءَ لَا يَتَخَطَّاهَا». رَوَاهُ رَزِينٌ. (۴)

(۱) کتاب الصلوة، الفصل الثالث في التكفين، ۱ / ۱۶۲، ط: رشيدية.

(۲) کتاب الصلوة، باب الإمامة، مطلب البدعة حمسة أقسام، ۱ / ۵۶۰، ط: سعيد.

(۳) کتاب الصلح، باب اذا اصطلحوا على صلح حور فهو مردود، ۱ / ۳۷۱، ط: قديمي.

(۴) کتاب الزکاة، باب الإنفاق، الفصل الثالث، ۱ / ۱۶۷، ط: الحسن.

وکذا فی المرقاة:

الْبِدْعَةُ كُلُّ شَيْءٍ عُمِلَ عَلَى غَيْرِ مِثَالِ سَبَقٍ، وَفِي الشَّرْعِ إِحْدَاثُ مَا لَمْ يَكُنْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (۱)

وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

(وَدَفْعُ الْقِيَمَةِ) أَيِ الدَّرَاهِمِ (أَفْضَلُ مِنْ دَفْعِ الْعَيْنِ عَلَى الْمَذْهَبِ) الْمُفْتَى بِهِ جَوْهَرَةٌ وَبَحْرٌ عَنِ الظَّهْرِيَّةِ وَبَعْدًا فِي السَّعَةِ، أَمَا فِي الشَّدَّةِ فَدَفْعُ الْعَيْنِ أَفْضَلُ كَمَا لَا يَخْفَى. (قَوْلُهُ: أَيِ الدَّرَاهِمِ) رَبِّمَا يَشْعُرُ أَنَّهَا الْمُرَادَةُ بِالْقِيَمَةِ مَعَ أَنَّ الْقِيَمَةَ تَكُونُ أَيْضًا مِنَ الْفُلُوسِ وَالْعُرُوضِ كَمَا فِي الْبَدَائِعِ وَالْجَوْهَرَةِ، وَلَعَلَّهُ اقْتَصَرَ عَلَى الدَّرَاهِمِ تَبَعًا لِزَيْلِجِيِّ لِيَبَيِّنَ أَنَّهَا الْأَفْضَلُ عِنْدَ إِرَادَةِ دَفْعِ الْقِيَمَةِ؛ لِأَنَّ الْعِلَّةَ فِي أَفْضَلِيَّةِ الْقِيَمَةِ كَوْنُهَا أَعْوَنَ عَلَى دَفْعِ حَاجَةِ الْفَقِيرِ لِاحْتِمَالِ أَنَّهُ يَحْتَاجُ غَيْرَ الْجَنْطَةِ مَثَلًا مِنْ ثِيَابٍ وَنَحْوِهَا بِخِلَافِ دَفْعِ الْعُرُوضِ، وَعَلَى هَذَا فَالْمُرَادُ بِالدَّرَاهِمِ مَا يَشْمَلُ الدَّنَائِيرَ تَأْمَلْ. (۲)

وکذا فی الاعتصام للشاطبي:

الْبِدْعَةُ إِذَنْ عِبَارَةٌ عَنِ: طَرِيقَةٍ فِي الدِّينِ مُخْتَرَعَةٍ، تُضَاهِي الشَّرْعِيَّةَ يُقْصَدُ بِالسُّلُوكِ عَلَيْهَا الْمُبَالَغَةُ فِي التَّعَبُّدِ مِمَّا سَبَّخَانَهُ. (۳)

نوافل کے بعد مقتدیوں کا امام کے ساتھ مل کر اجتماعی دعا کرنا

سوال: دیکھا گیا ہے کہ بعض لوگ نوافل کے بعد مقتدی حضرات کا امام کے ساتھ مل کر اجتماعی دعا کرتے ہیں یہ نفل شرعاً کیسا ہے؟
بینوا بالدلائل الشریعة.

جواب: واضح رہے کہ سنت اور نوافل کے بعد اجتماعی دعا مانگنا نہ تو حدیث سے ثابت ہے اور نہ ہی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عمل سے بلکہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا عمل تو یہ تھا کہ وہ فرض نماز پڑھ کر سنتیں اور نوافل اپنے اپنے گھروں میں جا کر ادا کرتے تھے اور درست طریقہ یہی ہے کہ جس طرح سنتیں اور نوافل الگ الگ پڑھے جاتے ہیں اسی طرح اس کے بعد دعا بھی الگ الگ مانگی جائے، لہذا اجتماعی طور پر نفل کے بعد دعا مانگنا اور نہ مانگنے والوں پر لعن طعن کرنا یہ بدعت ہے اس کا ترک لازم اور ضروری ہے۔

(۱) باب الاعتصام بالکتاب والسنة، ۱/ ۲۱۶، ض: امدادیہ.

(۲) کتاب البرکات، باب صدقة العصر، ۲/ ۳۶۶، ط: سعید.

(۳) کتاب الأور فی تعرف البدع، ۱/ ۳۶، ۳۷، ط: دار المعرفة.

کما فی صحیح البخاری:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَسَجْدَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ، وَسَجْدَتَيْنِ بَعْدَ المَغْرِبِ، وَسَجْدَتَيْنِ بَعْدَ العِشَاءِ، وَسَجْدَتَيْنِ بَعْدَ الجُمُعَةِ، فَأَمَّا المَغْرِبُ وَالعِشَاءُ فَفِي بَيْتِهِ.

وکذا فی صحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۱)

وکذا فی الصحیح لمسلم:

عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهُدْيِ هُدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَالَّةٌ». (۲)

وکذا فی فتح الباری:

مَنْ اخْتَرَعَ فِي الدِّينِ مَا لَا يَشْهَدُ لَهُ أَصْلٌ مِنْ أَصُولِهِ فَلَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ. (۳)

وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

(وَمُبْتَدِعٌ) أَي صَاحِبٌ بِدْعَةٍ وَهِيَ اعْتِقَادٌ خِلَافَ المَعْرُوفِ عَنِ الرَّسُولِ (قَوْلُهُ أَي صَاحِبٌ بِدْعَةٍ) ... قوله: وهي اعتقاد... ما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمل أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل بنا قويا وصراطا مستقيما. (۴)

نمازوں کے بعد مصافحہ کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام، مفتیان نظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ عام نمازوں کے بعد مصافحہ کرنے کی شرعاً کیا

حیثیت ہے؟

جواب: واضح رہے کہ شریعت نے مصافحہ کے لئے ابتدائی ملاقات کا وقت تجویز کیا ہے کسی بھی نماز کے بعد کا وقت مصافحہ

(۱) کتاب الصلح، باب اذا اصطلحوا علی صلح جور فهو مردود، ۱ / ۳۷۱، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الجمعة، ۱ / ۲۸۴ - ۲۸۵، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الصلح، باب اذا اصطلحوا علی صلح جور فهو مردود، ۵ / ۳۷۹، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب البدعة خمسة أقسام، ۱ / ۵۶۰، ط: سعید.

وملاقات کے لئے متعین کرنا غلط ہے کیونکہ نمازوں کے بعد مصافحہ کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ثابت نہیں اس لئے اس سے اجتناب لازم اور ضروری ہے۔

کذا فی سنن الترمذی:

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يُلْتَمِئَانِ فَيَتَصَافِحَانِ إِلَّا غُفِرَ لَهُمَا قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا. (۱)

وکذا فی مرقاة المفاتیح:

فَإِنَّ مَحَلَّ الْمُصَافِحَةِ الْمَشْرُوعَةَ أَوَّلَ الْمُلَاقَاةِ، وَقَدْ يَكُونُ جَمَاعَةٌ يَتَلَاقُونَ مِنْ غَيْرِ مُصَافِحَةٍ وَيَتَصَافِحُونَ بِالْكَلَامِ وَمَذَاكِرَةِ الْعِلْمِ وَغَيْرِهِ مُدَّةً مَدِيدَةً، ثُمَّ إِذَا صَلَّوْا يَتَصَافِحُونَ، فَأَيُّنَ هَذَا مِنَ السُّنَّةِ الْمَشْرُوعَةِ، وَلِهَذَا صَرَّحَ بَعْضُ عُلَمَائِنَا بِأَنَّهَا مَكْرُوهَةٌ حِينَئِذٍ، وَأَنَّهَا مِنَ الْبِدْعِ الْمَذْمُومَةِ. (۲)

وکذا فی رد المحتار:

وَنَقَلَ فِي تَبْيِينِ الْمُحَارِمِ عَنِ الْمُتَمَتِّطِ أَنَّهُ تَكَرَّرَ الْمُصَافِحَةُ بَعْدَ آدَاءِ الصَّلَاةِ بِكُلِّ حَالٍ، لِأَنَّ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ مَا صَافِحُوا بَعْدَ آدَاءِ الصَّلَاةِ، وَلِأَنَّهَا مِنْ سُنَنِ الرَّوَافِضِ أَهْلُهَا ثُمَّ نَقَلَ عَنْ ابْنِ حَجَرٍ عَنِ الشَّافِعِيَّةِ أَنَّهَا بَدْعَةٌ مَكْرُوهَةٌ لَا أَصْلَ لَهَا فِي الشَّرْعِ، وَأَنَّهِنَّ يَنْبَغُ فَاعِلُهَا أَوَّلًا وَيُعَزَّرُ ثَانِيًا ثُمَّ قَالَ: وَقَالَ ابْنُ الْحَاجِّ مِنَ الْمَالِكِيَّةِ فِي الْمُدْخَلِ إِنَّهَا مِنَ الْبِدْعِ، وَمَوْضِعُ الْمُصَافِحَةِ فِي الشَّرْعِ، إِنَّهَا هُوَ عِنْدَ لِقَاءِ الْمُسْلِمِ لِأَخِيهِ لَا فِي أَدْبَارِ الصَّلَوَاتِ فَحَيْثُ وَضَعَهَا الشَّرْعُ يَضَعُهَا فَيُنْهَى عَنِ ذَلِكَ وَيُزَجَّرُ فَاعِلُهُ لِمَا أَتَى بِهِ مِنْ خِلَافِ السُّنَّةِ. (۳)

وفيه أيضا:

وَقَدْ صَرَّحَ بَعْضُ عُلَمَائِنَا وَغَيْرُهُمْ بِكَرَاهَةِ الْمُصَافِحَةِ الْمُعْتَادَةِ عَقِبَ الصَّلَوَاتِ مَعَ أَنَّ الْمُصَافِحَةَ سُنَّةٌ، وَمَا ذَلِكَ إِلَّا لِكَوْنِهَا لَمْ تُؤْتَرْ فِي خُصُوصِ هَذَا الْمَوْضِعِ، فَالْمُؤَاطَبَةُ عَلَيْهَا فِيهِ تُوهِمُ الْعَوَامَ بِأَنَّهَا سُنَّةٌ فِيهِ، وَلِذَا مَنَعُوا عَنْ الْاجْتِمَاعِ لِصَّلَاةِ الرَّغَائِبِ الَّتِي أَحَدَتْهَا بَعْضُ الْمُتَعَبِّدِينَ لِأَنَّهَا لَمْ تُؤْتَرْ عَلَى هَذِهِ الْكَيْفِيَّةِ فِي تِلْكَ اللَّيَالِي الْمَخْصُوصَةِ وَإِنْ كَانَتْ الصَّلَاةُ خَيْرَ مَوْضِعٍ. (۴)

(۱) أبواب الآداب، باب ما حاء في المصافحة، ۲ / ۱۰۲، ط: قديمي.

(۲) كتاب الآداب، باب المصافحة والمعاقبة، ۹ / ۷۴، ط: إمدادية.

(۳) كتاب الخطر والإباحة، باب الاستبراء وغيره، ۶ / ۳۸۱، ط: سعيد.

(۴) باب صلاة الحائض، مطلب في دوى البيت، ۲ / ۲۳۵، ۲۳۶، ط: سعيد.

کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ خوانی اور ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیین شرع اس مسئلہ کے بارے میں کہ کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ خوانی کرنا اور ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا کیسا ہے؟

بینوا بالدلائل الشرعية بآرک اللہ فی علمکم و عملکم.

جواب: واضح رہے کہ کسی چیز کو دین، ثواب، قربت سمجھ کر کرنا اس وقت درست ہوگا جب وہ چیز اولہ شرعیہ سے ثابت ہو جس چیز کا ثبوت اولہ شرعیہ سے نہ ہو اس کو دین، ثواب سمجھ کر کرنا بدعت ہے۔
سوال میں ذکر کردہ صورت کا ادب شرعیہ سے کوئی ثبوت نہیں ہے اس لئے ثواب سمجھ کر التزام و اہتمام کے ساتھ دعا کا یہ طریقہ اختیار کرنا شرعاً جائز نہیں اس سے بچنا لازمی ہے۔

کما فی الصحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۱)

و کذا فی الصحیح لمسلم:

عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهُدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا وَكُلَّ بِدْعَةٍ ضَالَّةٌ». (۲)

کذا فی فتح الباری:

مَنْ اخْتَرَعَ فِي الدِّينِ مَا لَا يَشْهَدُ لَهُ أَصْلٌ مِنْ أُصُولِهِ فَلَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ. (۳)

کما فی الدر المختار مع رد المحتار:

(وَمُبْتَدِعٌ) أَي صَاحِبٌ بِدْعَةٍ وَهِيَ اعْتِقَادٌ خِلَافَ الْمَعْرُوفِ عَنِ الرَّسُولِ (قَوْلُهُ أَي صَاحِبٌ بِدْعَةٍ)...

قوله: وهي اعتقاد... ما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمل أو

عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل دينا قويا وصراطا مستقيما. (۴)

(۱) کتاب الصلح، باب اذا اصطبحوا على صلح جور فهو مردود، ۱ / ۳۷۱، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الجمعة، ۱ / ۲۸۴ - ۲۸۵، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الصلح، باب اذا اصطبحوا على صلح جور فهو مردود، ۵ / ۳۷۹، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب البدعة خمسة أقسام، ۱ / ۵۶۰، ط: سعید.

ماہِ محرم میں حلیم اور شربت کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ دس (۱۰) محرم کے دن اکثر سنی حضرات کے گھروں میں بھی حلیم اور شربت کا اہتمام ہوتا ہے تو کیا اس کا استعمال درست ہے جب کہ یہ اطمینان ہو کہ یہ نیاز نہیں ہے۔
جواب: دس محرم کو حلیم پکانا یا شربت کا اہتمام کرنا واقف اور بدعتیوں کا طریقہ ہے، اس لئے اس سے اجتناب کرنا ضروری ہے تاکہ ان کے ساتھ مشابہت لازم نہ آئے۔

کہا فی صحیح مسلم:

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ. (۱)
وكذا في ابن ماجة:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَإِيَّاكُمْ وَتُحَدِّثَاتِ الْأُمُورِ، فَإِنَّ شَرَّ الْأُمُورِ تُحَدِّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ، وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ. (۲)

وكذا في صحيح مسلم:

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهُدْيِ هُدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ». (۳)
وكذا في المرقاة:

(مُحَدَّثَاتُهَا): بِنْتِجِ الدَّالِ يَعْنِي الْبِدْعَ الْإِعْتِقَادِيَّةَ وَالْقَوْلِيَّةَ وَالْفِعْلِيَّةَ (وَكُلُّ بَدْعَةٍ) قَالَ النَّوَوِيُّ: الْبِدْعَةُ كُلُّ شَيْءٍ غَمِلَ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ سَبَقَ، وَفِي الشَّرْعِ إِحْدَاثُ مَا لَمْ يَكُنْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: مَا أَحْدَثَ بِمَا يُخَالِفُ الْكِتَابَ أَوْ السُّنَّةَ أَوْ الْأَثَرَ أَوْ الْإِجْمَاعَ فَهُوَ ضَلَالَةٌ. (۴)
وكذا في فتاویٰ البرازیلیة:

ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعده الأسبوع والأعياد اهـ. (۵)

=====

(۱) کتاب الأفضیة، باب نقص الأحکام الباطنة ورد محدثات الأمور، ۲، ۷۷، ط: قدیمی.

(۲) المقدمة، باب احتیاط البدع والحد، ۱، ۶، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الجمعة، ۱، ۲۸۴، ۲۸۵، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الإيمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، النصل الأول، ۱/ ۲۱۶، ط: إمدادیة.

(۵) کتاب الصلاة، الفصل الخامس والعتمة من في الخفاء، کتاب الخفاء، ۱، ۷۳، ط: قدیمی.

جمعہ اور عیدین کے بعد مصافحہ اور معانقہ کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ مصافحہ کب سنت ہے اور جمعہ اور عیدین کی نمازوں کے بعد مصافحہ

اور معانقہ کرنا کیسا ہے؟

جواب: مصافحہ ابتدائی ملاقات کے وقت کرنا سنت ہے جمعہ اور عیدین کے بعد مصافحہ اور معانقہ کرنے کی کوئی حیثیت نہیں ہے

اور اس کا التزام بدعت ہے۔

کذا فی سنن أبي داود:

عَنِ الْبَرَاءِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يَلْتَقِيَانِ، فَيَتَصَافِحَانِ إِلَّا غُفِرَ لَهُمَا

قَبْلَ أَنْ يَفْتَرِقَا. (۱)

وکذا فی المرقاة:

فَإِنَّ مَحَلَّ الْمُصَافِحَةِ الْمَشْرُوعَةِ أَوَّلَ الْمُلَاقَاةِ، وَقَدْ يَكُونُ جَمَاعَةٌ يَتَلَقَوْنَ مِنْ غَيْرِ مُصَافِحَةٍ وَيَتَصَاحَبُونَ

بِالْكَلَامِ وَمُذَاكِرَةِ الْعِلْمِ وَغَيْرِهِ مُدَّةً مَدِيدَةً، ثُمَّ إِذَا صَلَّوْا يَتَصَافِحُونَ، فَأَيُّنَ هَذَا مِنَ السُّنَّةِ الْمَشْرُوعَةِ، وَهَذَا

صَرَخَ بَعْضُ عُلَمَائِنَا بِأَنَّهَا مَكْرُوهَةٌ حَيْثُ نَبِّدُ، وَأَنَّهَا مِنَ الْبِدْعِ الْمَذْمُومَةِ. (۲)

وکذا فی رد المحتار:

اعْلَمْ أَنَّ الْمُصَافِحَةَ مُسْتَحَبَّةٌ عِنْدَ كُلِّ لِقَاءٍ، وَأَمَّا مَا اعْتَادَهُ النَّاسُ مِنَ الْمُصَافِحَةِ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ،

فَلَا أَصْلَ لَهُ فِي الشَّرْعِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ... لِأَنَّ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ مَا صَافِحُوا بَعْدَ آدَاءِ الصَّلَاةِ،

وَلِأَنَّهَا مِنْ سُنَنِ الرَّوَافِضِ... وَمَوْضِعُ الْمُصَافِحَةِ فِي الشَّرْعِ، إِنَّهَا هُوَ عِنْدَ لِقَاءِ الْمُسْلِمِ لِأَخِيهِ لَا فِي أَدْبَارِ

الصَّلَوَاتِ. (۳)

میت کو قبرستان لے جاتے وقت کلمہ شہادت پر ابھارنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ میت کو قبرستان لے جاتے وقت راستے میں کلمہ شہادت کہہ کر

لوگوں کو بلند آواز سے کلمہ شہادت پڑھنے پر ابھارنا شرعاً کیسا ہے؟

(۱) کتاب الأدب، باب فی المصافحة، ۳۶۱/۲، ط: حقانیة.

(۲) کتاب الأدب، باب المصافحه، ۷۴/۹، ط: امدادیة.

(۳) کتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وعیره، ۳۸۱/۶، ط: سعید.

جواب: میت کو قبرستان لے جاتے وقت کلمہ شہادت کہہ کر دوسروں کو کلمہ پڑھنے پر ابھرنادوست نہیں، بدعت ہے، اس سے اجتناب کرنا ضروری ہے، البتہ اگر کوئی چاہے تو دل ہی دل میں ذکر کرے۔
کما فی الدر المختار:

كُرِّهَ فِيهَا رَفْعُ صَوْتٍ بِذِكْرِ أَوْ قِرَاءَةِ فَتَحَّ.

وکذا فی رد المحتار:

وَيَنْبَغِي لِمَنْ تَبَعَ الْجِنَازَةَ أَنْ يُطِيلَ الصَّمْتَ. وَفِيهِ عَنِ الظَّهْرِيِّ: فَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكَرَ اللَّهُ تَعَالَى يَذْكَرُهُ فِي نَفْسِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ، أَيْ الْجَاهِرِينَ بِالذُّعَاءِ. وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَمْشِي مَعَهَا اسْتَغْفِرُ وَاللهُ عَفَرَ اللهُ لَكُمْ. (۱)

وکذا فی البحر: (۲)

وکذا فی التاتارخانیة: (۳)

وکذا فی فتاویٰ حقانیة: (۴)

وکذا فی فتاویٰ محمودیة: (۵)

سالگرہ کی شرعی حیثیت کیا ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ سالگرہ کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

جواب: سالگرہ منانا یہ ایک غیر شرعی رسم ہے جو انگریزوں کی ایجاد کردہ ہے، خیر القرون میں اس کا کوئی ثبوت نہیں، لہذا مسلمانوں کو غیر مسلموں کی ایجاد کردہ اس رسم بد سے مکمل احتراز کرنا چاہئے، نیز سالگرہ منانے میں غیر مسلموں سے مشابہت بھی ہے اور غیر مسلموں کی مشابہت اختیار کرنا جائز نہیں۔

ماخوذ از (فتاویٰ حقانیہ: کتاب البدعة والرسوم، ۲/۷۴) (فتاویٰ محمودیہ: باب البدعة والرسوم، ۱۷۹/۳) (آپ کے

مسائل اور ان کا حل: رسومات، ۲/۵۱۸) (کتاب الفتویٰ: کتاب الإیمان، بدعات اور رسومات کا بیان، ۱/۴۰۵)

(۱) باب صلاة الجنائز، مطبوع فی محل المطب، ۲، ۲۳۳، ط: سعید.

(۲) کتاب الجنائز، فصل السطمان فی صلاة الجنائز، ۲، ۳۳۶، ط: رشیدیة.

(۳) الفصل الثانی و الثلاثون فی الجنائز، بوع احمد من هذا الفصل فی محل الجنائز، ۲، ۱۱۶، ط: قسیمی.

(۴) کتاب الجنائز، ۳، ۴۵۲، ط: دار العوالم حقانیة.

(۵) باب الجنائز، الفصل الرابع فی محل الجنائز، ط: دار الإیمان، الجامعة العاروقیة.

کسی بزرگ کی قبر کا طواف کرنا یا قبر کی مٹی بدن پر ملنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ کسی بزرگ کی قبر کا طواف کرنا یا مٹی یا پتھر بدن پر ملنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جواب: انبیاء و صلحاء کی قبور کا طواف خالص بدعت اور حرام ہے کیونکہ طواف عبادت ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ انبیاء کی قبور کو عبادت گاہ بنایا جائے اور شریعت میں طواف جیسی عبادت صرف بیت اللہ کے ساتھ خاص ہے اس لئے اس سے اجتناب ضروری ہے اسی طرح قبر کی مٹی یا پتھر اس نیت سے بدن پر ملنا کہ اس صاحب قبر کی وجہ سے شفا ملے گی جائز نہیں بلکہ شرک اور بدعت ہے ایسے منکرات کے ارتکاب سے اپنے ایمان کو خطرے میں ڈالنے سے بچنا لازم ہے۔

قال الله تبارك وتعالى في القرآن المجيد:

وَلَيْطَوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ إِيح. (الحج: ۲۹)

وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ. (الشعراء: ۸۰)

و کذا فی صحیح البخاری:

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: قاتل الله اليهود اتخذوا قبور

أنبيائهم مساجد. (۱)

و کذا فی السنن لأبي داود:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تجعلوا بيوتكم قبورا، ولا تجعلوا قبري عيدا. (۲)

و کذا فی الہندیۃ:

الطَّيْنُ الَّذِي يُحْمَلُ مِنْ مَكَّةَ وَيُسَمَّى طَيْنَ حَمْرَةَ هَلْ الْكِرَاهِيَّةُ فِيهِ كَالْكِرَاهِيَّةِ فِي أَكْرِ الطَّيْنِ عَلَى مَا جَاءَ فِي

الْحَدِيثِ... الْكِرَاهِيَّةُ فِي الْجَمِيعِ مُتَّحِدَةٌ. (۳)

و کذا فی البناية:

وقال أبو موسى الحافظ الأصبهاني قال: الفقهاء الخراسانيون: لا يمسح القبر، ولا يقبله، ولا يمسه، فإن

كل ذلك من عادة النصارى، قال: وما ذكروه صحيح. وقال الزعفراني: لا يستلم القبر بيده ولا يقبله، قال:

=====

(۱) کتاب الصلاة، باب الصلاة في البيعة، ۱ / ۶۲، ص: قديمي.

(۲) کتاب المناسك، باب زيارة القبور، ۱ / ۲۸۶، ط: حقانية.

(۳) کتاب الكراهية، الباب الحادي عشر في الكراهية في أكل ما يتصل به، ۵ / ۳۴۰ - ۳۴۱، ط: رشيدية.

وعلى هذا مضت السنة، وما يفعله العوام الآن من البدع المنكرة شرعا. (۱)

قبروں کو بوسہ دینے کا حکم

سوال: علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں بعض لوگوں کو دیکھا گیا ہے کہ وہ اولیاء کرام کی قبروں کو بوسہ دیتے ہیں تو کیا قبروں کو بوسہ دینا جائز ہے؟

جواب: قبر کو بطور تعظیم و تکریم بوسہ دینا گمراہی اور گناہ کبیرہ ہے اس لئے کہ یہ غیر مسلموں کا طریقہ ہے لہذا اس سے اجتناب کرنا لازم ہے۔

کما فی الدر المختار:

(وَكَذَا) مَا يَفْعَلُونَهُ مِنْ (تَقْبِيلِ الْأَرْضِ بَيْنَ يَدَيْ الْعُلَمَاءِ) وَالْعُظَمَاءِ فَحَرَامٌ وَالْفَاعِلُ وَالرَّاضِي بِهِ آثِمَانِ لِأَنَّهُ يُشْبِهُ عِبَادَةَ الْوَتَنِ وَهَلْ يَكْفُرَانِ: عَلَى وَجْهِ الْعِبَادَةِ وَالتَّعْظِيمِ كُفْرٌ وَإِنْ عَلَى وَجْهِ التَّحِيَّةِ لَا وَصَارَ آثِمًا مُرْتَكِبًا لِلْكَبِيرَةِ. (۲)

وکذا فی الہندیۃ:

وَلَا يَمَسُّحُ الْقَبْرَ وَلَا يَقْبَلُهُ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَادَةِ النَّصَارَى وَلَا بَأْسَ بِتَقْبِيلِ قَبْرِ وَالِدَيْهِ كَذَا فِي الْغَرَائِبِ. (۳)

وکذا فی البحر:

وَمَا يَفْعَلُهُ الْجُهَّالُ مِنْ تَقْبِيلِ يَدِ نَفْسِهِ إِذَا لَقِيَ غَيْرَهُ فَمَكْرُوهٌ، وَمَا يَفْعَلُهُ مِنَ السُّجُودِ بَيْنَ يَدَيْ السُّلْطَانِ فَحَرَامٌ وَالْفَاعِلُ وَالرَّاضِي بِهِ آثِمَانِ لِأَنَّهُ أَشْبَهَ بِعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَذَكَرَ الصَّدْرُ الشَّهِيدُ أَنَّهُ لَا يَكْفُرُ بِهَذَا السُّجُودِ؛ لِأَنَّهُ يُرِيدُ بِهِ التَّحِيَّةَ. (۴)

وکذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته:

ویکره تقبیل التابوت الذی یجعل علی القبر، وتقبیل القبر واستلامه، وتقبیل الأعتاب عند الدخول لزيارة الأولیاء، فإن هذا كله من البدع التي ارتكبتها الناس. (۵)

(۱) باب احنائہ، فصل فی الدفن، ۵۴۱/۳، حقایقہ.

(۲) کتاب احطیر و الإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، ۶ / ۳۸۳، ط: سعید.

(۳) کتاب الکراهیة، الباب السادس عشر فی زیارة القصور، ۵ / ۳۵۱، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الکراهیة، فصل فی الاستبراء وغیرہ، ۸ / ۳۶۴، ط: رشیدیہ.

(۵) المسحوت الثامن صلاة الحسرة، الفصل الرابع من الميت، حکم زیارة القصور، ۲ / ۱۵۷۱، ط: ضہر ن ایران.

وکذا فی البناية:

وأما تقبيل الأرض بين يدي العلماء وغيرهم، قالوا: إنه حرام لا إشكال فيه والفاعل والراضي به كذلك آثم؛ لأنه يشبه عبادة الوثن. وفي شرح الطحاوي: وأما ما يفعله الجهال. (۱)

بزرگوں کی قبروں کا طواف کرنا یا بوسہ لینے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ کسی بزرگ کی قبر کا طواف کرنا یا بوسہ لینا یا ہاتھ لگا کر چومنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جواب: کسی بزرگ کی قبر کا بوسہ لینا یا ہاتھ لگا کر چومنا یہ سب امور ناجائز اور بدعات قبیحہ ہیں، اسی طرح قبر کا طواف کرنا بھی حرام ہے کیونکہ طواف ایسی عبادت ہے جو صرف بیت اللہ کے ساتھ خاص ہے، ان تمام امور سے بچنا لازم ہے۔
کما فی صحیح البخاری:

إن عائشة وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما قالوا: لما نُزِل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرحُ خميصة له على وجهه فإذا اغتمَّ بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يُحذَر ما صنعوا. (۲)

وکذا فی الہندیة:

وَلَا يَمَسُّ الْقَبْرَ وَلَا يُقْبَلُهُ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَادَةِ النَّصَارَى وَلَا بَأْسَ بِتَقْبِيلِ قَبْرِ وَالِدَيْهِ. (۳)

وکذا فی البناية:

وقال أبو موسى الحافظ الأصبهاني قال: الفقهاء الخراسانيون: لا يمسح القبر، ولا يقبله، ولا يمسه، فإن كل ذلك من عادة النصارى، قال: وما ذكروه صحيح. وقال الزعفراني: لا يستلم القبر بيده ولا يقبله، قال: وعلى هذا مضت السنة، وما يفعله العوام الآن من البدع المنكرة شرعاً. (۴)

وکذا فی فتاویٰ حقانیة: (۵)

=====

(۱) کتاب الکراهية، ۱۴، ۵۴۱، ط: حقانیة.

(۲) کتاب الصلاة، باب الصلاة في البيعة، ۱ / ۶۲، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الکراهية، الباب السادس عشر في زيارة القبور وقراءة القرآن في المقابر، ۵ / ۳۵۱، ط: رشیدیة.

(۴) باب الجنائز، فصل في الدفن، ۳ / ۵۴۱، ط: حقانیة.

(۵) کتاب العقائد والإيمان، ۱ / ۱۸۷، ط: دار العلوم حقانیة.

و کذا فی نجم الفتاویٰ: (۱)

یا رسول اللہ یا محمد کہنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ یا رسول اللہ اور یا محمد کہنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جواب: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یا محمد کے الفاظ استعمال کرنا بے ادبی ہے اس لئے اس سے اجتناب کرنا چاہئے، اگر ان الفاظ کے کہنے میں مشکل کشا ہونے کا عقیدہ یا حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ ہو تو یہ شرک ہے۔

اسی طرح اگر "یا رسول اللہ" سے کسی بد عقیدگی کا شبہ ہو تو تب بھی جائز نہیں ہے، اس لئے عوام کے لئے اس طرح کے الفاظ سے بچنا ہی بہتر ہے، البتہ روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر حاضری کے موقع پر باادب انداز میں الصلاة والسلام علیک یا رسول اللہ کہنے کی شرعاً اجازت ہے۔

قال اللہ تعالیٰ:

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا. (النور: ۶۳)

و کذا فی روح المعانی:

عن ابن عباس قال: كانوا يقولون: يا محمد يا ابا القاسم فنهاهم الله تعالى عن ذلك بقوله سبحانه: "لَا تَجْعَلُوا" الآية إعظاماً لنبیہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا: يا نبي الله يا رسول الله، وروي نحو هذا عن قتادة واخسن وسعيد بن جبیر ومجاهد وفي أحكام القرآن للسيوطي أن في هذا النهي تحريم ندائه صلی اللہ علیہ وسلم باسمه. والظاهر استمرار ذلك بعد وفاته إلى الآن. (۲)

و کذا فی أحكام القرآن للتهانوي:

وما يرى على باب بعض المساجد "يا محمد" فهو ذنب عظيم لاعتیاد الناس في ذلك غير عظيم الناس وإلهائه الناس في الناس هكذا. (۳)

وفي تفسير الكبير:

وَأَثَابَهَا: لَا تُنَادُوهُ كَمَا يُنَادِي بَعْضُكُمْ بَعْضًا يَا مُحَمَّدُ. (۴)

(۱) کتاب العقائد، ۱، ۱۵۸، ط: باسین القرائ.

(۲) سورة النور: آیت نمبر ۶۳ کے تحت، ۵۶۴/۱۸، ط: دار الإحياء التراث العربي.

(۳) سورة النور آیت نمبر ۶۳ کے تحت، ۱۶، ۲۶۸، ط: أشرف التحقیق.

(۴) سورة النور، ۲۴، ۴۲۵، ط: علوم اسلامیة.

- وکذا فی فتاویٰ محمودیة: (۱)
 وکذا أيضا فی فتاویٰ عثمانی: (۲)
 وکذا فی فتاویٰ رشیدیة: (۳)
 وأیضا هكذا فی عزیز الفتاوی: (۴)
 وکذا فی فتاویٰ رحیمیة: (۵)

مزار پر اجتماعی قرآن خوانی کرنا

سوال: کسی بزرگ کے مزار پر اجتماعی قرآن خوانی کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: کسی بزرگ کے مزار پر اجتماعی قرآن خوانی کرنا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ائمہ سلف میں سے کسی سے ثابت نہیں ہے لہذا اس سے بچنا چاہئے، اگر کوئی قرآن خوانی کے لئے اہتمام والتزام کرے تو یہ ناجائز ہے اور بدعت ہے، انفرادی طور پر کسی کی قبر پر قرآن کریم پڑھ کر ایصالِ ثواب کرنا سب سے مناسب صورت ہے۔

کما فی صحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ

فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۶)

وکذا فی الہندیة:

قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ عِنْدَ الْقُبُورِ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَا تُكْرَهُ وَمَشَائِخُنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَخَذُوا بِقَوْلِهِ وَهَلْ

يَنْتَفِعُ وَالْمُخْتَارُ أَنَّهُ يَنْتَفِعُ، هَكَذَا فِي الْمُضْمَرَاتِ. (۷)

(۱) باب استملاء بغير الله، ۱ / ۳۶۵، ط: ادارة الفاروق.

(۲) كتاب العقائد، ۱ / ۵۳، ط: معارف القرآن.

(۳) كتاب الإيمان والكفر، ۱ / ۲۸، ط: إشاعت.

(۴) كتاب السنة والبدعة، ۱ / ۱۲۹، ط: دار الإشاعت.

(۵) كتاب السنة والبدعة، ۲ / ۱۰۸، ط: دار الإشاعت.

(۶) كتاب الصلح، باب إذا اصطلحو على صلح جور فهو مردود، ۱ / ۳۷۱، ط: قديمي.

(۷) باب الجنائز، الفصل السادس، ۱ / ۱۸۳، ط: قديمي.

وکذا فی الشامیۃ:

قُلْتُ: وَهَلْ تَنْتَفِي الْكَرَاهَةُ بِالْجُلُوسِ فِي الْمَسْجِدِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ حَتَّى إِذَا فَرَعُوا قَامَ وَبِئْسَ الْمَيْتَ وَعَزَاهُ النَّاسُ كَمَا يُفَعَلُ فِي زَمَانِنَا الظَّاهِرُ؟ لَا لِيَكُونَ الْجُلُوسُ مَقْصُودًا لِلتَّعْزِيَةِ لَا الْقِرَاءَةَ وَلَا سِيَّما إِذَا كَانَ هَذَا الْاجْتِمَاعُ وَالْجُلُوسُ فِي الْمَقْبَرَةِ فَوْقَ الْقُبُورِ الْمَذْثُورَةِ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ. (۱)

نماز کے بعد اونچی آواز سے ذکر کرنا یا صلوات و سلام پڑھنا

سوال: نماز کے بعد اونچی آواز سے ذکر کرنا اور صلوات و سلام پڑھنا کیسا ہے؟

جواب: ذکر کرنا اور دو سلام پڑھنا بڑا ہی ثواب کا کام ہے، ہر مسلمان کو اس کا اہتمام کرنا چاہئے، لیکن آج کل جو بعض جگہوں اور مسجدوں میں نماز کے بعد اونچی آواز سے پڑھنے کا اہتمام کیا جاتا ہے اور نہ پڑھنے والوں پر نکیر کی جاتی ہے یہ درست نہیں ہے، بلکہ یہ بدعت اور واجب الترتیب ہے۔

وکذا فی سنن النسائی:

أنه سمع عبد الله بن عمرو يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول وصلوا علي فإنه من صلى علي صلاة صلى الله عليه عليه عشرة. (۲)

وکذا فی المرقاة شرح المشکوۃ:

أَنَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَرَهُمْ بِتَرْكِ مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالتَّهْلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ، وَقَالَ: إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّهُ مَعَكُمْ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ... وَيَسْنُ الْإِسْرَارُ فِي سَائِرِ الْأَذْكَارِ أَيْضًا، إِلَّا فِي التَّلْبِيَةِ وَالْقُنُوتِ لِلْإِمَامِ، وَتَكْبِيرِ لَيْلَتِي الْعِيدِ، وَعِنْدَ رُؤْيَةِ الْأَنْعَامِ فِي عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ. (۳)

وکذا فی رد المحتار:

عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَرِهَ رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَالْجِنَازَةِ وَالرَّحْفِ وَالدَّكْبِيرِ، فَمَا ظَنُّكَ عِنْدَ الْغِنَاءِ الَّذِي يُسَمُّونَهُ وَجَدًا وَحَبَّةً فَإِنَّهُ مَكْرُوهٌ لَا أَصْلَ لَهُ فِي الدِّينِ. (۴)

(۱) کتاب الصلاة، باب صلاة الخنارة، مطلب فی کراهیۃ الصیافة من أهل الميت: ۲ / ۲۴۱، ط: سعید.

(۲) کتاب الأدان، باب الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ۱ / ۱۱۰، ط: قدیمی.

(۳) باب الذکر بعد الصلوة، الفصل الأول، ۲ / ۳۵۷، ط: امدادیہ.

(۴) کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، ۶ / ۳۹۸، ط: سعید.

وأيضاً فيه:

صَحَّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ أَخْرَجَ جَمَاعَةً مِنَ الْمَسْجِدِ يُهَلِّلُونَ وَيُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَهْرًا وَقَالَ لَهُمْ: مَا أَرَأَيْكُمْ إِلَّا مُبْتَدِعِينَ..... إِنَّ هُنَاكَ أَحَادِيثَ اقْتَضَتْ طَلَبَ الْجَهْرِ، وَأَحَادِيثَ طَلَبَ الْإِسْرَارِ وَالْجُمُوعُ بَيْنَهُمَا بِأَنَّ ذَلِكَ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَحْوَالِ، فَالْإِسْرَارُ أَفْضَلُ حَيْثُ خِيفَ الرَّيَاءُ أَوْ تَأَذَّى الْمُصَلِّينَ أَوْ النَّيَامِ وَالْجَهْرُ أَفْضَلُ حَيْثُ خَلَا بِمَا ذُكِرَ. (۱)

پیر بخش، علی بخش اور غوث بخش نام رکھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ آج کل اس قسم کے نام بہت رکھے جانے لگے ہیں مثلاً پیر بخش، علی بخش، غوث بخش وغیرہ، شرعاً ایسے نام رکھنا کیسا ہے؟

جواب: پیر بخش، علی بخش اور غوث بخش وغیرہ ایسے نام رکھنا شرعاً درست نہیں ہے، ان ناموں سے شرک کی نوا آتی ہے، اس لئے ایسے نام نہیں رکھنے چاہئیں۔ ناموں کے سلسلے میں سلف صالحین کے ناموں کو دیکھ کر رکھا جائے تو بہتر ہے۔

وکذا فی صحیح مسلم:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَبْدِي وَأُمَّتِي كُلُّكُمْ عِبْدُ اللَّهِ، وَكُلُّ نِسَائِكُمْ إِمَاءُ اللَّهِ، وَلَكِنَّ لِي قُلُوبَ غُلَامِي وَجَارِيَتِي وَفَتَاتِي». (۲)

وکذا فی أبي داود:

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّكُمْ تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ، وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ، فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ». (۳)

وکذا فی جامع الترمذی:

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: " لَا تُسَمِّي غُلَامَكَ رَبَاحٌ وَلَا أَفْلَحٌ وَلَا يَسَارٌ وَلَا نَجِيحٌ. يُقَالُ: أَنْتُمْ هُوَ؟ فَيُقَالُ: لَا. (۴)

(۱) کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البيع، ۶ / ۳۹۸، ط: سعید...

(۲) کتاب الألقاب من الأدب، أبواب الأدب، ۲ / ۲۳۸، ط: قدیمی.

(۳) باب تغییر الاسم، ۲ / ۳۳۴، ط: رحمانیہ.

(۴) أبواب الأدب، باب ما جاء ما یکره من الأسماء، ۲ / ۱۱۱، ط: قدیمی.

وکذا في مرقة المفاتيح:

ولا يجوز نحو عبد الحارث ولا عبد النبي ولا عبرة بما شاع فيما بين الناس. (۱)

عرس اور برسی کی شرعی حیثیت

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ عرس و برسی کی شریعت مطہرہ میں کیا حیثیت ہے؟

جواب: شریعت مطہرہ میں مروجہ عرس و برسی کی کوئی اصل نہیں، اس لئے اس قسم کے رواج وغیرہ کو شریعت سے جوڑنا کسی

طرح درست نہیں اور ان کو ترک کرنا لازم ہے۔

كما في البرازية:

ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع والأعياد، ونقل الطعام إلى القبر في المواسم

واتخاذ الدعوة بقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختم أو لقراءة سورة الأنعام والإخلاص إلخ. (۲)

وکذا في البحر:

وَفِي فَتْحِ الْقَدِيرِ وَيُكْرَهُ عِنْدَ الْقَبْرِ كُلَّمَا لَمْ يُعْهَدَ مِنْ انْسِنَةِ وَالْمُعْهُودُ مِنْهَا لَيْسَ إِلَّا زِيَارَتُهَا وَالِدُعَاءُ عِنْدَهَا

فَأَيُّهَا كَمَا كَانَ يَفْعَلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخُرُوجِ إِلَى الْبَيْعِ. (۳)

وکذا في مجموعة الفتاوى على هامش خلاصة الفتاوى:

جواب: شیخ عبدالحق محدث دہلوی در جامع البرکات می نویسد و آنکہ بعد سالے یا ششماہی یا چہل روز دریں دیار بزند و در میان

برادران بخش کنند و آزار بھاجی می گویند چیزے داخل اعتبار نیست بہتر آنست کہ نخورند۔

وکذا في تفسير مظہري: (۴)

دس محرم کو سبیل لگانے کا حکم

سوال: علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ دس محرم الحرام کو سبیل لگانا اور حلیم یا کوئی بھی چیز ہو پکا کر تقسیم کرنا

جائز ہے یا نہیں؟

(۱) کتاب الآداب، باب الأسامي، ۸، ۵۱۳، ط: رشیدیہ.

(۲) ۱، ۷۳، کتاب الصوۃ، احامس والعنبرون في الحائز وفيه استهيد، ط: فدکی

(۳) ۲/۳۴۳، کتاب الحائز، فصل السططان أحق بصلاته، ط: رشیدیہ.

(۴) ۲/۱۷۶، آل عمران: ۶۴، ط: دار لاشاعت.

جواب: پانی پلانا یا کھانا وغیرہ پکا کر مستحقین کو کھلانا فی نذر ثواب کا کام ہے لیکن صرف ماہ محرم کی دس تاریخ کو متعین کرنا اور اس میں زیادہ ثواب کا اعتقاد رکھنا درست نہیں ہے نیز اس میں روافض کی مشابہت بھی ہے اس لئے اس عمل کو چھوڑنا ضروری ہے، اسی طرح پانی، شربت وغیرہ پلانا اور سمیل لگانے سے بھی احتراز لازم ہے۔
 کذا فی صحیح مسلم و شرحہ:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحَدَّثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ... وَفِي الرَّوَايَةِ الثَّانِيَةِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ قَالَ أَهْلُ الْعَرَبِيَّةِ الرَّدُّ هُنَا بِمَعْنَى الْمُرْدُودِ وَمَعْنَاهُ فَهُوَ بَاطِلٌ غَيْرُ مُعْتَدٍّ بِهِ وَهَذَا الْحَدِيثُ قَاعِدَةٌ عَظِيمَةٌ مِنْ قَوَاعِدِ الْإِسْلَامِ وَهُوَ مِنْ جَوَامِعِ كَلِمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ صَرِيحٌ فِي رَدِّ كُلِّ الْبِدَعِ وَالْمُخْتَرَعَاتِ. (۱)
 وكذا في مجموعة الفتاوى على حاشية خلاصة الفتاوى:

تجزیہ داری در عشرہ محرم یا غیر آں و ساختن ضرائح و صورت قبور و علم تیار کردن دل و غیر ذلک ایں ہمہ امور بدعت است نہ در قرن اول بود نہ در قرن ثانی نہ در قرن ثالث۔ (۲)
 وكذا في الاعتصام لأبي إسحاق الشاطبي:
 مِنْهَا: وَصَعُ الْحُدُودِ وَالتَّزَامُ الْعِبَادَاتِ الْمُعَيَّنَةِ فِي أَوْقَاتٍ مُعَيَّنَةٍ لَمْ يُوجَدْ لَهَا ذَلِكَ التَّعْيِينُ فِي الشَّرِيعَةِ. (۳)
 وكذا في كفاية المفتي: (۴)
 وكذا في فتاوى رشيدية: (۵)

حیلہ اسقاط کی شرعی حیثیت

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہمارے علاقے میں یہ طریقہ ہے کہ جب کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اس کی طرف سے اس کے گھر والے حیلہ اسقاط کرتے ہیں جس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ جب نماز جنازہ کے لئے صفیں بندھ لی جاتی ہیں تو اس شخص کی قضاء نمازوں اور روزوں وغیرہ کا فدیہ ادا کرنے کی نیت سے پیسے تقسیم کئے جاتے ہیں اور یہ پیسے صفوں میں موجود

(۱) ۲ کتاب الأفضیة، باب نقض الأحكام الباطلة، ۷۷ / ط: قدیمی.

(۲) کتاب الکراهیة، ۴ / ۳۴۴، ط: رشیدیة.

(۳) الباب الأول، تعریف البدع و بیان معناها، ۱ / ۵۳، ط: دار ابن عفان.

(۴) باب البدعات، ۲ / ۲۸۴، ط: إدارة الفاروق.

(۵) باب البدعات، ص ۹۵، ط: اشاعت.

لوگوں کو بطور مالک بنا کر دیئے جاتے ہیں واضح رہے کہ ان لوگوں میں سید اور مالدار لوگ بھی ہوتے ہیں، نیز حیلہ اسقاط نہ کرنے والوں کو راسخا جاتا ہے اور ان کے خلاف باتیں کی جاتی ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ مروجہ حیلہ اسقاط شرعاً جائز ہے کہ نہیں؟ برائے کرم دلائل کے ساتھ حکم شرعی کو بیان فرمائیں۔
جواب: واضح رہے کہ حیلہ اسقاط یا دور بعض فقہاء کرام نے مخصوص شرائط کے ساتھ ایسے شخص کے لئے تجویز فرمایا تھا جس کی کچھ نمازیں، روزے وغیرہ اتفاقاً فوت ہو گئے ہوں اور فضا کا موقع نہ ملا ہو اور موت کے وقت وصیت کی ہو لیکن اس کے ترک میں اتنا مال نہ ہو جس سے تمام فوت شدہ نماز، روزوں کا فدیہ ادا کیا جاسکے، یہ نہیں کہ اس کے ترک میں مال موجود ہو اس کو تو وارث بانٹ کھائیں اور تھوڑے سے پیسے لے کر حیلہ حوالہ کر کے خدا اور مخلوق کو فریب دیں۔

بہر حال جس طرح حیلہ اسقاط کا رواج و التزام آج کل چل پڑا ہے وہ بلاشبہ بہت سے مفاسد پر مشتمل ہونے کی وجہ سے قابل ترک ہے نیز سوال میں حیلہ کی جو صورت مذکور ہے اس میں بھی کئی مفاسد پائے جا رہے ہیں جو کہ مندرجہ ذیل ہیں:
(۱) حیلہ اسقاط کے لئے نماز جنازہ کی صف بندی کے بعد کے وقت کو خاص کیا گیا ہے اس وقت کی تخصیص پر کوئی دلیل نہیں ہے، فقہاء کرام نے بغیر دلیل کے وقت کی تخصیص کو بدعت کہا ہے۔

(۲) حیلہ اسقاط کے اس عمل کی وجہ سے نماز جنازہ کی ادائیگی میں تاخیر ہوتی ہے حالانکہ حدیث میں نماز جنازہ کی ادائیگی میں تاخیر کرنے کی ممانعت وارد ہوئی ہے۔

(۳) اسقاط کے اس عمل میں عموماً جو رقم دی جاتی ہے وہ طیب نفس کے ساتھ نہیں بلکہ رسم و رواج سے مجبور ہو کر دی جاتی ہے۔
بندہ حدیث میں بغیر طیب نفس کے کسی کے مال کے لینے کی ممانعت آئی ہے۔

(۴) حیلہ اسقاط کے اس عمل میں یہ خرابی بھی ہے کہ اس میں فدیہ کی رقم سید اور مالداروں کو بھی دی جاتی ہے حالانکہ وہ اس کا مصرف نہیں ہیں۔

(۵) اسقاط نہ کرنے والوں کو تنقید کا نشانہ بنایا جاتا ہے حالانکہ فقہائے کرام رحمہم اللہ نے مستحب کام پر بھی نکیر کرنے کو مکروہ تحریمی لکھا ہے جبکہ یہ عمل تو سر سے ہے ہی نہیں، تو اس پر اصرار اور نکیر کرنا انتہائی قبیح عمل ہے۔
بہر حال مروجہ حیلہ اسقاط چونکہ کئی مفاسد پر مشتمل ہے لہذا اس سے اجتناب کرنا لازم ہے۔
کذا فی جامع الترمذی:

عن علي بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له: يا علي ثلاث لا تؤخرها، الصلاة إذا أنت والجنائز إذا حضرت والأيم إذا وجدت لها كفواً. (۱)

(۱) أبواب المكاح، باب ما جاء في تعجيل الخنارة، ۱ / ۲۰۶، ص: سعيد.

وكذا في رسائل ابن عابدين:

ولو مات وعليه صلوات فائتة وأوصى بالكفارة يعطي لكل صلوة نصف صاع من بر كالفطرة وكذا حكم الوتر والصوم وإنما يعطى من ثلث ماله ولو لم يترك مالا يستقرض وإرثه نصف صاع مثلاً ويدفعه ثم يدفعه الفقير للوارث ثم وثم حتى يتم. (١)

وكذا في صحيح البخاري:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (٢)

وكذا في الاعتصام:

ومنها (أي من البدعة) التزم الكيفيات والهيئات والمعينة كالذي بهيأة الاجتماع على صوت واحد (إلى أن قال) ومنها التزم العبادات في أوقات معينة لم يوجد لها ذلك التعيين في الشريعة..... المطلقات التي لم يثبت بدليل الشرع تقييدها رأى في التشريع. (٣)

وكذا في منحة الخالق على هامش البحر:

يَجْمَعُ الْوَارِثُ عَشْرَةَ رِجَالٍ لَيْسَ فِيهِمْ غَنِيٌّ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ. (٤)

وكذا في مسند أحمد:

وَعَنْ أَبِي حَرَّةَ الرَّقَاشِيِّ عَنْ عَمِّهِ... قَالَ: ثُمَّ قَالَ: اسْمَعُوا مِنِّي تَعِيشُوا أَلَا تَظَلِمُوا إِنَّهُ لَا يَحِلُّ مَالُ امْرِئٍ إِلَّا بِطَيْبِ نَفْسٍ مِنْهُ. (٥)

وكذا في المرقاة:

وَفِيهِ أَنْ مَنْ أَصْرَّ عَلَى أَمْرٍ مَنْدُوبٍ، وَجَعَلَهُ عَزْمًا، وَلَمْ يَعْمَلْ بِالرُّخْصَةِ فَقَدْ أَصَابَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْإِضْلَالِ فَكَيْفَ مَنْ أَصْرَّ عَلَى بَدْعَةٍ أَوْ مُنْكَرٍ. (٦)

وكذا في جواهر الفقه: (٧)

(١) منة الجليل لبيان إسقاط ما على الذمة من كثير وقليل، ١ / ٢١٨، ط: عثمانية.

(٢) كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوها على صلح جور فهو مردود، ١ / ٣٧١، ط: قديمي.

(٣) ص ٥٣ - ٤٤٧، ط: دار ابن عفان السعودية.

(٤) كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ٢ / ١٦٠، ط: رشيدية.

(٥) حديث عم أبي حرة الرقاشي، ٣٤ / ٢٩٩، رقم الحديث: ٢٠٦٩٥، ط: مؤسسة الرسالة.

(٦) باب الدعاء في التشهد: ٢ / ٣٥٣، ط: امداديه.

(٧) حيله إسقاط كى شرعى حيث: ١ / ٣٨٨، ط: دار العلوم.

اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا حکم

وال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا شرعاً کیا حکم ہے؟
جواب: اذان سے پہلے مروجہ صلوٰۃ و سلام کا اہتمام حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین کے زمانے میں ثابت نہیں ہے اس لئے یہ بدعت ہے اور اس سے احتراز کرنا لازم ہے۔

و کذا فی صحیح مسلم:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ بِهِ فَهُوَ رَدٌّ. (۱)

و کذا فی الدر المختار:

التَّسْلِيمُ بَعْدَ الْأَذَانِ حَدَّثَ فِي رَبِيعِ الْأَخْرِ سَنَةَ سَبْعِمِائَةٍ وَاحِدَى وَثَمَانِينَ فِي عِشَاءِ لَيْلَةِ الْاِثْنَيْنِ، ثُمَّ يَوْمَ حَنْبَعَةَ، ثُمَّ بَعْدَ عَشْرِ سِنِينَ حَدَّثَ فِي الْكُلِّ إِلَّا الْمَغْرِبَ، ثُمَّ فِيهَا مَرَّتَيْنِ الْخ. (۲)
و تصدق استامیة:

(قولہ: سَنَةَ ۷۸۱) كَذَا فِي النَّهْرِ عَنْ حُسْنِ الْمُحَاصِرَةِ لِلشُّيُوطِيِّ، ثُمَّ نُقِلَ عَنِ الْقَوْلِ الْبَدِيعِ لِلشَّخَاوِيِّ أَنَّهُ سَنَةَ ۷۹۱ وَأَنَّ ابْتِدَاءَهُ كَانَ فِي أَيَّامِ السُّلْطَانِ النَّاصِرِ صَلَاحِ الدِّينِ بِأَمْرِهِ الْخ. (۳)
و کذا فی البحر الرائق:

يُكْرَهُ أَنْ يُقَالَ فِي الْأَذَانِ حَيَّ عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَثْبُتْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالزِّيَادَةُ فِي الْأَذَانِ مَكْرُوهَةٌ. (۴)

و کذا فی خیر الفتاوی: (۵)

آپ کے مسائل اور ان کا حل: (۶)

کتاب الأفضیة، باب نقص الأحکام الباطنة ورد محدثات الأمور، ۷۷ / ۲، ط: قدیمی.

کتاب الصلاة، باب الأذان، ۳۹۰ / ۱، ط: سعید.

مطبوع فی أحكام علی حدیث الأذان حرم، ۳۹۰ / ۱، ط: سعید.

کتاب الصلوٰۃ باب الأذان، ۴۵۴ / ۱، ط: مکتبۃ رشیدیة.

۲، ۲۳۰، ط: امدادیة.

۲، ۲۲۶، ط: لدھیانوی.

جشن عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شرعی حیثیت

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ جشن عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شرعی

حیثیت کیا ہے؟

جواب: مروجہ عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے مجالس کا انعقاد بدعت ہے جس کا خیر القرون میں کوئی ثبوت نہیں۔ البتہ اگر بدعات و خرافات سے بچتے ہوئے صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر ولادت اور سیرت طیبہ کے عنوان پر کوئی مجلس منعقد کی جائے تو یہ باعث اجر و ثواب ہے۔

کذا فی صحیح البخاری:

مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. متفق علیہ. (۱)

و کذا فی سنن أبي داود:

وَإِيَّاكُمْ وَ مُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ، فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ، وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ..... إلخ. (۲)

و کذا فی فتح الباری:

فَإِنَّ مَعْنَاهُ مَنْ اخْتَرَعَ فِي الدِّينِ مَا لَا يَشْهَدُ لَهُ أَصْلٌ مِنْ أَصُولِهِ فَلَا يُلْتَمَتُ إِلَيْهِ. (۳)

و کذا فی رد المحتار:

(البدعة) مَا أُحْدِثَ عَلَى خِلَافِ الْحَقِّ الْمُتَلَقَّى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِلْمٍ أَوْ عَمَلٍ أَوْ حَالٍ بِنَوْعٍ شُبْهَةٍ وَاسْتِحْسَانٍ، وَجُعِلَ دَيْنًا قَوِيًّا وَصِرَاطًا مُسْتَقِيمًا. (۴)

و کذا فی روح المعانی:

وقال صاحب جامع الأصول: الابتداء من المخلوقين إن كان في خلاف ما أمر الله تعالى به ورسمه: صلى الله تعالى عليه وسلم فهو في حيز الذم والإنكار..... إلخ. (۵)

=====

(۱) کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور فهو مردود، ۳۷۱/۱، ط: قدیمی / مسلم: کتاب الأفضة.

باب نقض الأحكام الباطلة، ۷۷ / ۲، ط: قدیمی.

(۲) کتاب السنة، باب في لزوم السنة، ۲ / ۲۸۴ - ۲۸۵، ط: حقانية.

(۳) کتاب الصلح: ۳۷۹ / ۵، ط: قدیمی.

(۴) باب الإمامة، مطلب البدعة خمسة أقسام، ۱ / ۵۶۰، ط: سعيد.

(۵) ۲۷ / ۲۷۱، الحديد: ۲۷، ط: دار إحياء التراث العربي.

وکذا فی تاریخ ابن خلکان: (۱)

وکذا فی فتاویٰ الحدیثیة:

وَسُئِلَ نَفْعَ اللَّهِ بِهِ: عَنْ حُكْمِ الْمَوْلِدِ وَالْأَذْكَارِ الَّتِي يَفْعَلُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فِي هَذَا الزَّمَانِ هَلْ هِيَ سَنَةٌ أَمْ فَضِيلَةٌ أَمْ بَدْعَةٌ.... فَأَجَابَ بِقَوْلِهِ: الْمَوْلِدُ وَالْأَذْكَارُ الَّتِي تَفْعَلُ عِنْدَنَا أَكْثَرُهَا مُشْتَمَلٌ عَلَى خَيْرٍ، كَصَدَقَةٍ، وَذِكْرٍ، وَصَلَاةٍ وَسَّلَامٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَدْحِهِ..... إلخ. (۲)

نماز جنازہ کے بعد اجتماعی دعا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ نماز جنازہ کے بعد فوراً اجتماعی دعا مانگنا جائز ہے یا نہیں؟
جواب: واضح رہے کہ نماز جنازہ خود دعا ہے اس لئے نماز جنازہ کے بعد جنازہ کے پاس ٹھہر کر اجتماعی دعا کرنا جیسا کہ بعض جگہ رواج ہے شرعاً ثابت نہیں ہے، اس لئے اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔
کذا فی فتح الباری:

(قَوْلُهُ بَابُ مَوْعِظَةِ الْمُحَدِّثِ عِنْدَ الْقَبْرِ وَقَعُودِ أَصْحَابِهِ حَوْلَهُ) كَأَنَّهُ يُشِيرُ إِلَى التَّفْصِيلِ بَيْنَ أَحْوَالِ الْقُعُودِ فَإِنَّ كَانَ لِمَصْلَحَةٍ تَتَعَلَّقُ بِالْحَيِّ أَوْ الْمَيِّتِ لَمْ يُكْرَهْ وَيُحْمَلُ النَّهْيُ الْوَارِدُ عَنْ ذَلِكَ عَلَى مَا يُخَالِفُ ذَلِكَ. (۳)

وکذا فی عمدة القاری:

أَنَّ الْجُلُوسَ مَعَ الْجَمَاعَةِ عِنْدَ الْقَبْرِ، إِنْ كَانَ لِمَصْلَحَةٍ تَتَعَلَّقُ بِالْحَيِّ أَوْ الْمَيِّتِ لَا يَكْرَهُ ذَلِكَ..... وَأَمَّا مَصْلَحَةُ الْمَيِّتِ فَمَثَلُ مَا إِذَا اجْتَمَعُوا عِنْدَهُ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَالذِّكْرِ، فَإِنَّ الْمَيِّتَ يَسْتَفْعُ بِهِ. (۴)

وکذا فی مرقاة المفاتیح:

تحت حدیث مالک بن ہبیرة: وَلَا يَدْعُو لِلْمَيِّتِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ لِأَنَّهُ يُشْبِهُ الزِّيَادَةَ فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ. (۵)

وکذا فی خلاصة الفتاوى:

ولا يقوم بالدعاء في قراءة القرآن لأجل الميت بعد صلوة الجنازة وقبلها. (۶)

(۱) وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان لابن خلکان، ترجمة مظفر الدين صاحب إربل، ۱۱۷۴، ۱۱۹، ط: بيروت.

(۲) مطلب الاحتماع للمولد والأذکار وصلوة التراویح... ص ۲۰۲، قديمي کتب خانہ.

(۳) کتاب الحناظر: ۳ / ۲۸۹، قديمي.

(۴) کتاب الحناظر، باب موعظة المحدث عند القبر... ۸ / ۲۶۸، ط: رشيدية.

(۵) کتاب الحناظر، الدعاء بعد صلاة الحمازة، ۴ / ۶۴، ط: امداديه.

(۶) کتاب الصلوة، باب إذا اجتمعت الحناظر، ۱ / ۲۲۵، ط: رشيدية.

وکذا فی الہندیۃ:

كُرِّهَ أَنْ يَقُومَ رَجُلٌ بَعْدَ مَا اجْتَمَعَ الْقَوْمُ لِلصَّلَاةِ وَيَدْعُوَ لِلْمَيِّتِ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ..... إلخ. (۱)

وکذا فی فتاویٰ البزازیۃ علی هامش الہندیۃ:

لا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنائز لأنه دعا مرة لأن أكثرها دعاء. (۲)

وکذا فی البحر الرائق:

لأنه لا يدعو بعد التسليم كما في الخلاصة. (۳)

وکذا فی فتاویٰ محمودیۃ: (۴)

وکذا فی فتاویٰ محمودیۃ: (۵)

وکذا فی فتاویٰ عثمانی: (۶)

تعزیت کے موقع پر کسی مخصوص شخص کو تلاوت کے لئے مقرر کرنا اور تیجہ کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہمارے گاؤں میں یہ طریقہ رائج ہے کہ کسی گھر میں اگر فوتگی ہو جائے تو اس گھر میں تین دن تک سوگ کے طور پر تخت لگا کر قاری یا عالم کو بٹھا کر تلاوت کراتے ہیں، جب باہر سے لوگ تعزیت کے لئے آتے ہیں تو وہ قاری یا عالم صاحب تلاوت کرتے ہیں اور میت کے لئے ہاتھ اٹھا کر مغفرت کی دعا کرتے ہیں، اور اس میں یہ تخصیص بھی کرتے ہیں کہ اگر زیادہ لوگ تعزیت کے لئے آئیں تو تلاوت ہوگی اگر ایک آدمی یا کوئی غریب آدمی آئے تو تلاوت نہیں کرتے ہیں، کیا یہ طریقہ شرعاً جائز ہے؟

اور دوسری بات یہ ہے کہ ایصالِ ثواب کے لئے تیسرے دن کو متعین کرتے ہیں اور اس دن کھانا پکا کر لوگوں کو کھلاتے ہیں، یہ اس طرح تیسرے دن کو متعین کرنا شرعاً جائز ہے؟ قرآن و حدیث کی روشنی میں وضاحت فرمائیں۔

(۱) کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح... ۵ / ۳۱۹، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الصلاة، الباب الخامس والعشرون فی الجنائز: ۴ / ۸۰، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ۲ / ۳۲۱، ط: رشیدیۃ.

(۴) ناب الجنائز، الفصل الثالث فی الصلاة علی المیت، ۸ / ۷۰۸، ط: إدارة الفاروق.

(۵) باب البدعات والرسوم، ۳ / ۸۰، ط: إدارة الفاروق.

(۶) باب البدعات، ۱ / ۱۰۳، ط: دار العلوم.

جواب: کسی مسلمان کی وفات پر اس کے گھر والوں اور رشتہ داروں سے تعزیت کرنا سنت ہے، اور تعزیت تین دن تک کی جاسکتی ہے اور میت کے گھر والوں کا کسی جگہ بیٹھنا بھی درست ہے البتہ سوال میں جن امور کا ذکر ہے کہ قاری صاحب کو تلاوت کے لئے بیٹھانا اور لوگوں کی آمد پر تلاوت کرنا وغیرہ یہ درست نہیں اس طرح کا اہتمام بدعت ہے۔

ایصالِ ثواب کے لئے کوئی دن شرعاً مقرر نہیں ہے کسی بھی دن ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں، تیسرے دن کو متعین کرنا اور اس کو لازم سمجھنا بدعت ہے۔

کذا فی الشامیۃ:

(قَوْلُهُ: وَبِالْجُلُوسِ لَهَا) أَيِّ لِلتَّعْزِيَةِ، وَاسْتِعْمَالِ لَا بِأَسْ هُنَا عَلَى حَقِيقَتِهِ لِأَنَّهُ خِلَافُ الْأَوَّلَى كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي شَرْحِ الْمُئْتَبَةِ. (۱)

وکذا فی الشامیۃ:

وَيُكْرَهُ اتِّخَاذُ الطَّعَامِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَالثَّالِثِ وَبَعْدَ الْأُسْبُوعِ..... وَيُكْرَهُ اتِّخَاذُ الضِّيَافَةِ مِنَ الطَّعَامِ مِنْ أَهْلِ الْمَيْتِ لِأَنَّهُ شُرْعٌ فِي الشُّرُورِ لَا فِي الشُّرُورِ وَهِيَ بَدْعَةٌ مُسْتَقْبَحَةٌ. (۲)

وکذا فی البحر الرائق:

وَلَا بِأَسْ بِالْجُلُوسِ لِلْعَزَاءِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي بَيْتِ أَوْ مَسْجِدٍ، وَقَدْ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قُتِلَ جَعْفَرٌ وَرَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ وَالنَّاسُ يَأْتُونَ وَيُعْزُونَهُ وَالتَّعْزِيَةُ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ أَفْضَلُ وَالْجُلُوسُ فِي الْمَسْجِدِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لِلتَّعْزِيَةِ مَكْرُوهٌ، وَفِي غَيْرِهِ جَاءَتْ الرُّخْصَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لِلرَّجَالِ وَتَرْكُهُ أَحْسَنُ وَيُكْرَهُ لِلْمُعْزِي أَنْ يُعْزِيَ ثَانِيًا هـ.

وَهِيَ كَمَا فِي التَّيْبِينِ أَنْ يَقُولَ أَعْظَمَ اللَّهُ أَجْرَكَ وَأَحْسَنَ عَزَاكَ وَعَفَرَ لِمَيْتِكَ، وَلَا بِأَسْ بِالْجُلُوسِ إِلَيْهَا ثَلَاثًا مِنْ غَيْرِ ارْتِكَابِ مَحْظُورٍ مِنْ فَرَشِ الْبُسْطِ وَالْأَطْعَمَةِ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ؛ لِأَنَّهَا تُتَّخَذُ عِنْدَ الشُّرُورِ، وَلَا بِأَسْ بِأَنْ يُتَّخَذَ لِأَهْلِ الْمَيْتِ طَعَامٌ هـ. وَفِي الْحَنَائِيَّةِ، وَإِنْ اتَّخَذَ وَلِيُّ الْمَيْتِ طَعَامًا لِلْفُقَرَاءِ كَانَ حَسَنًا إِذَا كَانُوا بِالْغَيْرِ، وَإِنْ كَانَ فِي الْوَرِثَةِ صَغِيرٌ لَمْ يُتَّخَذْ ذَلِكَ مِنَ التَّرِكَةِ هـ. (۳)

وکذا فی البناية:

ولا بأس بتعزية أهل الميت وترغيبهم على الصبر، وعلى المعزى الرضى بقضاء الله عز وجل؛ لينال ثواب

(۱) کتاب الحنائر، مطلب فی کراهیۃ الضیافۃ أهل الميت، ۲ / ۲۴۱، ط: سعید.

(۲) کتاب الحنائر، مطلب فی کراهیۃ الضیافۃ أهل الميت، ۲ / ۲۴۱، ط: سعید.

(۳) کتاب الحنائر، فصل السلطان أحق بصلاته، ۲ / ۳۳۷، ط: رستیدی.

الصابرين، والدعاء للميت بالرحمة والمغفرة. وفي المرغيناني التعزية لصاحب المصيبة حسن فلا بأس بأن يجلسوا في البيت أو المسجد والناس يأتونهم ويعزونهم، ويكره الجلوس على باب الدار، وما يصنع في بلاد العجم من فرش البسط: والقيام على قوارع الطرق من أقبح التبايح.

أما التعزية فقولہ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: من عزى مصابا فله مثل أجره. رواه الترمذي. (۱)

وکذا فی فتح القدير:

ويجوز الجلوس للمصيبة ثلاثة أيام وهو خلاف الأولى ويكره في المسجد. ويستحب التعزية نارجال والنساء اللاتي لا يفتن لقلوه صلى الله عليه وسلم من عزى أحاه بمصيبة كساه الله من حذل الكرامة يوم القيامة.... ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت لأنه شرع في السرور لا في الشرور وهي بدعة مستقبحة. (۲)

وکذا فی الطحاوي:

وإن اتخذ ولي الميت طعاما للفقراء كان حسنا إذا كانوا بالعين وإن كان في الورثة صغير لم يتخذ ذلك من التركة... ولا بأس بالجلوس للعزاء ثلاثة أيام في البيت أو مسجد وقد جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم أي في المسجد... ثلاثة أيام للتعزية مكروه وفي غيره جازت الرخصة ثلاثة أيام للرجال وتركه أحسن إنخ (۳)

بدعتی سے محبت کرنا

سوال: علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ بدعتی کے ساتھ محبت کرنا کیسا ہے؟
جواب: کسی بھی شخص کے لئے یہ بات جائز نہیں ہے کہ وہ بدعتی لوگوں کا اعزاز و اکرام کرے یا ان سے عقیدت و محبت رکھے، البتہ اگر انہیں بدعت سے روکنا مقصود ہو اور اسی مقصد کے لئے تعلق قائم کر لے تو اس کی گنجائش ہے۔
کہا فی شعب الإیمان:

وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ وَقَرَ صَاحِبَ بَدْعَةٍ، فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ. (۴)

(۱) باب الجنائز، فصل في الدفن، ۳ / ۵۳۹، ط: حقاينة.

(۲) كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل في الدفن، ۲ / ۱۵۰-۱۵۱، ط: دار الكتب العلمية.

(۳) كتاب الجنائز، ۱ / ۳۸۳، ط: رشيدية.

(۴) الباب الحادي والعشرون من شعب الإيمان وهو باب في الصلوات، فصل: الصلوات الخمس في الجماعة إلى

آخره، ۷ / ۶۱، ط: دار الكتب العلمية.

وکذا فی المرقاة:

(قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (مَنْ وَقَّرَ) بِالتَّشْدِيدِ أَيُّ: عَظَّمَ أَوْ نَصَرَ (صَاحِبَ بَدْعَةٍ) : سَوَاءٌ كَانَ دَاعِيًا لَهَا أَمْ لَا. قَالَ ابْنُ حَجْرٍ: كَانَ قَامَ وَصَدَّرَهُ فِي مَجْلِسٍ أَوْ خَدَمَهُ مِنْ غَيْرِ عُنْدٍ يُلْجِئُهُ إِلَى ذَلِكَ (فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ) أَيُّ: إِسْلَامِهِ أَوْ كَمَالِ إِسْلَامِهِ أَوْ عَلَى هَدْمِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ، أَوْ الْمُرَادُ بِالْإِسْلَامِ السُّنَّةُ. قَالَ الطَّبِيُّ: وَهُوَ مِنْ بَابِ التَّغْلِيظِ، فَإِذَا كَانَ حَالُ الْمُوقِّرِ كَذَا، فَمَا حَالُ الْمُبْتَدِعِ. (۱)

وکذا فی الاعتصام:

وَعَنِ الْحَسَنِ: لَا تَجَالِسْ صَاحِبَ هَوَى فَيَقْدِفَ فِي قَلْبِكَ مَا تَتَّبِعُهُ عَلَيْهِ فَتَهْلِكُ. (۲)

جنازہ کے بعد کھڑے ہو کر میت کے لئے دعا کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ نماز جنازہ کے بعد کھڑے ہو کر میت کے لئے مستقلاً دعا کرنا کیسا ہے؟

جواب: واضح رہے کہ نماز جنازہ خود دعا ہے، نماز جنازہ کے بعد اہتمام سے کھڑے ہو کر دعا کرنا ثابت نہیں ہے بلکہ کتب فقہ میں

اس سے منع کیا گیا ہے اس لئے اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔

کما فی صحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا

لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۳)

وکذا فی مرقاة المفاتیح:

وَلَا يَدْعُو لِلْمَيِّتِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ لِأَنَّهُ يُشْبِهُ الزِّيَادَةَ فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ. (۴)

وکذا فی الشامی:

فَقَدْ صَرَّحُوا عَنْ آخِرِهِمْ بِأَنَّ صَلَاةَ الْجَنَازَةِ هِيَ الدُّعَاءُ لِلْمَيِّتِ إِذْ هُوَ الْمُقْصُودُ مِنْهَا اهـ. (۵)

(۱) باب: بیان توقیر صاحب البدعۃ واطاعتہ و توقیر صاحب السنۃ، ۱/ ۲۵۷، ط: امدادیہ.

(۲) الباب الثانی، فصل ما حاء عن السلف الصالح... إلخ، ص ۱۱۲، ط: دار ابن عفاں.

(۳) کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی حور فهو مردود، ۱/ ۳۷۱، ط: قدیمی.

(۴) الفصل الثالث، ۴/ ۶۴، ط: امدادیہ.

(۵) باب صلاة الجمارة، مطلب هل يسقط فرض الكفاية بفعل الصبي، ۲/ ۲۱۰، ط: سعید.

وکذا فی خلاصة الفتاویٰ:

ولا يقوم بالدعاء في قراءة القرآن لأجل الميت بعد صلاة الجنازة وقبلها. (۱)

وکذا فی الفتاویٰ السراجیة علی هامش الخانیة:

إذا فرغ من الصلوة لا يقوم بالدعاء. (۲)

حیلہ اسقاط اور دور کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ ہمارے علاقے میں یہ رواج ہے کہ جب آدمی فوت ہو جاتا ہے تو قبرستان میں امام مسجد اور دوسرے لوگ گول دائرہ میں بیٹھ جاتے ہیں، پھر میت کے ورثاء کچھ رقم امام صاحب کے ہاتھ میں دیتے ہیں، امام صاحب اس رقم کو لے کر پہلے دائرے کے دائیں طرف والے کو قبول کرنے کے لئے کہتا ہے، وہ آدمی قبول کر کے اپنے ساتھ والے کو قبول کرنے کے لئے کہتا ہے، غرض کہ یہ عمل سارے دائرے میں چلایا جاتا ہے، لہذا یہ جو حیلہ اسقاط کا عمل کیا جا رہا ہے یہ عمل جائز ہے یا نہیں؟

جواب: سوال میں ذکر کردہ طریقہ غیر شرعی ہے، اور بعض کتب فقہ میں جو حیلہ مذکور ہے وہ فقہاء کرام نے خصوصی حالات میں بعض شرائط کے ساتھ ذکر کیا ہے، آج کل جو طریقہ اختیار کیا جاتا ہے وہ بہت سے مفسد پر مشتمل ہونے کی وجہ سے درست نہیں ہے، اور مبتدعین کی ایجاد کردہ بدعت ہونے کی وجہ سے واجب الترتک ہے۔

کذا فی مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح:

مَنْ أَصَرَ عَلَىٰ أَمْرٍ مَّنْدُوبٍ، وَجَعَلَهُ عَزْمًا، وَلَمْ يَعْمَلْ بِالرُّخْصَةِ فَقَدْ أَصَابَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْإِضْلَالِ
فَكَيْفَ مَنْ أَصَرَ عَلَىٰ بَدْعَةٍ أَوْ مُنْكَرٍ. (۳)

وکذا فی رد المحتار:

ونص عليه في تبين المحارم فقال لا يجب على الولي فعلى الدور، وإن أوصى به الميت لأنها وصية بالتبرع، والواجب على الميت أن يوصي بما يقضي بها عليه إن لم يصدق الثلث عنه، فإن أوصى بأقل وأمر بالدور وترك بقية الثلث للورثة أو تبرع به لغيرهم فقد أثم بترك ما وجب عليه إلخ. (۴)

(۱) کتاب الصلاة، الفصل الخامس والعشرون، نوع منه إذا اجتمعت الجنائز، ۱ / ۲۲۵، ط: رشیدیة.

(۲) کتاب الجنائز، باب حمل الجنازة، ۱ / ۱۴۱، ط: حافظ کتب.

(۳) باب الدعاء في التشهد، الفصل الأول، ۲ / ۳۵۳، ط: امدادیة.

(۴) کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، مطلب في إسقاط الصلاة عن الميت، ۲ / ۷۳، ط: سعید.

خطبہ سے پہلے "ان اللہ وملائکتہ..... إلخ" پڑھنا

سوال: کیا فرماتے ہیں کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ قدیم زمانے سے یہ رواج ہے کہ جمعہ کے دن خطبہ دینے سے پہلے "ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی..... إلخ" پڑھا جاتا ہے، شریعت کی رو سے اس کی کیا حیثیت ہے، آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت ہے یا نہیں؟ جواب کی وضاحت فرمائیں۔

جواب: واضح رہے کہ ہر ان رسم و رواج کا درست ہونا ضروری نہیں۔ لہذا خطبہ سے پہلے "ان اللہ وملائکتہ یصلون علی

النبی..... إلخ" پڑھنے پر قرآن و حدیث، سلف صالحین اور ائمہ مجتہدین میں سے کسی کی تصریح موجود نہیں ہے، اس لئے اس عمل سے اجتناب ضروری ہے۔

کذا فی صحیح البخاری۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَحَدَّثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ» (۱)

وَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي:

عَنْ أَبِي عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ فَلَا صَلَاةَ وَلَا كَلَامَ. (۲)

بَدَائِي فِي مَوَاقِفِ الْمَنَاجِيحِ.

(من أحدث) أي من أحدث أو أظہر وأحمرع في أمرنا هذا أي في دين الإسلام.. (فَيُؤْتَى) أي الذي

أحدثه (رد) أي مردود عليه. قال القاضي: المعنى من أحدث في الإسلام رأياً لم يكن له من الكتاب والسنة. (۳)

وَذَا فِي الشَّامِيَةِ:

(قَوْلُهُ فَالْتَرْقِيَةُ الْمَتَعَارِفَةُ بِالْخ) أَي مِنْ قِرَاءَةِ آيَةِ "إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ" وَالْحَدِيثِ الْمَتَّقِ عَلَيْهِ «إِذَا قُلْتَ

لصاحبك يوم الجمعة أنصت والإمام يحطُّ فقد لعوت».

أقول: وَذَكَرَ الْعَلَّامَةُ أَنَّ حَجَرَ فِي التَّحْفَةِ أَنَّ ذَلِكَ بِدَعَا لِأَنَّهُ حَدَّثَ بَعْدَ الصَّدْرِ الْأَوَّلِ... أَقُولُ: كَوْنُ

=====

(۱) کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور فهو مردود، ۱ / ۳۷۱، ط: قدیمی.

(۲) ۲ / ۵۲۰، کتاب الجمعة، باب إذا رأى الإمام، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول، ۱ / ۲۱۵، ط: املادۃ

ذَلِكَ مُتَعَارَفًا لَا يَقْتَضِي جَوَازَهُ عِنْدَ الْإِمَامِ الْقَائِلِ بِحُرْمَةِ الْكَلَامِ وَلَوْ أَمْرًا بِمَعْرُوفٍ أَوْ رَدَّ سَلَامٍ اسْتِدْلَالًا بِمَا
مَرَّ، وَلَا عِبْرَةَ بِالْعُرْفِ الْحَادِثِ إِذَا خَالَفَ النَّصَّ لِأَنَّ التَّعَارُفَ إِنَّمَا يَصْلُحُ دَلِيلًا عَلَى الْحِلِّ إِذَا كَانَ عَامًّا مِنْ عَهْدِ
الصَّحَابَةِ وَالْمُجْتَهِدِينَ كَمَا صَرَّحُوا بِهِ. (۱)

خوشی کے موقع پر پھولوں کا ہار پہنانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ ختم قرآن کے موقع پر سامع اور امام کو اور اسی طرح دستار بندی /
ختم بخاری وغیرہ کے موقع پر فاضلین کو پھولوں کے جوہار وغیرہ پہنانے جاتے ہیں اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟
جواب: مذکورہ مواقع پر ہار پہنانے میں اگر ثواب کی نیت ہو تو یہ بدعت ہے اور اگر ثواب کی نیت نہ ہو تو یہ ایک مباح عمل اور رسم
ہے، تاہم پھر بھی ہار پہنانے کے رواج کو ترک کرنا چاہئے کیونکہ اس میں اسراف بھی ہے اور اس میں مسجد کا تقدس بھی پامال ہوتا ہے
لہذا بہتر یہ ہے کہ ایسے حضرات کی حوصلہ افزائی کے لئے پگڑی یا رومال وغیرہ پہنادینا چاہئے۔
کذا فی معارف السنن:

قال شيخنا: والبدعة ما لم يكن لها أصل في الكتاب والسنة والإجماع والقياس، ثم ترتكب على قصد أنها
قربة وما لم يقصد به القربة لا تسمى بدعة، فالأمور الرائجة في العرائس وحفلات الفرح وعقود النكاح على
خلاف السنة لا تسمى بدعة، فإنها ليست على قصد القربة، نعم إنها أمور إذا كان فيها سرف ولغو فتمنع من
جهة أخرى. (۲)

وكذا في تنقيح الحامدية:

مِنَ الْبِدَعِ الْمُنْكَرَةِ مَا يُفْعَلُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْبُلْدَانِ مِنْ إِقَادِ الْقَنَادِيلِ... وَمِنْهَا إِضَاعَةُ الْمَالِ... وَاقْتِهَانِهِمُ الْمَسَاجِدَ
وَإِتْيَانَهُمْ حُرْمَتَهَا وَحُصُولِ أَوْسَاحٍ فِيهَا وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمَفَاسِدِ الَّتِي يَجِبُ صِيَانَةُ الْمَسْجِدِ عَنْهَا الْخ. (۳)
وكذا في الفقه الإسلامي وأدلتها:

من البدع المنكرة إيقاد القناديل الكثيرة في ليال معينة كليلة نصف شعبان، مضاهاة للمجوس في الاعتناء

(۱) كتاب الصلوة، باب الجمعة، مطلب في حكم المرقى بين يدي الخطيب، ۲ / ۱۶۰، ط: سعيد.

(۲) كتاب الصلاة، باب ما جاء في القراءة بالليل، ۴ / ۱۶۰، ط: سعيد.

(۳) كتاب الحظر والإباحة، فوائد ومسائل شتى من الحظر والإباحة، مطلب من البدع المنكرة إيقاد القناديل،

ط: رشيدية، ۳۵۹ / ۲.

بالنار، وإضاعة للمال. (۱)

وكذا في حلبی کبیری:

ولا یزاد فی لیلة الختم شیء زائد علی ما فعل فی أول الشهر لأنه لم یکن من فعل ما مضی بخلاف ما أحدثه بعض الناس الیوم من زیادة وفود القنادیل الكثیرة الخارجة عن الحد المشروع لما فیها من إضاعة المال والسرف والخیلاء.... فلیتحنظ من هذا كله وما شاکله. (۲)

وكذا فی فتاویٰ رحیمیة: (۳)

انگوٹھے چومنا

وال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام و شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ بعض لوگ اذان میں شہادتین کے کلمات پر انگوٹھے چومتے ہیں یہ انگوٹھے چومنے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

جواب: اذان میں شہادتین کے کلمات پر انگوٹھے چومنے کا ثبوت کسی صحیح مرفوع حدیث سے نہیں ہے لہذا اس کو لازم سمجھنا بدعت اور ایسا نہ کرنے والوں کو ملامت کرنا جہالت پر مبنی ہے۔

کہا فی صحیح البخاری:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا سَمِعْتُمُ النَّدَاءَ، فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَدِّنُ. وقال أيضا:

هِتَامًا، عَنْ يَحْيَى نَحْوَهُ قَالَ يَحْيَى: وَحَدَّثَنِي بَعْضُ إِخْوَانِنَا، أَنَّهُ قَالَ: لَمَّا قَالَ: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، قَالَ: «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ». وَقَالَ: هَكَذَا سَمِعْنَا نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ. (۴)

وكذا فی الشامیة:

وَبِ كِتَابِ الْفُرْدَوْسِ «مَنْ قَبَّلَ ظُفْرِي إِبْهَامِهِ عِنْدَ سَمَاعِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فِي الْأَذَانِ أَنَا قَائِدُهُ

(۱) المفصل الخامس، المطلب السابع في أحكام المساجد، ۱ / ۵۵۲، ط: إحسان، طهران، ایران.

(۲) المدخل لابن أمير الحاج، كتاب الصلاة، فصل في وفود القناديل ليلة الختم، ۲ / ۳۱۱ - ۳۱۲، ط: مصطفى

لنابي الحلبي، بحواله في فقه الكتاب تراويح کے مسائل کا انسائیکلو پیڈیا: ۳۹۹.

(۳) ۶ / ۲۵۸، كتاب الصلوة، مسائل تراويح: ط: دارالاشاعت.

(۴) كتاب الأذان، باب ما يقول إذا سمع المنادي، ۱ / ۸۶، ط: قديمي.

وَمُدْخِلُهُ فِي صُفُوفِ الْجَنَّةِ» وَتَمَامُهُ فِي حَوَاشِي الْبَحْرِ لِلرَّمْلِيِّ عَنِ الْمَقَاصِدِ الْحَسَنَةِ لِلسَّخَاوِيِّ، وَذَكَرَ ذَلِكَ الْجِرَاحِيُّ وَأَطَالَ، ثُمَّ قَالَ: وَلَمْ يَصَحَّ فِي الْمَرْفُوعِ مِنْ كُلِّ هَذَا شَيْءٌ. (۱)

وکذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند: (۲)

وکذا فی احسن الفتاویٰ: (۳)

رمضان میں ختم قرآن کے بعد مٹھائی تقسیم کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام کہ رمضان میں ختم قرآن کے موقع پر مٹھائی تقسیم کرنا شرعاً کیسا ہے؟
جواب: ماہ رمضان میں ختم قرآن کے موقع پر مٹھائی تقسیم کرنے کو فقہاء کرام نے کئی قباحتوں کی وجہ سے ممنوع قرار دیا ہے، مثلاً یہ کہ لوگوں کا مٹھائی تقسیم کرنے کو لازم و مستنون سمجھنا جو کہ بدعت ہے، مسجد میں شور و غل کرنا جو مسجد کے تقدس کے خلاف ہے اور بعض جگہ مٹھائی کے لئے عار دلا کر یا مجبور کر کے چندہ لینا وغیرہ، البتہ اگر کوئی ایک شخص یا چند افراد باہم مل کر بغیر مستنون و لازم سمجھے اپنی خوشی سے مٹھائی تقسیم کرنا چاہیں اور اس میں مذکورہ قباحتیں اور اس کے علاوہ بھی کسی مانع شرعی کا ارتکاب نہ ہو تو پھر مٹھائی تقسیم کرنے کی گنجائش ہے۔

کہا فی مسند احمد:

أَلَا لَا تَظْلِمُوا إِنِّه لَا يَحِلُّ مَالٌ أَمْرِي إِلَّا بِطَيْبِ نَفْسٍ مِنْهُ. (۴)

وکذا فی رد المحتار:

(وَيَجْرُمُ الْإِنْح) لِمَا أَخْرَجَهُ الْمُتَنَدِرِيُّ مَرْفُوعًا جَنَّبُوا مَسَاجِدَكُمْ صِبْيَانَكُمْ وَجَبَانِيْنَكُمْ وَبَيْعَكُمْ وَشِرَاءَكُمْ وَرَفَعَ أَصْوَاتِكُمْ، وَسَلَّ سِيُوفِكُمْ، وَإِقَامَةَ حُدُودِكُمْ، الْحَدِيثُ. وَالْمُرَادُ بِالْحُرْمَةِ كَرَاهَةُ التَّحْرِيمِ لِظَنِّيَّةِ الدَّلِيلِ. (۵)

وکذا فی فتاویٰ محمودیہ: (۶)

(۱) کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی کراهة تکرار الجماعة فی المسجد، ۱ / ۳۹۸، ط: سعید.

(۲) باب الأذان، ۱ / ۹۵، ط: دار الاشاعت.

(۳) باب رد البدعات، ۱ / ۳۷۹، ط: سعید.

(۴) مسند البصرین، ۳۴ / ۲۹۹، رقم الحدیث: ۲۰۶۹۵، ط: مؤسسة الرسالة.

(۵) کتاب الصلوة، ۱ / ۶۵۶، ط: سعید.

(۶) باب البدعات والرسوم، ۳ / ۷۶، ط: ادارة الفاروق.

وکذا فی فتاویٰ عثمانیة: (۱)

وکذا فی احسن الفتاویٰ: (۲)

تیجہ، دسواں اور چالیسواں کی شرعی حیثیت

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ ہمارے ہاں یہ طریقہ رائج ہے کہ کسی کے مرنے کے بعد تیسرے دن دسویں دن اور چالیسویں دن کھانا پکاتے ہیں، اور لوگوں کو بلا کر ان کو کھلاتے ہیں اور مسجدوں میں نمازیوں کے لئے بھی بھیجتے ہیں۔ کیا یہ چیزیں شریعت سے ثابت ہیں، اور ان ایام میں جو کھانا پکایا جاتا ہے اس کا کھانا کیسا ہے؟

جواب: کسی کے مرنے کے بعد تیجہ دسواں وغیرہ کے نام سے جو ایام منائے جاتے ہیں یہ بدعت ہیں، ان کی شرعاً کوئی حیثیت نہیں اس لئے ان کو ترک کرنا لازم ہے، ایصالِ ثواب کے لئے بغیر کسی وقت اور دن کی تعیین کے حسب استطاعت صدقہ و خیرات کرنا چاہئے، مذکورہ بدعات کے موقع پر جو کھانا اٹھلایا جاتا ہے اس کو کھانے سے اجتناب کرنا چاہئے تاکہ منکرات کی ترویج میں معاونت نہ ہو۔

کی فی القرآن المجید:

تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ. (المائدة: ۶)

وکذا فی تفسیر روح المعانی:

قال الله تعالى: فَمَنْ اضْطُرَّ فِي..... والاضطرار الوقوع في الضرورة، أي فمن وقع في ضرورة تناول شيء من هذه المحرمات في تَحْمَصَةٍ أي جماعة تخمض لها البطون... فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. لا يؤخذ بأكله. (۳)

وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

وَيُكْرَهُ اتِّخَاذُ الضِّيَافَةِ مِنَ الطَّعَامِ مِنْ أَهْلِ الْمَيْتِ لِأَنَّهُ شُرْعٌ فِي الشُّرُورِ لَا فِي الشُّرُورِ. وَهِيَ بَدْعَةٌ مُسْتَبْحَاةٌ: وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَهَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَعُدُّ الْاجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيْتِ وَصَنَعَهُمُ الطَّعَامَ مِنَ النَّيَاحَةِ اه. وَفِي الْبَزَارِيَّةِ: وَيُكْرَهُ اتِّخَاذُ الطَّعَامِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَالثَّلَاثِ وَبَعْدَ الْأُسْبُوعِ وَنَقَلَ الطَّعَامَ إِلَى الْقَبْرِ فِي الْمَوَاسِمِ، وَاتِّخَاذُ الدَّعْوَةِ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَجَمْعُ الصُّلَحَاءِ وَالْقُرَاءِ لِلخْتَمِ أَوْ لِقِرَاءَةِ سُورَةِ

(۱) کتاب السنة والبدعة، ۱ / ۱۰۲، ط: دار العلوم

(۲) باب البدعات، ۱ / ۳۷۷، ط: سعید.

(۳) ۶ / ۳۲۰، المائدة: ۳، ط: دار إحياء التراث.

الْأَنْعَامِ أَوْ الْإِخْلَاصِ..... وَهَذِهِ الْأَفْعَالُ كُلُّهَا لِلسُّمْعَةِ وَالرِّيَاءِ فَيَحْتَرِزُ عَنْهَا لِأَنَّهُمْ لَا يُرِيدُونَ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى اهـ. (۱)

وکذا فی البزازیۃ علی هامش الہندیۃ:

ویکرہ اتخاذ الضیافۃ ثلاثۃ ایام وأکلها لأنها مشروعۃ للسرور..... ویکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الأول والثالث وبعد الأسبوع والأعیاد. (۲)

دن متعین کر کے مسجد میں کھانا لانا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ ہمارے ہاں گاؤں والے ہر جمعرات کو باری باری کھانا پکا کر مسجد میں لاتے ہیں اور بہت ثواب سمجھتے ہیں اسی طرح کسی کے فوت ہونے کے بعد ایک سال تک یا چالیس دن تک ہر جمعرات کو کھانا مسجد میں لاتے ہیں اور سب لوگ مل کر کھاتے ہیں کیا اس طرح کرنا جائز ہے؟ تفصیل بیان فرمائیں۔

جواب: سوال میں مذکورہ طریقہ شرعاً ثابت نہیں بدعت ہے لہذا اس کو ترک کیا جائے۔

قال الله تعالى: وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا. (۳)

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ. (۴)

وکذا فی صحیح البخاری:

حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ..... قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: «إِنَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنَ الْهُدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَشَرَّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا، وَإِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَأْتٍ، وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ. (۵)

وکذا فی سنن ابن ماجہ:

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُحْيَى... عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ، قَالَ: كُنَّا نَرَى الْاجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيْتِ وَصَنْعَةَ

الطَّعَامِ مِنَ النَّيَاحَةِ... وَفِي الْحَاشِيَةِ وَأَمَّا صَنْعَةُ الطَّعَامِ مِنْ أَهْلِ الْمَيْتِ إِذَا كَانَ لِلْفُقَرَاءِ فَلَا بَأْسَ بِهِ لِأَنَّ النَّبِيَّ

(۱) باب صلاة الجنائز، مطلب فی کراهۃ الضیافۃ من أهل المیت، ۲ / ۲۴۰، ۲۴۱، ط: سعید.

(۲) کتاب الصلاة قبیل الفصل الثامن، ۴ / ۸۱، ط: رشیدیۃ.

(۳) سورة الحشر: ۷.

(۴) الأحزاب: ۲۱.

(۵) کتاب الاعتصام، باب الاقتداء سنن رسول الله، ۲ / ۱۰۸۰، ۱۸۱، ط: قدیمی.

صلی اللہ علیہ وسلم قبل دعوة المرأة التي مات زوجها كما في سنن أبي داود وأما إذا كان للأغنياء والأضياف فممنوع ومكروه... أي نعد وزره كوزر لنوح. (۱)

وكذا في المصنف لابن أبي شيبة:

حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ مَالِكِ بْنِ مِغْوَلٍ، عَنْ طَلْحَةَ قَالَ: قَدِمَ جَرِيرٌ عَلَى عُمَرَ فَقَالَ: هَلْ يُنَاحُ قِبَلَكُمْ عَلَى الْمَيْتِ؟ قَالَ: لَا. قَالَ: فَهَلْ تَجْتَمِعُ النِّسَاءُ عِنْدَكُمْ عَلَى الْمَيْتِ وَيُطْعَمُ الطَّعَامُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: تِلْكَ النِّيَاحَةُ. (۲)

وكذا في رد المحتار:

وَيُكْرَهُ اتِّخَاذُ الضِّيَافَةِ مِنَ الطَّعَامِ مِنْ أَهْلِ الْمَيْتِ لِأَنَّهُ شَرِعٌ فِي الشُّرُورِ لَا فِي الشُّرُورِ، وَهِيَ بِدْعَةٌ مُسْتَقْبَحَةٌ. وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَعُدُّ الْاجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيْتِ وَصُنْعَهُمُ الطَّعَامَ مِنَ النِّيَاحَةِ. اهـ. وَفِي الْبَزَائِيَّةِ: وَيُكْرَهُ اتِّخَاذُ الطَّعَامِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَالثَّلَاثِ وَبَعْدَ الْأُسْبُوعِ وَنَقْلُ الطَّعَامِ إِلَى الْقَبْرِ فِي الْمَوَاسِمِ، وَاتِّخَاذُ الدَّعْوَةِ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَجَمْعُ الصُّلَحَاءِ وَالْقُرَاءِ لِلْحَتَمِ أَوْ لِقِرَاءَةِ سُورَةِ الْأَنْعَامِ أَوْ الْإِحْلَاصِ..... وَالْحَاصِلُ أَنَّ اتِّخَاذَ الطَّعَامِ عِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ لِأَجْلِ الْأَكْلِ يُكْرَهُ..... وَهَذِهِ الْأَفْعَالُ كُلُّهَا لِلسُّمْعَةِ وَالرِّيَاءِ فَيُحْتَرَزُ عَنْهَا لِأَنَّهَا لَا يُرِيدُونَ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى اهـ. (۳)

ایصال ثواب کے لئے دن کی تخصیص

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ ہمارے علاقے میں جب کوئی شخص مر جاتا ہے تو اس کے ورثاء ایصال ثواب کے لئے ہر جمعرات کو خیرات کرتے ہیں، اسی طرح جب چالیس دن پورے ہو جاتے ہیں تو اس پر پھر خیرات کرتے ہیں جس میں پورے علاقے کے لوگوں کو دعوت دیتے ہیں، کیا اس طرح ہر جمعرات کو اور چالیس دن پورے ہونے پر جو کھانا کھلایا جاتا ہے اس کا شرعاً کوئی ثبوت ہے؟

جواب: ایصال ثواب کا مذکورہ طریقہ شرعاً ثابت نہیں، میت کے لئے ایصال ثواب کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ دنوں کی تعیین کے بغیر کوئی کار خیر کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کی جائے اور اس عمل کا ثواب میت کی روح کو پہنچایا جائے، اپنی طرف سے ہر جمعرات کو اور چالیسویں دن کو متعین کر کے ایصال ثواب کرنا اور خیرات کو لازم سمجھنا یہ تمام باتیں درست نہیں یہ بدعت ہیں، ان سے اجتناب کرنا ضروری ہے، ایصال ثواب کے لئے وہ طریقہ اپنانا چاہئے جو شریعت سے ثابت ہو۔

(۱) أبواب ما حاء في الحائز، باب ما حاء في النهي عن الاجتماع إلى أهل الميت، ۱ / ۱۱۶، ص: قدیمی.

(۲) کتاب الحائز، باب ما قالوا في الأ طعام عليه والبياحة، ۷ / ۲۴۰ - ۲۴۱، ص: إدارة القرآن.

(۳) باب صلاة الجمار، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت، ۲ / ۲۴۰، ۲۴۱، ط: سعيد.

كما في القرآن المجيد:

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا. (١)

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا. (٢)

وكذا في صحيح البخاري:

حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ... قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: إِنَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا، وَإِنَّمَا تُوَعَّدُونَ لِآيٍ، وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ. (٣)

وكذا في المصنف لابن أبي شيبة:

حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ مَالِكِ بْنِ مِغْوَلٍ، عَنْ طَلْحَةَ قَالَ: قَدِمَ جَرِيرٌ عَلَى عُمَرَ فَقَالَ: هَلْ يُنْحَقُ قِبَلِكُمْ عَلَى الْمَيْتِ؟

قَالَ: لَا. قَالَ: فَهَلْ تَجْتَمِعُ النِّسَاءُ عِنْدَكُمْ عَلَى الْمَيْتِ وَيُطْعَمُ الطَّعَامُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: تِلْكَ النِّيَاحَةُ. (٤)

وكذا في سنن ابن ماجه:

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ، قَالَ: كُنَّا نَرَى الْاجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيْتِ وَصَنَعَةَ الطَّعَامِ مِنَ النِّيَاحَةِ. (٥)

وكذا في الشامية:

وَيُكْرَهُ اتِّخَاذُ الضِّيَافَةِ مِنَ الطَّعَامِ مِنْ أَهْلِ الْمَيْتِ لِأَنَّهُ شُرِعَ فِي الشُّرُورِ لَا فِي الشُّرُورِ، وَهِيَ بَدْعَةٌ مُسْتَفْبِحَةٌ:

وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَعُدُّ الْاجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيْتِ

وَصُنْعَهُمُ الطَّعَامِ مِنَ النِّيَاحَةِ. اهـ. وَفِي الْبَزَائِيَّةِ: وَيُكْرَهُ اتِّخَاذُ الطَّعَامِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَالثَّلَاثِ وَبَعْدَ الْأُسْبُوعِ

وَتَقْلُ الطَّعَامِ إِلَى الْقَبْرِ فِي الْمَوَاسِمِ، وَاتِّخَاذُ الدَّعْوَةِ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَجَمْعُ الصُّلَحَاءِ وَالْقُرَاءِ لِلْخْتَمِ أَوْ لِقِرَاءَةِ سُورَةِ

الْأَنْعَامِ أَوْ الْإِخْلَاصِ... وَالْحَاصِلُ أَنَّ اتِّخَاذَ الطَّعَامِ عِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ لِأَجْلِ الْأَكْلِ يُكْرَهُ... وَهَذِهِ الْأَفْعَالُ كُلُّهَا

لِلسُّمْعَةِ وَالرِّيَاءِ فَيُحْتَرَزُ عَنْهَا لِأَنَّهَا لَا يُرِيدُونَ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى اهـ. (٦)

(١) الحشر: ٧.

(٢) الأحزاب: ٣١.

(٣) كتاب الاعتصام، باب الاقتداء بسنن رسول الله، ٢ / ١٠٨٠، ط: قديمي.

(٤) أبواب الجنائز، باب ما قالوا في الأَطْعَامِ عَلَيْهِ بِالنِّيَاحَةِ، ٧ / ٢٤٠ - ٢٤١، ط: إدارة القرآن.

(٥) أبواب ما جاء في الجنائز، باب ما جاء في النهي عن الاجتماع وغيره، ١ / ١١٦، ط: قديمي.

(٦) باب صلاة الجنائز، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت، ٢ / ٢٤٠، ٢٤١، ط: سعيد.

عید میلاد النبی اور صبر و جہ خرافات

مذکورہ کی طرف سے ہیں مفتیان، اس مسئلے کے بارے میں کہ سالانہ جب بھی بارہ ربیع الاول آتا ہے ہمارے محلے کے اکثر لوگ بڑے اہم و نام کے ساتھ عید جیسی تیاریاں کرتے ہیں، چھوٹی بڑی عمارتوں خصوصاً مسجدوں میں چراغاں کرتے ہیں، رنگت برنگے کپڑے پہنتے ہیں اور اس کو کار خیر سمجھ کر بیوس بھی نکالتے ہیں حتیٰ کہ اس جلوس کی وجہ سے ٹریفک بھی جام ہو جاتی ہے، اگر یہ ثواب کی خاطر ہے تو پھر یہ ثواب نمبر، تو یہ لوگ قرآن، حدیث سے بہت سے دلائل بھی دکھاتے ہیں اور سناتے ہیں ہمیں کہ اگر تم نے ان چیزوں کا تم کو بارہ ربیع اول میں چراغاں کرنے والوں اور اہتمام کرنے والوں کو صحیح طرح سمجھ سکیں

تو یہ عید و نامی حلقہ، عید و مسلم کے رسم سے خوشی منانا اور مجالس کا انعقاد کرنا نہ صرف درست بلکہ مستحسن ہے بشرطیکہ عید و نامی رہ کر ہو کیونکہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت ہے، لیکن آج کل جس انداز سے یہ خوشی منائی جا رہی ہے وہ بالکل مشتمل ہونے کی وجہ سے واجب اترکت ہے۔

تو یہ عید و نامی حلقہ، عید و مسلم کے رسم سے خوشی منانا اور مجالس کا انعقاد کرنا نہ صرف درست بلکہ مستحسن ہے بشرطیکہ عید و نامی رہ کر ہو کیونکہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت ہے، لیکن آج کل جس انداز سے یہ خوشی منائی جا رہی ہے وہ بالکل مشتمل ہونے کی وجہ سے واجب اترکت ہے۔

تو یہ عید و نامی حلقہ، عید و مسلم کے رسم سے خوشی منانا اور مجالس کا انعقاد کرنا نہ صرف درست بلکہ مستحسن ہے بشرطیکہ عید و نامی رہ کر ہو کیونکہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت ہے، لیکن آج کل جس انداز سے یہ خوشی منائی جا رہی ہے وہ بالکل مشتمل ہونے کی وجہ سے واجب اترکت ہے۔

تو یہ عید و نامی حلقہ، عید و مسلم کے رسم سے خوشی منانا اور مجالس کا انعقاد کرنا نہ صرف درست بلکہ مستحسن ہے بشرطیکہ عید و نامی رہ کر ہو کیونکہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت ہے، لیکن آج کل جس انداز سے یہ خوشی منائی جا رہی ہے وہ بالکل مشتمل ہونے کی وجہ سے واجب اترکت ہے۔

تو یہ عید و نامی حلقہ، عید و مسلم کے رسم سے خوشی منانا اور مجالس کا انعقاد کرنا نہ صرف درست بلکہ مستحسن ہے بشرطیکہ عید و نامی رہ کر ہو کیونکہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت ہے، لیکن آج کل جس انداز سے یہ خوشی منائی جا رہی ہے وہ بالکل مشتمل ہونے کی وجہ سے واجب اترکت ہے۔

تو یہ عید و نامی حلقہ، عید و مسلم کے رسم سے خوشی منانا اور مجالس کا انعقاد کرنا نہ صرف درست بلکہ مستحسن ہے بشرطیکہ عید و نامی رہ کر ہو کیونکہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت ہے، لیکن آج کل جس انداز سے یہ خوشی منائی جا رہی ہے وہ بالکل مشتمل ہونے کی وجہ سے واجب اترکت ہے۔

تو یہ عید و نامی حلقہ، عید و مسلم کے رسم سے خوشی منانا اور مجالس کا انعقاد کرنا نہ صرف درست بلکہ مستحسن ہے بشرطیکہ عید و نامی رہ کر ہو کیونکہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت ہے، لیکن آج کل جس انداز سے یہ خوشی منائی جا رہی ہے وہ بالکل مشتمل ہونے کی وجہ سے واجب اترکت ہے۔

تو یہ عید و نامی حلقہ، عید و مسلم کے رسم سے خوشی منانا اور مجالس کا انعقاد کرنا نہ صرف درست بلکہ مستحسن ہے بشرطیکہ عید و نامی رہ کر ہو کیونکہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت ہے، لیکن آج کل جس انداز سے یہ خوشی منائی جا رہی ہے وہ بالکل مشتمل ہونے کی وجہ سے واجب اترکت ہے۔

تو یہ عید و نامی حلقہ، عید و مسلم کے رسم سے خوشی منانا اور مجالس کا انعقاد کرنا نہ صرف درست بلکہ مستحسن ہے بشرطیکہ عید و نامی رہ کر ہو کیونکہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت ہے، لیکن آج کل جس انداز سے یہ خوشی منائی جا رہی ہے وہ بالکل مشتمل ہونے کی وجہ سے واجب اترکت ہے۔

تو یہ عید و نامی حلقہ، عید و مسلم کے رسم سے خوشی منانا اور مجالس کا انعقاد کرنا نہ صرف درست بلکہ مستحسن ہے بشرطیکہ عید و نامی رہ کر ہو کیونکہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت ہے، لیکن آج کل جس انداز سے یہ خوشی منائی جا رہی ہے وہ بالکل مشتمل ہونے کی وجہ سے واجب اترکت ہے۔

تو یہ عید و نامی حلقہ، عید و مسلم کے رسم سے خوشی منانا اور مجالس کا انعقاد کرنا نہ صرف درست بلکہ مستحسن ہے بشرطیکہ عید و نامی رہ کر ہو کیونکہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت ہے، لیکن آج کل جس انداز سے یہ خوشی منائی جا رہی ہے وہ بالکل مشتمل ہونے کی وجہ سے واجب اترکت ہے۔

۸..... راتوں کو لاوڑا سپیکر کی آواز کو بلا ضرورت بڑھا کر آرام کرنے والوں کے آرام کو خراب کرنا

۹..... اور ان تمام من گھڑت فرسودہ اختراعی خرافات کی دین کی طرف نسبت کرنے کی جسارت کرنا اور آئے، ان نئی نئی من گھڑت

وہدعات کا اضافہ کرنا جیسے ایک کاٹنا عید کی نماز پڑھنا، عیدی ملنا، بچوں کو عیدی دینا وغیرہ۔

یہ وہ تمام خرابیاں ہیں جو آج کل اس دن کو منانے میں اور منانے والوں میں پائی جاتی ہیں، جس کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شریعت میں قطعاً اجازت نہیں ہے۔

باقی رہی بات بدعتیوں کے دلائل کی تو ان کی تحقیق اس سے بڑھ کر کچھ بھی نہیں کہ سطلی اور عموشی ذمہ لگے تاکہ ان باتوں کو

احادیث مبارکہ سناتے ہیں جن کا اس مروجہ میلاد سے دور دور کا بھی تعلق نہیں ہوتا کیونکہ وہ آیات اور احادیث جس مقصد اور نیت سے نازل ہوئے ہیں لے وارد ہوئی ہیں اس مقصد سے ہٹا کر اس میلاد میں پیش کرنے کی ناکام کوشش کرتے ہیں۔

یہ بات واضح رہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عقیدت مندی کا معیار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان باتوں سے ہے کہ ان باتوں کو

کرنا، کیونکہ سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم منانے کی چیز نہیں بلکہ اپنانے کی چیز ہے، لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت یا کلمہ مطابقت پوری زندگی گزارنا ہی دین اسلام کا حاصل ہے اور اسی میں کامیابی ہے۔

قال الله تبارك وتعالى:

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا. (۱)

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (۲)

وكذا في صحيح البخاري:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا مَا لَمْ

يَسْرَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۳)

وكذا في المشكاة:

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَكْرَمُوا أَصْحَابِي وَتَبِعُوا سُنَنِي»

الَّذِينَ يَلُومُهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُومُهُمْ. (۴)

(۱) المائدة: ۳.

(۲) الحشر: ۷.

(۳) كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح حور فالصلح مردود، ۱/ ۳۷۱، ط: قديمي.

(۴) باب مناقب الصحابة، الفصل الثاني، ۱/ ۵۵۴، ط: قديمي.

وكذا في سنن ابن ماجه:

وَأَيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ، فَإِنَّ شَرَّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ. (١)

وكذا في تنقيح الحامدية:

مِنَ الْبِدَعِ الْمُنْكَرَةِ مَا يُفْعَلُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْبُلْدَانِ مِنْ إِبْقَادِ الْقَنَادِيلِ الْكَثِيرَةِ الْعَظِيمَةِ السَّرَفِ فِي لَيَالٍ مَعْرُوفَةٍ مِنَ السَّنَةِ كَلَيْلَةِ النَّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَيَحْضُلُ بِذَلِكَ مَفَاسِدُ كَثِيرَةٌ مِنْهَا مُضَاهَاةُ الْمُجُوسِ فِي الْإِعْتِنَاءِ بِالنَّارِ فِي الْإِكْتِنَارِ مِنْهَا وَمِنْهَا إِضَاعَةُ الْمَالِ فِي غَيْرِ وَجْهِهِ وَمِنْهَا مَا يَتَرْتَّبُ عَلَى ذَلِكَ مِنَ الْمَفَاسِدِ مِنْ اجْتِمَاعِ الصَّبْيَانِ وَأَهْلِ الْبَطَالَةِ وَلَعِبِهِمْ وَرَفْعِ أَصْوَاتِهِمْ وَامْتِنَانِهِمُ الْمَسَاجِدَ وَانْتِهَاكِ حُرْمَتِهَا وَحُصُولِ أَوْسَاحِ فِيهَا وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمَفَاسِدِ الَّتِي يَجِبُ صِيَانَةُ الْمَسْجِدِ عَنْهَا شَرْحُ الْمُهَذَّبِ لِلْإِمَامِ النَّوَوِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَصَرَّحَ أَنْتَمْنَا الْأَعْلَاءُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ بِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُزَادَ عَلَى سِرَاجِ الْمَسْجِدِ سِوَاءٌ كَانَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ أَوْ غَيْرِهِ لِأَنَّ فِيهِ إِسْرَافًا كَمَا فِي الذَّخِيرَةِ وَغَيْرِهَا. (٢)

وكذا في المدخل لابن الحاج:

وَمِنْ جُمْلَةِ مَا أَحَدَثُوهُ مِنَ الْبِدَعِ مَعَ اعْتِقَادِهِمْ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ أَكْبَرِ الْعِبَادَاتِ وَإِظْهَارِ الشَّعَائِرِ مَا يَفْعَلُونَهُ فِي شَهْرِ رَبِيعِ الْأَوَّلِ مِنَ الْمَوْلِدِ، وَقَدْ اِحْتَوَى ذَلِكَ عَلَى بَدَعٍ وَمُحَرَّمَاتٍ جَمَّةٍ؛ فَمِنْ ذَلِكَ: اسْتِعْمَالُهُمُ الْمَغَانِي وَمَعَنِيهِ آلَاتُ الطَّرَبِ مِنَ الطَّارِ الْمُضْرَصِرِ وَالشَّبَابَةِ... وَمَضُوا فِي ذَلِكَ عَلَى الْعَوَائِدِ الذَّمِيمَةِ فِي كَوْنِهِمْ يَسْتَعْلُونَ أَكْثَرَ الْأُزْمِنَةِ... بِيَدَعٍ وَمُحَرَّمَاتٍ... وقد نقل ابن الصلاح أَنَّ الْإِجْمَاعَ مُنْعَقِدٌ عَلَى أَنَّ آلَاتِ الطَّرَبِ اجْتَمَعَتْ فِيهَا مُحَرَّمَةٌ... فمن كان باكيا فليبك على نفسه... وَيَا لَيْتَهُمْ عَمِلُوا الْمَغَانِي لَيْسَ إِلَّا، بَلْ يَزْعُمُ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ يَتَأَدَّبُ، فَيَبْدَأُ الْمَوْلِدَ بِقِرَاءَةِ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ، وَيَنْظُرُونَ إِلَى مَنْ هُوَ أَكْثَرُ مَعْرِفَةً بِالْهَنُوكِ... فَهَذَا فِيهِ مِنَ الْمَفَاسِدِ وَجُوهٌ:

منها: ما يفعله القاري في قراءته على تلك الهيئة المذمومة شرعا.

والثاني: أن فيه قلة أدب وقلة احترام لكتاب الله.

الثالث: أنهم يقطعون قراءة كتاب الله تعالى ويقبلون على شهوات أنفسهم من سماع اللهو بضرب الطار والشبابة والغناء والتكسير الذي يفعله المغني.

الرابع: أنهم يظهرون غير ما في بواطنهم، وذلك بعينه صفة النفاق.

(١) باب احتتاب البدع والحدل، ١ / ٦، ط: قديمي.

(٢) فوائد ومسائل شتى من الحظر والإباحة، من البدع المنكرة إيقاد القناد... إلخ. ٢ / ٣٥٩، ط: حقانية.

الخامس: أن بعضهم قلل من القراءة لقوة الباعث على لهوه بها بعدها.

السادس: أن بعض السامعين إذا طوّل القاري القراءة يتقلقون منه لكونه طوّل عليهم، ولم يسكت حتي يشتغلوا بها يجبون من اللهو... فانظر رحمننا الله وإياك إلى هذا المغني إذا غنى تجرد من له الهيبة والوقار وحسن الهيبة والسمت... فإذا دب معه الطرب قليلا حرّك رأسه... ثم إذا تمكن الطرب منه ذهب حياؤه ووقاره... فيقوم ويرقص ويعيط وينادي ويبيكي ويتباكى ويتخشع ويدخل ويخرج ويبسط يديه ويرفع رأسه نحو السماء... ويخرج الرغوة، أي الزبد من فيه وربما مزق بعض ثيابه... وهذا منكر بين لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن إضاعة المال... هذا وجه.

والثاني: أنه في الظاهر خرج عمر بن الخطاب عن حد العقلاء إذ أنه صدر منه ما يصدر من المجانين في غالب أحوالهم. الثالث: أنه ألحق نفسه بالبهائم، إذ التكليف إنما خوطب به العقلاء وهذا يزعم أنه سلب عقله... ثم انظر... إلى مخالفة السنّة ما أشنعها ألا ترى أنهم لما ابتدعوا فعل المولد على ما تقدم تشوقت نفوس النساء لفعل ذلك وقد تقدم ما في مولد الرجال من البدع والمخالفة للسلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين... فكيف إذا فعله النساء، لا جرم أنهن لما فعلنه ظهرت فيه عورات جمّة ومفاسد عديدة، فمنها ما تقدم في مولد الرجال من أنه يكون بعض النساء ينظر إلى الرجال، فيقع ما يقع من التشويش بين الرجال وأهله بسبب ذلك. (۱) وكذا في الشامي:

أَمَّا لَوْ نَذَرَ زَيْتًا لِإِيقَادِ قِنْدِيلٍ فَوْقَ ضَرِيحِ الشَّيْخِ أَوْ فِي الْمُنَارَةِ كَمَا يَفْعَلُ النِّسَاءُ مِنْ نَذْرِ الزَّيْتِ لِسَيِّدِي عَبْدِ الْقَادِرِ وَيُوقِدُ فِي الْمُنَارَةِ جِهَةَ الْمَشْرِقِ فَهَوَّ بَاطِلٌ، وَأَقْبَحُ مِنْهُ النَّذْرُ بِقِرَاءَةِ الْمُؤَلِّدِ فِي الْمُنَابِرِ وَمَعَ اسْتِهَالِهِ عَلَى الْغِنَاءِ وَاللَّعِبِ وَإِيهَابِ ثَوَابِ ذَلِكَ إِلَى حَضْرَةِ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (۲)

مروّجہ قرآن خوانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ قرآن خوانی ایصالِ ثواب کے لئے جائز ہے یا نہیں؟ قرآن خوانی

(۱) فصل في كيفية محاولة الأعمال... إلخ، ۲ / ۳-۶، ط: دار التراث/ وكذا في مقالات الكوثري: المولد

الشریف النبوی، ص ۳۰۵، ط: وحیدی.

(۲) کتاب الصوم، مطلب: في النذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام من شمع أو زيت أو نحوه، ۲ / ۴۳۹،

ط: سعید.

کرانے والے طلبہ کو بلاتے ہیں کہ آجاؤ ایک قرآن مجید ختم کرتے ہیں، طالب علم صرف کھانا کھانے کی نیت سے جاتے ہیں، اور وہاں ایک دو پارے پڑھ کر ان کو کہتے ہیں کہ ہم نے قرآن ختم کر لیا، کیا اس طرح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس طرح کرنے سے طالب علم سنہ گارہوں گے یا نہیں؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

جواب: بغیر اجرت ایصالِ ثواب کے لئے قرآن خوانی جائز ہے، البتہ ایصالِ ثواب کے لئے اجرت دے کر پڑھوانا اور اجرت لے کر پڑھنا جائز نہیں، اور دو تین پارے پڑھ کر یہ کہنا کہ پورا قرآن ختم کر لیا درست نہیں بلکہ یہ جھوٹ ہے اور جھوٹ بولنا حرام اور ناجائز ہے۔
قال الله تعالى:

ثُمَّ نَبَّهْلُ فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ. (۱)

و کذا فی صحیح البخاری:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا أَوْتَمَنَ خَانَ. (۲)

وفي رد المحتار:

وَيُمْنَعُ الْقَارِئُ لِلدُّنْيَا، وَالْأَخِذُ وَالْمُعْطِي آثِمَانِ. فَالْحَاصِلُ أَنَّ مَا شَاعَ فِي رَمَانِنَا مِنْ قِرَاءَةِ الْأَجْزَاءِ بِالْأَجْرَةِ لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّ فِيهِ الْأَمْرَ بِالْقِرَاءَةِ وَإِعْطَاءَ الثَّوَابِ لِلْأَمِيرِ وَالْقِرَاءَةَ لِأَجْلِ الْمَالِ؛ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْقَارِئِ ثَوَابٌ لِعَدَمِ النَّيَّةِ الصَّحِيحَةِ فَأَيُّ ثَوَابٍ يَصِلُ الثَّوَابُ إِلَى الْمُسْتَأْجِرِ وَلَوْ لَا الْأَجْرَةُ مَا قَرَأَ أَحَدٌ لِأَحَدٍ فِي هَذَا الزَّمَانِ بَلْ جَعَلُوا الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ مَكْسَبًا وَوَسِيلَةً إِلَى جَمْعِ الدُّنْيَا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ. وَقَدْ قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنَّ الْقَارِئَ إِذَا قَرَأَ لِأَجْلِ الْمَالِ فَلَا ثَوَابَ لَهُ فَأَيُّ شَيْءٍ يُهْدِيهِ إِلَى الْمَيْتِ، وَإِنَّمَا يَصِلُ إِلَى الْمَيْتِ الْعَمَلُ الصَّالِحُ، وَالْإِسْتِئْجَارُ عَلَى مُجَرَّدِ التَّلَاوَةِ لَمْ يَقُلْ بِهِ أَحَدٌ مِنَ الْأَيْمَّةِ. (۳)

و کذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند: (۴)

و کذا فی قاموس الفقہ: (۵)

=====

(۱) آل عمران: ۶۱.

(۲) کتاب الإيمان، باب علامة المنافق، ۱/ ۱۰، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الإحارة، باب الإحارة الفاسدة، ۶/ ۵۶-۵۷، ط: سعید.

(۴) کتاب الحائز، ۵/ ۲۹۴، ط: دار الإشاعت.

(۵) ایصال ثواب، ۲/ ۲۶۷، ط: زمزم.

جنازے کے ساتھ بلند آواز سے کلمہ شہادت پڑھنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ جنازے کے ساتھ بلند آواز سے کلمہ شہادت پڑھنا کیسا ہے؟
جواب: جنازے کے ساتھ چلتے ہوئے زور زور سے کلمہ شہادت پڑھنے کی کوئی اصل اور حقیقت نہیں ہے اس لئے اس سے

اجتناب کیا جائے۔

کما فی البحر الرائق:

وَيَنْبَغِي لِمَنْ تَبَعَ جِنَازَةَ أَنْ يُطِيلَ الصَّمْتَ وَيُكْرَهُ رَفْعُ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهِمَا فِي الْجِنَازَةِ وَالْكَرَاهَةُ فِيهَا كَرَاهَةٌ تَحْرِيمٌ فِي فَتَاوَى الْعَصْرِ وَعِنْدَ مَجْدِ الْأَيْمَةِ التُّرْكْمَانِيِّ وَقَالَ عَلَاءُ الدِّينِ النَّاصِرِيُّ تَرَكَ الْأَوْلَى. (۱)
وَكَذَا فِي بَدَائِعِ الصَّنَائِعِ:

وَيُكْرَهُ رَفْعُ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ لِمَا رُوِيَ عَنْ قَيْسِ بْنِ عَبَّادَةَ أَنَّهُ قَالَ: كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُونَ رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ ثَلَاثَةٍ: عِنْدَ الْقِتَالِ، وَعِنْدَ الْجِنَازَةِ، وَالذِّكْرِ؛ وَلِأَنَّهُ تَشْبَهُ بِأَهْلِ الْكِتَابِ فَكَانَ مَكْرُوهًا. (۲)

وَكَذَا فِي الْمَهْدِيَةِ:

وَعَلَى مُتَّبِعِي الْجِنَازَةِ الصَّمْتُ وَيُكْرَهُ لَهُمْ رَفْعُ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ، كَذَا فِي شَرْحِ الطَّحَاوِيِّ. (۳)
وَكَذَا فِي الدَّرَمِ مَعَ الرَّدِّ:

(كُرْهًا) كَمَا كُرِهَ فِيهَا رَفْعُ صَوْتٍ بِذِكْرِ أَوْ قِرَاءَةِ فَتَحَّ... وَفِيهِ عَنِ الظَّهْرِيِّ: فَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكَرَ اللَّهُ تَعَالَى يَذْكَرُهُ فِي نَفْسِهِ: إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ. أَيُّ الْجَاهِرِينَ بِالِدُّعَاءِ. (۴)

آیات قرآنیہ اور کلمہ طیبہ وغیرہ سے مزین چادر میت پر ڈالنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ وہ چادر جس پر کلمات اور آیات قرآنیہ لکھی ہوئی ہوں اس کو میت پر

ڈالنا کیسا ہے؟

(۱) کتاب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ۲ / ۳۳۶، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الصلاة، باب كيفية التشيع، ۲ / ۴۶، ط: رشیدیہ.

(۳) الباب الحادي والعشرون في الجنائز، ۱ / ۱۶۲، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الصلاة، باب الجنائز، ۲ / ۲۳۳، ط: سعید.

جواب: کلمہ اور آیات قرآنی لکھی ہوئی چادر میت کی چارپائی پر ڈالنے میں آیات قرآنی وغیرہ کی بے حرمتی ہے اس لئے اس سے

اجتناب ضروری ہے۔

کہا فی الدر المختار:

بَسَاطٌ أَوْ غَيْرُهُ كُتِبَ عَلَيْهِ الْمَلِكُ لِلَّهِ يُكْرَهُ بَسَطُهُ وَاسْتِعْمَالُهُ لَا تَعْلِيْقُهُ لِلرَّبِّيَّةِ. (۱)

وکذا فی رد المحتار:

وَقَدَّمْنَا قُبَيْلَ بَابِ الْمِيَاهِ عَنِ الْفَتْحِ أَنَّهُ تَكْرَهُ كِتَابَةُ الْقُرْآنِ وَأَسْمَاءِ اللَّهِ - تَعَالَى - عَلَى الدَّرَاهِمِ وَالْمَحَارِبِ

وَالجُدْرَانِ وَمَا يُفْرَشُ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِاحْتِرَامِهِ، وَخَشْيَةِ وَطْئِهِ وَنَحْوِهِ مِمَّا فِيهِ إِهَانَةٌ فَالْمَنْعُ هُنَا بِالْأَوَّلَى مَا لَمْ يَثْبُتْ

عَنِ الْمُجْتَهِدِ أَوْ يُنْقَلُ فِيهِ حَدِيثٌ ثَابِتٌ فَتَأَمَّلْ. (۲)

وکذا فی فتاویٰ اللکنوی:

الاستفسار: قد تعارف في بلادنا أنهم يلقون على قبر الصلحاء ثوبا مكتوبا فيه سورة الإخلاص هل فيه

بأس؟ الاستبثار: هو استهانة بالقرآن، لأن هذا الثوب إنما يلقي تعظيما للميت، ويصير هذا الثوب مستعملا

مبتذلا، وابتذال كتاب الله من أسباب عذاب الله، كذا في نصاب الاحتساب (في باب الاحتساب على من

يحضر للتعزية في الأيام المعهودة في المقابر) قلت واشنع من هذا ما يفعله أهل الدكن من إلقاء الثياب التي

كتب فيها اسم الله تعالى أو سورة القرآن على جميع القبور، وإن لم يكن المقبور من أهل الزهد والورع. (۳)

وکذا فی اہندیہ:

وَلَوْ كُتِبَ الْقُرْآنُ عَلَى الْحَيْطَانِ وَالْجُدْرَانِ بَعْضُهُمْ قَالُوا: يُرْجَى أَنْ يَجُوزَ، وَبَعْضُهُمْ كَرِهُوا ذَلِكَ مَخَافَةَ

السُّقُوطِ تَحْتَ أَقْدَامِ النَّاسِ... كِتَابَةُ الْقُرْآنِ عَلَى مَا يُفْرَشُ وَيُسَطُّ مَكْرُوهَةٌ، كَذَا فِي الْغَرَائِبِ. بَسَاطٌ أَوْ مُصَلَّى

كُتِبَ عَلَيْهِ الْمَلِكُ لِلَّهِ يُكْرَهُ بَسَطُهُ وَالْقُعُودُ عَلَيْهِ وَاسْتِعْمَالُهُ. (۴)

قبروں پر چادر چڑھانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام و مشائخ عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ قبروں پر چادریں چڑھانا کیسا ہے؟

(۱) کتاب الطہارۃ، قبیل باب المیاء، ۱/ ۱۷۸، ط: سعید.

(۲) باب صلاۃ الحمارۃ، مطلب فیما یکفن علی کفن المیت، ۲/ ۲۴۶ - ۲۴۷، ط: سعید.

(۳) کتاب الصلاۃ، باب ما یتعلق بتعظیم اسم اللہ الخ، ۴۰۳، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الکراہیۃ، الباب الخامس فی آداب المسجد والقلمۃ والمصحف، ۵/ ۳۲۳، ط: رشیدیہ.

جواب: قبریں خواہ زرگوں کی ہوں یا عام لوگوں کی ان پر چادریں چڑھانا جائز نہیں۔

كذا في الشامي:

في الأحكام عن الحجّة تكراه الستور على القبور. (۱)

وكذا في الفقه الواضح:

وفي كلام ابن عمر رضي الله عنهما ما يشعر بأنه لا تأثير لما يوضع على القبر بل لتأثير للعمل الصالح. (۲)

هكذا في احسن الفتاوى: (۳)

سنتوں کے بعد اجتماعی دعاء مانگنے کا حکم

سوال: جناب مفتیان کرام آیا نماز کے بعد یعنی سنت وغیرہ کے بعد اجتماعاً دعا مانگنا درست ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو دلائل کے ساتھ قرآن و سنت کی روشنی میں مسئلہ پر روشنی ڈالیں۔ نیز اولیٰ وغیر اولیٰ (مستحب اور غیر مستحب) کو بھی بیان کریں۔

جواب: سنت وغیرہ کے بعد اجتماعی دعا مانگنا نہ تو حدیث سے ثابت ہے اور نہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عمل سے اور نہ ائمہ کے عمل سے، بلکہ صحابہ کا عمل تو یہ تھا کہ وہ فرض نماز پڑھ کر سنتیں اپنے اپنے گھروں میں جا کر ادا کیا کرتے تھے اور درست طریقہ بھی یہی ہے کہ جس طرح سنتیں الگ الگ پڑھتے ہیں اسی طرح دعا بھی اپنی الگ الگ مانگی جائے، اجتماعی طور پر دعا مانگنا جیسا کہ بعض جگہوں پر اسے لازم سمجھا جاتا ہے یہ بدعت ہے جس کا ترک کرنا لازم ہے۔

كما في صحيح البخاري:

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال النبي صلى الله عليه وسلم: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه

فهو رد. (۴)

وفي إعلاء السنن:

ورحم الله طائفة من المبتدعة في بعض الأقطار الهند حيث واطبوا على أن الإمام ومن معه يقومون بعد المكتوبة بعد قراءتهم: اللهم أنت السلام ومنك السلام إنيخ، ثم إذا فروغا من فعل السنن والنوافل يدعو الإمام عقب الفاتحة جهرا بدعاء مرة ثانية، والمقتدون يؤمنون على ذلك، وقد جرى العمل منهم بذلك على سبيل الالتزام والدوام حتى أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والنوافل باجتماع الإمام تأخيرا

(۱) باب صلاة الجنائز، مطلب في دفن الميت، ۲ / ۲۳۸، ط: سعيد.

(۲) كتاب الجنائز، وضح الجريدة ونحوها على القمر، ۱ / ۴۳۳، المكتبة التجارية.

(۳) باب رد الدعوات، ۱ / ۳۷۶، ط: سعيد.

(۴) كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح حور فهو مردود، ۱ / ۳۷۱، ط: قديمي.

لأجل اشتغاله بطويل السنن والنوافل اعترضوا عليه قائلين: إنا منتظرون للدعاء ثانيا وهو يطيل صلاته وحتى أن متولي المساجد يجبرون الإمام الموظف على ترويح هذا الدعاء المذكور بعد السنن والنوافل على سبيل الالتزام، ومن لم يرض بذلك يعتزلونه عن الإمامة ويطعنونه ولا يصلون خلف من لا يصنع بمثل صنيعهم. وأيم الله! إن هذا أمر محدث في الدين. (۱)

فرض نماز کے بعد اجتماعی دعا کا حکم

سوال: مسئلہ دریافت یہ ہے کہ آیا فرض نماز کے بعد اجتماعاً دعا مانگنا امام صاحب کے ساتھ کیسا ہے، آیا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو جواز کی دلیل قرآن و حدیث کی روشنی میں واضح کریں۔

جواب: فرض نماز کے بعد مستقل طور پر اس طرح اجتماعی دعا مانگنے کہ امام بلند آواز سے دعا کرے اور مقتدی آمین آمین کہیں درست نہیں، اگر اس کو لازم سمجھا جائے تو بدعت ہے، البتہ اگر امام اور مقتدی سب اپنے طور پر دعا مانگیں اور اجتماعی صورت بن جائے تو درست ہے۔

کما فی جامع الترمذی:

عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قيل يا رسول الله أي الدعاء أسمع؟ قال: جوف الليل الآخر ودبر الصلوات المكتوبات، هذا حديث حسن. (۲)

وفي رد المحتار مع الدر المختار:

هل يكره رفع الصوت بالذكر والدعاء؟ قيل: نعم... (قيل: نعم) يشعر بضعفه مع أنه مشى عليه في المختار والملتقى. فقال: وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كره رفع الصوت عند قراءة القرآن والجنابة والزحف والذكر. (۳)

فرض نماز کے بعد ہمیشہ جسرا دعا مانگنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ فرض نمازوں کے بعد دعا بالجسر کی شرعی حیثیت ہے؟

جواب: فرض نماز کے بعد ہمیشہ جسرا دعا مانگنے کی عادت بنانا مکروہ ہے، البتہ کبھی کبھار ذرا بلند آواز سے دعا کر لی جائے تو جائز ہے لیکن قرآن و سنت سے ثابت ہوتا ہے کہ جسرا دعا مانگنا جسرا مانگنے سے افضل ہے، اس لئے جسرا دعا مانگنی چاہئے۔

(۱) کتاب الصلاة، باب الاعتراف بعد السلام، ۳/ ۲۰۵، ط: إدارة القرآن.

(۲) انوار الدعوات، ۲/ ۱۸۷، ط: سعید.

(۳) کتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، ۶/ ۳۹۸، ط: سعید.

كما قال الله تعالى: ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ. (۱)

وکذا فی تفسیر روح المعانی:

وفصل آخرون فقالوا: الإخفاء أفضل عند خوف الرياء والإظهار أفضل عند عدم خوفه، وأولى منه القول بتقديم الإخفاء على الجهر فيما إذا خيف الرياء أو كان في الجهر تشويش على نحو مصل أو نائم أو قارئ أو مشتغل بعلم شرعي. (۲)

وکذا فی أحكام القرآن:

قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَمَا ذَكَرْنَا مِنَ الْأَنْبَاءِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ إِخْفَاءَ الدُّعَاءِ أَفْضَلُ مِنْ إِظْهَارِهِ لِأَنَّ الْخُفْيَةَ

هي السر. (۳)

وکذا فی الشامية:

وَقَالَ وَأَمَّا الْأَدْعِيَةُ وَالْأَذْكَارُ فَبِالْخُفْيَةِ أَوْلَى. قُلْتُ: وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ فِي السَّرَاجِ وَيَجْتَهِدُ فِي الدُّعَاءِ. وَالسُّنَّةُ أَنْ يُخْفِيَ صَوْتَهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً. (۴)

وکذا فی الھندیة:

إِذَا دَعَا بِالدُّعَاءِ الْمَأْتُورِ جَهْرًا وَمَعَهُ الْقَوْمُ أَيْضًا لِيَتَعَلَّمُوا الدُّعَاءَ لَا بَأْسَ بِهِ. (۵)

وکذا فی فتاویٰ رحیمیة: (۶)

وکذا فی فتاویٰ محمودیة: (۷)

والدین کی قبر کو بوسہ دینے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے کے بارے میں کہ ہمارے گاؤں کے لوگ عید کے دن صبح نماز پڑھنے کے بعد قبرستان

(۱) الأعراف: ۵۵.

(۲) الأعراف: ۵۵، ۸ / ۵۲۷، ط: دار إحياء التراث العربي.

(۳) ۵۳ / ۳، الأعراف: ۵۵، ط: قديمي.

(۴) كتاب الحج، مطلب في شروط الجمع بين الصلاتين بعرفة بين الصلاتين، ۲ / ۵۰۷، ط: سعيد.

(۵) كتاب الكراهية، الباب الرابع في صلاة التسييح وقراءة القرآن، ۵ / ۳۱۸، ط: رشيدية.

(۶) كتاب الصلاة، باب الأدكار المتواترة بعد الصلوة، ۶ / ۵۵، ط: دار الاشاعت.

(۷) كتاب الصلاة، باب الذكر والدعاء بعد الصلاة، ۵ / ۶۹۱ - ۶۹۳، ط: فاروقية.

جاتے ہیں وہاں بعض لوگ اپنے والدین کی قبروں کو بوسہ دیتے ہیں اور اگر ان سے پوچھا جائے کہ آپ حضرات یہ کیوں کرتے ہیں تو وہ کہتے ہیں کہ ہم ان کی قبروں کو تعظیم کی وجہ سے بوسہ دیتے ہیں، تو کیا والدین کی قبر کو بوسہ دینا جائز ہے یا نہیں؟
جواب: واضح رہے کہ قبروں کو بوسہ دینا ہرگز جائز نہیں، حرام ہے، چاہے اولیاء اللہ کی قبر ہو یا والدین کی، اس لئے کہ یہ غیر مسلموں کا طریقہ ہے اور نیز اس میں تشبہ بالسجود اور غیر اللہ کی ناجائز تعظیم ہے، لہذا اس سے اجتناب لازم ہے۔
کذا فی البنیة:

قال الفقهاء احراسانيون: لا يمسح الفبر، ولا يقبئه، ولا يمسه، فبن ذلك من عمادة النصارى، قال: وما ذكروه صحيح برقال الزعفراني لا بسنم الثبر بده، ولا يقبله، قال: وعلى هذا نصت السنة، وما يفعلہ لغوام الآن من البدع المنكرة شرعاً.
وكذا في الدر المختار:

(وَكَذَا) مَا يَفْعَلُونَهُ مِنْ (تَقْبِيلِ الْأَرْضِ بَيْنَ يَدَيْ الْعُلَمَاءِ) وَالْعِظْمَاءِ فَحَرَامٌ وَالْفَاعِلُ وَالرَّاضِي بِهِ آثَانٌ لِأَنَّهُ يُشَبَّهُ عِبَادَةَ الْوَتْنِ وَهَلْ يَكْفُرَانِ: عَلَى وَجْهِ الْعِبَادَةِ وَالتَّعْظِيمِ كَقَبْرٍ وَإِنْ عَلَى وَجْهِ التَّحِيَّةِ لَا وَصَارَ آثَانًا مُرْتَكِبًا لِلْكِبْرِيَّةِ وَفِي الْمُلْتَقَطِ التَّوَاضُّعُ لِعَبْرِ اللَّهِ حَرَامٌ. (۱)
کذا فی فتاویٰ حقانیة: (۳)

کذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند: (۲)

ظہر، مغرب اور عشاء کے فرضوں کے بعد اجتماعی دعا کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ امام کے لئے نماز ظہر، مغرب اور عشاء کے فرضوں کے بعد دعا کرنی چاہئے یا نہیں؟

جواب: ظہر، مغرب اور عشاء کے فرضوں کے بعد امام کو مختصر دعا کرنی چاہئے۔

کذا فی الفتاویٰ الشامیة:

(قَوْلُهُ إِلَّا بِقَدْرِ اللَّهْمِ الْخ) لِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(۱) کتاب الصلوة، فی آخر باب الجنائز، ۳ / ۵۴۱، ط: حقانیة.

(۲) کتاب الخطر والإباحة، باب الاستبراء وعیره، ۶ / ۳۸۳، ط: سعید.

(۳) کتاب العقائد والإجمانیات، ۱ / ۱۸۶، ط: دار العلوم حقانیة.

(۴) کتاب السنة والبدعة، ۱ / ۱۱۳، ط: دار الاشاعت.

لَا يَقْعُدُ إِلَّا بِمِقْدَارٍ مَا يَقُولُ: اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ. (۱)

وکذا فی الفتاویٰ الہندیۃ:

وَفِي الْحُجَّةِ الْإِمَامُ إِذَا فَرَغَ مِنَ الظُّهْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ يَشْرَعُ فِي السُّنَّةِ وَلَا يَشْتَغِلُ بِأَدْعِيَةِ طَوِيلَةٍ. (۲)

وکذا فی التاتارخانیۃ:

الإمام إذا فرغ من الظهر والمغرب والعشاء يشرع في السنة ولا يشتغل بأدعية طويلة. (۳)

ایصال ثواب کا ثبوت قرآن و سنت سے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارہ میں کہ اگر کوئی شخص مُردے کو ایصالِ ثواب کرے، تو کیا یہ ایصالِ ثواب

مردے تک پہنچتا ہے یا نہیں؟ نیز ایصالِ ثواب کا مُردے تک پہنچنا قرآن و حدیث کی کن نصوص سے ثابت ہے؟

جواب: مردہ نیک کام جو انسان اپنے لئے کرتا ہے، جیسے نفل نماز، نفل روزہ، نفل حج، نفل صدقات اور تلاوت و تسبیحات وغیرہ،

اگر اس میں مُردوں کو ثواب پہنچانے کی نیت کرے تو اس کا ثواب مُردوں کو پہنچے گا۔

مرحومین کو ثواب کا پہنچنا اہل سنت والجماعت کے متفقہ عقائد میں سے ہے، جو قرآن کریم کی بے شمار آیات اور صحیح احادیث نبویہ

سے ثابت ہے، آیات قرآنی اور احادیث نبویہ ذیل میں درج کی جاتی ہیں:

کما فی القرآن الکریم:

وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ. (۴)

وفیه ایضاً:

وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا. (۵)

وفیه ایضاً:

الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا. (۶)

وکذا فی صحیح البخاری:

عن ابن عباس رضي الله عنهما: أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تُوْفِيَتْ أُمُّهُ وَهُوَ غَائِبٌ عَنْهَا، فَقَالَ:

(۱) کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب هل يفارقه الملكان، ۱ / ۵۳۰. ط: سعيد.

(۲) کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، الفصل الثالث في سنن الصلاة وآدابها وكيفيتها، ۱ / ۸۵، ط: قديمي.

(۳) کتاب الصلاة، الفصل الثالث في بيان ما يفعله المصلي في صلاته بعد الافتتاح، ۱ / ۴۰۶، ط: قديمي.

(۴) الشورى: ۵.

(۵) الإسراء: ۲۴.

(۶) المؤمن: ۷.

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّي تُوَفِّيَتْ وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهَا، أَيَنْفَعُهَا شَيْءٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَنْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَإِنِّي أُشْهِدُكَ أَنْ حَائِطِي الْمِحْرَافَ صَدَقَةٌ عَلَيْهَا. (١)

وكذا في سنن أبي داود:

عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ حَنْشٍ، قَالَ: رَأَيْتُ عَلِيًّا يُضْحِي بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ: مَا هَذَا؟ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي أَنْ أَضْحِيَ عَنْهُ فَأَنَا أَضْحِي عَنْهُ. (٢)

وكذا في المصنف لابن أبي شيبة:

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنَّ أُمَّي افْتَلَتَتْ نَفْسَهَا، وَإِنِّي لَوُ تَكَلَّمْتُ تَصَدَّقْتُ، فَهَلْ لَهَا مِنْ أَجْرٍ، إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ. (٣)

وأيضاً فيه:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ الرَّجُلَ لَيَرْقَى الدَّرَجَةَ، فَيَقُولُ: مَا هَذَا؟ فَيُقَالُ: بِاسْتِغْفَارٍ وَلَدِكَ مِنْ بَعْدِكَ لَكَ. (٤)

وأيضاً فيه:

عَنِ الْحَجَّاجِ بْنِ دِينَارٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ مِنْ الْبِرِّ بَعْدَ الْبِرِّ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِمَا مَعَ صَلَاتِكَ، وَأَنْ تَصُومَ عَنْهُمَا مَعَ صِيَامِكَ، وَأَنْ تَصَدَّقَ عَنْهُمَا مَعَ صَدَقَتِكَ. (٥)

كما في الفتاوى الهندية:

الأصل في هذا الباب أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة كان أو صوماً أو صدقة أو غيرها كالحج وقراءة القرآن والأذكار وزيارة قبور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والشهداء والأولياء والصالحين وتكفين الموتى وجميع أنواع البر، كذا في غاية الشروحي شرح الهداية. (٦)

(١) كتاب الوصايا، باب إذا قال أرضي أو بستاني صدقة لله عن أمي، ١ / ٣٨٦، ط: قديمي.

(٢) كتاب الضحايا، باب الأضحية عن الميت، ٢ / ٣٧، ط: رحمانية.

(٣) كتاب الجنائز، باب يتبع الميت بعد موته، ٧ / ٤٨٠، ط: إدارة القرآن.

(٤) كتاب الجنائز، باب يتبع الميت بعد موته، ٧ / ٤٨٢، ط: إدارة القرآن.

(٥) كتاب الجنائز، باب يتبع الميت بعد موته، ٧ / ٤٨٤، ط: إدارة القرآن.

(٦) كتاب المناسك، باب الحج عن الغير، ١ / ٢٨٣، ط: قديمي.

انگوٹھے چومنے سے متعلق تفصیلی جواب

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام ورج ذیل امور کے بارے میں:

(۱) اذان میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک سن کر انگوٹھے چومنا شرعاً کیسا ہے؟ قرآن و حدیث یا صحابہ کرام کے عمل سے

ثابت ہے یا نہیں؟

(۲) جو حضرات انگوٹھے چومنے پر مصر ہیں وہ کون سی روایات کا سہارا لیتے ہیں؟

(۳) آیا وہ روایات صحیح ہیں یا نہیں؟ اور ان کے بارے میں اہل علم اور محدثین کی آراء کیا ہیں؟

(۴) سنا ہے کہ ان روایات نے بارے میں محدثین نے "لا یصح" کا لفظ نقل کیا ہے، اب وضاحت طلب امر یہ ہے کہ لفظ "لا

یصح" اگر کسی حدیث کے بارے میں آجائے تو اس سے محدثین کیا مراد لیتے ہیں؟

(۵) انگوٹھے چومنے پر جو فقہی عبارات پیش کی جاتی ہیں ان کی وضاحت فرمائیں۔

(۶) کتب فقہ کی عبارات کے بارے میں اہل علم اور فقہاء کرام کی آراء کیا ہیں، اور اس کے بارے میں کیا جوابات دیتے ہیں؟

جواب (۱): اذان میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کو سن کر انگوٹھے چومنا قرآن کریم، احادیث صحیحہ یا صحابہ کرام

کے عمل سے ثابت نہیں، اس لئے یہ بدعت اور دین میں زیادتی ہے، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدعت کی سخت حفاظت میں مذمت

بیان کی ہے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس نے دین کے معاملہ میں کسی نئی بات کا اضافہ کیا تو وہ مردود ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۱)

دوسری روایت میں ہے کہ وہ تمام کام ہرے ہیں جو (دین میں نئے گھڑے جائیں) اور ہر نئی بات بدعت ہے، اور ہر بدعت گمراہی

اور ضلالت ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ... فَإِنَّ شَرَّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا، وَكُلُّ

مُحْدَثَةٍ بَدْعَةٌ، وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ. (۲)

حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے اوپر لازم ہے کہ تم

میری سنت اور ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت کو معمول بناؤ اور اسے مضبوطی سے تھام لو، اور تم نئی باتوں سے پرہیز کرو کیونکہ ہر نئی

بات بدعت ہے۔

(۱) صبیح البخاری: کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی حور، ۱ / ۳۷۱، ط: قدیمی.

(۲) سنن ابن ماجہ: المقدمة، باب اجتناب البدع والحدل، ۱ / ۶، ط: قدیمی.

عَنْ الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ، قَالَ: وَعَظَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بَعْدَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ... وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّهَا ضَلَالَةٌ فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَعَلَيْهِ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّدِينَ، عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ، هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. (۱)

ایک دفعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ وہ تمام کام ہرے ہیں جو دین میں نئے گھڑے جائیں اور برائی سے بچنا ہے، اور بدعت گمراہی ہے۔

س جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ احْمَرَّتْ عَيْنَاهُ... وَشَرُّ الْأُمُورِ مَا نَهَى، وَكُلُّ دُعَاةٍ ضَلَالَةٌ. (۲)

جواب (۲): جو حضرات انگوٹھے چومنے کا قول اختیار کرتے ہیں ان کا استدلال مندرجہ ذیل روایات اور فقہی اقوال میں: پہلی دلیل:

عناصیر دینی رحمہ اللہ نے کتاب الفردوس میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ جو شخص مؤذن کی شہادت "اشہدان محمد رسول اللہ" سنے اور اپنے انگوٹھے کو چوم کر اپنی آنکھوں پر پھیرے اور یہ کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اور میں اللہ کے رب ہونے اور اسلام کے دین ہونے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے پر راضی ہوں تو اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگی۔

وذكر النذلمی فی الفردوس من حدیث أبي بكر الصديق رضي الله عنه مرفوعا: من مسح العين بباطن المؤذن بعد تقبيلها عند قول المؤذن: أشهد أن محمدا رسول الله، فقال: أشهد أن محمدا عبده ورسوله، وشهدت بالله ربا وبالإسلام دينا وبمحمد صلي الله عليه وسلم نبيا، حلت له شفاعتي. (۳)

دوسری دلیل:

عناصیر دینی رحمہ اللہ (متوفی ۹۰۲ھ) نے نقل کیا ہے کہ حضرت خضر عدیہ السلام سے مروی ہے کہ جو شخص مؤذن کی اس شہادت "اشہدان محمد رسول اللہ" سنے پر اپنے انگوٹھوں کو چومے اور اپنی آنکھوں پر پھیرے تو وہ کبھی آنکھوں کی بیماری میں مبتلا نہیں ہوگا۔ فی المقاصد الحسنة:

عن الخضر عليه السلام أنه: من قال حين يسمع المؤذن يقول أشهد أن محمدا رسول الله: مرحبا بحبيبي

تذوق شرفی: ابواب نعم، باب لا أحد بالسنن وخصایر بدعة، ۲، ۹۶، ط: سعید.
صحیح مسلم، کتاب الجمعة، باب فی حطه الحسنة، ۱، ۲۸۵، ط: قدیمی.
حدیث الصلاة، باب الأدب، ۱، ۲۰۵-۲۰۶، ط: دار لکنت لعممة

وقرة عيني محمد بن عبد الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثم يقبل إبهاميه ويجعلها على عينيه لم يرمد أبدا. (۱)
ج (۳) مذکورہ روایات کی تحقیق:

یاد رہے کہ جہاں تک ان روایات کا تعلق ہے تو اس سے نہ ہی سنت کا قول ثابت ہوتا ہے اور نہ ہی استحباب کا قول بلکہ یہ روایات ہی موضوع اور من گھڑت ہیں۔

روایات کے موضوع ہونے پر اہل علم کی آراء اور اقوال:

(۱) علامہ شمس الدین سخاوی رحمہ اللہ (متوفی ۹۰۲ھ) نے پہلی روایت کو نقل کر کے اس پر کلام کیا ہے اور پوری حدیث نقل کر کے آخر میں فرمایا "لا يصح" کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے اور آگے فرمایا "لا يصح في المرفوع من كل هذا الشيء" کہ اس بارے میں کوئی مرفوع روایت صحیح نہیں ہے۔

مَسْحُ الْعَيْنَيْنِ بِبَاطِنِ أَنْمُلَتِي السَّبَّابَتَيْنِ... مَنْ فَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ خَلِيلِي فَقَدْ حَلَّتْ عَلَيْهِ شَفَاعَتِي... وَلَا يَصِحُّ فِي الْمَرْفُوعِ مِنْ كُلِّ هَذَا شَيْءٌ. (۲)

(۲) علامہ اسماعیل بن محمد العجلونی (متوفی ۱۱۲۲ھ) نے اس روایت کو نقل کر کے آخر میں اپنا فیصلہ ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے "لم يصح في المرفوع من كل هذا شيء" کہ اس بارے میں کوئی مرفوع روایت صحیح نہیں ہے۔

قال... ولم يصح في المرفوع من كل هذا شيء. (۳)

(۳) سلطان المحدثین ملا علی قاری (متوفی ۱۰۱۳ھ) نے پہلے اس روایت کو نقل کیا پھر آگے فرمایا کہ اس کی سند میں سارے راوی مجہول ہیں اور سند میں انقطاع ہے اور اس بارے میں کوئی بھی صحیح مرفوع روایت نہیں ہے۔

مسح العينين... ذكره الديلمي في الفردوس من حديث أبي بكر الصديق... قال السخاوي: لا يصح وأورده الشيخ أحمد الرداد في كتابه درر حجت الرحمة بسند فيه مجاهيل مع انقطاعه عن الخضر عليه السلام وكل ما يروى في هذا فلا يصح دفعه.

(۴) ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کر کے آگے فرمایا کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے، اور اس روایت کے تحت شیخ عبد الفتاح ابو غدرہ رحمہ اللہ حاشیہ میں فرماتے ہیں کہ علامہ سخاوی نے پورے یقین کے ساتھ کہا ہے کہ یہ روایت موضوع اور من گھڑت ہے اور

(۱) المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة: ۱ / ۶۰۵، رقم الحديث: ۱۰۲۱، ط: دار الكتاب العربي.

(۲) المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، ۱ / ۶۰۵ - ۶۰۶، رقم الحديث: ۱۰۲۱، ط: دار الكتاب العربي.

(۳) كشف الخفاء ومزيل الإباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، ۲ / ۲۰۶، رقم الحديث: ۲۲۹۶، ط: دار الكتب العممية.

(۴) الموضوعات الكبرى مع حاشيته: فصل، ۱ / ۳۱۵، رقم الحديث: ۴۳۵، ط: مؤسسة الرسالة.

اس کے بعد جتنے بھی حفاظ آئے ہیں انہوں نے بھی یہی فرمایا ہے کہ یہ روایت موضوع ہے۔

قال: لا يصح دفعه على ما قال السخاوي... فقد جزم السخاوي بوضع الحديث فقال: لا يصح وأقره على ذلك من جاء بعده من الحفاظ. (۱)

(۵) علامہ ابوالحسن محمد بن خلیل (متوفی ۱۳۰۵ھ) فرماتے ہیں کہ علامہ سخاوی نے حدیث مذکورہ کا انکار کیا ہے اور فرمایا کہ اس طرح کی روایات صحیح نہیں ہیں:

حدیث مسح العينين بباطن أنملي السبابتين بعد تقبيلهما عند قول المؤذن "أشهد أن محمدا رسول الله" أنكره السخاوي وقال: كل ما يروى في هذا فلا يصح دفعه البتة. (۲)

(۶) علامہ عبد الرحمن بن علی بن محمد الربیع (متوفی ۹۴۳ھ) نے اس کو مکمل نقل کر کے آخر میں فرمایا ہے کہ علامہ احمد الرواد نے اپنی کتاب موجبات میں اس روایت کو ایسی سند کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ اس میں سب راوی مجہول ہیں اور سند بھی منقطع ہے، نیز اس بارے میں کوئی بھی روایت صحیح نہیں ہے۔

مسح العينين بباطن أنملي السبابتين... فقد حلت له شفاعتي قال شيخنا: ولا يصح وأورده الشيخ الرداد في كتابه موجبات الرحمة بسند فيه مجاهيل... فلا يصح. (۳)

(۷) علامہ محمد بن علی الشوکانی (متوفی ۱۲۵۰ھ) نے علامہ ابن طاہر کا قول نقل کر کے فرمایا کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے۔

حدیث مسح العينين... رواه الديلمي في مسند الفردوس عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه مرفوعا قال ابن طاهر في التذكرة: لا يصح. (۴)

(۸) علامہ ناصر الدین البانی (متوفی ۱۲۲۰ھ) نے اس حدیث کو نقل کر کے فرمایا کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے۔

مسح العينين بباطن أنملي السبابتين... لا يصح، رواه الديلمي في مسند الفردوس عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه. (۵)

دوسری روایت کے متعلق اہل علم کی آراء اور اقوال:

(۱) علامہ محمد طاہر پٹنی رحمہ اللہ (متوفی ۹۸۶ھ) نے اس روایت کو نقل کر کے آخر میں فرمایا کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے، اور آگے

(۱) الموسوع في معرفة الحديث الموضوع: ص ۱۶۹، رقم الحديث: ۳۰۳، ط: سعيد.

(۲) المؤلف الموضوع لا أصل له، ص ۱۶۸، رقم: ۵۰۵، ط: دار الشائر الإسلامية.

(۳) تمر الطيب من احبب فيما يدور على ألسنة الناس من الحديث، ص ۱۷۱، رقم: ۱۲۷، ط: دار الكتب العممية.

(۴) الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة، كتاب الصلاة، ۱ / ۱۹ - ۲۰، رقم الحديث: ۱۸، ط: المكتب الإسلامي.

(۵) سبسة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة، ۱ / ۱۷۳، رقم الحديث: ۷۳، ط: المعارف لشر والتوزيع الرياض.

فرمایا کہ علامہ ابوالعباس نے حضرت خضر علیہ السلام کی منقطع روایت کو ایسی سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ جس میں بہت سارے راوی مجہول ہیں۔

قال... لا یصح، وكذا ما أورده أبو العباس الرداد المنصف بسند مجاهيل مع انقطاعه عن الخضر عليه السلام. (۱)

(۲) علامہ محمد وریش الحوت (متوفی ۱۲۷۶ھ) نے روایت کو نقل کر کے آخر میں فرمایا کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے، اور اس طرح کی تمام روایات صحیح نہیں ہیں۔

مسح العينين بالسبابتين... ولم یصح، وبعضهم رواه عن الخضر عليه السلام قال في الأصل عن شيخه كل ذلك لم یصح. (۲)

(۳) علامہ محمد امیر المالکی (متوفی ۱۱۲۸ھ) نے اس روایت کو نقل کر کے اپنا فیصلہ ذکر کیا اور فرمایا کہ حضرت خضر علیہ السلام کے طریق سے یہ روایت صحیح نہیں ہے۔

مسح العينين... لا یصح ولا عن الخضر عليه السلام. (۳)

ج (۳) لفظ "لا یصح" پر اہل علم کی ایک تحقیق:

اگر لفظ "لا یصح" احکامات کی کتابوں میں آجائے تو مراد یہ ہوتا ہے کہ یہ روایت صحیح نہیں بلکہ حسن درجہ کی ہے لیکن اگر یہ لفظ موضوعات پر لکھی ہوئی کتابوں میں آجائے تو مراد یہ ہوتا ہے کہ یہ حدیث موضوع اور من گھڑت ہے۔

(۱) علامہ زاہد الکوثری (متوفی ۱۳۷۱ھ) فرماتے ہیں کہ لفظ "لا یصح" ضعیف راویوں کے بارے میں لکھی ہوئی کتابوں میں باطل کے معنی میں ہے نہ کہ حسن کے معنی میں، اگرچہ وہ صحیح نہ ہو جیسا کہ اہل علماء نے اس کی وضاحت فرمائی ہے، لیکن احکام کی کتابوں میں اس سے مراد حسن ہوتا ہے:

ثم أن قول النقاد في الحديث إنه لا یصح بمعنى أنه باطل في كتب الضعفاء والمتروكين لا بمعنى أنه حسن وإن لم یکن صحيحاً كما نص على ذلك أهل الشأن بخلاف كتب الأحكام كما أوضحت ذلك في مقدمة انتقاد المفتي. (۴)

(۱) تذكرة الموضوعات: باب الأذان ومسح العينين فيه ونحوه، ۱/ ۳۴، ط: مجيديدية.

(۲) اسنى المطالب في أحاديث مختلف المراتب، ۱/ ۲۵۵، رقم: ۱۳۰۵، ط: دار الكتب العلمية.

(۳) النجبة البهية في الأحاديث المكذوبة على خير الرية، ۱/ ۱۷، رقم الحديث: ۳۱۶۰، ط: المكتب الإسلامي.

(۴) مقالات الكوثرى: ص ۴۴، ط: سعيد.

(۲) شیخ عبدالفتاح ابو غده رحمہ اللہ (متوفی ۱۴۱۷ھ) فرماتے ہیں کہ "لا یصح، لا یثبت، لم یصح... إلخ" اس طرح کے

الفاظ اگر ضعیف راویوں پر لکھی گئی کتابوں میں آجائیں تو مراد یہ ہوتا ہے کہ یہ روایت موضوع ہے جس میں صحت کا کوئی امکان نہیں، اور اگر یہ الفاظ احکامات کی کتابوں میں آجائیں تو اس سے اصطلاحی صحت کی نفی مراد ہوتی ہے:

قولہم فی الحدیث: "لا یصح" أو "لا یثبت" أو "لم یصح" أو "لم یثبت" أو "لیس بصحیح" أو "لیس بثابت" ... إلخ، ونحو هذه التفاسیر إذا قالوه فی كتب الضعفاء موضوع لا یتصف بشيء من الصحة، وإذا قالوه فی كتب أحادیث الأحکام فالمراد به نفي الصحة الاصطلاحية. (۱)

فائدہ (۱): مذکورہ بارہ دونوں روایات کو محدثین نے موضوعات کی کتابوں میں نقل کیا ہے اور اس کے بعد "لا یصح" کہا ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ یہ روایات موضوع اور من گھڑت ہیں۔

فائدہ (۲): انکوٹھے چومنے کے متعلق جو روایات نقل کی جاتی ہیں وہ مسند الفردوس الدیلمی کی ہیں، اور ان میں سے اکثر روایات موضوع ہیں جس کے متعلق شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ) فرماتے ہیں کہ اس کتاب میں موضوع اور من گھڑت روایات ہیں... الاما شاء اللہ۔

والجواب: أن كتاب الفردوس فيه من الأحادیث الموضوعات... إلا ما شاء الله. (۲)

ج (۵) انکوٹھے چومنے کے ثبوت پر کتب فقہ سے استدلال کا ذکر:

علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۵۲ھ) فرماتے ہیں کہ اذان میں لفظ شہادت کے سننے کے وقت "صلی اللہ علیک

یا رسول اللہ" اور دوسری شہادت کے سننے کے وقت "قرت عینی بک یا رسول اللہ" کہنا مستحب ہے پھر اس کے بعد دونوں

انکوٹھوں کے ناخن آنکھوں پر رکھ کر یہ دعا کرے "اللہم متعنی بالسمع والبصر" اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کرنے

والے کو جنت کی طرف لے جائیں گے، اسی طرح کنز العباد، قسستانی اور فتاویٰ صوفیہ میں ہے:

يُسْتَحَبُّ أَنْ يُقَالَ عِنْدَ سَمَاعِ الْأُولَى مِنَ الشَّهَادَةِ: صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَعِنْدَ الثَّانِيَةِ مِنْهَا: قَرَّتْ

عَيْنِي بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، ثُمَّ يَقُولُ: اللَّهُمَّ مَتَّعْنِي بِالسَّمْعِ وَالْبَصْرِ بَعْدَ وَضْعِ ظُفْرِي الْإِبْهَامَيْنِ عَلَى الْعَيْنَيْنِ فَإِنَّهُ

عَلَيْهِ السَّلَامُ يَكُونُ قَائِدًا لَهُ إِلَى الْجَنَّةِ، كَذَا فِي كَنْزِ الْعِبَادِ. اهـ. فَهُسْتَانِي، وَنَحْوُهُ فِي الْفَتَاوَى الصُّوفِيَّةِ. (۳)

(۱) تعليق المصنوع في معرفة أحاديث الموضوع، ص ۲۷، ط: سعيا.

(۲) منهاج السنة النبوية: فصل، ۳۹ / ۵، ط: مؤسسة قرطبة.

(۳) رد المحتار: كتاب الصلاة، باب الأذان، مصنف في كراهة تكرار جماعة، ۱، ۳۹، ط: سعيا.

علامہ طحطاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ علامہ قمستانی نے کنز العباد سے نقل کیا ہے کہ پہلی شہادت کے سننے کے وقت اپنے دونوں انگوٹھوں کو آنکھوں پر رکھ کر "صلی اللہ علیک یا رسول اللہ" اور دوسری شہادت کے وقت "قرت عینی بک یا رسول اللہ" کہنا مستحب ہے اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کرنے والوں کو جنت میں لے جائیں گے۔

ذکر القہستانی عن کنز العباد أنه يستحب أن يقول عند سماع الأولى من الشهادتين للنبي صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ وعند سماع الثانية قرت عینی بک یا رسول اللہ اللهم متعني بالسمع والبصر بعد وضع إبهاميه على عينيه فإنه صلی اللہ علیہ وسلم يكون قائدا له في الجنة. (۱)

یاد رہے کہ علامہ شامی نے مذکورہ مسئلہ کے بارے میں اپنی ذکر کردہ عبارت میں کنز العباد قمستانی اور فتاویٰ صوفیہ کا حوالہ ذکر کیا ہے اور علامہ طحطاوی نے کنز العباد اور کتاب الفردوس کا حوالہ نقل کیا ہے۔

ج: (۶) مذکورہ ذکر کردہ کتب فقہ کے بارے میں اہل علم کی آراء اور اقوال:

کنز العباد کے بارے میں علامہ لکھنوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۰۳ھ) فرماتے ہیں کہ کنز العباد مسائل و امیہ اور احادیث موضوعہ سے بھری ہوئی ہے جن کا محدثین اور فقہاء کرام کے ہاں کوئی اعتبار نہیں، اور ملا علی قاری (متوفی ۱۰۱۳ھ) طبقات حنفیہ میں فرماتے ہیں کہ علی بن احمد الغوری کی ایک کتاب کنز العباد فی شرح الأورد ہے کہ جس کے بارے میں علامہ جمال الدین المرشدی فرماتے ہیں کہ یہ کتاب ایسی موضوع احادیث سے بھری ہوئی ہے جن کا سننا صحیح نہیں ہے۔

وكذا كنز العباد فإنه مملوء من المسائل الواهية والأحاديث الموضوعة لا عبرة له، لا عند الفقهاء ولا عند المحدثين، قال علي القاري في طبقات الحنفية على بن أحمد الغوري... وله في كنز العباد في شرح الأورد قال العلامة جمال الدين المرشدي 'فيه أحاديث سمحة موضوعة لا يحل سماعها انتهى'. (۲)

فتاویٰ صوفیہ کے بارے میں علامہ لکھنوی، علامہ حاجی خلیفہ اور علامہ زرکلی رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ "الفتاویٰ الصوفیہ فی طریق البہائیۃ الخ" کہ فتاویٰ صوفیہ معتبر کتب میں سے نہیں ہے، اور اس میں موجود کسی مسئلہ پر عمل کرنا اس وقت تک جائز نہیں ہے کہ جب تک اس مسئلہ کی موافقت اصول کے مطابق نہ ہو جائے۔

الفتاویٰ الصوفیة لفضل الله محمد بن أيوب لمنتسب إلى: ماجو (المتوفى: ۶۶۶)، قال المولى بركي:

ليست من الكتب المعتمدة، فلا يجوز العمل بما فيها، إلا إذا علم موافقتها للأصول. (۳)

(۱) حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح: كتاب الصلاة، باب الأذكار، ۱/ ۱۳۷ - ۱۳۸، ط: المطبعة الكبري الأميرية.

(۲) النافع الكبير على الجامع الصغير: مقدمة الجامع الصغير، الفصل الأول في طبقات الفقهاء والكتب، ۱/ ۲۸، ط: إدارة القرآن.

(۳) كشف الظنون من أسامي الكتب والفنون: حرف الفاء، ۲/ ۱۲۲۵، ط: دار إحياء التراث/ لإعلام للرزكي الماحوري: ۴۷/۶،

ط: دار العلم/ النافع الكبير على الجامع الصغير، مقدمة الجامع الصغير، الفصل الأول في طبقات الفقهاء، ص ۲۷، ط: إدارة القرآن.

علامہ قمستانی کی ذکر کردہ عبارت ہی کے بارے میں علامہ عصام الدین فرماتے ہیں کہ وہ اپنے ہم عصر علماء کے درمیان علم فقہ سے واقف نہ تھے اور نہ ہی فقہ کے علاوہ کسی اور علم کے ماہر تھے اور اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ انہوں نے اپنی اس کتاب میں برطوب و یابس بات اور صحیح اور ضعیف بات بغیر تصحیح اور تدقیق کے جمع کر دی ہیں۔

وقال المولى عصام الدين في حق القهستاني: إنه... لا يعرف الفقه ولا غيره بين أقرانه، ويؤيده أنه يجمع في شرحه هذا بين الوقت والسمن، والصحيح والضعيف من غير تصحيح ولا تدقيق فهو كحاطب الليل جامع بين الرطب واليابس في النيل وهو العوارض في ذم الروافض... إلخ. (۱)

علامہ ابن عابدین اور علامہ طحاوی رحمہما اللہ ان دونوں حضرات کی ذکر کردہ عبارت کو اگر گہرائی اور نظر عمق سے دیکھا جائے تو واضح طور پر یہی نظر آئے گا کہ اس میں ان حضرات کا اپنا کوئی بھی کلام نہیں جس سے لازم آئے کہ یہ دونوں حضرات بنفسہ خود مذکورہ مسئلہ کے استحباب کے قائل ہیں، کیونکہ علامہ ابن عابدین نے اس مسئلہ پر اپنی کوئی رائے صراحتاً ذکر نہیں کی بلکہ علامہ قمستانی کا قول استحباب نقل کیا ہے اس کے بعد علامہ سخاوی رحمہ اللہ کا قول "ولم يصح في المرفوع من كل هذا شيء" نقل کیا تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس باب میں صحیح مرفوع حدیث منقول نہیں کیونکہ ان کا استحباب والے قول کے بعد اس قول "ولم يصح في المرفوع من كل هذا شيء" کو ذکر کرنا ہی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ وہ اس روایت کی صحت کے قائل نہیں ہیں۔ اور جہاں تک علامہ طحاوی کی ذکر کردہ عبارت کا تعلق ہے تو اس کی بھی یہی صورت حال ہے کہ انہوں نے بھی کنز العباد اور کتاب الفردوس سے قول نقل کیا ہے اور ما قبل میں یہ بات بیان کی جا چکی ہے کہ کنز العباد اور مسند الفردوس غیر مستند کتب ہیں، لہذا ان کتابوں کی بنیاد پر موضوع روایات کا سہارا لے کر مسئلہ کو ثابت کرنا درست نہیں ہے۔

آخر میں خلاصہ کلام کے طور پر چند ضروری امور ذکر کئے جاتے ہیں۔

(۱) قرآن کریم، احادیث صحیحہ، اجماع امت، ائمہ اربعہ میں سے کسی امام سے اس فعل کا ثبوت نہیں، اور لوگ اس کو ضروری اور عملاً واجب سمجھتے ہیں اور اس کے تارک پر نکیر کی جاتی ہے، لہذا موجودہ زمانہ میں اس کو جائز قرار دینا قواعد شرعیہ کے خلاف ہے، اور کسی امر مستحب کو بھی درجہ واجب میں پہنچا دیا جائے تو اس کا ترک ضروری ہو جاتا ہے تاکہ عوام الناس کا اعتقاد محفوظ رہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت "لا يجعل أحدكم نصيباً للشيطان من صلاته... إلخ" کے تحت علماء

نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں دلیل ہے اس بات پر کہ جو شخص کسی کام کے بارے میں واجب کا اعتقاد رکھے لیکن وہ شرعاً واجب نہ ہو یا

(۱) النافع الكبير على الجامع الصغیر: الفصل الأول في طلاقات النكاه، ص ۲۷

اس کام کے ساتھ وجوب والا معاملہ کرے تو یہ شیطان کی طرف سے ایک دھوکہ اور بدعت مذمومہ ہے۔
 "لا يجعل أحدكم نصيباً للشيطان من صلاته أن لا ينصرف إلا عن يمينه".

وفي حاشيته: وفي هذا الحديث دليل على من اعتقد الوجوب في أمر ليس بواجب شرعاً أو عمل معاملة الواجب معه يكون هذا من الشيطان وبدعة مذمومة. (۱)

(۲) صحاح ستہ کی کسی حدیث اور ان کے علاوہ بھی کسی صحیح مرفوع حدیث میں اس کا ثبوت نہیں ہے۔

(۳) ثبوت استحباب کے لئے کسی دلیل شرعی کا ہونا ضروری ہے کیونکہ یہ بھی ایک حکم شرعی ہے بغیر دلیل شرعی کے ثابت نہیں ہوگا جیسا کہ علامہ شامی فرماتے ہیں:

والمستحب وهو ما ورد به دليل نذب يخصصه كما في التحرير. (۲)

(۴) علامہ شامی نے جس جگہ مسئلہ مذکورہ کو نقل کیا ہے اس مقام پر یہ بھی نقل کیا ہے "ولم يصح في المرفوع من كل هذا شيء" کہ اس بارے میں کوئی مرفوع روایت صحیح نہیں ہے...

"ولم يصح في المرفوع من كل هذا شيء". (۳)

یاد رہے کہ اگر کوئی یہ کہے کہ اگرچہ مسئلہ مذکورہ میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے لیکن استدلال کے لئے تو حسن حدیث بھی کافی ہوا کرتی ہے...؟؟ تو لا محالہ یہی کیا جائے گا کہ کوئی حسن درجے کی حدیث موجود بھی تو ہو، اور مسئلہ مذکورہ میں کوئی حسن بکہ ضعیف قابل عمل حدیث بھی موجود نہیں ہے۔

واضح رہے کہ حدیث ضعیف پر عمل کرنا بھی اس وقت جائز ہوتا ہے جب اس کے اندر تین شرائط موجود ہوں: (۱) ضعف شدید نہ ہو۔ (۲) یہ عمل کسی اصل عام کے تحت داخل ہو۔ (۳) اس عمل کے سنت ہونے کا اعتقاد نہ کیا جائے، اور مسئلہ مذکورہ میں تینوں شرطیں مفقود ہیں تو یقیناً روایات بھی موضوع ہیں۔

بَشْرُطُ الْعَمَلِ بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ عَدَمُ شِدَّةِ ضَعْفِهِ، وَأَنْ يَدْخُلَ تَحْتَ أَصْلِ عَامٍّ، وَأَنْ لَا يُعْتَقَدَ سُنِّيَّةً ذَلِكَ الْحَدِيثِ. وَأَمَّا الْمَوْضُوعُ فَلَا يَجُوزُ الْعَمَلُ بِهِ بِحَالٍ. (۴)

اس کے باوجود معاشرے کے اندر عوام الناس اسے سنت بلکہ اس سے بھی بڑھ کر سمجھتے ہیں اور اس پر عمل کرتے ہوئے اسے کار

(۱) بذل الجھود: کتاب الصلاة، باب كيف الانصراف من الصلاة، ۲/ ۱۵۶، ط: معهد الخليل.

(۲) رد المحتار: کتاب الطهارة، مطلب: في السنة وتعريفها، ۱/ ۱۰۳، ط: سعيد.

(۳) رد المحتار: کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب في كراهة تكرار الجماعة، ۱/ ۳۹۸، ط: سعيد.

(۴) الدر المختار مع الشامی: کتاب الطهارة، أركان الوضوء، ۱/ ۱۲۸، ط: سعيد.

ثواب اور خیر و برکت تصور کرتے ہیں۔ اگر ان طریقوں میں خیر و برکت ہوتی تو حضرات خلفاء اربعہ عشرہ مبشرہ، اصحاب بدر، اصحاب بیعت رضوان اور پوری جماعت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اس فعل پر عمل پیرا ہونے والے نہ ہوتے اس کو بجالانے والے نہ ہوتے؟؟ لیکن افسوس صد افسوس! کہ آج مروجہ بدعات کو علی الاعلان کیا جاتا ہے اور اسلام کے نام پر ہی ان کا پرچار کیا جاتا ہے حالانکہ اس جماعت قدسیہ میں اس کا نام و نشان تک نہیں ملتا باوجود کمال عشق و محبت کے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ان کاموں کو نہ کیا اور نہ ہی ان کے بعد حضرات تابعین اور نہ ہی تبع تابعین نے۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ بعد کی ایجاد ہے اور دین میں اضافہ ہے، اللہ رب العزت ہمیں ان تمام خرافات اور بدعات کی ظلمت سے دور رکھے اور سنتوں کو اجاگر کرنے کی توفیق عطا فرمائے، اور اہل بدعت کو ہدایت نصیب فرمائے، اور ان کو صراطِ مستقیم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

میت کے دفن کرنے کے بعد چند قدم پیچھے ہٹ کر دعاما نگنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام مسئلہ ہڈی کے بارے میں کہ ہمارے علاقے میں یہ رواج ہے کہ میت کو دفن کرنے کے بعد دعاما نگتے ہیں، پھر چند قدم پیچھے ہٹ کر دوبارہ دعاما نگتے ہیں، اسی طرح تین دفعہ کیا جاتا ہے، شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے؟ جواب: تدفین کے بعد میت کے لئے نفس دعا حدیث سے ثابت ہے البتہ سوال میں جس عمل کا ذکر کیا گیا ہے اس کی شرعاً کوئی اصل نہیں، اس لئے اس سے اجتناب لازم ہے۔

كما في صحيح البخاري:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (۱)

وكذا في صحيح مسلم:

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهُدْيِ هُدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَالَّةٌ». (۲)

وكذا في سنن أبي داود:

عن عثمان رضي الله عنه قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت، وقف عليه، فقال:

=====

(۱) کتاب الصلح، باب إذا اصطالحوا على صلح جور فهو مردود، ۱ / ۳۷۱.

(۲) کتاب الجمعة، فصل في فضل الجمعة، ۱ / ۲۸۵، ط: قديمي.

استغفروا لأحیکم، ثم سلوا له بالتثبیت؛ فإنه الآن یسأل. (۱)

وکذا فی الاعتصام للشاطبی:

الْبِدْعَةُ إِذْنٌ عِبَارَةٌ عَنْ: طَرِيقَةٍ فِي الدِّينِ مُخْتَرَعَةٍ، تُضَاهِي الشَّرْعِيَّةَ يُفْصَدُ بِالسُّلُوكِ عَلَيْهَا الْمُبَالَغَةُ فِي التَّعَبُّدِ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ. (۲)

وکذا فی احکام میت: (۳)

وکذا فی امداد الاحکام: (۴)

وکذا فی نجم الفتاوی: (۵)

نماز کے بعد اجتماعی ذکر بالجسر کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ نماز کے بعد اجتماعی طور پر ذکر بالجسر کرنا جائز ہے یا نہیں؟
جواب: نماز کے بعد اجتماعی طور پر ذکر بالجسر کرنے میں مسبوقین اور دیگر ذکر و تلاوت میں مشغول افراد کو تشویش لاحق ہوتی ہے اس لئے اس سے اجتناب کرنا چاہئے، اور اگر اس کو لازم بھی سمجھا جا رہا ہو تو پھر اس کا ترک کرنا ضروری ہے۔
قال الله تعالى:

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ. (الأعراف: ۵۵)

وکذا فی مرقاة المفاتیح:

وَفِيهِ أَنَّ مَنْ أَصَرَ عَلَى أَمْرٍ مَنْدُوبٍ، وَجَعَلَهُ عَزْمًا، وَلَمْ يَعْمَلْ بِالرَّخْصَةِ فَقَدْ أَصَابَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْإِضْلَالِ فَكَيْفَ مَنْ أَصَرَ عَلَى بَدْعَةٍ أَوْ مُنْكَرٍ. (۶)

وکذا فی رد المحتار:

إِنَّ هُنَاكَ أَحَادِيثَ اقْتَضَتْ طَلَبَ الْجَهْرِ، وَأَحَادِيثَ طَلَبَ الْإِسْرَارِ وَالْجُمُعَ بَيْنَهُمَا بَانَ ذَلِكَ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَحْوَالِ، فَالْإِسْرَارُ أَفْضَلُ حَيْثُ خِيفَ الرَّيَاءُ أَوْ تَأَذَّى الْمُصَلِّينَ أَوْ النَّيَامِ وَالْجَهْرُ أَفْضَلُ حَيْثُ خَلَا

(۱) کتاب الجنائز، باب الاستغفار عند القبر للمیت، ۲ / ۱۰۵، ط: رحمانية.

(۲) الباب الأول فی تعريف البدع، ۱ / ۳۶ - ۳۷، ط: دار المعرفة.

(۳) ۱۵۴، ط: ادارة الفاروق.

(۴) فصل فی حمل الجنارة ودفنها، ۱ / ۸۳۷، ط: دار العلوم.

(۵) کتاب العقائد والبدعة، ۱ / ۲۰۷، ط: ادارة ياسين القرآن.

(۶) کتاب الصلوة: باب لدعاء فی التشهد، ۳ / ۱۳، رشيدية.

بِمَا ذُكِرَ، لِأَنَّهُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَلِتَعَدِّي فَإِذْ تَه إِلَى السَّامِعِينَ. (۱)

وفیه ایضاً:

وَهُنَاكَ أَحَادِيثُ اقْتَضَتْ طَلَبَ الْإِسْرَارِ، وَالْجَمْعُ بَيْنَهُمَا بِأَنَّ ذَلِكَ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَحْوَالِ كَمَا جُمِعَ بِذَلِكَ بَيْنَ أَحَادِيثِ الْجَهْرِ وَالْإِنْخِفَاءِ بِالْقِرَاءَةِ.

وَفِي حَاشِيَةِ الْحَمَوِيِّ عَنِ الْإِمَامِ الشَّعْرَانِيِّ: أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ سَلَفًا وَخَلْفًا عَلَى اسْتِحْبَابِ ذِكْرِ الْجَمَاعَةِ فِي الْمَسَاجِدِ وَعَظِيرِهَا إِلَّا أَنْ يُشَوِّشَ جَهْرُهُمْ عَلَى تَائِبٍ أَوْ مُصَلٍّ أَوْ قَارِيٍّ..... إلخ. (۲)

وکذا فی مجموعۃ رسائل اللکنوی:

وَهُنَاكَ أَحَادِيثُ اقْتَضَتْ طَلَبَ الْإِسْرَارِ، وَالْجَمْعُ بَيْنَهُمَا بِأَنَّ ذَلِكَ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَحْوَالِ كَمَا جُمِعَ بَيْنَ الْأَحَادِيثِ الطَّالِبَةِ لِلْجَهْرِ وَالطَّالِبَةِ لِلْإِسْرَارِ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ، وَلَا يِعَارِضُ ذَلِكَ حَدِيثُ "خَيْرِ الذِّكْرِ الْخَفِيِّ" لِأَنَّهُ حَيْثُ خِيفَ الرِّيَاءُ أَوْ تَأَذَى الْمُصَلِّينَ أَوْ النِّيَامِ. (۳)

وکذا فی الاتقان فی علوم القرآن:

قَالَ النَّوَوِيُّ: وَالْجَمْعُ بَيْنَهُمَا أَنَّ الْإِنْخِفَاءَ أَفْضَلُ حَيْثُ خَافَ الرِّيَاءُ أَوْ تَأَذَى مُصَلِّونَ أَوْ نِيَامًا..... إلخ. (۴)

وکذا فی السعیاء:

الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهية. (۵)

قبر کے اندر قرآن کریم رکھنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ میت کے ساتھ قبر کے اندر قرآن کریم رکھنا کیسا ہے؟

جواب: مذکورہ سن شرعاً جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں قرآن کریم کی بے حرمتی ہے لہذا اس سے اجتناب کرنا لازم ہے۔

کذا فی صحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا

(۱) کتاب الحظر والإباحة: فصل في البيع، ۶ / ۳۹۸، ط: سعيد.

(۲) کتاب الصلوة: باب ما يفسد في الصلوة، مطلب في رفع الصوت بالذكر، ۱ / ۶۶۰، ط: سعيد.

(۳) ساحة الفكر في الجهر بالذكر، الباب الأول، ص ۱۳، ط: إدارة القرآن.

(۴) الموع الخامس والثلاثون في آداب تلاوته وتاليه، ۱ / ۳۷۴، ط: الهيئة المصرية.

(۵) نعوالة فتاوى محمودية: ۵ / ۶۶۰، ط: إدارة الفاروق.

لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ. (١)

وكذا في مرقاة المفاتيح:

وَلَا يَدْعُو لِلْمَيِّتِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ لِأَنَّهُ يُشْبِهُ الزِّيَادَةَ فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ. (٢)

وكذا في رد المحتار:

وَقَدْ أَفْتَى ابْنُ الصَّلَاحِ بِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَى الْكَفَنِ يَسِينُ وَالْكَهْفُ وَتَحْوُهُمَا خَوْفًا مِنْ صَدِيدِ الْمَيِّتِ... وَقَدَّمَ قُبَيْلَ بَابِ الْمَيِّتِ عَنِ الْفَتْحِ أَنَّهُ تَكَرَّرَ كِتَابَةُ الْقُرْآنِ وَأَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الدَّرَاهِمِ وَالْمَحَارِيبِ وَالْجُدْرَانِ وَمَا يُفَرَّشُ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِاحْتِرَامِهِ، وَخَشْيَةِ وَطْئِهِ وَنَحْوِهِ مِمَّا فِيهِ إِهَانَةٌ فَالْمَنْعُ هُنَا بِالْأُولَى مَا لَمْ يَثْبُتْ عَنِ الْمُجْتَهِدِ أَوْ يُنْقَلُ فِيهِ حَدِيثٌ ثَابِتٌ فَتَأَمَّلْ. (٣)

وكذا في اللكنوي:

الاستفسار: قد تعارف في بلادنا أنهم يلقون على قبر الصلحاء ثوبا مكتوبا فيه سورة الإخلاص هل فيه بأس؟ الاستبثار: هو استهانة بالقرآن، لأن هذا الثوب إنما يلقي تعظيما للميت، ويصير هذا الثوب مستعملا مبتذلا، وابتذال كتاب الله من أسباب عذاب الله. (٤)

وكذا في الهندية:

وَلَوْ كُتِبَ الْقُرْآنُ عَلَى الْحَيْطَانِ وَالْجُدْرَانِ بَعْضُهُمْ قَالُوا: يُرْجَى أَنْ يَجُوزَ، وَبَعْضُهُمْ كَرِهُوا ذَلِكَ مَخَافَةَ السُّقُوطِ تَحْتَ أَقْدَامِ النَّاسِ... كِتَابَةُ الْقُرْآنِ عَلَى مَا يُفَرَّشُ وَيُسَطُّ مَكْرُوهَةٌ، كَذَا فِي الْغَرَائِبِ. (٥)

وكذا في الشامية:

فَقَدْ صَرَّحُوا عَنْ آخِرِهِمْ بِأَنَّ صَلَاةَ الْجَنَازَةِ هِيَ الدُّعَاءُ لِلْمَيِّتِ إِذْ هُوَ الْمُقْصُودُ مِنْهَا. (٦)

وكذا في خلاصة الفتاوى:

ولا يقوم بالدعاء في قراءة القرآن لأجل الميت بعد صلاة الجنازة وقبلها. (٧)

(١) كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو مردود، ١ / ٣٧١، ط: قديمي.

(٢) باب المشي بالجنائز والصلاة عليها، ٤ / ٦٤، ط: امدادية.

(٣) باب صلاة الجنائز، مطلب فيما يكتب على كفن الميت، ٢ / ٢٤٦ - ٢٤٧، ط: سعيد.

(٤) كتاب الصلاة، باب ما يتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله، ٤٠٣، ط: رشيدية.

(٥) كتاب الكراهية، الباب الخامس في آداب المسح والقبلة والمصحف...، ٥ / ٣٢٣، ط: رشيدية.

(٦) باب صلاة الجنائز، هل يسقط فرص الكفاية بفعل الصبي، ٢ / ٢١٠، ط: سعيد.

(٧) كتاب الصلاة، الفصل الخامس والعشرون في الجنائز، نوع منه إذا اجتمعت الجنائز، ١ / ٢٢٥، ط: رشيدية.

میت کو دفنانے کے بعد قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ ہمارے ہاں رواج ہے کہ میت کو دفنانے کے بعد دعا مانگتے ہیں پھر چند قدم پیچھے ہٹ کر دعا مانگتے ہیں اسی طرح تین مرتبہ کرتے ہیں، لہذا وضاحت فرمائیں شرعاً اس مسئلے کی کیا اصل ہے؟

جواب: سوال میں مذکور اس عمل کی شرعاً کوئی اصل نہیں، لہذا اس سے اجتناب لازم ہے، تاہم ایک دفعہ دعا کرنا ثابت ہے۔

کذا فی صحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ. (۱)

وکذا فی صحیح مسلم:

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرَ الْهُدَى هَدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَالَّةٌ». (۲)

وکذا فی سنن ابی داود:

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَقَفَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ، وَسَلُّوا لَهُ بِالتَّشْبِيتِ، فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ. (۳)

وکذا فی الدر المختار:

وَيُسْتَحَبُّ حَتَّى مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ ثَلَاثًا، وَجُلُوسُ سَاعَةٍ بَعْدَ دَفْنِهِ لِذَعَاءٍ وَقِرَاءَةِ بَقْدَرٍ مَا يُنْحَرُ الْجُزُورُ وَيُفَرَّقُ حَمَّهُ. (۴)

وکذا فی الہندیۃ.

وَيُسْتَحَبُّ إِذَا دُفِنَ الْمَيِّتَ أَنْ يَجْلِسُوا سَاعَةً عِنْدَ الْقَبْرِ بَعْدَ الْفَرَاغِ بِقَدْرِ مَا يُنْحَرُ جُزُورًا وَيَقَسِّمُ حَمُّهَا يَتْلُونَ الْقُرْآنَ وَيَدْعُونَ لِلْمَيِّتِ، كَذَا فِي الْجَوْهَرَةِ النَّيِّرَةِ. (۵)

(۱) کتاب الصبح، باب إذا اضطجعا علی صبح حور فهو مردود، ۱ / ۳۷۱، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الجمعہ، فصل فی حطبة الجمعة، ۱ / ۲۸۴ - ۲۸۵، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الجنائز، باب الاستعمار عند القبر لمیت فی وقت الانصراف، ۲ / ۱۰۵، ط: رحمانیہ.

(۴) باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ۲ / ۲۳۷، ط: سعید.

(۵) الباب الجنائز والعتقون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن، ۱ / ۱۶۶، ط: رشیدیہ.

وکذا فی احکام میت: (۱)

وکذا فی نجم الفتاوی: (۲)

کار خیر کے آغاز میں قرآن خوانی کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مشائخ عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کسی بھی کار خیر کی ابتدا میں قرآن خوانی کرنا شرعا

کیسا ہے؟

جواب: قرآن کریم کی تلاوت فی نفسہ خیر و برکت کا ذریعہ ہے، اس کے پڑھنے سے کار و بار، گھر اور دکان وغیرہ میں برکت ہوتی ہے، مگر اس کو دین کا جز نہیں سمجھنا چاہئے، بغیر ختم قرآن کے بھی اللہ تعالیٰ سے خیر و برکت کی دعا مانگی جاسکتی ہے اور مانگنی چاہئے، البتہ ختم قرآن کو ایک رسم کی شکل دے کر ضروری سمجھنا اور اس کا خوب اہتمام کرنا دین میں زیادتی کے مترادف ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے۔

کذا فی الشامیة:

فَالْحَاصِلُ أَنَّ مَا شَاعَ فِي زَمَانِنَا مِنْ قِرَاءَةِ الْأَجْزَاءِ بِالْأَجْرَةِ لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّ فِيهِ الْأَمْرَ بِالْقِرَاءَةِ وَإِعْطَاءَ الثَّوَابِ لِلْأَمِيرِ وَالْقِرَاءَةَ لِأَجْلِ الْمَالِ؛ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْقَارِئِ ثَوَابٌ لِعَدَمِ النِّيَّةِ الصَّحِيحَةِ فَأَيُّ الثَّوَابِ إِلَى الْمُسْتَأْجِرِ وَلَوْ لَا الْأَجْرَةَ مَا قَرَأَ أَحَدٌ لِأَحَدٍ فِي هَذَا الزَّمَانِ بَلْ جَعَلُوا الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ مَكْسَبًا وَوَسِيلَةً إِلَى جَمْعِ الدُّنْيَا - إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ... أَقُولُ الْمُفْتَى بِهِ جَوَازُ الْأَخْذِ اسْتِحْسَانًا عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ لَا عَلَى الْقِرَاءَةِ الْمُجَرَّدَةِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي الْبِتَارِخَانِيَةِ. (۳)

وکذا فی البزازیة علی هامش الہندیة:

واتخاذ الدعوة بقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختم أو القراءة سورة الإنعام أو الإخلاص

فالحاصل أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لأجل الأكل يكره. (۴)

وکذا فی العالمکیریة:

وَلَا بَأْسَ بِاجْتِمَاعِهِمْ عَلَى قِرَاءَةِ الْإِخْلَاصِ جَهْرًا عِنْدَ خْتَمِ الْقُرْآنِ، وَلَوْ قَرَأَ وَاحِدٌ وَاسْتَمَعَ لِبَاقُونَ فَهُوَ

(۱) ۱۵۴، ط: ادارة الفاروق.

(۲) کتاب الإيمان والعقائد، فصل فی السنۃ والبدعة، ۱/ ۲۰۷، ط: بسین القرآن.

(۳) کتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة، مطب تحریر مهم فی عدم حواز الاستحار عنی التلاوة والتهلل وحوه مما لا ضرورة

إلیه، ۶/ ۵۶، ط: سعید.

(۴) کتاب الصلوة، الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع آخر: ذهب إلى المصلی، ۴/ ۸۱، ط: رشیدیة.

أُولَى، كَذَا فِي الْقُنْيَةِ. وَيُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يَجْمَعَ أَهْلَهُ وَوَلَدَهُ عِنْدَ الْحُثْمِ وَيَدْعُوَهُمْ، كَذَا فِي الْبَنَائِعِ. (۱)

و کذا فی احسن الفتاوی: (۲)

و کذا فی فتاوی محمودیة: (۳)

و کذا فی فتاوی حقانیة: (۴)

و کذا فی نجم الفتاوی: (۵)

قرآن خوانی پر مقرر کر کے پیسے لینے کا شرعی حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان شرع اس مسئلہ کے بارے میں کہ قرآن خوانی پر جانا اور پیسہ لینا اور پیسے بھی خود مقرر کر کے لینا شرعاً جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: اگر قرآن خوانی مرحوم کے ایصالِ ثواب کے لئے کرائی جا رہی ہے تو اس کا عوض لینا دینا و تولیٰ مرام ہیں اس طرح مرحوم کو ثواب بھی نہیں ملے گا کیونکہ پڑھنے والی کی نیت میت کو ثواب پہنچانے کی نہیں تھی، اور اگر قرآن خوانی: نیاوی اغراض کے حصول کے لئے کرائی جا رہی ہے مثلاً کاروبار میں برکت وغیرہ کے لئے تو پھر اس قسم کی قرآن خوانیوں میں اجرت لینے کی شرعاً گنجائش اور اجازت ہے۔ کذا فی معارف السنن:

وأما أخذ الأجرة على "ختم القرآن" و "صحيح البخاري" لأمر من أمور الدنيا فذلك جائز، وأما الأمر الآخرة من إيصال الثواب إلى الميت وغيره، فكلًا، ثم كلا، وقد صرح به ابن عابدين في رد المحتار في الجزء الخامس في باب الإجارة الفاسدة وأبسط منه في رسالته "شفاء العليل وبل الغليل في حكم الوصية بالختامات والتهاليل"، ثم إنه قال الشيخ ابن الهمام في "الفتح (۱/ ۱۷۳)" وفي "فتاوی قاضي خان": المؤذن إذا لم يكن عالماً بأوقات الصلاة لا يستحق ثواب المؤذنين إلخ. قال: ففي أخذ الأجر أولى، وحكاه صاحب البحر ورده، وقال: وقد يمنع لما أنه في الأول للجهالة المقعة في الغرز لغيره بخلافه في الثاني. وتبعه صاحب "النهر" كما في "رد المحتار"، ثم تبعه صاحب "رد المحتار" ومال ابن عابدين إلى عدم الثواب

(۱) کتاب الکرامیة، الفصل الثاني في العمل، الباب الرابع في الصلاة والتسبيح، ۳۱۷/۵، ط: رشیدیة.

(۲) کتاب الإیمان والعقائد، باب رد الدعوات، ۱/ ۳۶۱، ۳۶۲، ط: سعید.

(۳) باب البدعات والرسوم، ۳/ ۷۲، ۷۳، ط: إدارة العاروق.

(۴) کتاب الدعوات والرسوم، ۲/ ۷۵، ط: حقانیة.

(۵) کتاب الإیمان والعقائد، فصل في السنة والبدعة، ۱/ ۲۲۵، ۲۲۶، ط: یسین القرآن.

إذا لم يكن محتسبا. أنظر "رد المحتار" (١ / ٣٦٤) من الأذان، والله أعلم. وأرى في هذا القول من أركان المذاهب مقنع وكفاية، والله ولي التوفيق والهداية. (١)
وكذا في الشامية:

وَقَالَ الْعَيْنِيُّ فِي شَرْحِ الْهُدَايَةِ: ذُبْنَعُ الْقَارِئِ لِلدُّنْيَا، وَالْأَخِذُ وَالْمُعْطَى آمِنَانِ. فَالْحَاصِلُ أَنَّ مَا شَاعَ فِي زَمَانِنَا مِنْ قِرَاءَةِ الْأَجْزَاءِ بِالْأَجْرَةِ لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّ فِيهِ الْأَمْرَ بِالْقِرَاءَةِ وَإِعْطَاءِ الثَّوَابِ لِلْأَمْرِ وَالْقِرَاءَةَ لِأَجْلِ الْمَالِ؛ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْقَارِئِ ثَوَابٌ لِعَدَمِ النِّيَّةِ الصَّحِيحَةِ فَإِنَّ يَصِلُ الثَّوَابُ إِلَى الْمُسْتَأْجِرِ وَلَوْ لَا الْأَجْرَةَ مَا قَرَأَ أَحَدٌ لِأَحَدٍ فِي هَذَا الزَّمَانِ بَلْ جَعَلُوا الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ مَكْسَبًا وَوَسِيلَةً إِلَى جَمْعِ الدُّنْيَا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ اهـ.
وَقَدْ اغْتَرَبَ بِيَا فِي الْجَوْهَرَةِ صَاحِبُ الْبَحْرِ فِي كِتَابِ الْوَقْفِ وَتَبِعَهُ الشَّارِحُ فِي كِتَابِ الْوَصَايَا حَيْثُ يُشْعِرُ كَلَامَهَا بِجَوَازِ الْإِسْتِجَارِ عَلَى كُلِّ الطَّاعَاتِ وَمِنْهَا الْقِرَاءَةُ. وَقَدْ رَدَّهُ الشَّيْخُ خَيْرُ الدِّينِ الرَّمْلِيُّ فِي حَاشِيَةِ الْبَحْرِ فِي كِتَابِ الْوَقْفِ حَيْثُ قَالَ: أَقُولُ الْمُتَمَتَّى بِهِ جَوَازُ الْأَخِذِ اسْتِحْسَانًا عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ لَا عَلَى الْقِرَاءَةِ الْمُجَرَّدَةِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي التَّارِيخَانِيَةِ حَيْثُ قَالَ: لَا مَعْنَى لِهَذِهِ الْوَصِيَّةِ وَلِصَلَةِ الْقَارِئِ بِقِرَاءَتِهِ؛ لِأَنَّ هَذَا بِمَنْزِلَةِ الْأَجْرَةِ وَالْإِجَارَةِ فِي ذَلِكَ بَاطِلَةٌ وَهِيَ بَدْعَةٌ وَلَمْ يَفْعَلْهَا أَحَدٌ مِنَ الْخُلَفَاءِ، وَقَدْ ذَكَرْنَا مَسْأَلَةَ تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ عَلَى اسْتِحْسَانِ اهـ يَعْنِي الضَّرُورَةَ وَلَا ضَرُورَةَ فِي الْإِسْتِجَارِ عَلَى الْقِرَاءَةِ عَلَى الْقَبْرِ... وَفِي الزَّيْلَعِيِّ وَكَثِيرٍ مِنَ الْكُتُبِ: لَوْ لَمْ يَفْتَحْ هُمْ بَابَ التَّعْلِيمِ بِالْأَجْرِ لَدَهَبَ الْقُرْآنُ فَأَفْتَوْا بِجَوَازِهِ وَرَأَوْهُ حَسَنًا فَتَنَّبَهُ اهـ كَلَامُ الرَّمْلِيِّ... وَنَقَلَ الْعَلَّامَةُ الْخَلَوَاتِيُّ فِي حَاشِيَةِ الْمُتَمَتَّى الْجُنُبِيِّ عَنِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ تَقِيِّ الدِّينِ مَا نَصَّهُ: وَلَا يَصِحُّ الْإِسْتِجَارُ عَلَى الْقِرَاءَةِ وَإِهْدَائِهَا إِلَى الْمَيْتِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يُنْقَلْ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الْأَيْمَةِ الْإِذْنُ فِي ذَلِكَ. وَقَدْ قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنَّ الْقَارِئَ إِذَا قَرَأَ لِأَجْلِ الْمَالِ فَلَا ثَوَابَ لَهُ فَأَيُّ شَيْءٍ يُهْدِيهِ إِلَى الْمَيْتِ، وَإِنَّمَا يَصِلُ إِلَى الْمَيْتِ الْعَمَلُ الصَّالِحِ، وَالْإِسْتِجَارُ عَلَى مُجَرَّدِ التَّلَاوَةِ لَمْ يَقُلْ بِهِ أَحَدٌ مِنَ الْأَيْمَةِ، وَإِنَّمَا تَنَازَعُوا فِي الْإِسْتِجَارِ عَلَى التَّعْلِيمِ اهـ بِحُرُوفِهِ، وَمَنْ صَرَّحَ بِذَلِكَ أَيْضًا الْإِمَامُ الْبِرْكَوِيُّ قَدَسَ سِرَّهُ فِي آخِرِ الطَّرِيقَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ فَقَالَ: الْفَضْلُ الثَّلَاثُ فِي أُمُورٍ مُبْتَدَعَةٍ بَاطِلَةٌ أَكَبَّ النَّاسُ عَلَيْهَا عَلَى ظَنِّ أَنَّهَا قُرْبٌ مَقْصُودَةٌ إِلَى أَنْ قَالَ: وَمِنْهَا الْوَصِيَّةُ مِنَ الْمَيْتِ بِاتِّخَاذِ الطَّعَامِ وَالضِّيَافَةِ يَوْمَ مَوْتِهِ أَوْ بَعْدَهُ وَيَا عَطَاءَ دَرَاهِمٍ لِمَنْ يَتْلُو الْقُرْآنَ لِرُوحِهِ أَوْ يُسَبِّحُ أَوْ يَهْلُلُ لَهُ وَكُلُّهَا بَدْعٌ مُنْكَرَاتٌ بَاطِلَةٌ، وَالْمَأْخُودُ مِنْهَا حَرَامٌ لِلْأَخِذِ، وَهُوَ عَاصٍ بِالتَّلَاوَةِ وَالذِّكْرِ لِأَجْلِ الدُّنْيَا اهـ مُلَخَّصًا. وَذَكَرَ أَنَّ لَهُ فِيهَا أَرْبَعَ رَسَائِلَ... وَمَا

(١) أبواب الصلاة، باب ما يقول إذا أذن المؤذن من الدعاء، ٢ / ٢٤٥، ط: مجلس الدعوة والتحقيق.

استدل بہ بعضُ المحسین علی الجواز بحديث البخاری فی اللدیع فهو خطأ؛ لأن المتقدمین المانعین الاستیجاز مطلقاً جوزوا الرقیة بالأجرة ولو بالقرآن كما ذكره الطحاوی؛ لأنها لیست عبادةً محضةً بل من التداوی. (۱)
وكذا فی البزازیة علی هامش الهندیة

واتخاذ الدعوة بقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختم أو القراءة سورة الإنعام أو الإخلاص
والمحصل أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لأجل الأكل یکره. (۲)

بچے کے ختم قرآن کے موقع پر دعوت کرنا اور مٹھائی تقسیم کرنا

سوال: یہاں فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ بچے جب قرآن کریم حفظ کر لے تو حفظ قرآن کے وقت دعوت کر
مٹھائی تقسیم کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ اس کا ترواں اولی سے ثبوت ملتا ہے یا نہیں؟
جواب: بچوں کے قرآن کریم ختم ہونے پر ضروری سمجھے بغیر دعوت کرنا اور مٹھائی تقسیم کرنا صحیح ہے۔
کے فی الهندیة:

ولا بأس باجتماعهم علی قراءة الإخلاص جهراً عند ختم القرآن، ولو قرأ واحداً واستمع الباؤون فيه
قولاً، كذا في القنية. ويستحب له أن يجمع أهله وولده عند الختم ويدعوهم، كذا في التنايع. (۳)
رداً ایضاً فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار:

وأنواع الولائم أحد عشر نظمتها بعضهم في قوله:

إن الولائم عشرة مع واحد * * * من عدها قد عز في أقرانه

فألخرس عند نفاسها وعقبة * * * للطفل والإعذار عند ختانه

وليجف قرآن وآداب لقد * * * قالوا الخدائق لخدقيه وبيانه الخ (۴)

وكذا في شعب الإيوان:

عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه قال: تعلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه البقرة في اثنتي عشرة

کتاب الإحارة، باب الإحارة الفاسدة، مطلب: تحريم مهمه في عدم حور الاستحار عسى التلاوة، ۶ / ۵۶ - ۵۷، ط: سعيد
کتاب لصیوة، الحامس والعشرون في الخنازير، نوع آخر: ذهب إلى المصنوع، ۴ / ۸۱، ط: رشیدیة.
(۱) کتاب لکراهیہ، الفصل المانی فی العمل عبر الواحد... الباب الرابع فی الصلاة... عند قراءة القرآن، ۳۱۷، ۵، ط: رشیدیة.
(۲) کتاب لإحارة، ۴ / ۱۰، ط: رشیدیة.

سنۃ، فلما ختمها نحر جزوراً. (۱)

وکذا فی تفسیر القرطبی: (۲)

ایصال ثواب کی نیت سے قبر کے پاس تلاوت کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ مردے کو ایصال ثواب پہنچانے کے لئے قبر کے پاس قرآن شریف پڑھنا کیسا ہے جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ایصال ثواب کے لئے قبر کے پاس قرآن کریم کی تلاوت کرنا شرعاً درست ہے۔

کذا فی صحیح البخاری:

أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تُوْفِيَتْ أُمُّهُ وَهُوَ غَائِبٌ عَنْهَا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّي تُوْفِيَتْ وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهَا، أَيَنْفَعُهَا شَيْءٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَنْهَا؟ قَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ: فَإِنِّي أَشْهَدُكَ أَنَّ حَائِطِي الْمِخْرَافَ صَدَقَةٌ عَلَيْهَا. (۳)

وکذا فی البحر الرائق:

وَالْأَصْلُ فِيهِ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَهُ أَنْ يَجْعَلَ ثَوَابَ عَمَلِهِ لِغَيْرِهِ صَلَاةً أَوْ صَوْمًا أَوْ صَدَقَةً أَوْ قِرَاءَةً قُرْآنٍ أَوْ ذِكْرًا أَوْ طَوَافًا أَوْ حَجًّا أَوْ عُمْرَةً أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ عِنْدَ أَصْحَابِنَا لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ. (۴)

وکذا فی التاتارخانیة:

ذکر صدر الإسلام والإمام الکشانی فی جمیعہما: إنه من صلی أو صام أو تصدق فجعل ثواب صلاته أو صومه أو صدقته لغيره، جاز عند أهل السنة والجماعة. (۵)

وکذا فی الہندیة:

قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ عِنْدَ الْقُبُورِ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَا تُكْرَهُ وَمَسْأَلُنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَخَذُوا بِقَوْلِهِ. (۶)

(۱) تعظیم القرآن، فصل فی تعلم القرآن، ۳/ ۳۴۵، ط: مکتبۃ الرشد.

(۲) خطة الكتاب، باب كيفية التعلم والفقہ لكتاب الله... إلخ، ۱/ ۴۰، ط: دار الكتب المصرية.

(۳) كتاب الوصايا، باب إذا قال: أرضي وبستاني صدقة لله عن أمي فهو جائز، ۱/ ۳۸۶، ط: قديمي.

(۴) كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ۳/ ۱۰۵، ط: رشيدية.

(۵) كتاب الحج، الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير، ۲/ ۴۰۷، ط: قديمي.

(۶) كتاب الصلوة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل السادس، ۱/ ۱۶۶، ط: رشيدية.

رد المحتار المختار:

إِنَّ الْقُرْآنَ بِالْأَجْرَةِ لَا يَسْتَحِقُّ الثَّوَابَ لَا لِلْمَيِّتِ وَلَا لِلْقَارِئِ... وَيُمنَعُ الْقَارِئُ لِنَدْبَتِهَا، وَالْأَخِذُ وَالْمُعْطِي
 آتِيَانِ. فَالْحَاصِلُ أَنَّ مَا شَاعَ فِي زَمَانِنَا مِنْ قِرَاءَةِ الْأَجْزَاءِ بِالْأَجْرَةِ لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّ فِيهِ الْأَمْرَ بِالْقِرَاءَةِ وَإِعْطَاءَ الثَّوَابِ
 لِلأَجْرَةِ وَالْقِرَاءَةَ لِأَجْلِ الْمَالِ؛ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْقَارِئِ ثَوَابٌ لِعَدَمِ النِّيَّةِ الصَّحِيحَةِ فَأَيُّنَ يَصِلُ الثَّوَابُ إِلَى الْمُسْتَأْجِرِ
 إِلَّا بِالْأَجْرَةِ مَا قَرَأَ أَحَدٌ لِأَخِي فِي هَذَا الزَّمَانِ بَلْ جَعَلُوا الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ مَكْسَبًا وَوَسِيلَةً إِلَى جَمْعِ الدُّنْيَا إِنَّا لِلَّهِ
 رَاغِبُونَ. وَقَدْ اغْتَرَبَ بِنَا فِي الْجَوْهَرَةِ... حَيْثُ يُشْعِرُ كَلَامُهَا بِجَوَازِ الْإِسْتِخَارِ عَلَى كُلِّ الطَّاعَاتِ وَمِنْهَا
 مَا وَفَّقَهُ رِوَاةُ الشَّيْخِ خَيْرِ الدِّينِ الرَّسُلِيِّ فِي حَاشِيَةِ الْبَحْرِ فِي كِتَابِ الْوَقْفِ حَيْثُ قَالَ: أَقُولُ الْمُتَمَتَّى بِهِ جَوَازُ
 مَا سَمِعْنَا عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ لَا عَلَى الْقِرَاءَةِ الْمُجَرَّدَةِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي التَّارِيخِيَّةِ... يَعْنِي الضَّرُورَةَ وَلَا
 غَيْرَهَا فِي الْإِسْتِخَارِ عَلَى الْقِرَاءَةِ عَلَى الْقَبْرِ. (۱)

ترجمہ: صحیح مسلم مع شرحہ للنووی:

من سألته، أمها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما كان ليئلتها من رسول الله صلى الله عليه
 يخرج من حجر الليل إلى البقيع، فيقول: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وأتاكم ما توعدون غدا،
 ربنا، وإنا، إن شاء الله، بكم لأجفون، اللهم، اغفر لأهل بقيع الغرقيد... وإنا إن شاء الله بكم إلخ...
 الحديث دليل لاستحباب زيارة القبور والسلام على أهلها والدعاء لهم والترحم عليهم. (۲)
 كذا في فتاوى محمودية: (۳)

سال نو کی خوشی میں مٹھائیاں تقسیم کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ بعض لوگ شمسی مہینے کے سال نو کی خوشی میں مٹھائیاں وغیرہ تقسیم
 کرتے ہیں کیا ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کو بڑے اہتمام کے ساتھ کرتے ہیں۔ براہ کرم شریعت مطہرہ کی روشنی میں رہنمائی
 فرمائیے۔

جواب: باب الإحارة، باب الإحارة الفاسدة، مطلب تحرير مهم في عدم حواز الاستحار على التلاوة إلخ، ۵۶/۶.

کتاب الجنائز، فصل في الذهاب إلى زيارة القبور، ۱/ ۳۱۳، ط: قدیمی.

فصل في اسلاوة عند القبر، ۹/ ۲۶۰، ط: ادارة الفاروق.

جواب: سال نو کی خوشی میں مٹھائیاں وغیرہ تقسیم کرنا یا اس کا اہتمام کرنا درست نہیں کیونکہ یہ فضول خرچی ہے۔

کما فی القرآن الکریم:

إِنَّ الْمُبَدِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا. (الإسراء: ۲۷)

وکذا فی صحیح البخاری:

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَبْغَضُ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ ثَلَاثَةٌ مَلْحَدِي الشَّيْطَانِ

وَمُبْتَغٍ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةِ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَطْلَبِ دَمِ امْرِيءٍ بِغَيْرِ حَقِّ لِيَهْرِيقَ دَمَهُ. (۱)

وکذا فی صحیح مسلم:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا،

وَيَكْرَهُ لَكُمْ ثَلَاثًا... قِيلَ وَقَالَ، وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ، وَإِضَاعَةُ الْمَالِ. (۲)

تعزیت کے لئے شامیانے لگانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جب کسی شخص کا انتقال ہوتا ہے تو اس کے عزیز واقارب گھر کے باہر

شامیانے لگا کر چار پائیاں بچھادیتے ہیں اور لوگ میت کے اہل خانہ کے پاس تعزیت کے لئے آتے ہیں تو پوچھنا یہ ہے کہ تعزیت کے

مذکورہ طریقے کا شرعاً کیا حکم ہے؟

جواب: مذکورہ مسئلے میں درست طریقہ تو یہ ہے کہ گھر میں تعزیت کی جائے، البتہ اگر گھر میں بیٹھنے کی جگہ نہ ہو اور باہر دستوپ

ہو جس سے بچاؤ کے لئے اس طرح شامیانے لگائے جائیں کہ کسی کو تکلیف نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ آج کل چونکہ یہ ایک رسم

بن چکی ہے، گھر میں بیٹھنے کی جگہ ہو تب بھی شامیانے لگائے جاتے ہیں اس لئے بقدر امکان اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔

کما فی الشامیة:

لَا بَأْسَ بِهِ لِأَهْلِ الْمَيْتِ فِي الْبَيْتِ أَوْ الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ يَأْتُونَهُمْ وَيُعْرَوْنَهُمْ (إِلَى أَنْ) وَيُكْرَهُ الْجُلُوسُ عَلَى نَابِ

الدَّارِ لِلتَّعْزِيَةِ لِأَنَّهُ عَمَلُ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ وَقَدْ سَبَّحَ عَنْهُ، وَمَا يُصْنَعُ فِي بِلَادِ الْعَجَمِ مِنْ فَرَسِ الْبُسْطِ: وَالْقِيَامُ عَلَى

قَوَارِعِ الطَّرِيقِ مِنْ أَقْبَحِ الْقَبَائِحِ. (۳)

(۱) کتاب الأفضیة، باب من طلب دم امری بغير حق، ۲ / ۱۰۱۶، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الدیات، باب النهی عن كثرة المسائل من غير حاجة، ۲ / ۷۵، ط: قدیمی.

(۳) باب صلاة الجنائز، مطلب فی كراهة الضیافة من أهل الميت، ۲ / ۲۴۱، ط: سعید.

وفي الهدية:

وَلَا بَأْسَ لِأَهْلِ الْمُصِيبَةِ أَنْ يَجْلِسُوا فِي الْبَيْتِ أَوْ فِي مَسْجِدٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَالنَّاسُ يَأْتُونَهُمْ وَيُعَزُّوهُمْ وَيُكْرَهُ الْجُلُوسَ عَلَى بَابِ الدَّارِ وَمَا يُصْنَعُ فِي بِلَادِ الْعَجَمِ مِنْ فَرَشِ الْبُسْطِ وَالْقِيَامِ عَلَى قَوَارِعِ الطَّرِيقِ مِنْ أَقْبَحِ الْقَبَائِحِ كَذَا فِي الظَّهْرِيَّةِ. (۱)

ایصالِ ثواب کے لئے شادی بیاہ جیسی دعوت کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ ہمارے ہاں جب کوئی میت ہو جاتی ہے تو اس کے ورثاء ایصالِ ثواب کے لئے ایک بڑی دعوت کرتے ہیں جس میں تمام اہل محلہ، رشتہ دار حاضر ہوتے ہیں، چاہے غریب ہوں یا مالدار سب شریک ہوتے ہیں، کیا اس طرح کی دعوت کرنا درست ہے یا نہیں؟

جواب: مرحومین کے ایصالِ ثواب کے لئے حسب استطاعت فقراء و مساکین پر صدقہ و خیرات کرنا چاہئے، تاہم سوال میں مذکورہ طریقہ جس میں لوگ کھانے پینے کے لئے باقاعدہ اہتمام کے ساتھ شادی بیاہ کی دعوتوں کی طرح جمع ہوتے ہیں انتہائی قبیح عمل ہے، اس کو ترک کرنا ضروری ہے۔

كما في المرقاة:

عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ طَعَامِ الْمُتَبَارِئِينَ أَنْ يُؤْكَلَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ... وَإِنَّمَا كُرِهَ ذَلِكَ لِمَا فِيهِ مِنَ الْمُبَاهَاةِ وَالرِّيَاءِ، وَقَدْ دُعِيَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فَلَمْ يُحِبْ فَقِيلَ لَهُ: إِنَّ السَّلْفَ كَانُوا يُدْعُونَ فَيَجِيبُونَ قَالَ: كَانَ ذَلِكَ مِنْهُمْ لِلْمُؤَافَاةِ وَالْمُوَاسَاةِ، وَهَذَا مِنْكُمْ لِلْمُكَافَاةِ وَالْمُبَاهَاةِ. (۲)

وكذا في الشامي:

وَيُكْرَهُ اتِّخَاذُ الضِّيَافَةِ مِنَ الطَّعَامِ مِنْ أَهْلِ الْمَيْتِ لِأَنَّهُ شُرِعَ فِي الشُّرُورِ لَا فِي الشُّرُورِ، وَهِيَ بَدْعَةٌ مُسْتَقْبَحَةٌ. وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَعُدُّ الْاجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيْتِ وَصُنْعَهُمُ الطَّعَامَ مِنَ النَّيَاحَةِ... وَهَذِهِ الْأَفْعَالُ كُلُّهَا لِلسُّمْعَةِ وَالرِّيَاءِ فَيَحْتَرِّزُ عَنْهَا لِأَنَّهُمْ لَا يُرِيدُونَ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى. (۳)

(۱) الباب الحادي والعشرون في الحائز، الفصل السادس في القبر ودفن... ۱/ ۱۶۷، ص: رعيديه.

(۲) باب الوليمة، الفصل الثاني، ۶/ ۲۵۶، ط: امدادية.

(۳) باب صلاة الحائز، مطلب في كراهية الضيافة، ۲/ ۲۴۰، ط: سعبد.

اکذا فی البزازیة:

وَيُكْرَهُ اتِّخَاذُ الصِّيَافَةِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَأَكْلُهَا لِأَنَّهَا مَشْرُوعَةٌ لِلسَّرُورِ. (۱)

قرآن خوانی کی برکات حاصل ہونے کا مطلب

سوال: جس جگہ قرآن خوانی کی جاتی ہے اس جگہ برکت ہوتی ہے یا پورے گھر میں ہوتی ہے، اور یہ برکت کتنے دن تک رہتی ہے،

یعنی اس دن کے لئے یا مہینے کے لئے یا سال کے لئے؟

جواب: واضح رہے کہ جب تلاوت قرآن کی جاتی ہے تو چونکہ اس وقت برکات کا نزول ہوتا ہے، اور ایمان بخش ماحول ہوتا ہے، در بعد نہیں کہ اس برکت کے نتیجے میں اس جگہ کے افراد اچھے دیندار بن جائیں، لیکن ان برکات کا فائدہ اوز ظہور ان کے حق میں ہوتا ہے جو خود بھی قرآن کریم اور اس کی برکات سے فائدہ حاصل کرنا چاہتے ہوں، البتہ یہ کہنا غلط ہے کہ قرآن کریم پڑھنے کی برکت کسی خاص وقت تک رہتی ہے، یا کسی خاص عدد کے مہینے تک رہتی ہے، یا سال تک رہتی ہے، شرعاً یہ بات تو ثابت ہے کہ برکت ہوتی ہے لیکن وقت اور مہینے یا سال کی تحدید کہیں بھی ثابت نہیں، لہذا اس حد بندی کے بغیر مطلقاً حصول برکت کا عقیدہ رکھنا چاہئے۔

كما قال الله تعالى:

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ.

[الأنفال: ۲]

وكذا في روح المعاني:

وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ أَي الْقُرْآنِ كَمَا رَوَىٰ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا أَي تَصَدِيقًا كَمَا هُوَ الْمَتَبَادِرُ فَإِنَّ

تظاهر الأدلة وتعاوض الحجج مما لا ريب في كونه موجبا لذلك. (۲)

وكذا في تفسير الكبير:

وَقَوْلُهُ: وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا مَعْنَاهُ: أَنَّهُمْ كُلَّمَا سَمِعُوا آيَةً جَدِيدَةً أَتَوْا بِإِقْرَارٍ جَدِيدٍ فَكَانَ

ذَلِكَ زِيَادَةً فِي الْإِيمَانِ وَالتَّصَدِيقِ، وَفِي الْآيَةِ وَجْهٌ ثَالِثٌ: وَهُوَ أَنَّ كَمَا قُدْرَةَ اللَّهِ وَحِكْمَتَهُ، إِنَّمَا تُعْرَفُ بِوَأَسْطَةِ آثَارِ

حِكْمَةِ اللَّهِ فِي مَخْلُوقَاتِهِ، وَهَذَا بَحْرٌ لَا سَاحِلَ لَهُ. (۳)

(۱) کتاب الصلاة، الخامس والعشرون في الجنائز، ۱ / ۷۱، ط: قديمي.

(۲) ۲۱۸ / ۹ / الأنفال: ۲، ط: دار إحياء التراث العربي.

(۳) ۴۵۱ / ۱۵ / الأنفال: ۲، ط: علوم إسلامية.

وکذا فی مرقاة المفاتیح:

وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الْأُتْرَجَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا طَيِّبٌ».

وقال علي بن سلطان محمد القاري: أُنِيَ عَلَى مَا يَنْبَغِي وَعَبَّرَ بِالْمُضَارِعِ لِإِفَادَةِ تَكَرُّرِهِ لَهَا وَمُدَاوَمَتِهِ عَلَيْهَا حَتَّى صَارَتْ دَابَّةً وَعَادَتَهُ كَفْلَانٍ يَقْرِي الضَّيْفَ وَيَحْمِي الحَرِيمَ وَيُعْطِي الْيَتِيمَ... (رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا طَيِّبٌ) قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ: يُفِيدُ طَيِّبَ النَّكْهَةِ وَدِبَاغَ المِعْدَةِ وَقُوَّةَ الهَضْمِ، وَمَنَافِعُهَا كَثِيرَةٌ مَكْتُوبَةٌ فِي كُتُبِ الطَّبِّ، فَكَذَلِكَ الْمُؤْمِنُ الْقَارِئُ طَيِّبُ الطَّعْمِ لِثُبُوتِ الْإِيْتَانِ فِي قَلْبِهِ. (۱)

نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا

سوال: علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ثابت ہے یا نہیں؟
جواب: آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ثابت ہے۔
کذا فی المعجم الکبیر:

حدثنا محمد بن أبي يحيى الأسلمي قال: رأيت عبد الله بن زبير، ورأى رجلا رافعا يديه يدعو قبل أن يفرغ من صلاته فلما فرغ منها قال له: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يرفع يديه حتى يفرغ من صلاته. (۲)
وکذا فی معارف السنن.

ومنها ما أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث الأسود العامري عن أبيه قال وصلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر فلما سلم انخرف ورفع يديه ودعا، والأسود هذا ابن عبد الله بن حاجب بن عامر، من رجال أبي داود ذكره ابن حبان في الثقات، وقال الذهبي: محله الصدق كما في التهذيب. (۳)
وکذا فی الشامیة:

لِلْإِمَامِ أَبِي الْقَاسِمِ السَّمَرَقَنْدِيِّ أَنَّ مِنْ آدَابِ الدُّعَاءِ أَنْ يَدْعُو مُسْتَقْبِلًا وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ بِحَيْثُ يَرَى بَيَاضَ إِبْطِيهِ. (۴)

(۱) کتاب فضائل القرآن، الفصل الأول، ۴ / ۳۳۷، ط: امدادية.

(۲) أحاديث عند الله بن الربيع بن العوام، ۴ / ۲۶۶، رقم الحديث: ۱۴۹۷، ط:

(۳) کتاب الصلاة، باب ما يقول إذا سلم، ۳ / ۱۲۳، ط: سعيد.

(۴) کتاب الصلاة، باب آداب الصلاة، ۱ / ۵۰۷، ط: سعيد.

وکذا فی الہندیۃ:

وَالْأَفْضَلُ فِي الدُّعَاءِ أَنْ يَبْسُطَ كَفَيْهِ وَيَكُونَ بَيْنَهُمَا فُرْجَةٌ، وَإِنْ قَلَّتْ، وَلَا يَضْعُ إِحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى...
فَأَشَارَ بِالْمُسْبَحَةِ قَامَ مَقَامَ بَسْطِ كَفَيْهِ، وَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَرْفَعَ يَدَيْهِ عِنْدَ الدُّعَاءِ بِحِذَاءِ صَدْرِهِ. (۱)
وکذا فی نور الإيضاح:

ويستحب للإمام بعد سلامه أن يتحول إلى يساره لتطوع بعد الفرض وأن يستقبل بعده... ثم يدعون
لأنفسهم وللمسلمين رافعي أيديهم ثم يمسحون بها وجوههم في آخره. (۲)
وکذا فی کفاية المفتي: (۳)

ماہ صفر کے آخری بدھ کو کھانا پکانا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ بعض لوگوں کا عقیدہ ہے کہ ماہ صفر کے آخری بدھ کو
بہترین کھانا پکانا چاہئے کیونکہ اس بدھ کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مرض سے شفاء ہوئی تھی۔
جواب: سوال میں لوگوں کا ذکر کردہ عقیدہ غلط ہے اس لئے اس نیت سے کھانا وغیرہ پکانا شرعاً بے اصل بات ہے نیز اس قسم کی
باتوں کو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنے والوں کو اپنی آخرت کی فکر کرنی چاہئے۔

کما فی صحیح البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَخَذَتْ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ
مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ. (۴)

وفیه ایضاً:

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَكَمِ، حَدَّثَنَا النَّضْرُ، أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ، أَخْبَرَنَا أَبُو حَصِينٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ، وَلَا هَامَةَ وَلَا صَفَرَ. (۵)

وکذا فی صحیح مسلم:

وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ،

(۱) کتاب الکراهیۃ، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح... ۵ / ۳۱۸، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الصلاة، باب الإمامۃ، ص ۸۰، ط: کتب خانہ محمودیۃ.

(۳) کتاب الصلاة، باب التیمن، ۳ / ۳۴۶، ط: دار الاشاعت.

(۴) کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوها علی صلح جور فهو مردود، ۱ / ۳۷۱، ط: قدیمی.

(۵) کتاب المرضی، باب لا هامة، ۲ / ۸۵۶، ط: قدیمی.

وَخَيْرَ الْهُدَىٰ هُدَىٰ مُحَمَّدٍ، وَشَرَّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ. (۱)

مرغی کا اذان دینا نحوست کی علامت نہیں ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بعض جگہ لوگوں میں یہ بات مشہور ہے کہ جو مرغی اذان دینے لگتی ہے تو کہتے ہیں کہ یہ نحوست کی علامت ہے اور کہتے ہیں کہ ایسی مرغی کا گوشت اور انڈے نہیں کھانے چاہئے، لوگوں کی یہ باتیں کہاں تک صحیح ہیں؟

جواب: مرغی کا اذان دینا نحوست کی علامت نہیں ہے، ایسی مرغی کو پالنا اس کا انڈا استعمال کرنا اور اس کا گوشت کھانا سب کچھ درست اور جائز ہے۔

کذا فی صحیح البخاری:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا طَيْرَةَ وَخَيْرُهَا الْفَأَلُ. قَالَ: وَمَا الْفَأَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ. (۲)

وکذا فی مرقاة المفاتیح:

وَقَالَ شَارِحٌ: لَا يَجُوزُ الْعَمَلُ بِالطَّيْرِ وَهِيَ التَّفَاوُلُ بِالطَّيْرِ وَالتَّشَاؤُمُ بِهَا، قَالُوا يَجْعَلُونَ الْعِبْرَةَ فِي ذَلِكَ تَارَةً بِالْأَسْمَاءِ، وَتَارَةً بِالْأَصْوَاتِ، وَتَارَةً بِالسُّفُوحِ وَالْبُرُوحِ، وَكَانُوا يُهَيِّجُونَهَا مِنْ أَمَاكِنِهَا لِذَلِكَ. (۳)

وکذا فی فتاویٰ محمودیہ: (۴)

کوئے کی آواز سے فال لینا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کوئے کی آواز سے فال لینا درست ہے یا نہیں؟

جواب: کوئے کی آواز سے فال لینا جائز نہیں، شرعاً اس کی کوئی حقیقت نہیں۔

کذا فی البخاری:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ، وَالشُّؤْمُ فِي ثَلَاثٍ: فِي الْمَرْأَةِ، وَالذَّارِ، وَالذَّابَّةِ. (۵)

(۱) کتاب الجمعة، فصل فی خطبة الجمعة، ۲ / ۲۸۴ - ۲۸۵، ط: قديمي.

(۲) کتاب الطب، باب الفأل، ۲ / ۸۵۶، ط: قديمي.

(۳) کتاب الطب والرقي، باب الفال والطيرة، ۹ / ۲، ط: امدادية.

(۴) کتاب الحظر والإباحة، ۱۸ / ۲۳۶، ط: ادارة الفاروق.

(۵) کتاب الطب، باب الطيرة، ۲ / ۸۵۶، ط: قديمي.

وکذا فی مسلم:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَلَا صَفَرَ وَلَا هَامَةً» (۱)

وکذا فی ابی داود:

عَنْ قَطَنِ بْنِ قَبِيصَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الطَّيْرَةُ، وَالطَّرْقُ مِنَ الْجَبْتِ. الطَّرْقُ: الرَّجْرُ، وَالْعِيَافَةُ: الْحُطُّ» (۲)

کن مواقع میں کھڑے ہو کر پانی پینا مستحب ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ پانی پینا کھڑے ہو کر کن مواقع میں مستحب ہے، کیا ہر حال میں بیٹھ کر پینا ضروری ہے؟

جواب: دو موقعوں پر کھڑے ہو کر پانی پینے کو فقہائے کرام نے مستحب قرار دیا ہے: (۱) زمزم کے پانی کو۔ (۲) وضو سے بچے ہوئے پانی کو۔ اس کے علاوہ تمام موقعوں پر پانی بیٹھ کر پینا مستحب ہے، بلا ضرورت کھڑے ہو کر پانی پینا خلاف سنت ہے اور مکروہ ہے۔

کما فی الدر المختار:

(وَأَنْ يَشْرَبَ بَعْدَهُ مِنْ فَضْلٍ وَضُوئِهِ) كَمَا زَمَزَمَ (مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ قَائِمًا) أَوْ قَاعِدًا، وَفِيهَا عِدَاهُمَا يُكْرَهُ قَائِمًا تَنْزِيهًا. وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ: كُنَّا نَأْكُلُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَمْشِي وَنَشْرَبُ وَنَحْنُ قِيَامٌ وَرَخَصَ لِلْمُسَافِرِ شُرْبُهُ مَا شَاءَ. (۳)

وفی الشامیۃ مع التقریرات الرافعی:

وَاعْلَمَ أَنَّهُ وَرَدَ فِي الصَّحِيحَيْنِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يَشْرَبَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَائِمًا، فَمَنْ نَسِيَ فَلْيَسْتَقِيمْ. وَفِيهَا: أَنَّهُ شَرِبَ مِنْ زَمَزَمَ قَائِمًا. وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ بَعْدَ مَا تَوَضَّأَ قَامَ فَشَرِبَ فَضْلًا وَضُوئِهِ وَهُوَ قَائِمٌ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ نَاسًا يَكْرَهُونَ الشُّرْبَ قَائِمًا، وَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُ. وَأَخْرَجَ ابْنُ مَاجَهَ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ كَبْشَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا قِرْبَةٌ مُعَلَّقَةٌ فَشَرِبَ مِنْهَا وَهُوَ قَائِمٌ فَقَطَعَتْ فَمِ الْقِرْبَةَ تَبْتَعِي بَرَكَهَ مَوْضِعَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ... فَلِذَا اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْجَمْعِ؛ فَقِيلَ: إِنَّ النَّهْيَ نَاسِخٌ لِلْفِعْلِ، وَقِيلَ: بِالْعَكْسِ، وَقِيلَ: إِنَّ النَّهْيَ لِلتَّنْزِيهِ وَالْفِعْلُ لِبَيَانِ الْجَوَازِ.

(۱) کتاب الطب، باب لا عدوی ولا طیرة، ۲ / ۲۳۰، ط: قدیمی.

(۲) باب فی النجوم، ۲ / ۱۸۹، ط: حقانیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلق فی مباحث الشرب قائما، ۱ / ۱۲۹ - ۱۳۰، ط: سعید.

قال الرافعي: قوله (فلذا اختلف العلماء في الجمع) الأحسن في الجمع بموافقة منصوص المذهب أن يقال إن حديث (لا يشربن) إلخ عام خص منه الشرب قائما من ماء زمزم وفضل وضوئه، وخص أيضا حال الضرورة على ما هو مأخوذ من حديث كبشة، فيبقى فيما عدا ذلك عاما، والقصد بذكر الشارح حديث ابن عمر رضي الله عنهما ببيان أن الكراهية تنزيهية لوجود الصارف عن التحريمية، لا ببيان حكم الأكل. (۱)

خطبہ جمعے دوران ہاتھ میں عصا لینا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جمعہ و عیدین کے خطبوں کے لئے ہاتھ میں جو عصا لیا جاتا ہے اس کی کیا حیثیت ہے فرض ہے یا سنت یا مستحب؟

جواب: خطبہ جمعہ و عیدین میں عصا ہاتھ میں لینا سنت عمل ہے، فرض اور واجب نہیں ہے۔

كذا في سنن أبي داود:

شَهَابُ بْنُ خِرَاشٍ، حَدَّثَنِي شُعَيْبُ بْنُ رُزَيْقِ الطَّائِفِيِّ، قَالَ: جَلَسْتُ إِلَى رَجُلٍ لَهُ صُحْبَةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يُقَالُ لَهُ: الْحَكَمُ بْنُ حَزْنِ الْكَلْفِيِّ. فَأَنْشَأَ يُحَدِّثُنَا، قَالَ: وَفَدْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابِعَ سَبْعَةٍ - أَوْ تَاسِعَ تِسْعَةٍ - فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، زُرْنَاكَ فَادْعُ اللَّهَ لَنَا بِخَيْرٍ، فَأَمَرَ بِنَا، أَوْ أَمَرَ لَنَا بِشَيْءٍ مِنَ التَّمْرِ، وَالشَّانُ إِذْ ذَاكَ دُونَ، فَأَقَمْنَا بِهَا أَيَّامًا شَهَدْنَا فِيهَا الْجُمُعَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى عَصَا، أَوْ قَوْسٍ، فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، كَلِمَاتٍ خَفِيفَاتٍ طَيِّبَاتٍ مُبَارَكَاتٍ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ. (۲)

وكذا في الدر المختار مع رد المحتار:

وَيُكْرَهُ أَنْ يَتَّكِيَ عَلَى قَوْسٍ أَوْ عَصَا. قال الشامي: مُتَوَكِّئًا عَلَى عَصَا أَوْ قَوْسٍ إلخ. وَتَقَلَّ الْقَهْطَانِيُّ عَنِ الْمُحِيطِ أَنْ أَخَذَ الْعَصَا سَنَةَ كَالْقِيَامِ. (۳)

وكذا في نور الإيضاح:

وسنن الخطبة ثمانية عشر شيئا: الطهارة وستر العورة..... ثم قيامه والسيف بيساره متكئا عليه في كل بلدة فتحت عنوة وبدونه في بلدة فتحت صلحا. (۴)

وكذا في مراقبي الفلاح: (۵)

(۱) كتاب الطهارة، مطلب في مساحت الشرب قائما، ۱، ۱۲۹، ط: سعيد.

(۲) كتاب الصلوة، باب الرجل يخطب على قوس، ۱، ۱۶۴، ط: رحمانية.

(۳) كتاب الصلوة، مطلب في حكم المرقى بين يدي الخطيب، ۲، ۱۶۳، ط: سعيد.

(۴) كتاب الصلوة، باب الجمعة، ص ۱۲۰، ط: رحمانية.

(۵) كتاب الصلوة، باب الجمعة، ص ۵۱۵، ط: قديمي.

کتاب العلم

دینی علم حاصل کرنا اور علم حاصل کرنے کی فضیلت

سوال: حضرات مفتیان کرام سے گزارش ہے کہ مندرجہ ذیل مسئلہ میں بندے کی رہنمائی فرمائیں:

ایک نوجوان نے میٹرک کرنے کے بعد مدرسہ میں داخلہ لیا، اور دنیاوی تعلیم کے دوران قرآن مجید اس نے حفظ کر لیا تھا، میٹرک کے بعد اس نے اپنا رخ دینی تعلیم کی طرف کر دیا، اور اس کا تعلق ایک غریب گھرانہ سے ہے، اور یہ کام اس نے اپنے والدین کی اجازت سے کیا۔

بعض لوگ اس کے بارے میں یہ سوچ رکھتے ہیں کہ تم نے اچھا نہیں کیا، کوئی کام کاج کرتے اور اپنے گھر والوں کا ہاتھ بٹاتے، آپ کے ماں باپ خوشی کی زندگی گزارتے، جبکہ گھر کا گزارا والد صاحب کی کمائی سے چل رہا ہے۔

عرض یہ ہے کہ کیا اس نوجوان نے جو قدم اٹھایا ہے درست ہے یا نہیں، اگر درست ہے تو وہ لوگ جو اس کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ تم نے اچھا نہیں کیا، ان کے بارے میں کیا حکم ہے؟

جواب: صورت مسئلہ میں جب وہ نوجوان والدین کی رضامندی اور اجازت سے دینی تعلیم حاصل کر رہا ہے، اور گھر والوں کا گزر بسر بھی چل رہا ہے، تو اس میں مضائقہ ہی کیا ہے۔

اور جو لوگ اس نوجوان کو برا سمجھتے ہیں ان کو اپنی سوچ درست رکھنی چاہئے کہ اصل تعلیم تو دین کی تعلیم ہے، یہ سیکھ کر اللہ تعالیٰ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے طریقوں پر چلنا آسان ہو جاتا ہے، اور نوجوان کا پڑھنا اور اس پر عمل کرنا والدین کے لئے صدقہ جاریہ ہے، اور آخرت میں نجات کا ذریعہ اور درجات کی بلندی کا سبب ہے، اور دین کی برکت سے دنیاوی پریشانیاں بھی دور ہو جائیں گی۔

کما فی سنن ابن ماجہ:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عِلْمًا عِلْمَهُ وَنَشْرَهُ وَوَلَدًا صَالِحًا تَرَكَهُ وَمَصْحُفًا وَرَثَةً أَوْ مَسْجِدًا بَنَاهُ أَوْ بَيْتًا لِابْنِ السَّبِيلِ بَنَاهُ أَوْ مَهْرًا أَجْرَاهُ أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ وَحَيَاتِهِ يَلْحَقُهُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِ. (۱)

وکذا فی الدر مع الرد:

وَفِي الْخُلَاصَةِ: الْمُخْتَارُ أَنَّ الْكُتُوبَ يُدْخِلُ أَبُوَيْهِ فِي نَفَقَتِهِ.

(۱) المقدمة، باب ثواب معلم الناس الخیر، ص ۲۲، ط: قدیمی.

(قَوْلُهُ وَفِي الْخُلَاصَةِ الْإِخ) هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى مَا إِذَا كَانَ الْأَبُ زَمِنًا لَا قُدْرَةَ لَهُ عَلَى الْكَسْبِ. (۱)

علم فقہ کو کھیتی کے ساتھ تشبیہ دینا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ علم فقہ کو کھیتی وغیرمکے ساتھ تشبیہ دینا درست ہے یا نہیں؟

جواب: علم فقہ کو کھیتی کے ساتھ عظمت شان کے طور پر تشبیہ دینا درست ہے۔

کما فی مقدمۃ الشامی:

وَقَدْ قَالُوا: الْفِقْهُ زَرْعُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَسَقَاهُ عَلْقَمَةَ، وَحَصَدَهُ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ، وَدَاسَهُ حَمَادٌ وَطَحَنَهُ أَبُو حَنِيفَةَ، وَعَجَنَهُ أَبُو يُوسُفَ وَخَبَزَهُ مُحَمَّدٌ، فَسَائِرُ النَّاسِ يَأْكُلُونَ مِنْ خُبْزِهِ..... أَيُّ خُبْزِ مُحَمَّدٍ الَّذِي خَبَزَهُ مِنْ عَجِينِ أَبِي يُوسُفَ مِنْ طَحِينِ أَبِي حَنِيفَةَ..... سَمِعْتُ الشَّافِعِيَّ يَقُولُ: النَّاسُ عِيَالٌ عَلَى أَبِي حَنِيفَةَ فِي النَّفَقَةِ. كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ مِمَّنْ وَفَّقَ لَهُ الْفِقْهُ.

وَقَدْ نَضَمَ بَعْضُهُمْ فَقَالَ:

الْفِقْهُ زَرْعُ ابْنِ مَسْعُودٍ وَعَلْقَمَةُ *** حَصَادُهُ ثُمَّ إِبْرَاهِيمُ دَوَّاسُ

نُعْمَانُ طَاحِنُهُ يَعْتُوبُ عَاجِنُهُ *** مُحَمَّدٌ خَابِزٌ وَالْأَكْلُ النَّاسُ (۲)

غیر مستند عالم کا مسائل بیان کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر ایک شخص عالم نہ ہو لیکن لوگوں کو مسائل بتائے اور بعض دفعہ یہ بھی کہے کہ حدیث شریف میں اس طرح ہے جس طرح میں نے بیان کیا، تو اب پوچھنا یہ ہے کہ ایسے شخص کے لئے مسائل کا بتانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جو شخص مستند عالم نہ ہو، اس کے لئے اپنے مطالعہ کی بنیاد پر لوگوں کو زبانی مسائل بتانا شرعاً جائز نہیں۔ اسی طرح اپنی بات کو ثابت کرنے کے لئے یہ کہنا کہ حدیث شریف میں اسی طرح ہے، یہ بھی خطرناک بات ہے، کیونکہ اگر واقعتاً وہ بات حدیث مبارکہ میں نہ ہو تو یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھوٹی نسبت ہوگی، جو گناہ کبیرہ ہے اور اس پر سخت وعید ہے۔ البتہ اگر مستند علماء سے پوچھ پوچھ کر بیان کرے تو اس کی گنجائش ہے۔

(۱) کتاب الطلاق، باب النفقة، ۳ / ۶۲۲، ط: سعید.

(۲) مقدمۃ الشامی: ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱، مطلب: بحوز تقیید انفصوال مع وحوذ الأفضل، ط: قدیمی.

کما فی صحیح البخاری:

من کذب علی متعمداً فلیتوباً مقعده من النار. (۱)

وکذا فی صحیح مسلم:

وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ وَالْمُعِيزَةَ بِنِ شُعْبَةَ قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ، فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ». (۲)

وکذا فی مسند الإمام أحمد:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ قَالَ عَلَيَّ مَا لَمْ أَقُلْ، فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ، وَمَنْ أَفْتَى بِفُتْيَا بغيرِ عِلْمٍ، كَانَ إِثْمُ ذَلِكَ عَلَيَّ مِنْ أَفْتَاهُ. (۳)

وکذا فی شرح عقود رسم المفتي:

قال الشامي: وقد رأيت في فتاوى العلامة ابن حجر: سئل في شخص يقرأ ويطلع في الكتب الفقهية بنفسه ولم يكن له شيخ، ويفتي ويعتمد على مطالعته في الكتب، فهل يجوز له ذلك أم لا... فأجاب بقوله: لا يجوز له الإفتاء بوجه من الوجوه، لأنه عامي جاهل، لا يدري ما يقول، بل الذي يأخذ العلم عن المشايخ المعتبرين، لا يجوز له أن يفتي من كتاب ولا من كتابين، بل قال النووي رحمه الله: ولا من عشرة، فإن العشرة والعشرين قد يعتمدون كلهم على مقالة ضعيفة في المذهب، فلا يجوز تقليدهم فيها. (۴)

وکذا فی فتاویٰ محمودیة: (۵)

لڑکیوں کا اسکول میں پڑھانا کیسا ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک لڑکی اسکول میں پڑھاتی ہے باوجودیکہ اس کے گھر میں بھائی اور والد صاحب موجود ہیں اور وہ حضرات بھی کھاتے ہیں، تو آیا اس مندرجہ بالا صورت میں اس لڑکی کا اسکول میں پڑھانا جائز ہے یا نہیں؟ اگر اس کا پڑھانا جائز نہ ہو تو مدرسہ کے اندر معلمات جو تدریس کرتی ہیں ان کا حکم کیا ہے؟

=====

(۱) کتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم، ۱ / ۲۱، ص: قدیمی.

(۲) باب وحب الرواية عن الثقات وترك الكذابين والتحذير من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ۱ / ۶، ط: قدیمی.

(۳) مسند المكثرين من الصحابة، مسند أبي هريرة، ۱۴ / ۳۸۴، رقم الحديث: ۸۷۷۶، ط: مؤسسة الرسالة.

(۴) مطلب لا يجوز الإفتاء لمن طالع الكتب بنفسه، ص ۶۱ - ۶۲، ط: سعيد.

(۵) کتاب العلم، ۳ / ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰، ط: ادارة الفاروق.

جواب: عورت کے لئے اصل حکم تو یہ ہے کہ وہ گھر میں باپردہ رہے، البتہ بوقتِ ضرورت شرعی حدود کی رعایت رکھتے ہوئے باہر نکلنے کی بھی شرعاً گنجائش ہے، لہذا صورتِ مسؤلہ میں اگر کسی حکم شرعی کی مخالفت لازم نہ آتی ہو تو لڑکی مدرسے میں یا اسکول میں پڑھانے کے لئے باہر جاسکتی ہے، البتہ مدرسہ یا اسکول میں پڑھاتے ہوئے بے پردگی یا کسی اور غیر شرعی کام میں پڑنے کا اندیشہ ہو تو پھر ایسی صورت میں اس لڑکی کے لئے باہر نکلنا شرعاً حرام ہوگا۔ اسکولوں میں چونکہ تمام تر انتظامات کے باوجود عام طور پر خلاف شرع امور کا ارتکاب ہونا بعید نہیں ہوتا اس لئے بہت زیادہ مجبوری نہ ہو تو اسکولوں میں جا کر تعلیم دینے سے اجتناب ہی بہتر ہے۔

قال الله تبارك وتعالى:

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ. (۱)

وکذا فی احکام القرآن:

قوله: "وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ" وَفِيهِ الدَّلَالَةُ عَلَىٰ أَنَّ النِّسَاءَ مَأْمُورَاتٌ بِلِزُومِ الْبُيُوتِ مَنَهِيَّاتٌ عَنِ الْخُرُوجِ. (۲)

وکذا فی روح المعانی:

"وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ" ... والمراد على جميع القراءات أمرهن رضي الله تعالى عنهن بملازمة البيوت وهو أمر مطلوب من سائر النساء. (۳)

وکذا فی جامع الترمذی:

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ فَإِذَا خَرَجَتْ اسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ». (۴)

وکذا فی صحیح مسلم:

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الْمَرْأَةَ تُقْبَلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ وَتُدْبَرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ». (۵)

(۱) الأحراب: ۳۳.

(۲) ۳ / ۵۲۹، الأحراب: ۳۳، ط: قديمي.

(۳) ۲۲ / ۲۵۵، الأحراب: ۳۳، ط: دار إحياء التراث.

(۴) أبواب الرضاع والطلاق، باب ما جاء في كراهية الدخول على المعينات، باب، ۱ / ۲۲۲، ط: سعيد.

(۵) كتاب النكاح، باب يدب من رأى امرأة فوقعت في نفسه إلى أن يأتي امرأته أو حاربتة فيواقعها، ۱ / ۴۴۹، رقم الحديث: ۱۴۰۳، ط: قديمي.

وفي مرقاة المفاتیح:

شَبَّهَهَا بِالشَّيْطَانِ فِي صِفَةِ الوَسْوَسَةِ وَالْإِضْلَالِ فَإِنَّ رُؤْيَيْهَا مِنْ جَمِيعِ الجِهَاتِ دَاعِيَةٌ لِلْفَسَادِ. (۱)

وفي الدر المختار:

وَلَهَا السَّفَرُ وَالخُرُوجُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا لِلحَاجَةِ. (۲)

وفي تقریرات الرافعی:

(قول الشارح للحاجة) ولغيرها لا تخرج ولو خالية عن الأزواج الامر بالقرار في البيوت. (۳)

وفي حاشية الطحطاوي:

قال في البحر فإذا أرادت أن تخرج إلى مجلس العلم بغير رضا الزوج ليس لها ذلك فإذا وقعت لها نازلة أن سأل الزوج من العالم وأخبرها بذلك لا يسعها الخروج وإن امتنع من السؤال يسعها الخروج من غير رضا الزوج وإن امتنع لها نازلة. (۴)

غیر مسلم کو قرآن کی تعلیم دینا اور ان سے دنیاوی علم حاصل کرنے کا حکم

مسئلہ نمبر (۱): کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے میں کہ آیا کوئی عالم یا قاری کسی آغاخانی، رافضی شیعہ یا کسی بد عقیدہ کو قرآن مجید کی تعلیم دے سکتا ہے جبکہ وہ بد عقیدہ شخص ایک عام فرد ہے کوئی عالم نہیں ہے اور اس کی نیت بھی نہیں معلوم کہ وہ قرآن پاک کی تعلیم کیوں حاصل کرنا چاہتا ہے؟ برائے مہربانی اس مسئلے کی وضاحت فرمائیں۔

مسئلہ نمبر (۲): کیا کوئی مسلمان بچہ یا آدمی کسی بھی رافضی شیعہ یا آغاخانی یا کسی بد عقیدہ شخص سے اسکول کے نصاب کی درسی کتابوں کی تعلیم حاصل کر سکتا ہے یا نہیں؟ برائے کرم وضاحت فرمائیں۔

جواب (۱): غیر مسلم کو قرآن کریم کی تعلیم دینا تو جائز ہے البتہ اس دوران اس بات کا اہتمام لازم ہے کہ اس کو قرآن کریم کی حرمت اور عظمت شان کا احساس دلایا جائے اور اس کا پورا پورا احترام کرنے کا پابند بنایا جائے کیونکہ غیر مسلم ہونے کی وجہ سے بے احتیاطی اور بے ادبی کا امکان ہے۔

(۱) کتاب النکاح، باب النظر إلى المخطوبة، ۶ / ۱۹۷، ط: امدادیة.

(۲) کتاب النکاح، باب المهر، ۳ / ۱۴۵، ط: سعید.

(۳) کتاب النکاح، باب المهر، ۳ / ۱۹۹، ط: سعید.

(۴) کتاب النکاح، باب النفقة، ۲ / ۳۶۸، ط: رشیدیة.

(۲): کوئی مسلمان بچہ یا آدمی کسی بھی آغا خانی، شیعہ بد عقیدہ شخص سے اسکول کے نصاب کی درسی کتابوں کی تعلیم حاصل کر سکتا ہے لیکن اس میں یہ خیال رکھا جائے کہ وہ اسلامی عقیدے کے خلاف یا اپنے مذہب کی تبلیغ تو نہیں کر رہا اس صورت میں اس سے احتراز لازم ہے، عام مشاہدہ یہ ہے کہ ایسے لوگ اپنی تدریس کے دوران طلبہ کے ذہن میں اسلامی تعلیمات کے خلاف بیج بونے کی ہر ممکن کوشش کرتے ہیں اس لئے حتی الامکان ان سے تعلیم حاصل کرنے سے اجتناب کرنا چاہئے۔

قال الله تعالى: لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ. (۱)

و كذا في تكملة فتح الملهم بشرح صحيح مسلم:

وقال الإمام محمد رحمه الله في السير الكبير: وَإِذَا قَالَ الْحَرْبِيُّ أَوْ الذَّمِّيُّ لِلْمُسْلِمِ: عَلَّمَنِي الْقُرْآنَ فَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَعْلَمَهُ وَيُفَقِّهَهُ فِي الدِّينِ لَعَلَّ اللَّهَ يُقَلِّبَ قَلْبَهُ. وقال السرخسي في شرحه: أَلَا تَرَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ... والحاصل مما سبق أن وقوع المصحف بأيدي الكفار إنما يمنع منه إذا خيف منهم إهانتهم، أما إذا لم يكن مثل هذا الخوف فلا بأس بذلك لا سيما لتعليم القرآن وتبليغه. (۲)

كذا في الدر المختار:

وَيُسْنَعُ النَّصْرَانِيُّ مِنْ مَسِّهِ، وَجُوزَهُ مُحَمَّدٌ إِذَا اغْتَسَلَ وَلَا بَأْسَ بِتَعْلِيمِهِ الْقُرْآنَ وَالْفَقْهَ عَسَى أَنْ يَهْتَدِيَ. (۳)

وكذا في الخليلي الكبير:

ولا بأس بتعليم الكافر القرآن أو الفقه رجاء أن يهتدي ولكن لا يمس المصحف ما لم يغتسل. (۴)

وكذا في فتاوى قاضيخان:

كافر من أهل الذمة أو من أهل الحرب طالب من مسلم أن يعلم القرآن والفقه قالوا: لا بأس بأن يعلم القرآن والفقه في الدين لأنه عسى أن يهتدي إلى الإسلام فيسلم إلا أن الكافر لا يمس المصحف. (۵)

وكذلك في سيرة النبي بحوالة مسند أحمد بن حنبل (۱ / ۲۴۷) وطبقات ابن سعد (ص ۱۴): (۶)

(۱) نوافعه: ۷۹.

(۲) باب انتهى أن سافر بالمصحف إلى أرض الكفار... ۳، ۲۱۸، ص: دار الكتب.

(۳) كتب لطهارة، أركان الموصوء أربعة، قبل باب مياه، ۱، ۱۷۷، ط: سعيد.

(۴) فصل في بيان أحكام رلة تقارئ، تمت فيما يكره من تقراء في الصلاة وما لا يكره في تقراء خارج الصلاة، ط: عمادية.

(۵) كتاب الخطر والإباحة، فصل: في التسيح والتسييم والصلاة... ۴، ۳۷۹، ص: الشرفية.

(۶) عروه نادر، ۱، ۱۹۶، ط: دار لإشاعت.

خواب کی بنیاد پر قبر کھودنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کوئی شخص کسی کو خواب میں دیکھے اور وہ کہے کہ مجھے کیوں دفنایا گیا میں تو زندہ ہوں تو صرف خواب دیکھنے کی وجہ سے قبر کھود کر دیکھنا کیسا ہے؟
جواب: محض خواب کی بناء پر قبر کو کھودنا جائز نہیں کیونکہ خواب شرعاً حجت نہیں ہے۔
کذا فی روح المعانی:

إن الله سبحانه يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان وهو سبحانه يخلق ما يشاء لا يمنعه نوم ولا يقظة، وقد جعل سبحانه تلك الاعتقادات علما على أمور آخر يخلقها في ثني الحال، ثم إن ما يكون علما على ما يسر يخلقه بغير حضرة الشيطان. وما يكون علما على ما يضر يخلقه بحضرة. (۱)

وکذا فی صحیح البخاری:

أَنَّ أَبَا قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيَّ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفُرْسَانِهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «الرُّؤْيَا مِنَ اللَّهِ، وَالْحُلْمُ مِنَ الشَّيْطَانِ». (۲)

وکذا فی الهندیة:

وَلَوْ وُضِعَ الْمَيْتُ لِغَيْرِ الْقَبْلَةِ أَوْ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْسَرِ أَوْ جُعِلَ رَأْسُهُ مَوْضِعَ رِجْلَيْهِ وَأُهْبِلَ عَلَيْهِ التُّرَابُ لَمْ يُنْبَسْ. (۳)

وکذا فی الشامیة:

لَوْ دُفِنَ مُسْتَدْبِرًا هَا وَأَهَالُوا التُّرَابَ لَا يُنْبَسُ لِأَنَّ التَّوَجُّهَ إِلَى الْقَبْلَةِ سُنَّةٌ وَالتَّنْبَسُ حَرَامٌ. (۴)

غیر مسلم کو نیک اعمال کا ثواب بخشنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ غیر مسلم کو قرآن پاک کا ثواب یا دیگر نیک اعمال کا ثواب بخشنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: غیر مسلم کو ایصالِ ثواب کرنا جائز نہیں۔

(۱) ۱۲ / ۵۱۴، یوسف: ۵، ط: دار احیاء التراث العربی.

(۲) کتاب التعبير، باب الحلم من الشيطان، ۲ / ۱۰۳۷، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الصلوة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز... الفصل السادس فی القبر والدفن... ۱ / ۱۶۷، ط: رشیدیة.

(۴) کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن الميت، ۲ / ۲۳۶، ط: سعید.

کما فی القرآن المجید:

اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ. (۱)

وفیه ایضاً:

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ. (۲)

وکذا فی صحیح البخاری:

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ دَخَلَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَعِنْدَهُ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّ عَمٍّ، قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَحَاجُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ، فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ: يَا أَبَا طَالِبٍ أترغبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا سَتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَنَّهُ عَنْكَ»، فَزَلْتُ: مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا
لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى. (۳)

وکذا فی الدر المختار:

والحق حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر. (۴)

غیر مسلم کو قرآن مجید وغیرہ کا ثواب بخشنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ غیر مسلم کو قرآن مجید وغیرہ کا ثواب بخشنا درست ہے یا نہیں؟
جواب: غیر مسلم کو قرآن مجید وغیرہ کا ثواب بخشنا درست نہیں ہے کیونکہ ایصالِ ثواب کی افادیت صرف کلمہ گو مؤمنین کے لئے ہے غیر مسلموں کے لئے نہیں۔

کما فی القرآن المجید:

اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ. (۵)

(۱) التوبة: ۸۰.

(۲) التوبة: ۱۱۳.

(۳) کتاب التمسیر، براءة، باب ما كان للنبي والدين أموا... إلخ، ۲ / ۶۷۵، ط: فدیمی.

(۴) کتاب الصلوة، باب صفة الصلاة، أدب الصلاة، مطلب فی الدعاء المحرم، ۱ / ۵۲۳، ط: سعید.

(۵) التوبة: ۸۰.

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ. (۱)

و کذا فی صحیح البخاری:

عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ أَبَا طَالِبٍ لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ، دَخَلَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ أَبُو جَهْلٍ، فَقَالَ: «أَيُّ عَمٍّ، قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، كَلِمَةً أُحَاجُّ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ» فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ: يَا أَبَا طَالِبٍ، تَرَعْبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، فَلَمْ يَزَالَ يُكَلِّمَانِهِ، حَتَّى قَالَ آخِرَ شَيْءٍ كَلَّمَهُمْ بِهِ: عَلَى مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ، مَا لَمْ أَنَّهُ عَنْهُ» فَتَرَلَتْ: {مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ. (۲)}

و کذا فی الدر المختار:

والحق حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر. (۳)

اہل سنت والجماعت کا مطلب اور مصداق

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس بارے میں کہ لفظ اہل سنت والجماعت کا کیا مطلب ہے؟ نیز اس کا مصداق کون لوگ ہیں؟
جواب: اہل سنت والجماعت میں تین لفظ ہیں، ایک لفظ اہل ہے، جس کے معنی اشخاص، افراد اور گروہ کے ہیں، اور دوسرا لفظ سنت ہے جس کے معنی طریقہ کے ہیں، اور تیسرا لفظ جماعت ہے جس سے جماعت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مراد ہے، پس اہل سنت والجماعت اس گروہ کا نام ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت (طریقہ) پر اور جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کے طریقہ پر ہو، جیسا کہ قرآن میں اللہ رب العزت فرماتا ہے:

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ.

اس آیت کی تشریح میں حضرات مفسرین فرماتے ہیں کہ "يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ" سے مراد اہل سنت والجماعت ہے اور "تَسْوَدُّ وُجُوهٌ" سے اہل بدعت مراد ہے، جیسا کہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ (متوفی ۷۴۷ھ) فرماتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے "يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ" یعنی قیامت کے دن اہل سنت والجماعت کے چہرے روشن چمکدار اور اہل بدعت اور باطل فرقوں کے چہرے

سیاہ ہوں گے۔

(۱) التوبة: ۱۱۳

(۲) کتاب التفسیر، ۲ / ۶۷۵، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الصلاة، باب آداب الصلوة، ۱ / ۵۲۲، ۵۲۳، ط: سعید.

اور اسی طرح ابو عبد اللہ محمد بن احمد الانصاری القرطبی (متوفی ۶۷۱ھ) فرماتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اہل سنت کے چہرے روشن اور اہل بدعت کے چہرے سیاہ ہوں گے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے اس قول میں "يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌُ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌُ" یعنی جس دن اہل سنت کے چہرے روشن اور اہل بدعت کے چہرے کالے ہوں گے۔

اور اسی طرح علامہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۲۵ھ) فرماتے ہیں: سعید بن جبیر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ اہل سنت کے چہرے روشن اور اہل بدعت کے چہرے سیاہ ہوں گے۔ جیسا کہ جامع الترمذی میں ہے:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بلاشبہ میری امت پر ٹھیک اسی طرح ایک ایسا زمانہ آئے گا جس طرح کہ بنی اسرائیل پر آیا تھا، اور دونوں میں دو جوتوں کے درمیان مماثلت کی طرح مماثلت ہوگی، یہاں تک کہ بنی اسرائیل میں سے اگر کسی نے اپنی ماں کے ساتھ علانیہ بد فعلی کی ہوگی تو میری امت میں بھی ایسے لوگ ہوں گے جو ایسا ہی کریں گے، اور بنی اسرائیل بہتر (۷۲) فرقوں میں تقسیم ہو گئے تھے، میری امت تہتر (۷۳) فرقوں میں تقسیم ہو جائے گی، اور وہ تمام فرقے دوزخی ہوں گے، ان میں سے صرف ایک فرقہ جنتی ہوگا، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! جنتی فرقہ کون سا ہوگا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس پر میں اور میرے صحابہ ہوں۔

اس حدیث کی تشریح میں ملا علی قاری رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۱۳ھ) فرماتے ہیں کہ اس سے وہ ہدایت یافتہ لوگ مراد ہیں جو میری سنت کو اور میرے بعد خلفاء راشدین کی سنت کو مضبوطی سے پکڑنے والے ہیں، اس میں کوئی شک اور شبہ نہیں ہے کہ یقیناً یہی لوگ اہل سنت والجماعت ہیں۔

اس حدیث کی تشریح میں عبد الرحمن مبارک پوری رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۵۳ھ) فرماتے ہیں کہ تہتر واں فرقہ اہل سنت والجماعت کا ہے اور یہی فرقہ ناجیہ ہے۔

اس حدیث کی تشریح میں علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۵۲ھ) فرماتے ہیں کہ "ما أنا علیہ وأصحابی" کا مصداق اہل سنت والجماعت ہے

اس حدیث کی تشریح میں علامہ عبید اللہ رحمانی مبارک پوری رحمہ اللہ (متوفی ۱۴۱۴ھ) فرماتے ہیں کہ جماعت سوادا عظیم اور "ما أنا علیہ وأصحابی" کی مراد ایک ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جماعت سوادا عظیم اور "ما أنا علیہ وأصحابی" اہل سنت والجماعت ہے۔ شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ (متوفی ۵۶۱ھ) "غنیۃ" میں فرماتے ہیں کہ فرقہ ناجیہ اہل سنت والجماعت ہی ہے۔

شیخ الاسلام ابو طاهر احمد بن محمد بن احمد السلفی الاصبہانی رحمہ اللہ (متوفی ۵۷۶ھ) نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے، وہ لوگ جن کے چہرے سیاہ ہوں گے وہ اہل بدعت اور خواہش پرست ہیں، اور وہ لوگ جن کے چہرے روشن چمکدار ہوں گے وہ اہل سنت والجماعت ہیں۔

امام ابو محمد احمد الغزالی (متوفی ۵۰۵ھ) نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول نقل کیا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نجات پانے والی ایک جماعت ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کون سی جماعت ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل سنت والجماعت، کہا گیا اہل سنت والجماعت کون ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ لوگ ہیں جو میرے اور میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کے طریقے پر ہوں۔

عبدالرحمن بن احمد بن عبدالغفار ابو الفضل عضد الدین الایبکی رحمہ اللہ (متوفی ۷۵۶ھ) فرماتے ہیں: فرقہ ناجیہ وہ جماعت ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے طریقے پر ہو۔ علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ (متوفی ۷۲۸ھ) فرماتے ہیں اہل سنت کا لفظ نص کو متضمن ہے اور جماعت کا لفظ اجماع کو شامل ہے، لہذا اہل سنت والجماعت وہ لوگ ہیں جو نص اور اجماع کے متبع ہوں۔

محمد بن عبدالکریم شہرستانی رحمہ اللہ (متوفی ۵۳۸ھ) فرماتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشین گوئی فرمائی تھی کہ منقریب میری امت تہتر فرقوں میں تقسیم ہوگی، ان میں سے ایک فرقہ ناجیہ ہے اور باقی ہلاک ہونے والے ہیں، کہا گیا ناجیہ کون ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اس طریقے پر ہوں جس پر آج میں ہوں اور میرے صحابہ ہیں۔

ابوبکر محمد بن حسن بن عبداللہ آجری بغدادی رحمہ اللہ (متوفی ۳۶۰ھ) فرماتے ہیں: ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اللہ تعالیٰ کے اس قول "يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌُ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌُ" کے بارے میں منقول ہے، وہ لوگ جن کے چہرے روشن ہوں گے وہ اہل سنت والجماعت ہیں، اور وہ لوگ جن کے چہرے سیاہ ہوں گے بس وہ اہل بدعت اور اہل خواہشات ہیں۔

ابو قاسم ہبہ اللہ بن الحسن بن منصور الطبری البرزازی الالاکانی رحمہ اللہ (متوفی ۴۱۸ھ) فرماتے ہیں: وہ لوگ جن کے چہرے روشن ہوں گے وہ لوگ اہل سنت والجماعت اور علم والے ہیں اور وہ لوگ جن کے چہرے سیاہ ہوں گے وہ اہل بدعت اور گمراہ ہیں۔

کما فی تفسیر ابن کثیر:

وَقَوْلُهُ نَعَالَى: "يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌُ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌُ" يَعْنِي: "يَوْمَ الْقِيَامَةِ، "حِينَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌُ" أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، "وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌُ" أَهْلِ الْبِدْعَةِ وَالْفُرْقَةِ. (۱)

(۱) آل عمران: ۱۰۶، ۲/۹۲، ط: دار طيبة.

وكذا في تفسير القرطبي:

فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: تَبَيُّضُ وُجُوهِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَتَسْوَدُّ وُجُوهِ أَهْلِ الْبِدْعَةِ. عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهُ وَتَسْوَدُّ وُجُوهُ. قَالَ: (يَعْنِي تَبْيَضُّ وُجُوهُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَتَسْوَدُّ وُجُوهُ أَهْلِ الْبِدْعَةِ). (١)

وكذا في تفسير المظهرى:

سعید بن جبیر عن ابن عباس انه قرا هذه الاية قال تبيض وجوه اهل السنة وتسود وجوه اهل البدعة. (٢)

وكذا في جامع الترمذي:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أُمَّتِي مَا أَتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حَذْوِ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ، حَتَّىٰ إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ أَتَى أُمَّهُ عِلَانِيَةً لُكَانَ فِي أُمَّتِي مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ. وَإِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِلَّةً، وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً، كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً»، قَالُوا: وَمَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي». (٣)

وكذا في تحفة الأحوذى:

الثالثة والسبعون هم أهل السنة والجماعة وهي الفرقة الناجية. (٤)

وكذا في مرقاة المفاتيح:

الْمُرَادُ هُمْ الْمُهْتَدُونَ الْمُتَمَسِّكُونَ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مِنْ بَعْدِي، فَلَا شَكَّ وَلَا رَيْبَ أَنَّهُمْ هُمْ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ. (٥)

وكذا في العرف الشذى على هامش الترمذي:

قوله: ما أنا عليه وأصحابي إلخ، مصداقه أهل السنة والجماعة. (٦)

(١) آل عمران: ١٠٦، ٤ / ١٦٧، ط: دار إحياء التراث العربى.

(٢) آل عمران: ١٠٦، ١ - ٢ / ١١٦، ط: رشيدية.

(٣) أبواب الإيمان، باب افتراق هذه الأمة، ٢ / ٩٢، ٩٣، ط: قديمي.

(٤) أبواب الإيمان، باب ما جاء في افتراق هذه الأمة، ٧ / ٤٣٤، ط: قديمي.

(٥) كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الثاني، ١ / ٢٤٨، ط: امداديه.

(٦) أبواب الإيمان، باب افتراق هذه الأمة، ٢ / ٩٢، ط: قديمي.

وكذا في مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح:

ما أنا عليه وأصحابي، فالمراد بالجماعة والسواد الأعظم وما أنا عليه وأصحابي شيء واحد، ولا شك أنهم أهل السنة والجماعة. قال الشيخ الجيلاني في الغنية: وأما الفرقة الناجية فهي أهل السنة والجماعة. (١) وكذا في الطيوريات:

عن ابن عباس رضي الله عنه يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهُ وُجُوهُ وَتَسْوَدُّ وُجُوهُ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ فَأَهْلُ الْبِدْعِ وَالْأَهْوَاءِ، وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَأَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ. (٢) وكذا في إحياء علوم الدين:

فإنه عليه السلام لما قال الناجي منها واحدة قالوا يا رسول الله ومن هم قال أهل السنة والجماعة فقليل ومن أهل السنة والجماعة قال ما أنا عليه وأصحابي. (٣) وكذا في الموافق:

وأما الفرقة الناجية المستثناة الذين قال فيهم هم الذين على ما أنا عليه وأصحابي، فهم الأشاعرة والسلف من المحدثين وأهل السنة والجماعة مذهبهم خال عن البدع هؤلاء. (٤) وكذا في منهاج السنة النبوية:

فإن أهل السنة تتضمن النص والجماعة تتضمن الإجماع فأهل السنة والجماعة هم المتبعون للنص والإجماع. (٥) وكذا في الملل والنحل:

وأخبر النبي عليه السلام: ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، الناجية منها واحدة، والباقون هلكى. قيل: ومن الناجية؟ قال: أهل السنة والجماعة. قيل: وما السنة والجماعة؟ قال: ما أنا عليه اليوم وأصحابي. (٦) وكذا في الشريعة للأجري:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهُ وُجُوهُ فَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ

(١) كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الثاني، ١ / ٢٧٥، ط: إدارة البحوث العلمية.

(٢) باب الجزء الثاني، ١ / ١٨٠، ط: أضواء السلف.

(٣) باب بيان القدر المحمود من العلوم الحمودة، ٣ / ٢٣٠، ط: دار المعرفة.

(٤) ٢ / ٥٧، ط: دار الجليل لبنان بيروت.

(٥) ٣ / ٢٧٢، ط: مكتبة الرياض.

(٦) ١ / ١١، ط: مؤسسة الحلبي.

وَجُوهُهُمْ فَأَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، وَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ فَأَهْلُ الْبِدْعِ وَالْأَهْوَاءِ. (۱)

وكذا في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة:

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهُ وَتَسْوَدُّ وُجُوهُ فَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَأَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَأَوْلُو الْعِلْمِ، وَأَمَّا

الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ فَأَهْلُ الْبِدْعِ وَالضَّلَالَةِ. (۲)

وكذا في كشف الغمة في معرفة الأئمة:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة. (۳)

زندیق اور مرتد کی تعریف، دونوں میں فرق اور حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زندیق اور مرتد کسے کہتے ہیں؟ اور دونوں کے درمیان فرق کیا ہے؟ اور ان کا شرعی حکم کیا ہے؟ تفصیلاً تحریر فرمائیں۔

جواب: جو شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اقرار اور اسلامی شعائر کا اظہار کرنے کے باوجود ایسے افعال کو اسلام ظاہر کر کے کرتا ہو جن کے بارے میں علماء کرام نے کفر کا قول کہا ہے، اور اسلامی لبادے میں کفر کو ترویج دیتا ہو، اسے زندیق کہتے ہیں۔ جو شخص مذہب اسلام کو چھوڑ کر کسی دوسرے مذہب کو اپنالے اسے مرتد کہتے ہیں۔

زندیق اور مرتد کے درمیان فرق یہ ہے کہ مرتد واضح طور پر اسلام کے علاوہ دوسرے مذہب کو اختیار کر لیتا ہے، اور زندیق اسلام کے دعویٰ کے باوجود ضروریات دین کا انکار یا اس کی غلط تاویل کرتا ہے۔

زندیق اور مرتد دونوں واجب القتل ہیں، لیکن فرق یہ ہے کہ مرتد کو تین دن تک مہلت دی جائے گی، اگر توبہ کر کے واپس مذہب اسلام کو قبول کر لے تو ٹھیک ہے، ورنہ قتل کر دیا جائے گا، اور زندیق کے بارے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر قید میں آنے سے پہلے توبہ کر لی تو ٹھیک ہے، ورنہ قید میں آنے کے بعد اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی۔

كما في القرآن الكريم:

مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُخَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ. (۴)

وكذا في سنن الترمذي:

عَنْ عِكْرِمَةَ، أَنَّ عَلِيًّا حَرَّقَ قَوْمًا ارْتَدُّوا عَنِ الْإِسْلَامِ، فَبَلَغَ ذَلِكَ ابْنَ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: لَوْ كُنْتُ أَنَا لَقَتَلْتُهُمْ

(۱) ناب عقوبة الإمام والأمير لأهل الهواء، ۵ / ۲۵۶۲، ط: دار الوطن رياض.

(۲) ۱ / ۷۹، ط: دار طبعة السعودية.

(۳) ۱ / ۲۱۳، ط: مركز الطباعة والنشر للمجمع العالمي لأهل البيت.

(۴) النساء: ۴۶.

يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ. وَلَمْ أَكُنْ لِأُحَرِّقَهُمْ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تُعَذِّبُوا بِعَذَابِ اللَّهِ، فَبَلَغَ ذَلِكَ عَلِيًّا، فَقَالَ: صَدَقَ ابْنُ عَبَّاسٍ. هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. (١)

وكذا في موطأ الإمام مالك:

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: مَنْ غَيَّرَ دِينَهُ فَاضْرِبُوا عُنُقَهُ. قَالَ مَالِكُ: وَمَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا نُرَى، وَاللَّهُ أَعْلَمُ مَنْ غَيَّرَ دِينَهُ فَاضْرِبُوا عُنُقَهُ أَنَّهُ مِنْ قَوْلِهِمْ خَرَجَ مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَى غَيْرِهِ، مِثْلَ الزَّانِدِ وَالزَّانِدِ وَأَشْبَاهِهِمْ، فَإِنَّ أَوْلِيكَ إِذَا ظَهَرَ عَلَيْهِمْ قُتِلُوا، وَلَا يُسْتَتَابُونَ، لِأَنَّهُ لَا تُعْرَفُ تَوْبَتُهُمْ، وَأَتَمُّهُمْ كَانُوا يُسِرُّونَ الْكُفْرَ، وَيُعْلِنُونَ الْإِسْلَامَ، فَلَا أَرَى أَنْ يُسْتَتَابَ هَؤُلَاءِ، وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُمْ، وَمَنْ خَرَجَ مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَى غَيْرِهِ، وَأَظْهَرَ ذَلِكَ، فَاتَهُ ذَلِكَ يَسْتَتَابُ، فَإِنْ تَابَ وَإِلَّا قُتِلَ، وَذَلِكَ لَوْ أَنَّ قَوْمًا كَانُوا عَلَى ذَلِكَ، رَأَيْتَ أَنْ يَدْعُوا إِلَى الْإِسْلَامِ وَيَسْتَتَابُوا، فَإِنْ تَابُوا قَبْلَ ذَلِكَ مِنْهُمْ، وَإِنْ لَمْ يَتُوبُوا قَتَلُوا. وَلَمْ يَعْزِ بِذَلِكَ فِيمَا نُرَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ مَنْ يَخْرُجُ مِنَ الْيَهُودِيَّةِ إِلَى النَّصْرَانِيَّةِ. وَلَا مِنَ النَّصْرَانِيَّةِ إِلَى الْيَهُودِيَّةِ. وَلَا مَنْ يُغَيِّرُ دِينَهُ مِنْ أَهْلِ الْأَدْيَانِ كُلِّهَا إِلَّا الْإِسْلَامَ. فَمَنْ خَرَجَ مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَى غَيْرِهِ، وَأَظْهَرَ ذَلِكَ، فَذَلِكَ الَّذِي عُيِّنَ بِهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. (٢)

وكذا في رد المحتار:

(تحت قوله: وَكَذَا الْكَافِرُ بِسَبَبِ الزَّنْدِيقَةِ)

الزَّنْدِيقُ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ يُطْلَقُ عَلَى مَنْ يَنْفِي الْبَارِي تَعَالَى، وَعَلَى مَنْ يُنْبِتُ الشَّرِيكَ، وَعَلَى مَنْ يُنْكِرُ حِكْمَتَهُ. وَالْفَرْقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُرْتَدِّ الْعُمُومِ الْوَجْهِيُّ لِأَنَّهُ قَدْ لَا يَكُونُ مُرْتَدًّا، كَمَا لَوْ كَانَ زَنْدِيقًا أَصْلِيًّا غَيْرَ مُسْتَقْبَلٍ عَنْ دِينِ الْإِسْلَامِ، وَالْمُرْتَدُّ قَدْ لَا يَكُونُ زَنْدِيقًا كَمَا لَوْ تَنَصَّرَ أَوْ تَهَوَّدَ، وَقَدْ يَكُونُ مُسْلِمًا فَيَتَزَنَّدُقُ. وَأَمَّا فِي اضْطِلَاحِ الشَّرْعِ، فَالْفَرْقُ أَظْهَرُ لِاعْتِبَارِهِمْ فِيهِ إِبْطَانُ الْكُفْرِ وَالِاعْتِرَافُ بِنُبُوَّةِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا فِي شَرْحِ الْمُقَاصِدِ... ثم بين حكم الزنديق... وَالثَّانِي يُقْتَلُ إِنْ لَمْ يُسْلِمَ لِأَنَّهُ مُرْتَدُّ. (٣)

وكذا في الخانية:

وإذا ارتد يعرض عليه الإسلام في الحال، فإن أسلم وإلا قتل، إلا أن يطلب التأجيل فيوجل ثلاثة أيام

(١) أبواب الحدود، باب ما جاء في المرتد، ١ / ٢٧٠، ط: سعيد.

(٢) كتاب الأفضية، باب القضاء فيمن ارتد عن الإسلام، ص ٦٤٠، ط: قديمي.

(٣) كتاب الجهاد، باب المرتد، مطلب في الفرق بين الزنديق والمنافق والدهري والملحد، ٤ / ٢٤١، ط: سعيد.

لينظر في أمره ولا يؤجل أكثر من ذلك، ويعرض عليه الإسلام كل يوم من أيام التأجيل، فإن أسلم يسقط عنه القتل، وإن أبى أن يسلم يقتل. (١)

وكذا في البحر الرائق:

(تحت قوله بعرض الإسلام على المرتد)

أَيُّ يَعْرِضُهُ الْإِمَامُ وَالْقَاضِي وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِأَنَّ رَجَاءَ الْعُودِ إِلَى الْإِسْلَامِ ثَابِتٌ لِاحْتِمَالِ أَنْ الرَّدَّةَ كَانَتْ بِاعْتِرَاضِ شُبُهَةَ لَمْ يُبَيِّنْ صِفَتَهُ وَظَاهِرُ الْمَذْهَبِ اسْتِحْبَابُهُ فَقَطُّ وَلَا يَجِبُ لِأَنَّ الدَّعْوَةَ قَدْ بَلَغَتْهُ وَعَرَضَ الْإِسْلَامَ هُوَ الدَّعْوَةُ إِلَيْهِ وَدَعْوَةٌ مِنْ بَلَغَتْهُ الدَّعْوَى غَيْرُ وَاجِبَةٍ وَلَمْ يَذْكَرْ تَكَرَّرَ الْعُرْضِ عَلَيْهِ وَفِي الْحَاقِقِ يُعْرَضُ عَلَيْهِ الْإِسْلَامُ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِنْ أَيَّامِ التَّأْجِيلِ ... فَإِنْ كَانَ لَهُ شُبُهَةٌ أَبْدَاهَا كُشِفَتْ عَنْهُ لِأَنَّهُ عَسَاهُ اعْتَرَضَتْ لَهُ شُبُهَةٌ فَتَزَاحَ عَنْهُ (قَوْلُهُ وَيُجْبَسُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ أَسْلَمَ وَإِلَّا قُتِلَ) لِأَنَّهَا مُدَّةٌ ضَرِبَتْ لِإِبْدَاءِ الْأَعْذَارِ وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَطْلَقَهُ فَأَفَادَ أَنَّهُ يُمَهَّلُ وَإِنْ لَمْ يَطْلُبْهُ ... الثَّالِثَةُ: لَا تَقْبَلُ تَوْبَةُ الزَّنَدِيقِ فِي ظَاهِرِ الْمَذْهَبِ وَهُوَ مِنْ لَا يَتَدِينُ بِدِينِ. (٢)

وكذا في الفتاوى الهندية:

الْمُرْتَدُّ عُرْفًا هُوَ الرَّاجِعُ عَنْ دِينِ الْإِسْلَامِ ... إِذَا ارْتَدَّ الْمُسْلِمُ عَنِ الْإِسْلَامِ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ عُرْضَ عَلَيْهِ الْإِسْلَامَ، فَإِنْ كَانَتْ لَهُ شُبُهَةٌ أَبْدَاهَا كُشِفَتْ إِلَّا أَنْ الْعُرْضَ عَلَى مَا قَالُوا غَيْرُ وَاجِبٍ بَلْ مُسْتَحَبٌّ كَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ وَيُجْبَسُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ أَسْلَمَ وَإِلَّا قُتِلَ هَذَا إِذَا أُسْتَمْهَلَ، فَأَمَّا إِذَا لَمْ يُسْتَمْهَلَ قُتِلَ مِنْ سَاعَتِهِ. (٣)

وكذا في إكفار الملحدين:

وإن كان مع اعترافه بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم وإظهاره شعائر الإسلام يبطن عقائد هي كفر بالاتفاق، خص باسم الزنديق... وفي المسند عن ابن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: سيكون في هذه الأمة مسخ، ألا وذلك في المكذبين بالقدر والزنديقية. قال في "الخصائص" سنده صحيح. (٤)

(١) كتاب السير، باب أحكام المرتدين، ٤ / ٤٧١، ط: حافظ كتب حانه.

(٢) كتاب السير، باب أحكام المرتدين، ٥ / ٢١٠ تا ٢١٢، ط: رشيدية.

(٣) كتاب السير، الباب التاسع في أحكام المرتدين، ٢ / ٢٥٣، ط: رشيدية.

(٤) تفسير الزندقة والإلحاد والباطنية... إلخ، ١ / ١٣ - ١٤، ط: المجلس العلمي.

ڈاڑھی کے ثبوت، حکم اور اس کی مقدار پر ایک مفصل فتویٰ

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام ان مسائل کے بارے میں:

(۱) ڈاڑھی کا ثبوت قرآن و سنت اور اجماع کی روشنی میں وضاحت فرمائیں۔

(۲) ڈاڑھی کی شرعی حیثیت کیا ہے واجب ہے یا سنت؟ اور ڈاڑھی منڈانا اور کترانا جائز ہے یا مکروہ یا حرام؟

(۳) شریعت کے اندر ڈاڑھی کی کوئی مقدار متعین ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کتنی مقدار تک رکھنا ضروری ہے؟

(۴) ڈاڑھی منڈانے اور کترانے والے کی اذان و اقامت اور امامت کا شرعی حکم کیا ہے؟ تفصیل کے ساتھ وضاحت فرمائیں۔

جواب (۱): ڈاڑھی رکھنا تمام انبیاء کرام علیہم السلام کی متفقہ سنت ہے اور شعاع اسلام میں سے ہے، قرآن کریم کی بہت سی آیات

اس پر اشارہ دلاتی ہیں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی رکھنے کی بہت تاکید فرمائی ہے۔

کما فی تفسیر روح المعانی:

وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ. (البقرة: ۱۲۴) واختلف فيها. فقال طاوس عن ابن عباس رضي الله

تعالى عنها: إنها العشرة التي من الفطرة، المضمضة والاستنشاق وقصر الشارب وإعفاء اللحية... إلخ. (۱)

کما فی القرآن الکریم:

وَلَا مَرْمَرَهُمْ فَلْيَعْيُرْنَ خَلْقَ اللَّهِ. (النساء: ۱۱۹)

وفیه ایضاً:

قَالَ يَبْنُوهُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي. (طه: ۹۴)

وکذا فی صحیح مسلم:

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ: قَصُّ الشَّارِبِ، وَإِعْفَاءُ

اللِّحْيَةِ. (۲)

وفیه ایضاً:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ: «أَمَرَ بِإِحْفَاءِ الشَّوَارِبِ، وَإِعْفَاءِ اللَّحْيَةِ. (۳)

(۱) البقرة: ۱۲۴، ۳۷۲/۱، ط: دار الکتب العلمیة.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ، ۱/۱۲۹، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ، ۱/۱۲۹، ط: قدیمی.

ج (۲) تمام فقہائے امت اس بات پر متفق ہیں کہ ایک مٹھی کے برابر داڑھی کار کھنا واجب ہے اور اس کا منڈوانا یا کتر وانا حرام اور گناہ کبیرہ ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے داڑھی رکھنے کا حکم فرمایا ہے، اور حکم نبوی کی تعمیل ہر مسلمان پر واجب ہے اور اس کی مخالفت حرام ہے۔

داڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کا حکم امر کے صیغوں کے ساتھ دیا گیا ہے "وقروا، اعفوا، أرخوا" وغیرہ، اور امر کا صیغہ وجوب کے لئے آتا ہے اس لئے داڑھی کار کھنا واجب ہے۔

کما فی صحیح مسلم:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: جُزُوا الشَّوَارِبَ، وَأَزْحُوا اللَّحَى خَالِفُوا الْمُجُوسَ. (۱)

و کذا فی صحیح البخاری:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ائْتِكُوا الشَّوَارِبَ، وَأَعْفُوا اللَّحَى. (۲)

و کذا فی صحیح مسلم:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ أَحْفُوا الشَّوَارِبَ، وَأَوْفُوا اللَّحَى. (۳)

و کذا فی سنن النسائی:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَحْفُوا الشَّوَارِبَ، وَأَعْفُوا اللَّحَى. (۴)

ج (۳) واضح رہے کہ جہاں تک داڑھی کی مقدار کا تعلق ہے تو تمام فقہائے کرام اور ائمہ اربعہ اس بات پر متفق ہیں کہ ایک مٹھی رکھنا واجب ہے، کتر واکر یا منڈوا کر ایک مشت سے کم کرنا حرام ہے، کیونکہ "وقروا، أعفوا" وغیرہ الفاظ احادیث کے راوی حضرت ابن

(۱) کتاب الطہارۃ، باب حصال المظرة، ۱ / ۱۲۹، ط: قدیمی.

(۲) کتاب النام، باب إعفاء اللحي عموا کتر أو کتوت أمواهم، ۲ / ۵۸۷، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب حصال المظرة، ۱ / ۱۲۹، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب إعفاء الشارب وإعفاء المحي، ۱ / ۷، ط: قدیمی.

عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم ہیں، ان کا عمل بھی ایک مٹھی رکھنے کا ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جو اتباع سنت کا حد درجہ اہتمام کرنے والے تھے ان کا عمل اپنی روایت کردہ حدیث کے خلاف کبھی نہیں ہو سکتا۔

كما في الدر المختار:

تَطْوِيلَ اللَّحِيَّةِ إِذَا كَانَتْ بِقَدْرِ الْمُسْنُونِ وَهُوَ الْقَبْضَةُ وَصَرَاحٌ فِي النَّهْيَةِ بِوُجُوبِ قَطْعِ مَا زَادَ عَلَى الْقَبْضَةِ بِالضَّمِّ، وَمُقْتَضَاهُ الْإِثْمُ بِتَرْكِهِ. (۱)

وفيه أيضا:

وَأَمَّا الْأَخْذُ مِنْهَا وَهِيَ دُونَ ذَلِكَ كَمَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ الْمُغَارِبَةِ، وَمُخْتَنَةُ الرَّجَالِ فَلَمْ يُبِحْهُ أَحَدٌ، وَأَخَذُ كُلِّهَا فِعْلٌ يَهُودِ الْهِنْدِ وَمَجُوسِ الْأَعَاجِمِ. (۲)

وكذا في الشامية:

(قَوْلُهُ: وَصَرَاحٌ فِي النَّهْيَةِ الْإِخ) حَيْثُ قَالَ وَمَا وَرَاءَ ذَلِكَ يَجِبُ قَطْعُهُ هَكَذَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ مِنَ اللَّحِيَّةِ مِنْ طُولِهَا وَعَرْضِهَا، أَوْرَدَهُ أَبُو عَيْسَى يَعْنِي التِّرْمِذِيُّ فِي جَامِعِهِ. (۳)

وفيه أيضا:

وَقَالَ وَمَا زَادَ يُقْصُ وَفِي شَرْحِ الشَّيْخِ إِسْمَاعِيلَ لَا بَأْسَ بِأَنْ يَقْبِضَ عَلَى لِحْيَتِهِ، فَإِذَا زَادَ عَلَى قَبْضَتِهِ شَيْءٌ جَزَّهَ كَمَا فِي الْمُتَيْةِ... وَفِي الْمُجْتَبَى وَاللِّسَانِ وَغَيْرِهِمَا لَا بَأْسَ بِأَخْذِ أَطْرَافِ اللَّحِيَّةِ إِذَا طَالَتْ. (۴)

وفيه أيضا:

(قَوْلُهُ: وَأَمَّا الْأَخْذُ مِنْهَا الْإِخ) بِهَذَا وَفَقَّ فِي الْفَتْحِ بَيْنَ مَا مَرَّ وَبَيْنَ مَا فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْفُوا الشَّوَارِبَ وَاعْفُوا اللَّحِيَّةَ، قَالَ: لِأَنَّهُ صَحَّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَاوِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ الْفَاضِلَ عَنِ الْقَبْضَةِ. (۵)

(۱) كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده، ۲/ ۳۱۷، ط: سعيد.

(۲) كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده، ۲/ ۳۱۸، ط: سعيد.

(۳) كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده، مطلب في الفرق بين قصد الجمال وقصد الزينة، ۲/ ۴۱۷-۴۱۸، ط: سعيد.

(۴) كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده، مطلب في الفرق بين قصد الجمال وقصد الزينة، ۲/ ۴۱۸، ط: سعيد.

(۵) كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده، مطلب في الأخذ من اللحية، ۲/ ۴۱۸، ط: سعيد.

وكذا في الفتاوى الهندية:

وَلَا بَأْسَ إِذَا طَالَتْ لِحْيَتُهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ أَطْرَافِهَا وَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَّبِضَ عَلَى لِحْيَتِهِ فَإِنْ زَادَ عَلَى قَبْضَتِهِ مِنْهَا شَيْءٌ جَزَّهَ وَإِنْ كَانَ مَا زَادَ طَوِيلَةً تَرَكَهُ كَذَا فِي الْمُلْتَقَطِ. وَالْقَصْرُ سُنَّةٌ فِيهَا وَهُوَ أَنْ يَتَّبِضَ الرَّجُلُ لِحْيَتَهُ فَإِنْ زَادَ مِنْهَا عَلَى قَبْضَتِهِ قَطَعَهُ كَذَا ذَكَرَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِ الْأَثَارِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ وَبِهِ نَأْخُذُ كَذَا فِي مُحِيطِ السَّرْحِيِّ. (١)

وكذا في البحر الرائق:

وَلَا يُفْعَلُ لِتَطْوِيلِ اللَّحْيَةِ إِذَا كَانَتْ بِقَدْرِ الْمَسْنُونِ، وَهُوَ الْقُبْضَةُ كَذَا فِي الْهَدَايَةِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَتَّبِضُ عَلَى لِحْيَتِهِ فَيَقْطَعُ مَا زَادَ عَلَى الْكَفِّ. (٢)

وكذا في فتح القدير:

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ فِي كِتَابِ الْأَثَارِ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَتَّبِضُ عَلَى لِحْيَتِهِ ثُمَّ يَقْصُصُ مَا تَحْتَ الْقُبْضَةِ... عَنْ الْحَسَنِ بْنِ وَاقِدٍ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ سَالِمِ الْمُقَنَّعِ قَالَ: رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَتَّبِضُ عَلَى لِحْيَتِهِ فَيَقْطَعُ مَا زَادَ عَلَى الْكَفِّ. (٣) وفيه أيضا:

وَذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ تَعْلِيْقًا فَقَالَ: وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا حَجَّ أَوْ اعْتَمَرَ قَبِضَ عَلَى لِحْيَتِهِ فَمَا فَضَلَ أَخَذَهُ وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيضًا أَسْنَدَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْهُ... عَنْ أَبِي زُرْعَةَ قَالَ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَتَّبِضُ عَلَى لِحْيَتِهِ فَيَأْخُذُ مَا فَضَلَ عَنِ الْقُبْضَةِ. (٤) وكذا في الهداية:

ولا يفعل لتطويل اللحية إذا كانت بقدر المسنون وهو القبضة. وفي حواشيه: إذا كانت بقدر المسنون

(١) كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر في الختان والحصاء... إلخ، ٥ / ٤٣٨، ط: قديمي.

(٢) كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده، ٢ / ٤٩٠، ط: رشيديّة.

(٣) كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده، ٢ / ٣٥٢، ط: دار الكتب العلمية.

(٤) كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده، ٢ / ٣٥٢، ط: دار الكتب العلمية.

وهو القبضه فيه أثران: أحدهما عن ابن عمر رضي الله عنهما والآخر عن أبي هرير رضي الله عنه ... إلخ. (۱)
 ج (۳) واضح رہے کہ امامت کا منصب بہت عظیم ہے، امام تابع سنت اور شریعت کا پابند ہونا چاہیے، اور شریعت کے اندر مردوں کے لئے ڈاڑھی رکھنا واجب ہے، اور اس کا منڈوانا اور کتر وانا فسق کا باعث ہے، اور فاسق آدمی کی اذان و اقامت اور امامت مکروہ تحریمی ہے
 کما فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

(وَيُكْرَهُ أَذَانُ جُنُبٍ وَإِقَامَتُهُ وَإِقَامَةُ مُحَدِّثٍ لَا أَذَانَهُ) عَلَى الْمَذْهَبِ (وَ) أَذَانُ (امْرَأَةٍ) وَخُسْتَى (وَفَاسِقَةٍ) وَلَوْ
 عَالِمًا، لَكِنَّهُ أَوْلَى بِإِمَامَةٍ وَأَذَانٍ مِنْ جَاهِلٍ تَقِيٍّ. (۲)
 وكذا في رد المحتار:

(قوله: ويكره ... فاسق) وَأَمَّا الْفَاسِقُ فَقَدْ عَلَّلُوا كَرَاهَةَ تَقْدِيمِهِ بِأَنَّهُ لَا يُهْتَمُّ لِأَمْرِ دِينِهِ، وَبِأَنَّ فِي تَقْدِيمِهِ
 لِلْإِمَامَةِ تَعْظِيمَهُ، وَقَدْ وَجَبَ عَلَيْهِمْ إِهَانَتُهُ شَرْعًا، وَلَا يَخْفَى أَنَّهُ إِذَا كَانَ أَعْلَمَ مِنْ غَيْرِهِ لَا تَزُولُ الْعِلَّةُ، فَإِنَّهُ لَا
 يُؤْمَنُ أَنْ يُصَلِّيَ بِهِمْ بِغَيْرِ طَهَارَةٍ فَهُوَ كَالْمُبْتَدِعِ تُكْرَهُ إِمَامَتُهُ بِكُلِّ حَالٍ، بَلْ مَشَى فِي شَرْحِ الْمُنْيَةِ عَلَى أَنَّ كَرَاهَةَ
 تَقْدِيمِهِ كَرَاهَةَ تَحْرِيمٍ لِمَا ذَكَرْنَا قَالَ: وَلِذَا لَمْ تَجْزِ الصَّلَاةُ خَلْفَهُ أَصْلًا. (۳)
 وكذا في البحر الرائق:

وَفِي الْفَتَاوَى لَوْ صَلَّى خَلْفَ فَاسِقٍ أَوْ مُبْتَدِعٍ يَنَالُ فَضْلَ الْجَمَاعَةِ لَكِنْ لَا يَنَالُ كَمَا يَنَالُ خَلْفَ تَقِيٍّ وَرِعٍ ...
 أَخْرَجَ الْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ مَرْفُوعًا إِنَّ سَرَّكُمْ أَنْ يَقْبَلَ اللَّهُ صَلَاتَكُمْ فليؤمكم خَيْرُكُمْ فَإِنَّهُمْ وَفِدْكُمْ فِيمَا بَيْنَكُمْ
 وَيِنَّ رَبِّكُمْ ... فَقَالَ فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ وَعَلَى هَذَا فَيُكْرَهُ الْإِفْتِدَاءُ بِهِ فِي الْجُمُعَةِ إِذَا تَعَدَّدَتْ إِقَامَتُهَا فِي الْمِصْرِ عَلَى قَوْلِ
 مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْمُفْتَى بِهِ؛ لِأَنَّهُ بِسَبِيلٍ مِنَ التَّحْوِيلِ حِينَئِذٍ. (۴)
 وكذا في منحة الخالق على البحر الرائق:

قال الرملي: ذكر الحلبي في شرح منية المصلي أن كراهة تقديم الفاسق والمبتدع كراهة التحريم. (۵)

(۱) كتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفارة، ۲ / ۱۱۸، ط: المكتبة البشرية.

(۲) كتاب الصلاة، باب الأذان، ۱ / ۳۹۲، ط: سعيد.

(۳) كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في تكرار الجماعة، ۱ / ۵۶۰، ط: سعيد.

(۴) كتاب الصلاة، باب الإمامة، ۱ / ۶۱۰، ط: رشيدية.

(۵) كتاب الصلاة، باب الإمامة، ۱ / ۶۱۱، ط: رشيدية.

باب الأدعية

دعا کی ابتداء حمد و ثناء سے کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ فرض نماز کے بعد الحمد للہ رب العالمین سے دعاء شروع کرنا کیا ہے؟ بعض لوگ اس کو بدعت کہتے ہیں؟

جواب: دعاء سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء آداب دعا میں سے ہے، الحمد للہ اس کا اعلیٰ مصداق ہے، جس کی تعلیم اللہ تعالیٰ نے سورہ فاتحہ میں دی ہے، اس کو بدعت کہنا کم علمی ہے۔
كذا في أحكام القرآن للجصاص:

قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَقِرَاءَةُ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ مَعَ مَا ذَكَرْنَا مِنْ حُكْمِهَا تَقْتَضِي أَمْرَ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّانَا بِفِعْلِ الْحَمْدِ وَتَعْلِيهِ لَنَا كَيْفَ نَحْمَدُهُ وَكَيْفَ الثَّنَاءُ عَلَيْهِ وَكَيْفَ الدُّعَاءُ لَهُ وَدَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ تَقْدِيمَ الْحَمْدِ وَالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَنِ الدُّعَاءِ أَوْلَى وَأَحْرَى بِالْإِجَابَةِ لِأَنَّ السُّورَةَ مُفْتَتِحَةٌ بِذِكْرِ الْحَمْدِ ثُمَّ بِالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ قَوْلُهُ [الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] إِلَى [مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ]. (۱)
وكذا في جامع الترمذي:

عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ، قَالَ: بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَقَالَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَجَلْتَ أَيُّهَا الْمُصَلِّي، إِذَا صَلَّيْتَ فَقَعَدْتَ فَاحْمَدِ اللَّهَ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ، وَصَلِّ عَلَيَّ ثُمَّ ادْعُهُ». قَالَ: ثُمَّ صَلَّى رَجُلٌ آخَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّهَا الْمُصَلِّي ادْعُ تُجِبُ. (۲)

بیت الخلاء میں اوجیہ پڑھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص بیت الخلاء میں وضو کر رہا ہو تو اس کے لئے تسمیہ اور دوسری دعائیں پڑھنا کیسا ہے؟ کیونکہ آج کل ایچ بیت الخلاء میں کہ جن میں ایک جانب قضائے حاجت کی جگہ ہوتی ہے اور دوسری جانب متصل ہی غسل کی جگہ بنی ہوتی ہے اگر بیت الخلاء میں داخل ہونے کی دعا نذر جا کر غسل کی جگہ میں پڑھی جائے تو یہ درست ہوگا یا نہیں؟

(۱) فصل قراءة فاتحة الكتاب في الصلاة، ۱ / ۳۲، ط: قدیمی.

(۲) أبواب الدعوات، باب دعا ترحة، ۲ / ۱۸۵، ط: سعید.

جواب: غسل خانہ اور بیت الخلاء میں وضوء کرتے وقت مسنون دعاؤں کا زبان سے پڑھنا درست نہیں، ایسی بیت الخلاء اور غسل خانے کا یہی حکم ہے، اس لئے مذکورہ صورت میں دل میں ان دعاؤں کو پڑھا جائے۔

کہا فی رد المحتار:

عِبَارَةُ الْعَزْوِيَّةِ وَلَا يَتَكَلَّمُ فِيهِ أَيُّ: فِي الْخَلَاءِ. وَفِي الضَّيَاءِ عَنْ بُسْتَانَ أَبِي اللَّيْثِ: يُكْرَهُ الْكَلَامُ فِي الْخَلَاءِ. وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ لَا يَخْتَصُّ بِحَالِ قَضَاءِ الْحَاجَةِ... وَلَا يَتَنَحَّحُ أَيُّ: إِلَّا بَعْدُ، كَمَا إِذَا خَافَ دُخُولَ أَحَدٍ عَلَيْهِ... وَلَوْ تَوَصَّأَ فِي الْخَلَاءِ لِعُذْرٍ هَلْ يَأْتِي بِالْبِسْمَلَةِ وَنَحْوِهَا مِنْ أَدْعِيَتِهِ مُرَاعَاةً لِسُنَّةِ الْوُضُوءِ أَوْ يَتْرُكُهَا مُرَاعَاةً لِلْمَحَلِّ؟ وَالَّذِي يَظْهَرُ الثَّانِي لِتَضَرُّحِهِمْ بِتَقْدِيمِ النَّهْيِ عَلَى الْأَمْرِ تَأْمَلُ. (۱)

وكذا في الهندية:

وَلَا يَتَكَلَّمُ وَلَا يَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى وَلَا يُشَمِّتُ عَاطِسًا وَلَا يَرُدُّ السَّلَامَ وَلَا يُجِيبُ الْمُؤَدَّنَ. (۲)

وكذا في فتاوى عثمانى: (۳)

برہنہ انسان کا اپنے آپ کو جنات کی شرارت سے بچانے کی دعا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ انسان جس وقت برہنہ ہوتا ہے کوئی ایسی دعا ہے کہ جس کے پڑھنے سے انسان کو جنات نہ دیکھ سکیں، بعض بزرگوں سے سنا ہے کہ جو مندرجہ ذیل دعا پڑھے گا تو شیطان اور جنات برہنہ حالت میں اس کو نہیں دیکھ سکیں گے، اور اس پر قابو بھی نہیں پاسکیں گے اور وہ دعا یہ ہے "بسم الله الذي لا إله إلا هو" کیا یہ دعا مستند ہے؟

جواب: سوال میں ذکر کردہ دعا مستند ہے، "عمل اليوم واللیلة" میں ابن السنی رحمہ اللہ نے اس کو حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی مرفوع سند سے نقل کیا ہے، البتہ جامع الترمذی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سند سے صرف "بسم اللہ" کے الفاظ منقول ہیں۔

كذا في جامع الترمذي:

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: سَتَرُ مَا بَيْنَ أَعْيُنِ الْجِنِّ وَعَوْرَاتِ بَنِي آدَمَ: إِذَا دَخَلَ أَحَدُهُمُ الْخَلَاءَ، أَنْ يَقُولَ: بِسْمِ اللَّهِ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۳۴۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة، الفصل الثالث في الاستنجاء، ۱ / ۵۶، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل في الوضوء، ۱ / ۳۱۳، ط: معارف القرآن.

(۴) باب ما ذكر التسمية في دخول الخلاء، ۱ / ۲۴۸، ط: رحمانية.

و کذا فی عمل الیوم واللیلۃ:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سِتْرٌ بَيْنَ أَعْيُنِ الْجَنِّ وَعَوْرَاتِ بَنِي آدَمَ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَطْرَحَ ثِيَابَهُ: بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ. (۱)

قضائے حاجت کے دوران چھینک آئے تو الحمد للہ کہنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ انسان کو جب چھینک آتی ہے تو الحمد للہ سے جواب دیتے ہیں، لہذا اگر قضاء حاجت کے دوران اگر چھینک آئے تو کیا اس طرح جواب دے سکتے ہیں یا نہیں کیا کرنا چاہئے؟

جواب: اگر قضائے حاجت کے دوران چھینک آئے تو صرف دل میں الحمد للہ کہہ دے، زبان سے کچھ نہ کہے۔
و کذا فی الہندیۃ:

فإن عطس بحمد الله بقلبه ولا يحرك لسانه إلخ: (۲)

و کذا ایضاً فی الفقہ الإسلامی:

وإذا عطس حمد الله بقلبه ويقول بعد الاستنجاء عقب الخروج من الخلاء: اللهم طهر قلبي من النفاق. (۳)

و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

وفي محل نجاسة فيسمى بقلبه... فلو نسي فيهما سمي بقلبه ولا يتحرك لسانه تعظما لاسم الله تعالى. (۴)

تسبیحات کو انگلیوں پر شمار کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلے کے بارے میں کہ فرض نماز کے بعد عموماً لوگ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کے ذریعے سے تسبیح پڑھتے ہوئے شمار کرتے ہیں جبکہ بعض حضرات صرف دائیں ہاتھ سے شمار کرتے ہیں، اب سوال یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں سے تسبیح کرنا چاہئے یا صرف دائیں ہاتھ کی انگلیوں سے شمار کرنا بہتر ہے؟

جواب: تسبیح پڑھتے دونوں ہاتھوں کی انگلیوں پر شمار کر سکتے ہیں البتہ دائیں ہاتھ کی انگلیوں پر شمار کرنا بہتر ہے کیونکہ ابوداؤد شریف کی ایک روایت میں راوی نے دائیں ہاتھ کی صراحت کی ہے۔

(۱) باب ما يقول إذا جمع تونا لعسل أو نوم، ص ۲۴۰، رقم الحدیث: ۲۷۳، ط: مؤسسة علوم القرآن، بیروت.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی الحامۃ، الفصل الثالث فی الاستنجاء، ۱، ۵۰، ط: رشیدیۃ.

(۳) الباب الأول الطہارات، المنحة الثالث، الفصل الثالث الاستنجاء، حامسا آداب قضاء الحاجة، ۱، ۳۵۸، ط: نشر احسان.

(۴) کتاب الطہارۃ، مطلب: سائر معنی ناظمی لا یتعنی جمیع، ۱، ۱۰۹، ط: سعید.

كذا في سنن أبي داود:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقِدُ التَّسْبِيحَ»، قَالَ ابْنُ قَدَامَةَ:

بِيَمِينِهِ. (۱)

وكذا في مرقاة المفاتيح:

وصح أنه صلى الله عليه وسلم كان يعقد التسبيح بيمينه. (۲)

وكذا في حاشية الطحطاوي على المراقي:

وصح أنه صلى الله عليه وسلم كان يعقد التسبيح بيمينه، وورد أنه قال: وأعقدوه بالأنامل؛ فإنهن

مسئولات مستنطقات. (۳)

تسبیح کے دانوں پر ذکر کرنے کو بدعت کہنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ تسبیح پر ذکر کرنا بدعت ہے اس لئے کہ اس میں ریاکاری ہے لہذا اس حوالے سے شرعی حکم کی وضاحت کر دیجئے۔

جواب: احادیث اور روایات سے تسبیح کے دانوں کے ذریعے ذکر کرنا ثابت ہے، لہذا اس کو بدعت کہنا درست نہیں۔

كذا في سنن أبي داود:

عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهَا، أَنَّهَا دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ وَبَيْنَ يَدَيْهَا نَوَى أَوْ حَصَى تُسَبِّحُ بِهِ، فَقَالَ: «أُخْبِرُكَ بِمَا هُوَ أَيْسَرُ عَلَيْكَ مِنْ هَذَا أَوْ أَفْضَلُ إِلَى آخِرِهِ». (۴)

وفيه أيضا:

حَدَّثَنِي شَيْخٌ مِنْ طُقَاوَةَ قَالَ: تَثَوَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ بِالْمَدِينَةِ فَلَمْ أَرِ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ تَشْمِيرًا، وَلَا أَقْوَمَ عَلَى ضَيْفٍ مِنْهُ، فَبَيْنَمَا أَنَا عِنْدَهُ يَوْمًا، وَهُوَ عَلَى سَرِيرٍ لَهُ، وَمَعَهُ كَيْسٌ فِيهِ حَصَى أَوْ نَوَى، وَأَسْفَلَ مِنْهُ جَارِيَةٌ لَهُ سَوْدَاءُ وَهُوَ يُسَبِّحُ بِهَا، حَتَّى إِذَا أَنْفَدَ مَا فِي الْكَيْسِ أَلْفَاهُ إِلَيْهَا الْخ. (۵)

(۱) كتاب الصلاة، باب التسبيح بالحصى، ۲۱۷/۱، ط: حقانية.

(۲) كتاب الصلاة، باب المذكور بعد الصلاة، الفصل الأول، ۳۶۳/۲، ط: امدادية.

(۳) كتاب الصلاة، فصل في صفة الأذكار، ۳۱۶/۱، ط: در الكتب العلمية.

(۴) كتاب الصلوة، باب التسبيح بالحصى، ۲۱۷/۱، ط: حقانية.

(۵) كتاب النكاح، باب ما يكره من ذكر الرجل ما يكون من أصابته... ۳۰۲/۱، ط: حقانية.

وكذا في بذل المجهود:

تحت قوله وبين يديها نوى أو حصى تسبح المرأة به... أي بما ذكر وهذا أصل صحيح لتجويز السبحة بتقديره صلى الله عليه وسلم فإنه في معناها إذ لا فرق بين المنظومة والمنثورة فيما يعد به ولا يعتد بقول من عدّها بدعة وقد قال المشائخ إنها سوط الشيطان وروي أنه روي مع الجنيد سبحة في يده حال انتهائه فقال وصلنا به إلى الله كيف نتركه. (١)

وكذا في بذل المجهود:

وروي نحو ذلك عن الحسن البصري... قد رأيت الحسن البصري وفي يده سبحة، فقلت: يا أستاذ مع عظم شأنك وحسن عبادتك وأنت إلى الآن مع السبحة؟ فقال: هذا شيء قد استعملناه في البرايا ما كنا نتركه في النهايات... قال أبو العباس تبين منه أن السبحة كانت موجودة متخذة في عهد الصحابة رضوان الله تعالى أجمعين لأن بداية الحسن من غير. (٢)

وكذا في الشامية:

ولا بأس باتخاذ السبحة... ودليل الجواز ما رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان... وَإِنَّمَا أَرْشَدَهَا إِلَى مَا هُوَ أَيْسَرُ وَأَفْضَلُ وَلَوْ كَانَ مَكْرُوهًا لَبَيَّنَ لَهَا ذَلِكَ. (٣)

وكذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار:

ولا بأس باتخاذ السبحة لأنه عليه السلام دخل على امرأة وبين يديها حصى تسبح... ولو كان مكروهاً لبيّن لها ذلك. (٤)

وكذا في شرح الطيبي: (٥)

وكذا في التعليق الصبيح على مشكوة المصابيح: (٦)

(١) كتاب الصلاة، تفرغ أبواب الوتر، باب التسيح بالحصى، ٢، ٣٥٥، ط: معهد الخليل الإسلامي.

(٢) تفرغ أبواب الوتر، باب التسيح بالحصى، ٢ / ٣٥٥، ط: معهد الخليل.

(٣) كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مذهب الكلام عن اتحاد السبحة، ١، ٦٥٠، ط: سعيد.

(٤) كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، ١ / ٢٧٤، ط: رشيدية.

(٥) كتاب الدعوات، باب التسيح والتحميد، الفصل الثاني، ٥ / ٨٩، ط: دار الكتب العممية.

(٦) كتاب أسماء الله تعالى، باب ثواب التسيح والتحميد والتهليل، الفصل الثاني، ٣، ١١٠، ط: رشيدية.

اجتماعی طور پر ذکر کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بعض حضرات رمضان شریف میں نماز تراویح اور وتر کے بعد مسجد میں دسترخوان بچھا لیتے ہیں اور اس کے اوپر کھجور کی گھٹلیاں اور تسبیح کے دانے ڈال کر اس پر کلمہ طیبہ اور استغفار اور درود براہیمی کا اجتماعی طور پر سرآورد کرتے ہیں تو اس کی شرعی حقیقت کیا ہے؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ فعل کو لازمی اور ضروری یا سنت نہ سمجھا جائے اور شرکت نہ کرنے والے پر بھی لعن طعن نہ کیا جائے تو یہ درست ہے۔

کذا فی تکملة فتح الملهم:
 وفي رواية أبي صالح للبخاري: "هم الجلساء لا يشقى جليسه" ودل حديث علي جواز الذكر الجماعي بشرط أن لا تدخله القيود المبتدعة، وبشرط أن يكون خالياً من الرياء والسمعة والمنكرات الأخرى كحضور النساء مع الرجال. (۱)

وكذا في الهندية:

قاضي عنده جمع عظيم يرفعون أصواتهم بالتسبيح والتهليل جملة لا بأس به، والإخفاء أفضل، ولو اجتمعوا في ذكر الله تعالى والتسبيح والتهليل يخفون، والإخفاء أفضل. (۲)

دوران تلاوت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام آنے پر درود پڑھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام کہ اگر تلاوت کے دوران آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک آجائے تو کیا اس وقت درود پڑھنا ضروری ہے؟ ازراہ کرم بہتر رہنمائی فرمائیں۔

جواب: قرآن مجید کی تلاوت کے دوران اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام آجائے تو بہتر یہ ہے کہ تلاوت کو جاری رکھا جائے اور تلاوت سے فارغ ہونے کے بعد درود پڑھا جائے تاہم اگر دوران تلاوت درود پڑھ لیا تب بھی جائز ہے۔

كما في الهندية:

وَلَوْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَمَرَّ عَلَى اسْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ فَقَرَأَهُ الْقُرْآنَ عَلَى تَأْلِيغِهِ وَنَظْمِهِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، فَإِنْ فَرَعَ فَفَعَلَ فَهُوَ أَفْضَلُ، وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ. (۳)

(۱) کتاب الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب فضل مجالس الذکر، ۵ / ۲۸۰، ط: دار القلم.

(۲) کتاب الکراهية، الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن، ۵ / ۳۱۵، ط: رشيدية.

(۳) کتاب الکراهية، لفصل الثاني في العمل، الباب الرابع في الصلوة، ۵ / ۳۱۶، ط: رشيدية.

وکذا فی الخانیة:

رجل یقرأ القرآن فسمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر الناطفی رحمہ اللہ أنه لا یجب علیہ الصلاة والتسلیم لأن قراءة القرآن علی النظم والتألیف أفضل من الصلوات علیہ فإذا فرغ من القراءة أن صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان حسنا وإن لم یصل فلا شیء علیہ. (۱)

وکذا فی الشامیة:

وَلَوْ سَمِعَ اسْمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْرَأُ لَا يَجِبُ أَنْ يُصَلِّيَ، وَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ بَعْدَ قَرَاغِهِ مِنَ الْقُرْآنِ فَهُوَ حَسَنٌ... فَإِنْ فَرَعَ فَقَعَلَ فَهُوَ أَفْضَلُ وَإِلَّا فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ كَذَا فِي الْمُتَلَقَطِ. (۲)

حالت حیض میں تلاوت قرآن اور عملیات سے متعلق وظائف پڑھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام ان مسائل کے بارے میں کہ حالت حیض میں اور بے وضوء ہونے کی حالت میں اور اسی طرح چلتے پھرتے تلاوت اور اذکار اور دعائیں پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

اور عملیات سیکھنے سے متعلق وظیفے کہ جن میں فاتحہ، آیت الکرسی، آیت کریمہ، آیت "ربی إني لما أنزلت إلی من خیر فقیر" اسما، حسنی اور معوذتین اور منزل والی کتاب کہ جس میں قرآنی آیات بھی ہوتی ہیں ان سب کا پڑھنا حالت حیض یا بے وضوء ہونے کی حالت میں جائز ہے یا نہیں؟

جواب: حالت حیض میں قرآن کریم کی تلاوت کرنا جائز نہیں ہے، باقی مسنون دعائیں اور اذکار پڑھنا بلا کراہت جائز ہے، نیز بے وضوء ہونے کی حالت میں قرآن کریم کو چھوئے بغیر تلاوت کرنا اور مسنون دعائیں اور اذکار پڑھنا جائز ہے، چلتے پھرتے پڑھنے کا بھی یہی حکم ہے۔

عملیات سیکھنے سے متعلق جو وظیفے سوال میں مذکور ہیں ان کو حالت حیض میں پڑھنے کی گنجائش ہے، اور بے وضوء ہونے کی حالت میں پڑھنا جائز ہے، البتہ منزل نہ پڑھنی چاہئے کیونکہ اس میں جو آیات لکھی ہوتی ہیں ان میں سے اگرچہ کچھ آیات میں دعا کا مضمون ہے لیکن سب میں دعا کا مضمون نہیں ہے اس لئے زبان سے منزل پڑھنے سے بہر حال اجتناب کرنا لازم ہے، البتہ زبان سے تلفظ کئے بغیر دل ہی دل میں پڑھ سکتے ہیں۔

(۱) کتاب الخطر والإباحة، فصل فی التسلیم والتسلیم والصلاة، ۴، ۳۷۷، ط: اشرفیة.

(۲) کتاب الصلاة، آداب الصلاة، ۱/ ۵۱۹، ط: سعید.

كذا في جامع الترمذي:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَقْرَأِ الْحَائِضُ، وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ. (١)

وكذا في سنن أبي داود:

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ.

قال في حاشيته: قوله يذكر الله إلخ، المقصود أنه صلى الله عليه وسلم يذكر الله متطهرا أو محدثا وجنبا

وقائما وقاعدا ومضطجعا وماشيا وهذا جائز بإجماع المسلمين. (٢)

وكذا في الدر مع رد المحتار:

وَلَا بَأْسَ لِحَائِضٍ وَجُنُبٍ بِقِرَاءَةِ أَدْعِيَةٍ وَمَسَّهَا وَحَمَلَهَا وَذَكَرِ اللَّهَ تَعَالَى، وَتَسْبِيحٍ... فَلَوْ قَرَأَتْ الْفَاتِحَةَ عَلَى

وَجْهِ الدُّعَاءِ أَوْ شَيْئًا مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي فِيهَا مَعْنَى الدُّعَاءِ وَلَمْ تُرِدْ الْقِرَاءَةَ لَا بَأْسَ بِهِ كَمَا قَدَّمْنَاهُ عَنِ الْعِيُونَ لِأَبِي

اللَيْثِ وَأَنَّ مَفْهُومَهُ أَنَّ مَا لَيْسَ فِيهِ مَعْنَى الدُّعَاءِ كَسُورَةِ أَبِي هَبٍ لَا يُؤَثِّرُ فِيهِ قَصْدُ غَيْرِ الْقُرْآنِيَّةِ. (٣)

وكذا في البحر الرائق:

وَلَوْ أَنَّهُ قَرَأَ الْفَاتِحَةَ عَلَى سَبِيلِ الدُّعَاءِ أَوْ شَيْئًا مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي فِيهَا مَعْنَى الدُّعَاءِ وَلَمْ يُرِدْ بِهَا الْقِرَاءَةَ فَلَا

بَأْسَ بِهِ. (٤)

وكذا في البناية: (٥)

ومثله في الهندية: (٦)

وكذا في فتاوى محمودية: (٧)

وكذا في احسن الفتاوى: (٨)

=====

(١) أبواب الطهارة، باب ما جاء في الجنب والحائض أهما لا يقرآن القرآن، ١ / ٣٤، ط: سعيد.

(٢) أبواب الطهارة، باب في الرجل يذكر الله تعالى على غير طهر، ١ / ٤، ط: حقانية.

(٣) كتاب الطهارة، باب الحيض، مطلب: لو أفنى مفت بشيء... ١ / ٢٩٣، ط: سعيد.

(٤) كتاب الطهارة، باب الحيض، ١ / ٣٤٦، ط: رشيدي.

(٥) كتاب الطهارة، باب الحيض، ١ / ٥٤٠، ط: حقانية.

(٦) كتاب الطهارة، باب الحيض، ١ / ٤٣، ط: قديمي.

(٧) كتاب الطهارة، باب الحيض، ٥ / ٢١٠، ط: ادارة الفاروق.

(٨) كتاب الطهارة، باب الحيض، الفصل الرابع في الحيض، ٢ / ٦٨، ٧١، ط: سعيد.

دعا کے بعد سینے پر پھونک مارنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ دعا کے بعد سینے پر پھونک مارنے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟
جواب: دعا کے بعد سینے پر پھونک مارنا جائز ہے اور یہ فعل حصول برکت کے لئے کیا جاتا ہے، مگر اسے ضروری نہ سمجھا جائے۔

کذا فی البخاری:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ نَفَثَ فِي يَدَيْهِ، وَقَرَأَ بِالْمُعَوِّذَاتِ، وَمَسَحَ بِهِمَا جَسَدَهُ». (۱)

وکذا فی ابن ماجہ:

عَنْ عَائِشَةَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ نَفَثَ فِي يَدَيْهِ، وَقَرَأَ بِالْمُعَوِّذَتَيْنِ وَمَسَحَ بِهِمَا جَسَدَهُ». (۲)

وکذا فی المصنف لابن أبي شيبة:

عَنْ عَائِشَةَ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ نَفَثَ فِي يَدَيْهِ، وَقَرَأَ فِيهِمَا بِالْمُعَوِّذَتَيْنِ، ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا جَسَدَهُ». (۳)

و فی فتاویٰ رشیدیة: (۴)

بیت الخلا میں ذکر کرنے کا حکم نیز عملیات سے متعلق وظائف پڑھنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک بندہ اگر عامل بننے کے لئے ذکر کرے تو اس پر کیا اس کو ثواب ملے گا یا نہیں؟

(۲) بیت الخلا میں ذکر کرنا چاہے زبان سے ہو یا دل سے جائز ہے یا نہیں؟ برائے کرم ان مسائل کے جوابات قرآن و سنت کی روشنی میں بیان فرمائیں۔

جواب: عملیات سے متعلقہ اذکار کرنے والے شخص کی نیت اگر اللہ کی رضا کی ہو تو ثواب ملے گا اور اگر صرف عملیات ہی مقصود ہوں تو پھر ثواب نہیں ملے گا۔

بیت الخلا میں زبان سے ذکر کرنا جائز نہیں ہے، دل ہی دل میں کرنے کی گنجائش ہے۔

(۱) کتاب الدعوات، باب التعود والقراءة، ۲، ۹۳۵، ط: قدیمی.

(۲) أنواع الدعاء، باب ما يدعو به إذا أوى إلى فراشه، ص ۲۷۶، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الدعاء، ۱۵ / ۱۵۹، ط: إدارة القرآن.

(۴) کتاب الذکر والدعاء، ص ۲۸۷، ط: اشاعت اکیڈمی.

وکذا فی البخاری:

سمعت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول: إنما الأعمال بالنيات وإنما لامرئ ما نوى. (۱)

وکذا فی عمدة القاری:

النَّيَّةُ أبلغ من الْعَمَلِ... فَإِذَا نوى حَسَنَةً فَإِنَّهُ يَجْزِي عَلَيْهَا وَلَوْ عمل حَسَنَةً بِغَيْرِ نِيَّةٍ لم يَجْزِ بها. (۲)

وکذا فی المرقاة:

أَنَّ قَوْلَهُ: إِنَّمَا لِامْرِئٍ مَا نَوَى دَلٌّ عَلَى أَنَّ الْأَعْمَالَ تُحْسَبُ بِحَسَبِ النِّيَّةِ إِنْ كَانَتْ خَالِصَةً لِلَّهِ فَهِيَ لَهُ تَعَالَى، وَإِنْ كَانَتْ لِلدُّنْيَا فَهِيَ هَاهَا، وَإِنْ كَانَتْ لِنَظَرِ الْخَلْقِ فَهِيَ لِذَلِكَ. (۳)

وکذا فی شرح المجلة لخالد الأناسي:

''الأمور بمقاصدها'' أي أن الحكم الذي يترتب على فعل المكلف ينظر فيه إلى مقصده فلي حسبه يترتب الحكم... ثوابا وعدمه عقابا وعدمه. (۴)

وکذا فی سنن أبي داود:

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ.

فاسق شخص کے لئے رحمۃ اللہ علیہ کہنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ کیا کسی فاسق شخص کے لئے رحمۃ اللہ علیہ یا نور اللہ مرقدہ کے الفاظ استعمال کر سکتے ہیں؟

جواب: فاسق بھی قابل رحم ہے اس لئے فاسق کے واسطے "رحمۃ اللہ علیہ" یا "تور اللہ مرقدہ" دعا کے الفاظ استعمال کئے جاسکتے ہیں۔

کذا فی أبي داود:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْجِهَادُ وَاجِبٌ عَلَيْكُمْ مَعَ كُلِّ أَمِيرٍ، بَرًّا كَانَ أَوْ فَاجِرًا، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَيْكُمْ خَلْفَ كُلِّ مُسْلِمٍ بَرًّا كَانَ أَوْ فَاجِرًا، وَإِنْ عَمِلَ الْكَبَائِرَ، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بَرًّا كَانَ أَوْ فَاجِرًا، وَإِنْ عَمِلَ الْكَبَائِرَ. (۵)

(۱) باب كيف كان بدء الوحي: ۱ / ۲، ط: قديمي.

(۲) كتاب بدء الوحي: ۱ / ۷۱، ط: رشيدية.

(۳) كتاب الإيمان، باب وبين: إنما لامرئ ما نوى، ۱ / ۴۴، ط: امدادية.

(۴) المادة: ۲، ۱ / ۱۳، ط: رشيدية.

(۵) كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الجور، ۱ / ۳۶۶، ط: رحمانية.

وکذا في الهندية:

وَيُصَلَّى عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ مَاتَ بَعْدَ الْوِلَادَةِ صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَبِيرًا ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَى حُرًّا كَانَ أَوْ عَبْدًا إِلَّا الْبُعَاةَ
وَقُطَاعَ الطَّرِيقِ وَمَنْ بِمِثْلِ حَالِهِمْ. (۱)

وکذا في البدائع:

فَكُلُّ مُسْلِمٍ مَاتَ بَعْدَ الْوِلَادَةِ يُصَلَّى عَلَيْهِ صَغِيرًا كَانَ، أَوْ كَبِيرًا، ذَكَرًا كَانَ، أَوْ أُنْثَى، حُرًّا كَانَ، أَوْ عَبْدًا إِلَّا
الْبُعَاةَ وَقُطَاعَ الطَّرِيقِ. (۲)

تلاوت قرآن پاک افضل ہے یا درود شریف پڑھنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ قرآن کریم کی تلاوت کرنا افضل ہے یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف بھیجنا افضل ہے؟

جواب: اوقات مکروہہ یعنی جن اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے ان اوقات میں تلاوت قرآن کریم کے علاوہ دوسری تسبیحات اور دعا اور درود شریف پڑھنا افضل ہے، اس کے علاوہ دیگر اوقات میں تلاوت قرآن پاک کرنا افضل ہے۔
کما في الهندية:

وَسُئِلَ الْبَقَالِيُّ عَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ أَهِيَ أَفْضَلُ أَمْ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ فَقَالَ: أَمَّا
عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَفِي الْأَوْقَاتِ الَّتِي نُهِيَ عَنِ الصَّلَاةِ فِيهَا فَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ
وَالدُّعَاءُ وَالتَّسْبِيحُ أَوْلَى مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ، وَكَانَ السَّلَفُ يُسَبِّحُونَ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ، وَلَا يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ. (۳)

وکذا في الحلبي الكبير: (۴)

وکذا في فتاویٰ اللکنوی:

القرآن أفضل الأذکار لأنه كلام الله تعالى كما في الحصن الحصين لكن في الأوقات فنهى عن الصلاة فيها كما بعد صلاة
الصبح إلى طلوع الشمس فالتسبيح والدعاء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وسلم فيها أفضل من قراءة
القرآن. (۵)

(۱) کتاب الصلاة، باب في الجوائز، ۱ / ۱۷۹، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الصلاة، بیان من یصلی علیہ، ۲ / ۴۷، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الکراهیہ، باب الصلاة والتسبیح وقراءة القرآن، ۵ / ۳۱۶، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الصلاة، ۴۳۸، ط: نعمانیہ.

(۵) کتاب الصلاة، ما يتعلق بقراءة القرآن وسحرة التلاوة، ۴۳۸، ۴۳۹، ط: رشیدیہ.

فصل فیما يتعلق بالتعوذات

تعوذات پراجرت لینا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ ایک شخص ہے وہ تعوذات لکھ کر اس پر پیسے لیتا ہے تو اس شخص کو تعویذ کے عوض پیسے دینا اور اس کا لینا جائز ہے یا نہیں؟ شریعت کی روشنی میں وضاحت فرمائیں۔

جواب: تعویذ اگر خلاف شرع نہ ہو اور دنیاوی مقاصد کے لئے ہو تو اس کی حیثیت عبادت کی نہیں بلکہ تدبیر اور علاج کی ہے لہذا اس پراجرت لینا اور دینا جائز ہے۔

کما فی صحیح البخاری:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَوْا عَلِيَّ حَيًّا مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَلَمْ يَقْرُؤْهُمْ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ، إِذْ لَدَغَ سَيْدٌ أَوْلَيْكَ، فَقَالُوا: هَلْ مَعَكُمْ مِنْ دَوَاءٍ أَوْ رَاقٍ؟ فَقَالُوا: إِنَّكُمْ لَمْ تَقْرُؤْنَا، وَلَا نَفْعَلُ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعَلًا، فَجَعَلُوا لَهُمْ قَطِيعًا مِنَ الشَّاءِ، فَجَعَلَ يَقْرَأُ بِأَمِّ الْقُرْآنِ، وَيَجْمَعُ بُرَاقَهُ وَيَتَفَلُّ، فَبَرَأَ فَأَتَوْا بِالشَّاءِ، فَقَالُوا: لَا نَأْخُذُهُ حَتَّى نَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَأَلُوهُ فَضَحِكَ وَقَالَ: «وَمَا أَذْرَاكَ أُمَّهَا رُقِيَّةٌ، حُدُوها وَاضْرِبُوا لِي بِسَهْمٍ» (۱)

و کذا فی رد المحتار:

وَلَا بَأْسَ بِالْمَعَاذَاتِ إِذَا كُتِبَ فِيهَا الْقُرْآنُ، أَوْ أَسْمَاءُ اللَّهِ تَعَالَى. (۲)

وفیه ایضاً:

أُخْتَلِفَ فِي الْإِسْتِشْفَاءِ بِالْقُرْآنِ بَأَنَّ يُقْرَأَ عَلَى الْمُرِيضِ أَوْ الْمَلْدُوغِ الْفَاتِحَةَ، أَوْ يُكْتَبَ فِي وَرَقٍ وَيُعْلَقَ عَلَيْهِ أَوْ فِي طَسْتٍ وَيُغْسَلُ وَيُسْقَى... وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يُعَوِّذُ نَفْسَهُ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وَعَلَى الْجَوَازِ عَمَلُ النَّاسِ الْيَوْمَ، وَبِهِ وَرَدَتْ الْأَثَارُ. (۳)

(۱) کتاب الطب، باب الرقی الفاتحة الكتاب ویدکر عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم: ۲ / ۸۵۴، ط: قديمي.

(۲) کتاب الحظر والإباحة، باب اللبس، ۶ / ۳۶۳، ط: سعيد.

(۳) کتاب الحظر والإباحة، باب اللبس، ۶ / ۳۶۴، ط: سعيد.

وکذا فی فتاویٰ عثمانی: (۱)

وکذا فی "آپ کے مسائل اور ان کا حل": (۲)

دم اور تعویذ پر اجرت لینا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ دم کرنے اور تعویذ لکھ کر دینے پر اجرت لینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جواب: دم کرنا اور جائز طریقے پر تعویذ لکھ کر دینا چونکہ علاج میں داخل ہے، لہذا ان پر اجرت لینا شرعاً جائز ہے۔

وکذا فی صحیح البخاری:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا فِي سَفَرٍ ... فَقَالُوا هُمْ: هَلْ فِيكُمْ رَاقٍ؟ فَإِنَّ سَيِّدَ الْحَيِّ لَدَيْغٍ أَوْ مُصَابٍ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ: نَعَمْ، فَأَتَاهُ فَرَقَاهُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، فَبَرَأَ الرَّجُلُ، فَأَعْطِيَ قَطِيعًا مِنْ غَنَمِ، فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا، وَقَالَ: حَتَّى أَذْكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ... قَالَ: «خُذُوا مِنْهُمْ، وَاضْرِبُوا لِي بِسَنَمِهِمْ مَعَكُمْ».

وکذا فی شرح النووي:

قال النووي: هذا تصريح بجواز أخذ الأجرة على الرقية بالفاتحة والذكر وأنها حلال لا كراهية فيها. (۳)

وکذا فی تکملة فتح الملهم:

وَالثَّالِثُ: أَنَّ الرِّقِيَّةَ لَيْسَتْ بِقَرْبَةِ مُحَضَّةٍ فَجَازَ أَخْذُ الأَجْرَةِ عَلَيْهَا. (۴)

وکذا فی إعلاء السنن:

عن ابن عباس أن نفرا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم... فقال: هل فيكم من راق؟... فقالوا: يا رسول الله! أخذ على كتاب الله أجرا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أحق ما أخذتم أجرا عليه كتاب الله، رواه البخاري. (۵)

(۱) كتاب الذكر والدعاء والتعوذات، ۱ / ۲۷۷، ط: معارف القرآن.

(۲) تعویذ، گنڈے اور جادو، ۲ / ۳۹۹، ط: ندھیانوی.

(۳) كتاب السلام، باب حوار أخذ الأجرة عن الرقية، ۲ / ۲۲۴، ط: قديمي.

(۴) كتاب السلام، باب حوار أخذ الأجرة على الرقية، ۴ / ۱۹۵، ط: دار القسم.

(۵) كتاب الإحارة، باب حوار أخذ الأجرة عن الرقية، ۱۶ / ۱۷۸، ط: إدارة القرآن.

وکذا في العرف الشذوي:

وتجوز الأجرة على التعويد كما صرح به الشيخ في عمدة القاري. (۱)
وفي شفاء العليل وبل الغليل في حكم الوصية الختمات والتهايل... أجرة على الرقية المقصود له التداوي
دون الثواب لقول بجواز ذلك إلخ. (۲)

وکذا في الشامية:

جَوَّزُوا الرُّقِيَّةَ بِالْأَجْرَةِ وَلَوْ بِالْقُرْآنِ كَمَا ذَكَرَهُ الطَّحَاوِيُّ؛ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ عِبَادَةً مَحْضَةً بَلْ مِنَ التَّدَاوِيِّ. (۳)
وکذا في قاموس الفقه: (۴)

روحانی طریقہ سے علاج کرنے کا شرعی حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ روحانی طریقہ سے علاج کروانا جائز ہے یا ناجائز؟
جواب: واضح رہے کہ جہاں مادی اسباب کے ذریعے علاج و معالجہ ممکن ہے وہیں روحانی طریقے سے بھی تمام بیماریوں کا علاج ممکن
ہے، اللہ رب العزت موثر حقیقی ہیں، جس طرح وہ ادویات میں تاثیر پیدا کرنے پر قادر ہے اسی طرح ذکر و اذکار اور وظائف میں بھی
تاثیر پیدا کرنے پر قادر ہے، اور یہ بات مشاہدہ سے ثابت ہے کہ روحانی طریقے سے اللہ رب العزت نے ایسے بیماروں کو شفا یاب کیا ہے
جو ادویات سے ممکن نہ ہو سکا۔

کما في القرآن الكريم:

وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ. (۵)

وکذا في أبي داود:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَهْطًا، مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْطَلَقُوا فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوهَا
فَنَزَلُوا بِحَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ سَيِّدَنَا لِدَغٌ فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ شَيْءٌ يَنْفَعُ صَاحِبَنَا، فَقَالَ رَجُلٌ

(۱) أبواب الطب، باب حواز أخذ الأجرة على التعويد، ۲ / ۲۶، ط: سعيد.

(۲) رسائل ابن عابدين: ۱ / ۱۸۱، ط: قلمي.

(۳) كتاب الإحارة، باب الإحارة الفاسدة، مطلب تحريم مهم في عدم جواز الاستنحاء، ۶ / ۵۷، ط: سعيد.

(۴) اجاره، تعوید پر اجرت، ۱ / ۵۰۰، ط: زمزم پبلشرز.

(۵) الشعراء: ۸۰.

مِنَ الْقَوْمِ: نَعَمْ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرْقِي وَلَكِنْ اسْتَضَفْنَاكُمْ فَأَيُّتُمْ أَنْ تُضَيِّقُونَا، مَا أَنَا بِرَاقٍ حَتَّى تَجْعَلُوا لِي جُغَلًا، فَجَعَلُوا لَهُ قَطِيعًا مِنَ الشَّاءِ، فَأَتَاهُ فَقَرَأَ عَلَيْهِ أُمَّ الْكِتَابِ وَيَتَفَلُّ حَتَّى بَرَأَ كَأَنَّهَا أُنْشِطَ مِنْ عِقَالٍ إِنْخ. (۱)

وكذا في مرقاة المفاتيح:

وَأَمَّا مَا كَانَ مِنَ الْآيَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ، وَالْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ الرَّبَّانِيَّةِ، وَالِدَّعَوَاتِ الْمَأْثُورَةِ النَّبَوِيَّةِ، فَلَا بَأْسَ، بَلْ يُسْتَحَبُّ سِوَاءَ كَانَ تَعْوِيذًا أَوْ رُقِيَّةً أَوْ نَشْرَةً. (۲)

نظر بد سے حفاظت کے لئے چہرے پر سیاہ داغ لگانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ آج کل نظر بد سے حفاظت کے لئے بچوں کے چہرے پر سرمہ وغیرہ سے سیاہ داغ لگایا جاتا ہے، کیا شرعاً ایسا کرنا درست ہے؟

جواب: واضح رہے کہ نظر کا لگ جانا حق اور ثابت ہے، احادیث مبارکہ میں اس کے حق ہونے کا ذکر موجود ہے، اس سے حفاظت کے لئے جو علاج تجربہ سے ثابت ہو اس کو اختیار کرنا درست ہے، جبکہ اس میں کسی ناجائز کام کا ارتکاب نہ ہوتا ہو اور غیر مسلموں کا طریقہ اور شعار بھی نہ ہو۔ لہذا نظر بد سے بچنے کے لئے سیاہ داغ لگانے کا علاج اگر تجربہ وغیرہ سے مفید ثابت ہو تو اس کو اختیار کرنا درست ہے۔

کما فی سنن أبي داود:

عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق. (۳)

وفيه أيضا:

وعن ابن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من تشبه بقوم فهو منهم، رواه أحمد وأبو داود. (۴)

(۱) کتاب السبوع، باب في كسب الأخطاء، ۱۲۹/۲، ط: حقاية.

(۲) کتاب الطب والرقي، الفصل الثاني، ۸ / ۳۶۰، ۳۶۱، ط: امدادية.

(۳) کتاب الطب، باب ما جاء في العين، ۲ / ۱۸۵، ط: رحمانية.

(۴) کتاب اللباس، الفصل الثاني، ۲ / ۳۷۵، ط: قديمي.

وکذا فی الشامیة:

ولا بأس بکمی الصبیان لداء. (۱)

وکذا فی الہندیة: (۲)

عملیات کے ذریعے کمائے ہوئے پیسوں کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ عملیات کے ذریعے کمائے ہوئے پیسے کا کیا حکم ہے؟
جواب: واضح رہے کہ اگر عملیات جائز طریقے پر ہوں، قرآن و سنت کے منافی نہ ہوں تو ان کے ذریعے کمائے ہوئے پیسے حلال ہیں، تاہم اس کو مستقل پیشہ بنانا مناسب نہیں ہے، اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔

کہا فی صحیح البخاری:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: انْطَلَقَ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرَةٍ سَافَرُواهَا، حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ، فَاسْتَضَافُوهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يُضَيَّفُوهُمْ، فَلُدِعَ سَيِّدُ ذَلِكَ الْحَيِّ، فَسَعَوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ نَزَلُوا، لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ، فَأَتَوْهُمْ، فَقَالُوا: يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ إِنَّ سَيِّدَنَا لُدِعَ، وَسَعَيْنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ، فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: نَعَمْ، وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرْقِي، وَلَكِنْ وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَضَفْنَاكُمْ فَلَمْ تُضَيِّفُونَا، فَمَا أَنَا بِرَاقٍ لَكُمْ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعَلًا، فَصَالِحُوهُمْ عَلَى قَطِيعٍ مِنَ الْعَنَمِ، فَانْطَلَقَ يَنْفِلُ عَلَيْهِ، وَيَقْرَأُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ فَكَأَنَّمَا نُشِطَ مِنْ عِقَالٍ، فَانْطَلَقَ يَمْشِي وَمَا بِهِ قَلْبَةٌ، قَالَ: فَأَوْفَوْهُمْ جُعَلَهُمُ الَّذِي صَالِحُوهُمْ عَلَيْهِ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: افْسِمُوا، فَقَالَ الَّذِي رَقِيَ: لَا تَفْعَلُوا حَتَّى نَأْتِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَذُكَّرَ لَهُ الَّذِي كَانَ، فَتَنْظُرَ مَا يَأْمُرُنَا، فَقَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذُكِّرُوا لَهُ، فَقَالَ: «وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُقِيَةٌ»، ثُمَّ قَالَ: «قَدْ أَصَبْتُمْ، افْسِمُوا، وَاضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ سَهْمًا فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» (۳)

وکذا فی صحیح مسلم: (۴)

وکذا فی عمدة القاری شرح صحیح البخاری:

أن الرقية ليست بقربة محضة، فجاز أخذ الأجرة عليها. وقال القرطبي: ولا نسلم أن جواز أخذ الأجر

(۱) کتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وغيره، فصل فی البیع، ۶ / ۳۸۸، ط: سعید.

(۲) کتاب الکراهیة، الباب الثامن عشر فی التداوی إلخ، ۵ / ۳۵۶، ط: رشیدیة.

(۳) کتاب الإجارة، باب ما يعطى في الرقية على أحياء العرب بفتحة الكتاب، ۱ / ۳۰۴، ط: قديمي.

(۴) کتاب السلام، باب جواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن والأذکار، ۲ / ۲۲۴، ط: قديمي.

في الرقى يدل على جواز التعليم بالأجر. (١)

وكذا في فتح الباري:

وَخَالَفَ الْحَنَفِيَّةُ فَمَنَعُوهُ فِي التَّعْلِيمِ وَأَجَازُوهُ فِي الرَّقَى كَالدَّوَاءِ. (٢)

وكذا في شرح إمام النووي على هامش مسلم:

هَذَا تَصْرِيحٌ بِجَوَازِ أَخْذِ الْأُجْرَةِ عَلَى الرِّقَةِ بِالْفَاتِحَةِ وَالذِّكْرِ وَأَنَّهَا حَلَالٌ لِأَكْرَاهَةِ فِيهَا وَكَذَا الْأُجْرَةُ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ وَهَذَا مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَمَالِكٍ وَأَحْمَدَ وَإِسْحَاقَ وَأَبِي ثَوْرٍ وَأَخْرَجَ مِنْ السَّلَفِ وَمَنْ بَعْدَهُمْ وَمَنْعَهَا أَبُو حَنِيفَةَ فِي تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ وَأَجَازَهَا فِي الرَّقِيَّةِ. (٣)

وكذا في تكملة فتح الملهم:

إن الرقية ليست بقربة محضه، فجاز أخذ الأجرة عليها، وقال القرطبي: ولا نسلم أن جواز أخذ الأجر

في الرقى يدل على جواز التعليم بالأجر. (٤)

وكذا في بذل المجهود:

أن يجوز الأجرة على الرقى والطب كما قال الشافعي ومالك وأبو حنيفة وأحمد. (٥)

وكذا في رد المحتار:

جَوَّزُوا الرَّقِيَّةَ بِالْأُجْرَةِ وَلَوْ بِالْقُرْآنِ كَمَا ذَكَرَهُ الطَّحَاوِيُّ؛ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ عِبَادَةً مَحْضَةً بَلْ مِنَ التَّدَاوِيِّ. (٦)

وكذا في الهنذية:

استأجره ليكتب له تعويذ السحر يصح. (٧)

=====

(١) كتاب الإحارة، باب ما يعطى في الرقية على أحياء العرب فاتحة الكتاب، ١٢، ١٣٧، ط: رشيدية.

(٢) كتاب الإحارة، باب ما يعطى في الرقية على أحياء العرب فاتحة الكتاب، ٤ / ٥٧١، ط: قديمي.

(٣) كتاب السلام، باب حوار أحد الأجرة على الرقية بالقرآن والأدكار، ١٢ / ٢٢٤، ط: قديمي.

(٤) كتاب السلام، باب حوار أحد الأجرة على الرقية بالقرآن والأدكار، ٤ / ١٩٥، ط: دار الفقه.

(٥) كتاب الطب، باب كيف الرقى، ٥ / ١١، ط: معهد احليس الإسلامي.

(٦) كتاب الإحارة، باب الإحارة الفاسدة، مطلب تحريم مهم في عدم حوار الاستحار على التلاوة والتهليل ونحوه مما لا ضرورة به.

٥٧ / ٦، ط: سعيد.

(٧) اسباب الحامس عشر في بيان ما يجوز من الإحارة وما لا يجوز وهو يستعمل على أربعة فصول، الفصل الرابع في فساد الإحارة

إذا كان المستأجر مشغولاً بغيره، ٤ / ٤٥٠، ط: رشيدية.

کتاب الطہارۃ

باب الاستنجاء

ہوا خارج ہونے کی صورت میں استنجاء کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی سے ہوا خارج ہو جائے کیا اس شخص کے لئے استنجاء کرنا مسنون ہے یا نہیں؟

جواب: ہوا خارج ہونے کی وجہ سے استنجاء کرنا مسنون نہیں بلکہ فقہاء نے اس کو بدعت کہا ہے۔

کذا فی رد المحتار:

(قَوْلُهُ: فَلَا يُسَنُّ مِنْ رِيحٍ) لِأَنَّ عَيْنَهَا طَاهِرَةٌ، وَإِنَّمَا نَقَضَتْ لِإِنْبِعَائِهَا عَنْ مَوْضِعِ النَّجَاسَةِ اهـ؛ وَلِأَنَّ بِخُرُوجِ الرِّيحِ لَا يَكُونُ عَلَى السَّبِيلِ شَيْءٌ فَلَا يُسَنُّ مِنْهُ بَلْ هُوَ بِدْعَةٌ كَمَا فِي الْمُجْتَبَى. (۱)

وکذا فی البحر الرائق:

وَقَدْ عَلِمَ مِنْ تَعْرِيفِهِ أَنَّ الْإِسْتِنْجَاءَ لَا يُسَنُّ إِلَّا مِنْ حَدَثٍ خَارِجٍ مِنْ أَحَدِ السَّبِيلَيْنِ غَيْرِ الرِّيحِ؛ لِأَنَّ بِخُرُوجِ الرِّيحِ لَا يَكُونُ عَلَى السَّبِيلِ شَيْءٌ فَلَا يُسَنُّ مِنْهُ بَلْ هُوَ بِدْعَةٌ كَمَا فِي الْمُجْتَبَى. (۲)

وکذا فی الفتاویٰ الہندیۃ:

الِإِسْتِنْجَاءِ عَلَى خَمْسَةِ أَوْجُهٍ... وَالْحَامِسُ بِدْعَةٌ وَهُوَ الْإِسْتِنْجَاءُ مِنَ الرِّيحِ. كَذَا فِي الْإِخْتِيارِ شَرْحِ الْمُخْتَارِ. (۳)

وکذا فی بدائع الصنائع:

(وَأَمَّا) بَيَانُ مَا يُسْتَنْجَى مِنْهُ فَالِإِسْتِنْجَاءُ مَسْنُونٌ مِنْ كُلِّ نَجَسٍ يُخْرُجُ مِنَ السَّبِيلَيْنِ لَهُ عَيْنٌ مَرْتَبَةٌ كَالْعَائِطِ وَالْبَوْلِ وَالْمُنْيِ وَالْوَدْيِ وَالْمُذْيِ وَالِدَّمِ... وَلَا اسْتِنْجَاءَ فِي الرِّيحِ؛ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ بِعَيْنٍ مَرْتَبَةٍ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، ۱ / ۳۳۵، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۴۱۶، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث فی الاستنجاء، ۱ / ۵۰، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، ما یکرہ بہ الاستنجاء، ۱ / ۱۰۴، ط: رشیدیۃ.

استنجاء کرنے میں اگر ستر کھلنے کا خطرہ ہو تو وضو پر اکتفاء کرنا جائز ہے یا نہیں

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ڈھیلے استعمال کرنے کے بعد جب پانی سے استنجاء کے لئے باپردہ جگہ نہ ہو تو کیا ایسی جگہ پر بیٹھ کر استنجاء کرنا جائز ہے جہاں ستر کھلنے کا خدشہ ہو؟

جواب: اگر ڈھیلے کے استعمال کے بعد پانی سے استنجاء کرنے میں ستر کے کھلنے اور بے پردگی کا خطرہ ہو تو وضو پر اکتفاء کرنا جائز ہے اس میں کو حرج کی بات نہیں ہے۔

کما فی السامیۃ.

بلا کشف عورة) عِنْدَ أَحَدٍ، أَمَا مَعَهُ فَيَبْرُكُهُ كَمَا مَرَّ؛ فَلَوْ كَشَفَ لَهُ صَارَ فَاسِقًا. قال ابن عابدين رحمه الله:

(قولہ: فَلَوْ كَشَفَ لَهُ الْإِنْح) أَي: لِلْإِسْتِنْجَاءِ بِالْمَاءِ قَالَ نُوحٌ أَفْنَيْدِي: لِأَنَّ كَشْفَ الْعَوْرَةِ حَرَامٌ وَمُرْتَكِبُ الْحَرَامِ فَاسِقٌ، سِوَاءً تَجَاوَزَ النَّجْسُ الْمُخْرَجَ أَوْ لَا، وَسِوَاءً كَانَ الْمَجَاوِزُ أَكْثَرَ مِنَ الدَّرْهِمِ أَوْ أَقَلَّ. (۱)

و کذا فی اہندیۃ:

و لا یسْتَنْجِءُ بِالْمَاءِ أَفْضَلُ إِنْ أَمَكَّنَهُ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ كَشْفِ الْعَوْرَةِ وَإِنْ اِحْتَجَّ إِلَى كَشْفِ الْعَوْرَةِ يَسْتَنْجِئُ

بِالْحَمْدِ بِرَأْسِ يَسْتَنْجِئُ بِالْمَاءِ. (۲)

ترجمہ: خلاصۃ الفتاویٰ: (۳)

ترجمہ: فتاویٰ حقانیۃ: (۴)

استنجاء کے لئے پانی اور پتھر دونوں کا استعمال کرنا افضل ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ پیشاب سے پاکی کے لئے ڈھیلے کا استعمال کرنا درست ہے یا پانی؟ اور روئے شریعت اس کا حکم تحریر فرمائیں۔

جواب: استنجاء کے لئے پانی اور ڈھیلے دونوں کا استعمال کرنا افضل ہے، اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کو استعمال کیا جائے تو بھی جائز ہے۔

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستحشاء، ۱ / ۳۳۸، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، لفصل الثالث فی الاستحشاء، ۱ / ۴۸، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارات، الفصل الثالث فی بواقص الوضوء، الاستحشاء، ۱ / ۲۵، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الاستحشاء، ۲ / ۵۸۹، ط: دار العلوم حقانیۃ.

کما فی رد المحتار:

ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ الْجُمُعَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْحَجَرِ أَفْضَلُ، وَيَلِيهِ فِي الْفَضْلِ الْإِقْتِصَارُ عَلَى الْمَاءِ. (۱)

وکذا فی البحر الرائق:

وَإِذَا جَمَعَ بَيْنَهُمَا كَانَ أَفْضَلَ مِنَ الْكُلِّ، وَقِيلَ الْجُمُعُ سُنَّةٌ فِي زَمَانِنَا وَقِيلَ سُنَّةٌ عَلَى الْإِطْلَاقِ. (۲)

وکذا فی بدائع الصنائع:

وَمِنْهَا: الْإِسْتِنْجَاءُ بِالْمَاءِ لِمَا رُوِيَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ مِنْهُمْ عَلِيٌّ وَمُعَاوِيَةُ وَابْنُ عُمَرَ وَحَدِيثُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَنْجُونَ بِالْمَاءِ بَعْدَ الْإِسْتِنْجَاءِ بِالْأَحْجَارِ، حَتَّى قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَعَلْنَا هَذَا فَوَجَدْنَا دَوَاءً، وَطَهُورًا. (۳)

عورتوں کا استنجاء کے لئے ڈھیلے کا استعمال کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ مردوں کے لئے تو پیشاب و پاخانہ کے بعد ڈھیلے استعمال کرنا مستحب ہے، تو کیا عورتوں کے لئے بھی پیشاب و پاخانہ کے بعد ڈھیلے استعمال کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ ان کے لئے کیا حکم ہے؟

جواب: پیشاب و پاخانہ کے بعد جس طرح مردوں کے لئے ڈھیلے استعمال کرنا مستحب ہے، اسی طرح عورتوں کے لئے بھی ڈھیلے استعمال کرنا مستحب ہے، اس کے بعد پانی سے مزید پاکی حاصل کرنا زیادہ بہتر ہے، اور مردوں کے لئے استبراء (یعنی قطرات کے نکلنے سے مکمل اطمینان حاصل کرنا) ضروری ہے، عورتوں کے لئے ضروری نہیں۔

کما فی الہندیۃ:

وَالْمَرْأَةُ تَفْعَلُ فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ مِثْلَ مَا يَفْعَلُ الرَّجُلُ فِي السَّنَاءِ... وَالْإِسْتِنْجَاءُ بِالْمَاءِ أَفْضَلُ إِنْ أُمِكِنَهُ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ كَشْفِ الْعَوْرَةِ وَإِنْ اِحْتَجَّ إِلَى كَشْفِ الْعَوْرَةِ يَسْتَنْجِي بِالْحَجَرِ وَلَا يَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ. كَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانَ وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَهُمَا. كَذَا فِي التَّبْيِينِ قِيلَ هُوَ سُنَّةٌ فِي زَمَانِنَا وَقِيلَ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَهُوَ الصَّحِيحُ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى. كَذَا فِي السَّرَاحِ الْوَهَّاجِ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، فصل: فی الاستنجاء، مطلب: إذا دخل المستنجي في ماء قليل، ۱/ ۳۳۸، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۴۱۹، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب سنن الوضوء، ۱/ ۱۰۹، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها وفيه ثلاثة فصول، الفصل الثالث فی الاستنجاء، ۱/ ۴۸، ط: رشیدیۃ.

وکذا فی الشامیة:

قُلْتُ: بَلْ صَرَّحَ فِي الْعَزْوِيَّةِ بِأَنَّهَا تَفْعَلُ كَمَا يَفْعَلُ الرَّجُلُ إِلَّا فِي الْإِسْتِبْرَاءِ فَإِنَّهَا لَا اسْتِبْرَاءَ عَلَيْهَا، بَلْ كَمَا فَرَعَتْ مِنَ الْبَوْلِ وَالْغَائِطِ تَصْبِرُ سَاعَةً لَطِيفَةً ثُمَّ تَمْسَحُ قَبْلَهَا وَدُبْرَهَا بِالْأَحْجَارِ ثُمَّ تَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ اهـ. (۱)

اینٹ کے ٹکڑے سے استنجاء کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص ایسی جگہ پر ہے کہ وہاں پانی میسر نہیں ہے کہ جس سے استنجاء کرے اور وہاں اس کو صرف اینٹ کا ٹکڑا ملتا ہے تو کیا اس اینٹ کے ٹکڑے سے استنجاء کرنا جائز ہے اور اسی طرح استنجاء کے بعد ہاتھ کو اگر ناپاکی لگ جائے تو اس کو کس طرح پاک کرے گا؟

جواب: واضح رہے کہ استنجاء کرنا سنت عمل ہے اس لئے اس کا خوب اہتمام کرنا چاہئے، استنجاء پانی، ڈھیلے کے ساتھ کرنا چاہئے، گور، بڈی، لید، کنکریٹ اور اینٹ وغیرہ سے استنجاء کرنا مکروہ ہے، لیکن اگر کسی نے ان اشیاء میں سے کسی کے ساتھ استنجاء کر لیا تو پاکی حاصل ہو جائے گی۔

صورت مسئلہ میں جب کوئی اور چیز میسر نہیں ہے تو اینٹ کے ٹکڑے سے استنجاء کر سکتا ہے۔ ہاتھ میں ناپاکی لگ جانے کی صورت میں ہاتھ کو پانی کے ساتھ دھونا ضروری ہے، محض رگڑنے سے ہاتھ پاک نہیں ہوگا۔

كما في تنوير الأبصار مع الدر المختار:

وَكُرِهَ تَحْرِيمًا بَعْظَمٍ وَطَعَامٍ وَرَوْثٍ وَأَجْرٌ وَخَزْفٌ وَزُجَاجٌ وَكَخِرْقَةٍ دِيْبَاجٍ وَيَمِينٍ وَفَحْمٍ وَعَلْفٍ حَيَوَانٍ فَلَوْ فَعَلَ أَجْرَاهُ. (۲)

وکذا فی الہندیة:

وَيُكْرَهُ الْإِسْتِنْجَاءُ بِالْأَجْرِّ وَالْفَحْمِ وَشَيْءٍ لَهُ قِيَمَةٌ كَخِرْقَةِ الدِّيْبَاجِ. كَذَا فِي الزَّاهِدِيِّ. (۳)

وکذا فی رد المحتار:

(قوله: وَيَطْهَرُ خُفٌّ وَنَحْوُهُ) اخْتِرَازٌ عَنِ الثَّوْبِ وَالْبَدَنِ، فَلَا يَطْهَرَانِ بِالذَّلِكِ إِلَّا فِي الْمُنِيِّ. (۴)

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب: إذا دخل المستنحي في ماء قليل، ۱ / ۳۲۷، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الاستنجاء، فصل الاستنجاء، مطلب: إذا دخل المستنحي في ماء قليل، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها وفيه ثلاثة فصول، الفصل الثالث في الاستنجاء، ۱ / ۵۰، ط: رشیدیة.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأحماس، ۱ / ۳۰۹، ط: سعید.

کاغذ یا ٹیشو پیپر سے استنجاء کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ قابل احترام چیز جیسے کاغذ و ٹیشو پیپر سے استنجاء کرنا کیسا ہے جبکہ عام طور پر لوگ ٹیشو پیپر سے استنجاء کرتے ہیں؟

جواب: قابل احترام چیز جیسے کاغذ وغیرہ سے استنجاء کرنا صحیح نہیں ہے البتہ ٹیشو پیپر سے استنجاء کرنا جائز ہے، کیونکہ ٹیشو پیپر کو نظافت یا طہارت حاصل کرنے کے لئے بنایا گیا ہے، اس کو لکھنے پڑھنے کے لئے نہیں بنایا گیا ہے۔

كما في الشامية:

وَكَذَا وَرَقُ الْكِتَابَةِ لِصِقَالَتِهِ وَتَقْوَمِهِ، وَلَهُ احْتِرَامٌ أَيْضًا لِكَوْنِهِ آلَةً لِكِتَابَةِ الْعِلْمِ، وَلِذَا عَلَّلَهُ فِي التَّارِخَانِيَّةِ بِأَنَّ تَعْظِيمَهُ مِنْ أَدَبِ الدِّينِ... وَمُفَادُهُ الْحُرْمَةُ بِالْمَكْتُوبِ مُطْلَقًا، وَإِذَا كَانَتْ الْعِلَّةُ فِي الْأَبْيَضِ كَوْنُهُ آلَةً لِلِكِتَابَةِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدَمُ الْكِرَاهَةِ فِيمَا لَا يَصْلُحُ لَهَا إِذَا كَانَ قَالِعًا لِلنَّجَاسَةِ غَيْرَ مُتَقَوِّمٍ كَمَا قَدَّمْنَاهُ مِنْ جَوَازِهِ بِالْحِرْقِ الْبَوَالِي، وَهَلْ إِذَا كَانَ مُتَقَوِّمًا ثُمَّ قَطَعَ مِنْهُ قِطْعَةً لَا قِيَمَةَ لَهَا بَعْدَ الْقَطْعِ يُكْرَهُ الْاِسْتِنْجَاءُ بِهَا أَمْ لَا؟
الظَّاهِرُ الثَّانِي. (۱)

وكذا في الهندية:

ولا يستنجى بكاغذ وإن كانت بيضاء كذا في المضمرة. (۲)

بیت الخلاء میں مکھیوں کا جسم پر بیٹھنا اور پاکی ناپاکی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بعض علاقوں کے بیت الخلاء میں کھیاں بہت زیادہ ہوتی ہیں جب کوئی شخص قضائے حاجت کے لئے جاتا ہے تو ان مکھیوں سے بچنا ممکن نہیں ہوتا تو وہ کپڑے پر یا جسم کے خالی حصے پر بیٹھ جاتی ہیں تو اس سے کپڑے یا جسم ناپاک ہوں گے یا نہیں؟

جواب: مکھیوں کے بیٹھنے سے جسم اور کپڑے ناپاک نہیں ہوتے، محض شک کی بنیاد پر ان کو ناپاک نہیں کہا جائے گا۔

كما في فتاوى قاضي خان:

دُبَابُ الْمَسْتَرَا حِ إِذَا جَلَسَ عَلَى ثَوْبٍ لَا تَفْسُدُهُ إِلَّا أَنْ يَغْلِبَ وَيَكْثُرَ وَيَجُوزُ الصَّلَاةُ... إلخ. (۳)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الاستنجاء، فصل الاستنجاء، مطلب: إذا دخل المستنجي في ماء قليل، ۱ / ۳۴۰، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها وفيه ثلاثة فصول، الفصل الثالث في الاستنجاء، ۱ / ۵۰، ط: رشيدة.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل في النجاسة، ۱ / ۱۵، ط: اشرفیہ.

وكذا في الهندية:

ذُباب المستراح إذا جلس على ثوب لا يفسده إلا أن يغلب ويكثر. (١)

وكذا في تبين الحقائق:

كالذباب يقع على النجس ثم على الثياب، وكذا موضع الاستنجاء وهو المخرج خارج عنها لإجماع

السلف ولنا أن القليل مَعْفُوٌّ إجماعاً، فقدرناه بالدرهم، لأن محل الاستنجاء مقدر به. (٢)

وكذا في كتاب الفتاوى: (٣)

وكذا في نجم الفتاوى: (٤)

وكذا في العالم الكبرى:

وَيَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنَ الْحَوْضِ الَّذِي يَخَافُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ قَذْرٌ وَلَا يَتَيَقَّنُ بِهِ وَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ. وَلَا يَدْعُ التَّوَضُّؤَ مِنْهُ حَتَّى يَتَيَقَّنَ أَنَّ فِيهِ قَذْرًا لِلْأَثَرِ. (٥)

وكذا في التاتارخانية:

من شك في إنائه أو ثوبه أو يده أصابته نجاسة أم لا فهو طاهر ما لم يستيقن. (٦)

وكذا في شرح المجلة:

الْيَقِينُ لَا يَزُولُ بِالشَّكِّ ... يعني أن الأمر المتيقن بثبوته لا يرتفع إلا بدليل قاطع ولا يحكم بزواله بمجرد

الشك كذلك المتيقن عدم ثبوته لا يحكم بثبوته بمجرد الشك؛ لأن الشك أضعف من اليقين فلا يعارضه ثبوتاً

وعدماً، نعم اليقين قد يزول بيقين مثله. (٧)

(١) كتاب الطهارة، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، الفصل الثاني في الأعيان النجسة، ١ / ٤٧، ط: رشيدية.

(٢) كتاب الطهارة، باب الأنجاس، ١ / ٢٠٠، ط: سعيد.

(٣) كتاب الطهارة، ٢ / ٨٣، ط: زمزم.

(٤) كتاب الطهارة، فصل في النجاسات وأحكام التطهير، ٢ / ١٢٤، ط: ياسين القرآن.

(٥) كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه وفيه فصلان كالفصل الثاني، ١ / ٢٥، ط: رشيدية.

(٦) كتاب الطهارة، الفصل الثاني في بيان ما يوجب الوضوء، ١ / ١١٥، ط: قديمي.

(٧) المادة: ٤، ١ / ١٨، ط: رشيدية.

استنجاء میں صرف ڈھیلے یا صرف پانی پر اکتفا کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی شخص نے ڈھیلے سے استنجاء کیا، پانی سے استنجاء نہیں کیا تو کیا وضو کرنے کے بعد نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: استنجاء میں ڈھیلے اور پانی دونوں کو جمع کرنا افضل ہے، تاہم اگر صرف ڈھیلے کا استعمال کیا جائے تو یہ بھی جائز ہے اس کے بعد وضو کر کے نماز پڑھی جاسکتی ہے۔

کما فی الشامیۃ:

ثُمَّ اعْلَمَ أَنَّ الْجُمُعَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْحَجَرِ أَفْضَلُ، وَيَلِيهِ فِي الْفَضْلِ الْإِقْتِصَارُ عَلَى الْمَاءِ، وَيَلِيهِ الْإِقْتِصَارُ عَلَى الْحَجَرِ وَتَحْصُلُ السُّنَّةُ بِالْكَوْنِ وَإِنْ تَفَاوَتَ الْفَضْلُ كَمَا أَفَادَهُ فِي الْإِمْدَادِ وَغَيْرِهِ. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

ثُمَّ الْإِسْتِنْجَاءُ بِالْأَحْجَارِ إِنَّمَا يَجُوزُ إِذَا اقْتَصَرَتْ النَّجَاسَةُ عَلَى مَوْضِعِ الْحَدِيثِ فَأَمَّا إِذَا تَعَدَّتْ مَوْضِعَهَا بِأَنْ جَاوَزَتْ الشَّرْحَ أَجْمَعًا عَلَى أَنْ مَا جَاوَزَ مَوْضِعَ الشَّرْحِ مِنَ النَّجَاسَةِ إِذَا كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ يُفْتَرَضُ غَسْلُهَا بِالْمَاءِ وَلَا يَكْفِيهَا الْإِزَالَةُ بِالْأَحْجَارِ وَكَذَلِكَ إِذَا أَصَابَ طَرْفَ الْإِخْلِيلِ مِنَ الْبَوْلِ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ يَجِبُ غَسْلُهُ وَإِنْ كَانَ مَا جَاوَزَ مَوْضِعَ الشَّرْحِ أَقَلَّ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ أَوْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ إِلَّا أَنَّهُ إِذَا ضَمَّ إِلَيْهِ مَوْضِعَ الشَّرْحِ كَانَ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ فَأَزَالُهَا بِالْحَجَرِ وَلَمْ يَغْسِلْهَا بِالْمَاءِ يَجُوزُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يُكْرَهُ. كَذَا فِي الدَّخِيرَةِ. (۲)

وکذا فی فتح القدير:

وَيَجُوزُ فِيهِ الْحَجَرُ وَمَا قَامَ مَقَامَهُ يَمْسَحُهُ حَتَّى يُنْقِيَهُ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ هُوَ الْإِنْقَاءَ فَيُعْتَبَرُ مَا هُوَ الْمَقْصُودُ...
سُنَّتُهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ، إِذَا ذَهَبَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْعَائِطِ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يَسْتَدْبِرُهَا بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ، وَيَسْتَنْجِي بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ، وَتَمَّتْ عَنِ الرَّوْثِ وَالرَّمَّةِ، وَأَنْ يَسْتَنْجِيَ الرَّجُلُ بِبَيْتِيهِ» وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ. (۳)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، فصل الاستنجاء، مطلب: إذا دخل المستنجي في ماء قليل، ۱/ ۳۳۸، ط: سعيد.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها وفيه ثلاثة فصول، الفصل الثالث في الاستنجاء، ۱/ ۴۸، ط: رشيدية.

(۳) کتاب الطہارات، باب الأنجاس وتطهيرها، فصل الاستنجاء، ۱/ ۲۱۳، ط: دار الكتب العلمية.

وکذا فی فتاویٰ حقانیۃ: (۱)

(۱) دائیں ہاتھ سے استنجا کرنے کا حکم (۲) استنجا کرنے پر قدرت نہ رکھنے والے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام ورج ذیل مسئلوں کے بارے میں:

(۱) اگر ایک آدمی کا بائیں ہاتھ شل ہو جائے تو کیا وہ دائیں ہاتھ سے استنجا کر سکتا ہے؟

(۲) اور اگر آدمی بالکل معذور ہو جائے اور اولاد، بھائی اور بیوی وغیرہ میں سے کوئی نہ ہو تو کیا اس کے لئے جائز ہے کہ وہ کوئی نوکر

رکھ لے اور اس سے استنجا کا کام بھی لے؟

جواب: (۱) واضح رہے کہ دائیں ہاتھ کی شرافت کی وجہ سے اسے استنجا جیسے امور میں استعمال کرنا مکروہ ہے، البتہ مجبوری کی

حالت میں دائیں ہاتھ سے بھی استنجا کر سکتے ہیں۔

(۲) اگر کوئی شخص کسی بیماری کی وجہ سے خود استنجا کرنے پر بالکل ہی قادر نہیں ہے تو اس کے لئے اپنی بیوی کے علاوہ کسی اور سے

استنجا کرانا درست نہیں، ایسی صورت میں اس کے لئے استنجا معاف ہے، اگر ممکن ہو تو کسی اور مؤثر تدبیر کو اختیار کر سکتا ہے تو

اسے اختیار کرے۔

کما فی الشامیۃ:

(قولہ: کمریض) ... الرَّجُلُ الْمَرِيضُ إِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُ امْرَأَةٌ وَلَا أُمَّةٌ وَلَا ابْنٌ أَوْ أَخٌ وَهُوَ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْوُضُوءِ

قَالَ يُوَضِّئُهُ ابْنُهُ أَوْ أَخُوهُ غَيْرَ الْإِسْتِنْجَاءِ؛ فَإِنَّهُ لَا يَمَسُّ فَرْجَهُ وَيَسْقُطُ عَنْهُ وَالْمَرْأَةُ الْمَرِيضَةُ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا ذَوْجٌ

وَهِيَ لَا تَقْدِرُ عَلَى الْوُضُوءِ وَلَهَا بِنْتُ أَوْ أُخْتُ تُوَضِّئُهَا وَيَسْقُطُ عَنْهَا الْإِسْتِنْجَاءُ. ۱۵. وَلَا يَحْفَى أَنْ هَذَا التَّفْصِيلُ

يَجْرِي فِيمَنْ سَلَّتْ يَدَاهُ؛ لِأَنَّهُ فِي حُكْمِ الْمَرِيضِ. (۲)

وکذا فی الہندیۃ:

لَوْ سَلَّتْ يَدَاهُ الْيُسْرَى وَلَا يَقْدِرُ أَنْ يَسْتَنْجِيَ بِهَا إِنْ لَمْ يَجِدْ مَنْ يَصُبُّ الْمَاءَ لَا يَسْتَنْجِي وَإِنْ قَدَرَ عَلَى الْمَاءِ

الْجَارِي يَسْتَنْجِي بِمِيمِنِهِ. كَذَا فِي الْخُلَاصَةِ. الرَّجُلُ الْمَرِيضُ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ امْرَأَةٌ وَلَا أُمَّةٌ وَلَا ابْنٌ أَوْ أَخٌ وَهُوَ لَا

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الاستنحاء، ۲ / ۵۹۶، ط: دار العلوم حقانیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الأحاس، فصل الاستنحاء، مطلب: إذا دخل المستنجي في ماء قلب، ۱ / ۳۴۱، ط: سعید.

يَقْدِرُ عَلَى الْوُضُوءِ فَإِنَّهُ يُؤَصِّتُهُ ابْنُهُ أَوْ أَخُوهُ غَيْرَ الْإِسْتِنْجَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَمَسُّ فَرْجَهُ وَسَقَطَ عَنْهُ الْإِسْتِنْجَاءُ. كَذَا فِي الْمُحِيطِ. (۱)

وفيه أيضا:

وَإِذَا كَانَ بِالْيُسْرَى عُدْرٌ يَمْنَعُ الْإِسْتِنْجَاءَ بِهَا جَازَ أَنْ يَسْتَنْجِيَ بِيَمِينِهِ مِنْ غَيْرِ كَرَاهَةٍ. كَذَا فِي السَّرَاحِ الْوَهَّاجِ. (۲)
وكذا في فتاوى حقانية: (۳)

قضائے حاجت کے بعد اچھی طرح استنجا کرنا چاہئے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ موجودہ دور میں بکثرت بیت الخلاء موجود ہیں، ان میں قضائے حاجت کے بعد عام طور پر لوگ اچھی طرح استنجا کے بغیر ہی پانی وغیرہ استعمال کر کے باہر آجاتے ہیں جس کی وجہ سے قطرات کے نکلنے کا امکان رہتا ہے ان کی نماز وغیرہ کا کیا حکم ہوگا؟ مزید یہ کہ اس طرح کے بیت الخلاء میں قطروں کو یقینی طور پر ختم کرنے کا کیا طریقہ ہو سکتا ہے؟

جواب: قضائے حاجت کے بعد استنجا کرنے سے پہلے قطرات بند ہونے کا مکمل اطمینان کر لینا چاہئے اور اس کے لئے کھانسیا یا ایک دو قدم چلنا وغیرہ مختلف طریقے اختیار کئے جاسکتے ہیں، قطرے آتے رہنے کے باوجود اٹھ کر وضو کیا اور اس حالت میں نماز پڑھی تو نماز نہیں ہوگی، اس لئے خوب اطمینان سے پاکی حاصل کرنے کے بعد وضو کرنا چاہئے۔

كما في الدر المختار مع رد المحتار:

فروع يَجِبُ الْإِسْتِبْرَاءُ بِمَشْيٍ أَوْ تَنْخُحٍ أَوْ تَوْمٍ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْسَرِ، وَيَخْتَلِفُ بِطَبَاعِ النَّاسِ... (قَوْلُهُ: يَجِبُ الْإِسْتِبْرَاءُ إلخ) هُوَ طَلَبُ الْبَرَاءَةِ مِنَ الْخَارِجِ شَيْءٍ مِمَّا ذَكَرَهُ الشَّارِحُ حَتَّى يَسْتَيْقِنَ بِزَوَالِ الْأَثَرِ. وَأَمَّا الْإِسْتِنْقَاءُ هُوَ طَلَبُ النَّقَاوَةِ: وَهُوَ أَنْ يُدْلِكَ الْمُفْعَدَةَ بِالْأَحْجَارِ أَوْ بِالْأَصَابِعِ حَالَةَ الْإِسْتِنْجَاءِ بِالْمَاءِ. وَأَمَّا الْإِسْتِنْجَاءُ: فَهُوَ اسْتِعْمَالُ الْأَحْجَارِ أَوْ الْمَاءِ، هَذَا هُوَ الْأَصَحُّ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ كَمَا فِي الْغَرْزَوِيَّةِ. وَفِيهَا أَنَّ الْمُرَأَةَ كَالرَّجُلِ إِلَّا فِي الْإِسْتِبْرَاءِ فَإِنَّهُ لَا اسْتِبْرَاءَ عَلَيْهَا، بَلْ كَمَا فَرَعَتْ تَصْبِرُ سَاعَةً لَطِيفَةً ثُمَّ تَسْتَنْجِي، وَمِثْلُهُ فِي لِإِمْدَادِ. وَعَبَّرَ بِالْوُجُوبِ تَبَعًا لِلدَّرَرِ وَغَيْرِهَا، وَبَعْضُهُمْ عَبَّرَ بِأَنَّهُ فَرُضٌ وَبَعْضُهُمْ بَلْفَظٍ يَنْبَغِي وَعَلَيْهِ فَهُوَ مَنْدُوبٌ كَمَا صَرَّحَ بِهِ بَعْضُ الشَّافِعِيِّ، وَحَلَّهُ إِذَا أَمِنَ خُرُوجَ شَيْءٍ بَعْدَهُ فَيَنْدَبُ ذَلِكَ مُبَالَغَةً فِي الْإِسْتِبْرَاءِ أَوْ الْمُرَادُ الْإِسْتِبْرَاءُ

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها وفيه ثلاثة فصول، الفصل الثالث، ۱ / ۴۹ - ۵۰، ط: رشيدية.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها وفيه ثلاثة فصول، الفصل الثالث، ۱ / ۵۰، ط: رشيدية.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الاستنجاء، ۱ / ۵۹۲، ط: دار العلوم حقانية.

بِخُصُوصِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ مِنْ نَحْوِ الْمَشْيِ وَالتَّنْحِيحِ، أَمَّا نَفْسُ الْإِسْتِبْرَاءِ حَتَّى يَطْمَئِنَّ قَلْبُهُ بِزَوَالِ الرَّشْحِ فَهُوَ فَرَضٌ وَهُوَ الْمُرَادُ بِالْوُجُوبِ، وَلِذَا قَالَ الشَّرْئِبَلِيُّ: يَلْزَمُ الرَّجُلَ الْإِسْتِبْرَاءُ حَتَّى يَزُولَ أَثَرُ الْبَوْلِ وَيَطْمَئِنَّ قَلْبُهُ. وَقَالَ: عَبَّرْتُ بِاللُّزُومِ لِكَوْنِهِ أَقْوَى مِنَ الْوَاجِبِ؛ لِأَنَّ هَذَا يُفَوِّتُ الْجَوَازَ لِفَوْتِهِ فَلَا يَصِحُّ لَهُ الشَّرُوعُ فِي الْوُضُوءِ حَتَّى يَطْمَئِنَّ بِزَوَالِ الرَّشْحِ. اهـ. (قَوْلُهُ: أَوْ تَنْحِيحٍ) لِأَنَّ الْعُرُوقَ مُتَدَّةً مِنَ الْحَلْقِ إِلَى الذِّكْرِ وَبِالتَّنْحِيحِ تَتَحَرَّكُ وَتَقْدِفُ مَا فِي مَجْرَى الْبَوْلِ. (۱)

وكذا في نور الإيضاح:

يلزم الرجل الاستبراء حتى يزول أثر البول ويطمئن قلبه على حسب عادته إما بالمشي أو التنحیح أو الاضطجاع أو غيره. ولا يجوز له الشروع في الوضوء حتى يطمئن بزوال رشح البول. (۲)

وكذا في العالمگیریة:

والاستبراء واجب حتى يستقر قلبه على انقطاع العود، كذا في الظهیریة، قال بعضهم: يستنجي بعد ما يخطو خطوات، وقال بعضهم: يركض برجله على الأرض ويتنحیح ويلف رجله الیمنی علی اليسری وینزل من الصعود إلى الهبوط والصحيح أن طباع الناس مختلفة فمتى وقع في قلبه أنه تم استفراغ ما في السبيل يستنجي، هكذا في شرح منية المصلي لابن أمير الحاج والمضمرات. (۳)

خروج ریح کے بعد استنجا کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ریح نکلنے کی صورت میں صرف وضو لازم ہے یا استنجا بھی ضروری ہے؟ اور اس کو ضروری سمجھنے کا کیا حکم ہے؟

جواب: خروج ریح کی صورت میں استنجا کرنا ضروری نہیں، صرف وضو کرنا کافی ہے۔ خروج ریح کی وجہ سے استنجا کرنے کو بدعت قرار دیا گیا ہے۔

کما فی الہندیۃ:

(الفصل الخامس فی نواقض الوضوء) مِنْهَا مَا يَخْرُجُ مِنَ السَّبِيلَيْنِ مِنَ الْبَوْلِ وَالْغَائِطِ وَالرَّيْحِ الْخَارِجَةِ مِنَ الدُّبُرِ

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنحس، فصل الاستحشاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء والاستقاء والاستحشاء، ۱ / ۳۴۴ ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستحشاء، ص ۲۷، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها وفيه فصول، الفصل الثالث فی الاستحشاء، ۱ / ۴۹، ط: رستدیة.

وَالْوَدِيِّ وَالْمُدِّيِّ وَالْمُنِيِّ وَالذُّودَةَ وَالْحَصَاةَ، الْعَائِطُ يُوجِبُ الْوُضُوءَ قَلَّ أَوْ كَثُرَ وَكَذَلِكَ الْبَوْلُ وَالرَّيْحُ الْحَارِجَةُ مِنَ الدُّبْرِ. كَذَا فِي الْمُحِيطِ. (۱)

وفيه أيضا:

وَالْحَامِسُ بَدْعَةٌ وَهِيَ الْإِسْتِنْجَاءُ مِنَ الرَّيْحِ. كَذَا فِي الْإِخْتِيَارِ شَرْحِ الْمُخْتَارِ. (۲)

وكذا في تنوير الأبصار مع الدر المختار:

(و) خُرُوجٌ غَيْرِ نَجَسٍ مِثْلِ (رِيحٍ أَوْ دُودَةٍ أَوْ حَصَاةٍ مِنْ دُبُرٍ لَا) خُرُوجٌ ذَلِكَ مِنْ جُرْحٍ. (۳)

وكذا في الشامية:

وَالْحَامِسُ بَدْعَةٌ وَهِيَ الْإِسْتِنْجَاءُ مِنَ الرَّيْحِ. (۴)

وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته:

وليس على من نام أو خرجت منه ريح استنجاء باتفاق العلماء، لقوله صلى الله عليه وسلم: من استنجى

من ريح فليس منا. (۵)

صرف پانی سے استنجا کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص نے پیشاب کیا اور پیشاب کرنے کے بعد ابتداً پانی سے استنجا کیا اور مٹی کا ڈھیلیا پتھر استعمال نہیں کیا تو آیا شرعاً ایسا کرنا صحیح ہے یا نہیں؟

جواب: استنجا میں ڈھیلے اور پانی کو جمع کرنا افضل ہے، تاہم اگر کسی نے صرف پانی پر اکتفا کیا تو یہ بھی جائز ہے۔

کہا فی الشامیة:

ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْحَجَرِ أَفْضَلُ، وَيَلِيهِ فِي الْفَضْلِ الْإِقْتِصَارُ عَلَى الْمَاءِ، وَيَلِيهِ الْإِقْتِصَارُ عَلَى

الْحَجَرِ وَتَحْصُلُ السُّنَّةُ بِالْكَوْنِ وَإِنْ تَفَاوَتَ الْفَضْلُ كَمَا أَفَادَهُ فِي الْإِمْدَادِ وَغَيْرِهِ. (۶)

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء وفيه خمسة فصول، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، ۱ / ۹، ط: رشیدیة.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها وفيه ثلاثة فصول، الفصل الثالث فی الاستنجاء، ۱ / ۵۰، ط: رشیدیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب نواقض الوضوء، ۱ / ۱۳۵ - ۱۳۶، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، فصل الاستنجاء، ۱ / ۳۳۶، ط: سعید.

(۵) الباب الأول: الطہارات، الفصل الثالث: الاستنجاء، ۱ / ۳۴۶، ط: نشر احسان.

(۶) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، فصل الاستنجاء، مطلب: إذا دخل المستنجی فی ماء قليل، ۱ / ۳۳۸، ط: سعید.

وکذا فی البحر الرائق:

وَعَسَلُهُ بِالْمَاءِ أَحَبُّ) أَيْ غَسَلُ الْمُحَلِّ بِالْمَاءِ أَفْضَلُ؛ لِأَنَّهُ قَالِعٌ لِلنَّجَاسَةِ وَالْحَجَرُ مُحْفَفٌ لَهَا فَكَانَ الْمَاءُ أَوْلَى كَذَا ذَكَرَهُ الشَّارِحُ الزَّيْلَعِيُّ وَهُوَ ظَاهِرٌ فِي أَنَّ الْمُحَلَّ لَمْ يَطْهَرْ بِالْحَجَرِ. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

وَالِاسْتِنْجَاءُ بِالْمَاءِ أَفْضَلُ إِنْ أُمِكنَهُ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ كَشْفِ الْعَوْرَةِ وَإِنْ احتَاجَ إِلَى كَشْفِ الْعَوْرَةِ... وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَهُمَا. كَذَا فِي التَّبْيِينِ. (۲)

وکذا فی فتاویٰ حقانیۃ: (۳)

وکذا فی فتاویٰ عثمانی: (۴)

استنجاء خشک کرنے کے لئے چلنے پھرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ پیشاب سے فارغ ہونے کے بعد کھڑے ہو کر یا چلتے پھرتے ڈھیلے یا میٹھو پیپرز سے استنجاء کھانا جاڑے یا نا جاڑے؟ بعض حضرات اس طرح استنجاء سکھانے سے منع کرتے ہیں ان کا منع کرنا کیسا ہے؟ اور اس حالت میں کلام کرنا، سلام کرنا، سلام کا جواب دینا یا اذان کا جواب دینا وغیرہ جاڑے یا خاموشی ضروری ہے؟

جواب: پیشاب کے قطرات کو خشک کرنے کے لئے فقہائے کرام نے مختلف طریقے بیان فرمائے ہیں جن میں سے ایک طریقہ چلنا پھرنا بھی ہے، ان طریقوں پر نکیر کرنا درست نہیں ہے۔ استنجاء خشک کرتے وقت سلام کرنے یا سلام اور اذان دونوں کے جواب دینے سے اجتناب کرنا چاہئے۔

كما قال الله تعالى في القرآن الحكيم:

فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ. (التوبة: ۱۰۸)

وکذا فی الشامیۃ:

(قَوْلُهُ: يُحِبُّ الْإِسْتِبْرَاءَ إلخ) هُوَ طَلَبُ الْبَرَاءَةِ مِنَ الْخَارِجِ بِشَيْءٍ مِمَّا ذَكَرَهُ الشَّارِحُ حَتَّى يَسْتَيْقِنَ بِزَوَالِ الْأَثْرِ... وَحَلَّتْهُ إِذَا أَمِنَ خُرُوجَ شَيْءٍ بَعْدَهُ فَيَنْدُبُ ذَلِكَ مُبَالَغَةً فِي الْإِسْتِبْرَاءِ أَوْ الْمُرَادُ الْإِسْتِبْرَاءُ بِخُصُوصِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ مِنْ نَحْوِ

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۴۱۸، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها وفيه ثلاثة فصول، الفصل الثالث فی الاستحشاء، ۱/ ۴۸، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الاستحشاء، ۲/ ۵۹۶، ط: دار العلوم حقانیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستحشاء، ۱/ ۳۳۵، ط: معارف القرآن.

المُشِي وَالْتَنَحُّحِ، أَمَّا نَفْسُ الْإِسْتِبْرَاءِ حَتَّى يَطْمَئِنَّ قَلْبُهُ بِزَوَالِ الرَّشْحِ فَهُوَ فَرَضٌ وَهُوَ الْمُرَادُ بِالْوُجُوبِ. (١)
وكذا في الهندية:

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: يَرْكُضُ بِرِجْلِهِ عَلَى الْأَرْضِ وَيَتَنَحَّحُ وَيَلْفُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَيَنْزِلُ مِنَ الصُّعُودِ إِلَى الْهُبُوطِ وَالصَّحِيحُ أَنَّ طِبَاعَ النَّاسِ مُخْتَلِفَةٌ فَمَتَى وَقَعَ فِي قَلْبِهِ أَنَّهُ تَمَّ اسْتِفْرَاجُ مَا فِي السَّبِيلِ يَسْتَنْجِي. هَكَذَا فِي شَرْحِ مُنْيَةِ الْمُصَلِّي لِابْنِ أَمِيرِ الْحَاجِّ وَالْمُضْمَرَاتِ. (٢)

وكذا في البحر الرائق:

وَالِإِسْتِبْرَاءُ وَاجِبٌ وَلَوْ عَرَّضَ لَهُ الشَّيْطَانُ كَثِيرًا لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ بَلْ يَنْضَحُ فَرَجَهُ بِمَاءٍ أَوْ سَرَاوِيلَهُ حَتَّى إِذَا شَكَّ حَمَلَ الْبَلَّلَ عَلَى ذَلِكَ النَّضْحِ مَا لَمْ يَتَيَقَّنْ خِلَافَهُ. (٣)

وكذا في نور الإيضاح:

يلزم الرجل الاستبراء حتى يزول أثر البول ويطمئن قلبه على حسب عادته إما بالمشي أو التنحح أو الاضطجاع أو غيره. ولا يجوز له الشروع في الوضوء حتى يطمئن بزوال رشح البول. (٤)
وكذا في الشامية:

رد السلام واجب إلا على *** من في الصلاة أو بأكل شغلا
أو شرب أو قراءة أو أدعية *** أو ذكر أو في خطبة أو تلبية
أو في قضاء حاجة الإنسان *** أو في إقامة أو الأذان (٥)

وكذا في الجوهرة النيرة:

فَإِنْ كَشَفَ قَبْلَ التَّسْمِيَةِ سَمَى بِقَلْبِهِ وَلَا يُحْرَكُ بِهَا لِسَانُهُ؛ لِأَنَّ ذِكْرَ اللَّهِ حَالَ الْإِنْكَشَافِ غَيْرُ مُسْتَحَبٍّ
تَعْظِيمًا لِاسْمِ اللَّهِ تَعَالَى. (٦)

(١) كتاب الطهارة، باب الأنجاس، فصل الاستنجاء، مطلب: في الفرق بين الاستبراء والاستنقاء والاستنجاء، ١ / ٣٤٤، ص: رشيدية.

(٢) كتاب الطهارة، الباب السابع في النجاسة إلخ، الفصل الثالث في الاستنجاء، ١ / ٤٩، ط: رشيدية.

(٣) كتاب الطهارة، باب الأنجاس، ١ / ٤١٧، ط: رشيدية.

(٤) كتاب الطهارة، فصل في الاستنجاء، ص ٢٧، ط: قديمي.

(٥) كتاب الطهارة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب: المواضع التي لا يجب فيها رد السلام، ١ / ٦١٨، ط: سعيد.

(٦) كتاب الطهارة، سنن الطهارة، ١ / ٧، ط: قديمي.

باب فی الوضوء

باتھ کٹے ہوئے شخص کے وضو کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں اگر کسی شخص کے باتھ کٹے ہوئے ہوں وہ نماز کے لئے وضو کیسے کرے؟

جواب: جس شخص کے باتھ کٹے ہوئے ہوں وہ کسی کی مدد سے اپنے اعضا وضو پر پانی بہا لے، اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو تیمم کرے، اگر باتھ پر زخم ہو یا بازو پورے کٹے ہوئے ہوں اور چہرے پر کسی طرح کبھی پانی بہانے کی قدرت نہ ہو تو چہرے کو زمین یا دیوار وغیرہ سے تیمم کی نیت سے مل لے اگر چہرے پر زخم وغیرہ کی وجہ سے اس پر بھی قادر نہ ہو تو بدوان طہارت کے نماز پڑھتا رہے۔
کذا الدر المختار مع رد المحتار:

(مَقْطُوعُ الْيَدَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ إِذَا كَانَ بَوَاجِهِهِ جِرَاحَةٌ يُصَلِّي بِغَيْرِ طَهَارَةٍ) وَلَا يَتِمُّمُ (وَلَا يُعِيدُ عَلَى الْأَصَحِّ)...
(مَقْطُوعُ الْيَدَيْنِ) أَيُّ مِنْ فَوْقِ الْمِرْفَقَيْنِ وَالْكَعْبَيْنِ وَالْأَسْحَاحِ مَحَلَّ الْقَطْعِ كَمَا تَقَدَّمَ... (قوله: وَبَوَاجِهِهِ جِرَاحَةٌ) وَالْأَسْحَاحُ عَلَى التَّرَابِ إِنْ لَمْ يُمْكِنَهُ عَسَلُهُ. (۱)
وکذا فی الہندیۃ:

إن مقطوع اليدين والرجلين إذا كان بوجهه جراحة يصلي بغير طهارة ولا يتمم ولا يعيد وهذا هو الأصح كذا في الظهيرية. (۲)
وکذا فی البحر الرائق:

إن مقطوع اليدين والرجلين إذا كان بوجهه جراحة يصلي بغير طهارة ولا يتمم ولا يعيد وهذا هو الأصح كذا في الظهيرية. (۳)

ناخن میں میل کچیل وغیرہ جم جائے تو وضوء اور غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام بابت اس مسئلے کے بارے میں کہ ناخن میں میل کچیل جمع ہو جائے یا کام کرنے کی وجہ سے ناخن

(۱) کتب الطہارۃ، مطلب فی فاقد الطہورین، ۱ / ۲۵۳، ص: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، فصل الثالث فی التفرقات، ۱ / ۵۳۱، ص: رشیدیہ.

(۳) کتب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۴۶، ص: رشیدیہ.

میں مٹی یا کوئی اور چیز جم جاتی ہے، تو کیا اس صورت میں غسل اور وضوء ہو جاتا ہے کہ نہیں؟
جواب: واضح رہے کہ ہر وہ چیز جو پانی کو جلد تک پہنچنے سے روکے وضوء اور غسل واجب میں اسے ہٹانا ضروری ہے، لہذا مذکورہ اشیاء اگر پانی کے جلد تک پہنچنے سے مانع ہوں تو ان چیزوں کو ہٹائے بغیر وضوء اور غسل واجب درست نہیں ہوگا۔

كما في الهندية:

وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ سُئِلَ أَبُو الْقَاسِمِ عَنْ وَافِرِ الظُّفْرِ الَّذِي يَبْقَى فِي أَظْفَارِهِ الدَّرَنُ أَوْ الَّذِي يَعْمَلُ عَمَلِ الطِّينِ أَوْ الْمُرَّةِ الَّتِي صَبَعَتْ أَضْبَعَهَا بِالْحِنَاءِ، أَوْ الصَّرَامِ، أَوْ الصَّبَاغِ قَالَ كُلُّ ذَلِكَ سَوَاءٌ يُجْزِيهِمْ وَضُوءُهُمْ. (۱)

وأيضاً فيه:

إِنْ بَقِيَ مِنْ مَوْضِعِ الوُضُوءِ قَدْرُ رَأْسِ إِبْرَةٍ أَوْ لَزِقَ بِأَصْلِ ظَنْفِرِهِ طِينٌ يَابِسٌ أَوْ رَطْبٌ لَمْ يَجْزِ. (۲)

وكدان في الدر المختار:

وَلَا يَمْنَعُ مَا عَلَى ظَنْفِرِ صَبَاغٍ وَلَا طَعَامٍ بَيْنَ أَسْنَانِهِ أَوْ فِي سِنِّهِ الْمُجَوَّفِ بِهِ يُفْتَى. وَقِيلَ إِنْ صَلَبًا مَنَعَ، وَهُوَ الْأَصْحُ. وَفِي رد المحتار: أَيُّ إِنْ كَانَ تَمْضُوعًا مَضُوعًا مُتَأَكِّدًا، بِحَيْثُ تَدَاخَلَتْ أَجْزَاؤُهُ وَصَارَ لَهُ لُزُوجَةٌ وَعِلَاقَةٌ كَالْعَجِينِ شَرْحُ الْمُنْيَةِ. (قَوْلُهُ: وَهُوَ الْأَصْحُ) صَرَّحَ بِهِ فِي شَرْحِ الْمُنْيَةِ وَقَالَ لِامْتِنَاعِ تَقْوِذِ الْمَاءِ مَعَ عَدَمِ الضَّرُورَةِ وَالْحَرْجِ. (۳)

سر پر بال نہ ہونے کی صورت میں چہرے کی حد

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ وضوء میں چہرہ دھونے کی مقدار سر کے بالوں سے لے کر ٹھوڑی کے نیچے تک ہے، اور ایک کان سے دوسرے کان تک، بعض لوگوں کے سر کے بال آدھے نہیں ہوتے اور بعض بالکل گنجدے ہوتے ہیں تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟ اور کہاں سے کہاں تک دھونا ضروری ہے؟

جواب: چہرے کی حد پیشانی کے بالوں سے لے کر ٹھوڑی کے نیچے تک ہے، اگر کسی شخص کے آدھے سر تک بال نہ ہوں تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے کہ جہاں سے عام طور پر سر کے بال اُگتے ہیں وہاں سے ٹھوڑی کے نیچے تک چہرے کی حد ہے۔ لہذا ایسے لوگ دوسروں کی طرح پیشانی کے آخری حصے تک دھوئیں گے۔

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، فرائض الوضوء، ۱ / ۴، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، فرائض الوضوء، ۱ / ۴، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی فی أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۴، ط: سعید.

کما فی الدر المختار:

(مَنْ مَبْدَأَ سَطْحَ جَبْهَتِهِ) أَيِ الْمُتَوَضَّئِ بِقَرِيْبَتِهِ الْمَقَامِ (إِلَى أَسْفَلِ ذَقْنِهِ) أَيِ مَنْبَتِ أَسْنَانِهِ السُّفْلَى (طُولًا) كَانَ عَلَيْهِ شَعْرٌ أَوْ لَا، عَدَلَ عَنْ قَوْلِهِمْ مِنْ قُصَاصِ شَعْرِهِ الْجَارِي عَلَى الْغَالِبِ إِلَى الْمُطَرِّدِ لِيَعْمَ الْأَعْمَ وَالْأَضْلَعَ وَالْأَنْزَعَ (وَمَا يَبِيْنُ شَحْمَتِي الْأُذُنَيْنِ عَرْضًا). (۱)

وکذا فی بدائع الصنائع:

وَلَمْ يَذْكَرْ فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ حَدَّ الْوَجْهِ، وَذَكَرَ فِي غَيْرِ رَوَايَةِ الْأُصُولِ أَنَّهُ مِنْ قُصَاصِ الشَّعْرِ إِلَى أَسْفَلِ الذَّقْنِ، وَإِلَى شَحْمَتِي الْأُذُنَيْنِ، وَهَذَا تَحْدِيدٌ صَحِيْحٌ؛ لِأَنَّهُ تَحْدِيدُ الشَّيْءِ بِمَا يُبَيِّنُ عَنْهُ اللَّفْظُ لُغَةً؛ لِأَنَّ الْوَجْهَ اسْمٌ لِمَا يُوَاجِهُ الْإِنْسَانَ، أَوْ مَا يُوَاجِهُ إِلَيْهِ فِي الْعَادَةِ، وَالْمُوَاجَهَةُ تَقَعُ بِهَذَا الْمُحْدُوْدِ، فَوَجَبَ غَسْلُهُ قَبْلَ نَبَاتِ الشَّعْرِ. فَإِذَا نَبَتِ الشَّعْرُ يَسْقُطُ غَسْلُ مَا تَحْتَهُ عِنْدَ عَامَّةِ الْعُلَمَاءِ. (۲)

وکذا فی الہندیۃ:

فِي الْمَعْنَى الْوَجْهُ مِنْ مَنْابِتِ شَعْرِ الرَّأْسِ إِلَى مَا انْحَدَرَ مِنَ اللَّحْيَيْنِ وَالذَّقْنِ إِلَى أُصُولِ الْأُذُنَيْنِ. كَذَا فِي الْعَيْنِيِّ شَرْحِ الْهُدَايَةِ. إِنْ زَالَ شَعْرٌ مُقَدَّمُ الرَّأْسِ بِالصَّلَعِ الْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يَجِبُ إِيصَالُ الْمَاءِ إِلَيْهِ. كَذَا فِي الْخُلَاصَةِ وَهُوَ الصَّحِيْحُ هَكَذَا فِي الرَّاهِدِيِّ. وَالْأَقْرَعُ الَّذِي يَنْزِلُ شَعْرُهُ إِلَى الْوَجْهِ يَجِبُ عَلَيْهِ غَسْلُ الشَّعْرِ الَّذِي يَنْزِلُ عَنْ الْحَدِّ الْغَالِبِ. كَذَا فِي الْعَيْنِيِّ شَرْحِ الْهُدَايَةِ. (۳)

جڑ سے اکھڑے ہوئے ناخن کی جگہ پانی پہنچانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر کسی شخص کا ناخن جڑ سے اکھڑ جائے تو اس ناخن والی جگہ پر پانی

کا پہنچانا ضروری ہے یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں وضو اور غسل کرتے وقت مذکورہ ناخن والی جگہ پر پانی پہنچانا شرعاً ضروری ہے۔

کما فی البحر الرائق:

وَلَوْ لُصِقَ بِأَصْلِ ظُفْرِهِ طِينٌ يَابِسٌ وَبَقِيَ قَدْرُ رَأْسِ إِبْرَةٍ مِنْ مَوْضِعِ الْغَسْلِ لَمْ يَجْزُ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، أركان الوضوء، ۱ / ۹۶، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، أركان الوضوء، ۱ / ۶۶، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، الفصل الأول فی فرائض الوضوء، ۱ / ۴، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۲۹، ط: رشیدیۃ.

وکذا فی الهندیۃ:

فِي فَتَاوَى مَا وَرَاءَ النَّهْرِ إِنْ بَقِيَ مِنْ مَوْضِعِ الْوُضُوءِ قَدْرُ رَأْسِ إِبْرَةٍ أَوْ لَزِقَ بِأَصْلِ ظُفْرِهِ طِينٌ يَابَسَ أَوْ رَطَبٌ لَمْ يَجْزُ... وَمَا تَحْتَ الْأَظْفِيرِ مِنْ أَعْضَاءِ الْوُضُوءِ حَتَّى لَوْ كَانَ فِيهِ عَجِينٌ يَجِبُ إِيصَالُ الْمَاءِ إِلَى مَا تَحْتَهُ. كَذَا فِي الْخُلَاصَةِ وَأَكْثَرِ الْمُعْتَبَرَاتِ. (۱)

او کذا فی الفتاوی التاتارخانیۃ:

وهل يجب إيصال الماء إلى ما تحت الأظافر؟ قال الفقيه أبو بكر: يجب إيصال الماء إلى ما تحته حتى أن الخباز إذا توضع وفي أظفاره عجين أو الطيان إذا توضع وفي أظفاره طين، يجب إيصال الماء إلى ما تحته. (۲)

دوران وضو مسح بھول جائے تو وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ دوران وضو اگر سر کا مسح کرنا بھول جائے تو بعد میں یاد آنے پر دوبارہ وضو کرے گا یا صرف مسح کرے گا؟

جواب: دوران وضو سر کا مسح بھول جانے کی صورت میں بعد میں یاد آنے پر صرف مسح کر لینا کافی ہے، پورا وضو لوٹانے کی ضرورت نہیں۔

کذا فی مصنف ابن ابی شیبۃ:

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنْ مُغِيرَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: «إِذَا نَسِيَ أَنْ يَمْسَحَ رَأْسَهُ وَفِي لِحْيَتِهِ بَلَلٌ فَذَكَرَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ، فَإِنْ كَانَ فِي لِحْيَتِهِ بَلَلٌ فَلْيَمْسَحْ رَأْسَهُ». (۳)

وکذا فی إعلاء السنن:

أنه صلى الله عليه وسلم نسي مسح رأسه ثم تذكر فمسحها ولم يعد غسل رجله. (۴)

وکذا فی خلاصۃ الفتاوی:

ولو توضع ونسي مسح خفيه ثم خاض الماء فأصاب ظاهر خفيه وباطنهما يجزيه من المسح ولو مشى في

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الأول، الفصل الأول في فرائض الوضوء، ۱ / ۴، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الوضوء، ۱ / ۹۰، ط: إدارة القرآن والعلوم الإسلامیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، إذا نسي أن يمسح برأسه إلخ، ۱ / ۳۰۸، ط: إدارة القرآن والعلوم.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب عدم وجوب الترتيب في الوضوء، ۱ / ۱۱۳، ط: إدارة القرآن والعلوم الإسلامیۃ.

الحشیش فابتل ظاہر الخف بالماء أو بالمطر يجوز. (۱)

وکذا فی جواهر الإکلیل:

ومن ترک فرضاً من وضوئہ أو غسلہ غیر النیة أو لمعة یقیناً أو ظناً أو شکاً وكان غیر مستکح، وصلی بوضوئہ أو غسلہ الناقص فرضاً ثم تذکرہ (أتی به) أي الفرض المتروک فوراً وجوباً بنیة تکمیل وضوئہ أو غسلہ. (۲)

وکذا فی مجمع الأنهر:

ولما روی أنه علیہ الصلاة والسلام: نسی مسح رأسه فتذکرہ بعد فراغه فمسحہ بیلل کفه. (۳)

وکذا فی التاتارخانیة:

وإذا نسی المتوضئ مسح الرأس فأصابه ماء المطر مقدار ثلاث أصابع فمسحہ بیده أو لم یمسحہ أجزاءً عن مسح الرأس. (۴)

میک اپ پر وضو کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ عورت نے اگر میک اپ کر لیا تو وضو کرتے ہوئے میک اپ کو بالکل اتارنا ضروری ہے یا صرف پانی بہا دینا کافی ہے؟

جواب: مذکورہ بالا صورت میں اگر میک اپ کی لیپ جلد تک پانی کے پہنچنے میں رکاوٹ ہے یعنی واٹر پروف میک اپ ہے تو اس کو اتارنا ضروری ہے ورنہ نہیں۔

کیا فی الدر المختار:

وَلَا يَمْنَعُ مَا عَلَى ظَنْفِرِ صَبَاغٍ وَلَا طَعَامٍ بَيْنَ أَسْنَانِهِ أَوْ فِي سِنِّهِ الْمُجَوَّفِ بِهِ يُفْتَى. وَقِيلَ إِنَّ صَلْبًا مَنَعَ، وَهُوَ الْأَصْحَحُّ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، مسائل مسح الخفین، ۱ / ۲۸، ط: رشیدیة.

(۲) جواهر الإکلیل: ۱ / ۱۶، دار المعرفة بیروت بحوالہ فتاویٰ محمودیة: ۵ / ۴۴، ط: إدارة العاروق.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۲۸، ط: الحیبیة.

(۴) کتاب الطہارۃ، الوضوء، ۱ / ۹۲، ط: إدارة القرآن والعلوم.

(۵) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أنحاء الغسل، ۱ / ۱۵۴، ط: سعید.

و کذا فی الشامیة:

قوله: وهو الأصح، صرح به في شرح المنية وقال لامتناع نفوذ الماء مع عدم الضرورة والحرج. (۱)

و کذا فی الہندیة:

وَالْحِضَابُ إِذَا تَجَسَّدَ وَيَسَّرَ يَمْنَعُ تَمَامَ الْوُضُوءِ وَالْغُسْلِ. كَذَا فِي السَّرَاجِ الْوَهَّاجِ نَاقِلًا عَنِ الْوَجِيزِ. (۲)

و کذا فی الخانیة علی ہامش الہندیة:

ولو كان على يديه خبز ممضوغ قد جف وبيس واغتسل لا يخرج عن الجنابة حتى يدلك ذلك الموضع

ويجري الماء تحته لأنه لا حرج فيه. (۳)

و کذا فی التارخانیة:

ولو كان جلد سمك أو خبز ممضوغ قد جف فتوضأ ولم يصل الماء إلى ما تحته لم يجز لأن التحرز عنه

ممکن. (۴)

و کذا فی خیر الفتاوی: (۵)

جسم پر تیل لگا ہوا ہو تو وضو اور غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جسم میں تیل وغیرہ لگا یا جائے تو طہارت کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: تیل چونکہ جسم تک پانی پہنچنے میں مانع نہیں ہے اس لئے اگر اعضاء پر تیل لگا ہو تب بھی وضو اور غسل درست ہوگا۔

کما فی الدر المختار:

وَيَجِبُ أَيُّ فَرَضٍ غَسَّلَ كُلَّ مَا يُمَكِّنُ مِنَ الْبَدَنِ بِلَا حَرَجٍ مَرَّةً كَأَذُنٍ... وَلَا يَمْنَعُ الطَّهَارَةَ وَنَيْمٌ أَيْ خُرْءٌ
ذُبَابٌ وَبُرْعُوثٌ لَمْ يَصِلْ الْمَاءُ تَحْتَهُ وَحِنَاءٌ وَلَوْ جُرْمُهُ بِهِ يُفْتَى وَدَرْنٌ وَوَسَخٌ، عَطْفٌ تَفْسِيرٌ، وَكَذَا دُهْنٌ وَدُسُومَةٌ
وَتُرَابٌ وَطِينٌ وَلَوْ فِي ظَنْفِرٍ مُطْلَقًا أَيْ قَرَوِيًّا أَوْ مَدْنِيًّا فِي الْأَصَحِّ بِخِلَافِ حَوْ عَجِينٍ. وَلَا يَمْنَعُ مَا عَى ظَنْفِرٍ

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، ۱ / ۴، ط: رشیدیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء والغسل، ۱ / ۳۴، ط: رشیدیة.

(۴) کتاب الطہارۃ، الوضوء، ۱ / ۹۶، ط: إدارة القرآن.

(۵) کتاب الطہارۃ، ما يتعلق بالوضوء والغسل، ۱ / ۴۸، ط: امدادیہ.

صَبَّاحٌ وَلَا طَعَامٌ بَيْنَ أَسْنَانِهِ أَوْ فِي سِنِّهِ الْمُجَوَّفِ بِهِ يُفْتَى. وَقِيلَ إِنَّ صَلْبًا مَنَعَ، وَهُوَ الْأَصْحَحُ. (۱)
وکذا فی الفتاویٰ الہندیۃ:

وَفِي الْجَمَاعِ الصَّغِيرِ سُئِلَ أَبُو الْقَاسِمِ عَنِ وَاْفِرِ الظُّفْرِ الَّذِي يَبْقَى فِي أَظْفَارِهِ الدَّرَنُ أَوْ الَّذِي يَعْمَلُ عَمَلُ
الطَّيْنِ أَوْ الْمُرَّةِ الَّتِي صَبَغَتْ أَصْبَعَهَا بِالْحِنَاءِ، أَوْ الصَّرَامِ، أَوْ الصَّبَّاحِ قَالَ كُلُّ ذَلِكَ سَوَاءٌ يُجْزِيهِمْ وَضُوءُهُمْ إِذَا لَا
يُسْتَطَاعُ الْإِمْتِنَاعُ عَنْهُ إِلَّا بِحَرَاجٍ وَالْفَتْوَى عَلَى الْجَوَازِ مِنْ غَيْرِ فَضْلِ بَيْنَ الْمَدِينِ وَالْقَرْوِيِّ. (۲)

وضو کرتے وقت مصنوعی دانت نکالنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں کہ علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر کسی شخص نے مصنوعی دانت لگائے ہوئے ہوں تو کیا وضو
کرتے وقت ان دانتوں کو نکالنا ضروری ہے یا نہیں؟

جواب: مذکورہ شخص کے لئے وضو کرتے وقت مصنوعی دانتوں کو نکالنا شرعاً ضروری نہیں ہے، ان کے ساتھ بھی وضو درست
ہو جاتا ہے، کیونکہ وضو میں کلی کرنا سنت ہے، فرض نہیں، تاہم اگر نکالنے میں آسانی ہو تو نکالنا بہتر ہے۔
کما فی الہندیۃ:

الْفَضْلُ الثَّانِي فِي سُنَنِ الْوُضُوءِ... وَمِنْهَا الْمُضْمَضَةُ وَالِاسْتِنْشَاقُ، وَالسُّنَّةُ أَنْ يَتَمَضَّضَ ثَلَاثًا أَوْ لَا ثُمَّ
يَسْتَنْشِقُ ثَلَاثًا. (۳)

وکذا فی البدائع:

وَلَنَا أَنَّ الْوَاجِبَ فِي بَابِ الْوُضُوءِ غَسْلُ الْأَعْضَاءِ الثَّلَاثَةِ، وَمَسْحُ الرَّأْسِ، وَدَاخِلُ الْأَنْفِ، وَالْفَمِ لَيْسَ مِنْ
جُمْلَتِهَا. (۴)

وکذا فی البحر الرائق:

غَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى رُسْغَيْهِ ابْتِدَاءً كَالْتَّسْمِيَةِ وَالسَّوَاكِ وَغَسَلَ فَمَهُ وَأَنْفَهُ. (۵)

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب: فی أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۲، ۱۵۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الأول فی فرائض الوضوء، ۱ / ۴، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، الفصل الثانی فی سنن الوضوء، ۱ / ۶، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، ۱ / ۱۱۰، ط: رشیدیۃ.

(۵) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۹۳، ط: رشیدیۃ.

رنگ ساز کے لئے وضو اور غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ میں رنگ سازی کا کام کرتا ہوں، بعض اوقات میرے جسم پر رنگ لگ جاتا ہے، جب نماز کا وقت ہو جاتا ہے تو میں وضو اور غسل کرتا ہوں اور نہایت اچھے طریقے سے صفائی کے باوجود بھی وضو اور غسل کے دوران جسم پر رنگ کے دھبے رہ جاتے ہیں، تو کیا اس صورت میں وضو اور غسل ہو جائے گا یا نہیں؟ اور اس مسئلہ میں ابتلاء عام ہے، تحقیق فرما کر وضاحت فرمائیں۔

جواب: صورت مذکورہ میں اگر رنگ ایسا ہو جو پانی کے جسم تک پہنچنے میں رکاوٹ نہ بنتا ہو ایسا رنگ جسم کے کسی بھی حصے میں لگا ہوا ہو تو وضو اور غسل درست ہو جائے گا، اور اگر رنگ ایسا ہے کہ اعضاء وضو یا جسم پر اس کی تہہ جم جاتی ہے اور اس کی وجہ سے پانی جلد تک نہیں پہنچ پاتا تو ایسی صورت میں وضو اور غسل کے صحیح ہونے کے لئے اس رنگ کا جسم سے صاف کرنے پر حال میں ضروری ہے، اور اگر خوب اچھی طرح صفائی کے باوجود بھی جسم پر رنگ کی تہہ برقرار ہو اور اس کو دور کرنا انتہائی مشقت اور تکلیف سے خالی نہ ہو تو پھر ایسی صورت میں اس رنگ کے ہوتے ہوئے بھی وضو اور غسل درست ہو جائے گا۔

کما فی الہندیۃ:

وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ سُئِلَ أَبُو الْقَاسِمِ عَن وَافِرِ الظُّفْرِ الَّذِي يَبْقَى فِي أَظْفَارِهِ الدَّرَنُ أَوْ الَّذِي يَعْمَلُ عَمَلِ الطِّينِ أَوْ الْمُرَّةِ الَّتِي صَبَغَتْ أَصْبَعَهَا بِالْحِنَاءِ، أَوْ الصَّرَامِ، أَوْ الصَّبَاغِ قَالَ كُلُّ ذَلِكَ سَوَاءٌ يُجْزِيهِمْ وَضُوءُهُمْ إِذْ لَا يُسْتَطَاعُ الْإِمْتِنَاعُ عَنْهُ إِلَّا بِحَرْجٍ وَالْفَتْوَى عَلَى الْجَوَازِ. (۱)

و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر:

ولا يمنع ما على ظفر صباغ للضرورة قال في المضمرة وعليه الفتوى. (۲)

و کذا فی الدر المختار:

وَلَا يَمْنَعُ الطَّهَارَةَ وَنَيْمٌ أَيْ خُرءٌ دُبَابٍ وَبُرْعُوثٍ لَمْ يَصِلْ الْمَاءُ تَحْتَهُ، وَحِنَاءٌ وَلَوْ جُرْمَهُ. بِهِ يُنْتَى. وَدَرَنٌ وَوَسَخٌ... وَكَذَا دُهْنٌ وَدُسُومَةٌ وَتُرَابٌ وَطِينٌ وَلَوْ فِي ظُفْرِ مُطْلَقًا... وَلَا يَمْنَعُ مَا عَلَى ظُفْرِ صَبَاغٍ... بِهِ يَفْتَى. (۳)

(۱) کتاب الطہارۃ، الفصل الأول فی فرائض الوضوء، ۱ / ۴، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۸۸، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۴، ط: سعید.

غسل جنابت سے پہلے وضو کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کیا جنابت کے غسل میں وضو کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

جواب: غسل سے پہلے وضو کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ سنت ہے البتہ غسل جنابت سے پہلے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا

ضروری ہے ورنہ غسل کی فرضیت ادا نہیں ہوگی۔

کذا فی جامع الترمذی:

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَغْتَسِلَ مِنَ الْجَنَابَةِ: بَدَأَ فَعَسَلَ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَدْخِلَهَا الْإِنَاءَ، ثُمَّ يَغْسِلُ فَرْجَهُ، وَيَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ يَشْرَبُ شَعْرَةَ الْمَاءِ، ثُمَّ يَخْنِي عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَيَّاتٍ. (۱)

وکذا فی الصحيح للبخاری:

عَنْ عَائِشَةَ، رَوَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ، بَدَأَ فَعَسَلَ يَدَيْهِ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعَهُ فِي الْمَاءِ، فَيَخْلُلُ بِهَا أَصُولَ الشَّعْرِ، ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفٍ بِيَدَيْهِ، ثُمَّ يَفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ. (۲)

وکذا فی البحر الرائق:

وَاتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى عَدَمِ وُجُوبِ الْوُضُوءِ فِي الْغُسْلِ إِلَّا دَاوُدَ الظَّاهِرِيُّ فَقَالَ بِالْوُجُوبِ فِي غُسْلِ الْجَنَابَةِ، وَإِذَا تَوَضَّأَ أَوْ لَا لَا يَأْتِي بِهِ ثَانِيًا بَعْدَ الْغُسْلِ فَقَدْ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهُ لَا يُسْتَحَبُّ وَضُوءُ الْغُسْلِ. (۳)

وکذا فی الہندیۃ:

وَهِيَ أَنْ يَغْسِلَ يَدَيْهِ إِلَى الرُّسْغِ ثَلَاثًا ثُمَّ فَرْجَهُ وَيَزِيلُ النَّجَاسَةَ إِنْ كَانَتْ عَلَى بَدَنِهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ إِلَّا رِجْلَيْهِ هَكَذَا فِي الْمُلْتَقَطِ. وَتَقْدِيمُ غَسْلِ الْفَرْجِ فِي الْغُسْلِ سُنَّةٌ سِوَاكَ كَانَ فِيهِ نَجَاسَةٌ أَمْ لَا كَتَقْدِيمِ الْوُضُوءِ عَلَى غَسْلِ بَاقِي الْبَدَنِ سِوَاكَ كَانَ هُنَاكَ حَدَثٌ أَوْ لَا. كَذَا فِي الشُّمْنِيِّ. (۴)

(۱) أبواب الطہارۃ، باب ما جاء أن الغسل من الجنابة، ۱ / ۲۹، ط: سعید.

(۲) کتاب العس، باب اوضوء قبل الغسل، ۱ / ۹۳، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، الفصل فی سنن العس، ۱ / ۹۴، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، الفصل فی سنن العس، ۱ / ۱۴۱، ط: رشیدیہ.

وکذا فی الشامیة:

(قَوْلُهُ: وَسُنَّتُهُ) أَفَادَ أَنَّهُ لَا وَاجِبَ لَهُ ط. وَأَمَّا الْمُضْمَصَّةُ وَالِاسْتِنْسَاقُ فَهِيَ بِمَعْنَى الْفَرْضِ؛ لِأَنَّهُ يَفُوتُ الْجَوَازُ بِفَوْتِهِمَا، فَالْمُرَادُ بِالْوَجِبِ أَدْنَى نَوْعِيهِ كَمَا قَدَّمْنَاهُ فِي الْوُضُوءِ. (قَوْلُهُ: كَسَّنِ الْوُضُوءَ) أَي مِنَ الْبُدَاءَةِ بِالنِّيَّةِ وَالتَّسْمِيَةِ وَالسَّوَاكِ وَالتَّخْلِيلِ وَالدَّلْكَ وَالْوَلَاءِ الْإِنْحِ وَأَخَذَ ذَلِكَ فِي الْبَحْرِ مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ الْإِنْحِ. (۱)

وضو میں ناخن کے نیچے پانی پہنچانا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ناخن اگر ٹرے ہو جائیں تو وضو میں خشک رہنے کا اندیشہ ہوتا ہے، تو ناخن کے نیچے پانی پہنچانا لازم ہے یا نہیں؟ اگر لازم ہے تو کس حد تک لازم ہے؟ اس لئے کہ بعض دفعہ آدمی ایسی حالت میں ہوتا ہے کہ وہ ناخن نہیں کاٹ سکتا۔

جواب: واضح رہے کہ اگر ناخن بڑھ بھی جائیں تو ان کے اندر کا میل چونکہ عام طور پر پانی کے پہنچنے سے مانع نہیں ہوتا، اس لئے اس کے ساتھ وضو اور غسل درست ہے، البتہ اگر ناخن زیادہ لمبے ہوں اور ان میں جمی ہوئی میل کی وجہ سے پانی نیچے تک نہ پہنچتا ہو تو پھر وضو درست نہیں ہوگا، پانی نیچے تک پہنچانا بہر حال ضروری ہے، بڑے بڑے ناخن رکھنا شرعاً خلاف سنت ہے، اور ہفتہ میں ایک بار ناخن کاٹنا مستحب ہے۔

کما فی صحیح مسلم:

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ قَصُّ الشَّارِبِ وَإِعْفَاءُ اللَّحْيَةِ وَالسَّوَاكُ وَاسْتِنْسَاقُ الْمَاءِ وَقَصُّ الْأَظْفَارِ وَعَسَلُ الْبَرَاجِمِ الْإِنْحِ. (۲)

وکذا فی فتاویٰ الہندیۃ:

ذَكَرَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ الزَّاهِدُ أَبُو نَصْرِ الصَّفَّارُ فِي شَرْحِهِ أَنَّ الظُّفْرَ إِذَا كَانَ طَوِيلًا بِحَيْثُ يَسْتُرُ رَأْسَ الْأَنْمَلَةِ يَجِبُ إِصْالُ الْمَاءِ إِلَى مَا تَحْتَهُ وَإِنْ كَانَ قَصِيرًا لَا يَجِبُ. كَذَا فِي الْمُحِيطِ... وَلَوْ طَالَتْ أَظْفَارُهُ حَتَّى خَرَجَتْ عَنْ رُءُوسِ الْأَصَابِعِ وَجَبَ غَسْلُهَا قَوْلًا وَاحِدًا. كَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ.

وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ سُئِلَ أَبُو الْقَاسِمِ عَنْ وَافِرِ الظُّفْرِ الَّذِي يَبْقَى فِي أَظْفَارِهِ الدَّرَنُ أَوِ الَّذِي يَعْمَلُ عَمَلَ الطِّينِ أَوِ الْمُرَّةِ الَّتِي صَبَغَتْ أُصْبَعَهَا بِالْحِنَاءِ، أَوِ الصَّرَامِ، أَوِ الصَّبَاغِ قَالَ كُلُّ ذَلِكَ سَوَاءٌ يُجْزِيهِمْ وَضُوءُهُمْ إِذَا لَا

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب: سنن الغسل، ۱/ ۳۱۹، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب خصال المطرة، ط: قدیمی.

يُسْتَطَاعُ الْإِمْتِنَاعُ عَنْهُ إِلَّا بِحَرْجٍ وَالْفَتْوَى عَلَى الْجَوَازِ. (١)

وكذا في فتح القدير:

وَفِي الْجَمَاعِ الْأَصْغَرِ: إِنْ كَانَ وَافِرَ الْأُظْفَارِ وَفِيهَا دَرَنٌ أَوْ طِينٌ أَوْ عَجِينٌ أَوْ الْمُرَّةُ تَضَعُ الْجِنَاءَ جَارًا فِي الْقَرَوِيِّ وَالْمَدَنِيِّ. قَالَ الدَّبُوسِيُّ: هَذَا صَحِيحٌ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى. وَقَالَ الْإِسْكَافُ: يَجِبُ إِصَالُ الْمَاءِ إِلَى مَا تَحْتَهُ إِلَّا الدَّرَنُ لِتَوَلُّدِهِ مِنْهُ. وَقَالَ الصَّفَّارُ فِيهِ: يَجِبُ الْإِصَالُ إِلَى مَا تَحْتَهُ إِنْ طَالَ الظُّفْرُ، وَهَذَا حَسَنٌ؛ لِأَنَّ الْغُسْلَ وَإِنْ كَانَ مَقْصُورًا عَلَى الظُّوَاهِرِ لَكِنْ إِذَا طَالَ الظُّفْرُ يَصِيرُ بِمَنْزِلَةِ عَرُوضِ الْحَائِلِ كَقَطْرَةِ شَمْعَةٍ وَنَحْوِهِ؛ لِأَنَّهُ عَارِضٌ. وَفِي التَّوَازِلِ: يَجِبُ فِي الْمُبْصِرِيِّ لَا الْقَرَوِيِّ؛ لِأَنَّ دُسُومَةَ أُظْفَارِ الْمُبْصِرِيِّ مَانِعَةٌ وَصُولُ الْمَاءِ بِخِلَافِ الْقَرَوِيِّ، وَلَوْ لَزِقَ بِأَصْلِ ظُنْفَرِهِ طِينٌ يَابِسٌ وَنَحْوُهُ أَوْ بَقِيَ قَدْرُ رَأْسِ الْإِبْرَةِ مِنْ مَوْضِعِ الْغُسْلِ لَمْ يَجُزْ. (٢)

وكذا في خلاصة الفتاوى:

وما تحت الأظافر الوضوء من أعضاء حتى لو كان فيه عجين يجب إيصال الماء إلى ما تحته وفي الوسخ لا وكذا الطين القروي والمصري سواء ولو كان الظفر طويل بحيث يستر رأس الأنملة يجب إيصال الماء إلى ما تحته وإن كان قصيرا لا يجب. (٣)

وكذا في رد المحتار:

وَلَوْ فِي أُظْفَارِهِ طِينٌ أَوْ عَجِينٌ فَالْفَتْوَى عَلَى أَنَّهُ مُعْتَمَرٌ قَرَوِيًّا كَانَ أَوْ مَدَنِيًّا. اهـ. نَعَمْ ذَكَرَ الْخِلَافَ فِي شَرْحِ الْمُتَنِيَةِ فِي الْعَجِينِ وَاسْتَظْهَرَ الْمُنْعَ؛ لِأَنَّ فِيهِ لُزُوجَةً وَصَلَابَةً تَمْنَعُ نَفُوذَ الْمَاءِ. (٤)

وكذا في اخنديه:

الْأَفْضَلُ أَنْ يُقْلَمَ أُظْفَارُهُ وَيُخْنِي شَارِبَهُ وَيَخْلِقَ عَانَتَهُ وَيُنْظَفَ بَدَنَهُ بِالْإِغْتِسَالِ فِي كُلِّ أُسْبُوعٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَنَفِي كُلِّ خَمْسَةِ عَشْرَ يَوْمًا وَلَا يُعْذَرُ فِي تَرْكِهِ وَرَاءَ الْأَرْبَعِينَ فَالْأُسْبُوعُ هُوَ الْأَفْضَلُ وَالْخَمْسَةَ عَشْرَ الْأَوْسَطُ وَالْأَرْبَعُونَ الْأَبْعَدُ وَلَا عُذْرَ فِيهَا وَرَاءَ الْأَرْبَعِينَ وَيَسْتَحِقُّ الْوَعِيدَ كَذَا فِي الْقُنْيَةِ. (٥)

=====

(١) كتاب الطهارة، الباب الأول في الوضوء وفيه خمسة فصول، ١ / ٦، ط: قديمي.

(٢) كتاب الطهارة، ١ / ١٢، ط: دار الكتب العلمية.

(٣) كتاب الطهارة، الفصل الثالث في بواقص الوضوء، حسن آخر، ١ / ٢٢، ط: رشيدي.

(٤) كتاب الطهارة، مصلب في أبحاث العسل، ١ / ١٥٤، ط: سعيد.

(٥) كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر في الخنا والخصاء...، ٥ / ٤٣٧، ط: قديمي.

جسم پر میل جمی ہونے کی صورت میں وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کپڑوں اور جسم کی میل پاک ہے یا ناپاک؟ نیز بعض دفعہ یہ میل اس حد تک ہوتی ہے جو وضو کے پانی کو جسم تک پہنچنے سے مانع ہوتی ہے تو آیا وضو ہو جائے گا یا نہیں؟

جواب: جسم اور کپڑوں کی میل پاک ہے، اور یہ عموماً وضو میں پانی کے جسم تک پہنچنے سے مانع نہیں ہوتی، اگر کسی کے جسم پر میل اتنی زیادہ مقدار میں ہو کہ اس کی تہہ جم کر پانی کو جلد تک پہنچنے سے مانع ہو تو پھر اس کا ہٹانا اور جلد تک پانی پہنچانا ضروری ہے۔

كما في الدر المختار مع رد المحتار:

(وَلَا يَمْنَعُ) الطَّهَارَةَ (وَنَيْمٌ) أَي خُرْءُ ذُبَابٍ وَبُرْغُوثٍ لَمْ يَصِلْ الْمَاءُ تَحْتَهُ (وَحِنَاءٌ) وَلَوْ جُرْمَهُ بِهِ يُفْتَى (وَدَرَنٌ وَوَسَخٌ) عَطْفٌ تَفْسِيرٌ وَكَذَا دُهْنٌ وَدُسُومَةٌ (وَتُرَابٌ) وَطِينٌ وَلَوْ (فِي ظُفْرِ مُطْلَقًا) أَي قَرَوِيًّا أَوْ مَدَنِيًّا فِي الْأَصَحِّ بِخِلَافِ نَحْوِ عَجِينٍ... (قَوْلُهُ: فِي الْأَصَحِّ) مُقَابَلَةٌ قَوْلِ بَعْضِهِمْ يَجُوزُ لِلْقَرَوِيِّ؛ لِأَنَّ دَرَنَهُ مِنَ التُّرَابِ وَالطِّينِ فَيَنْفَدُهُ الْمَاءُ لَا لِلْمَدَنِيِّ؛ لِأَنَّهُ مِنَ الْوَدَكِ شَرْحُ الْمُئِنَّةِ. (۱)

وكدافي الهندية:

وَالْوَسَخُ وَالْدَرَنُ لَا يَمْنَعُ وَالْقَرَوِيُّ وَالْمَدَنِيُّ سِوَاءَ وَالتُّرَابِ وَالطِّينِ فِي الظُّفْرِ لَا يَمْنَعُ وَالصَّرَامُ وَالصَّبَاغُ مَا فِي ظُفْرِهِمَا يَمْنَعُ تَمَامَ الْإِعْتِسَالِ. (۲)

وكدافي البحر الرائق:

وَكَذَا جِلْدُ السَّمَكِ وَالْوَسَخُ وَالْدَرَنُ لَا يَمْنَعُ وَالتُّرَابُ وَالطِّينُ فِي الظُّفْرِ لَا يَمْنَعُ؛ لِأَنَّ الْمَاءَ يَنْفَدُ فِيهِ. (۳)

دوران وضو دعائیں پڑھنا کیسا ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ دوران وضو اعضاء دھوتے ہوئے دعا پڑھنا کیسا ہے شریعت سے ثابت ہے یا نہیں؟

جواب: کتب فقہ میں وضو کرتے وقت کی مختلف دعائیں مذکور ہیں لیکن صحیح حدیث سے ایک ہی دعا ثابت ہے "اللہم اغفر لی ذنبي ووسع لی فی داري وبارک لی فی رزقي" اس دعا کے علاوہ باقی جتنی دعائیں ہیں وہ احادیث سے تو ثابت نہیں ہیں لیکن

(۱) کتاب الطہارۃ، مطب فی أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الأول، ۱ / ۱۳، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۸۸، ط: رشیدیہ.

اسلاف امت سے ثابت ہیں۔

کذا في سنن النسائي الكبرى:

قال أبو موسى: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوضأ فسمعته يدعو يقول: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي، وَوَسِّعْ لِي فِي دَارِي، وَبَارِكْ لِي فِيمَا رَزَقْتَنِي، قال فقلت يا نبي الله لقد سمعتك تدعو بكذا وكذا قال وهل تركن من شيء. (۱)

وكذا في الشامية:

(قوله: وَالِدُعَاءِ بِالْوَارِدِ) فَيَقُولُ بَعْدَ التَّسْمِيَةِ عِنْدَ الْمُضْمَضَةِ: اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ... وَتَمَّ رِوَايَاتُ أُخْرُ ذَكَرَهَا فِي الْحِلْيَةِ وَغَيْرَهَا وَسَيَأْتِي أَنَّهُ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ غَسْلِ كُلِّ عَضْوٍ، فَصَارَ مَجْمُوعًا مَا يَذْكُرُ عِنْدَ كُلِّ عَضْوٍ التَّسْمِيَةَ وَالشَّهَادَةَ وَالِدُعَاءَ وَالصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكِنْ قَالَ صَاحِبُ الْهُدَايَةِ فِي مُخْتَارَاتِ النَّوَازِلِ: وَيُسَمِّي عِنْدَ غَسْلِ كُلِّ عَضْوٍ أَوْ يَدْعُو بِالِدُعَاءِ الْمَأْثُورِ فِيهِ أَوْ يَذْكُرُ كَلِمَةَ الشَّهَادَةِ أَوْ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَى فِي الْجَمِيعِ بِأَوْ، وَلَكِنْ رَأَيْتُ فِي الْحِلْيَةِ عَنِ الْمُخْتَارَاتِ وَيَدْعُو بِالْوَاوِ وَيَأْوُ فِي الْبَوَاقِي... قَالَ مُحَقِّقُ الشَّافِعِيَّةِ الرَّمْلِيُّ: فَيَعْمَلُ بِهِ فِي فَصَائِلِ الْأَعْمَالِ وَإِنْ أَنْكَرَهُ النَّوَوِيُّ... (فَائِدَةٌ) شَرَطُ الْعَمَلِ بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ عَدَمُ شِدَّةِ ضَعْفِهِ، وَأَنْ يَدْخُلَ تَحْتَ أَصْلِ عَامٍّ، وَأَنْ لَا يُعْتَقَدَ سُنِّيَّةً ذَلِكَ الْحَدِيثِ. (۲)

وكذا في الهندية:

وَتَسْمِيَةَ اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَ غَسْلِ كُلِّ عَضْوٍ وَلَيَقُلُ عِنْدَ الْمُضْمَضَةِ: اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ، وَعِنْدَ الْإِسْتِنْشَاقِ: اللَّهُمَّ أَرْحِنِي رَائِحَةَ الْجَنَّةِ وَلَا تُرْحِنِي رَائِحَةَ النَّارِ، وَعِنْدَ غَسْلِ الْوَجْهِ: اللَّهُمَّ بَيِّضْ وَجْهِي يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهُ وَتَسْوَدُّ وُجُوهُ وَعِنْدَ غَسْلِ يَدَيْهِ الْيُمْنَى اللَّهُمَّ أَعْطِنِي كِتَابِي بِيَمِينِي وَحَاسِبِنِي حِسَابًا يَسِيرًا... وَعِنْدَ غَسْلِ الْيُسْرَى: اللَّهُمَّ لَا تُعْطِنِي كِتَابِي بِشِمَالِي وَلَا مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي، وَعِنْدَ مَسْحِ رَأْسِهِ: اللَّهُمَّ أَظِلَّنِي تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِكَ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّ عَرْشِكَ، وَعِنْدَ مَسْحِ أُذُنَيْهِ: اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ، وَعِنْدَ مَسْحِ عُنُقِهِ: اللَّهُمَّ أَعْطِقْ رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ، وَعِنْدَ غَسْلِ رِجْلَيْهِ الْيُمْنَى: اللَّهُمَّ ثَبِّتْ قَدَمِي عَلَى الصِّرَاطِ يَوْمَ تَزُلُّ الْأَقْدَامُ، وَعِنْدَ غَسْلِ رِجْلَيْهِ الْيُسْرَى: اللَّهُمَّ اجْعَلْ ذَنْبِي

=====

(۱) كتاب الأذان، باب الصلاة بين الأذان والإقامة ما يقول إذا توضأ، ۶/ ۲۴، ط: شعيب الأرنؤوط.

(۲) كتاب الطهارة، مطلب في مباحث الاستعانة في الوضوء، ۱/ ۱۲۸، ط: سعيد.

مَغْفُورًا وَسَعِيْبِي مَشْكُورًا وَتِجَارَتِي لَنْ تَبُوْرَ وَيُصَلِّي عَلَي النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ غَسْلِ كُلِّ عَضْوٍ وَلَا يُنْقِصُ مَاءٌ وَضُوْبُهُ عَنْ مُدٍّ. (۱)

وكذا في المنار المنيف في الصحيح والضعيف:

أحاديث الذكر على أعضاء الوضوء كلها باطل ليس فيها شيء يصح. (۲)

جس دانت کی بھرائی کی گئی ہو وضو اور غسل میں اس کا حکم

سوال: اگر کسی شخص نے دانتوں میں خالی ہونے کی وجہ سے فیلنگ کروائی ہو اور وضو اور غسل میں کلی کرتے وقت تو اس دانت میں پانی نہ پہنچے تو اس کا وضو اور غسل ہو جائے گا یا نہیں؟

جواب: مذکورہ صورت میں وضو اور غسل دونوں درست ہو جائیں گے، دانتوں کی فیلنگ (بھرائی) کرانے سے طہارت حاصل کرنے میں کوئی اثر نہیں پڑتا۔

كما في الشامية:

أَقُولُ: فِيهِ أَنَّ الْغُسْلَ فِي الْإِضْطِلَاحِ غَسْلُ الْبَدَنِ، وَاسْمُ الْبَدَنِ يَقَعُ عَلَى الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ إِلَّا مَا يَتَعَدَّرُ إِصْطَالُ الْمَاءِ إِلَيْهِ أَوْ يَتَعَسَّرُ كَمَا فِي الْبَحْرِ. (۳)

وكذا في العالمگیریة:

وَلَوْ كَانَ سِنُّهُ مُجَوَّفًا فَبَقِيَ فِيهِ أَوْ بَيْنَ أَسْنَانِهِ طَعَامٌ أَوْ دَرَنٌ رَطْبٌ فِي أَنْفِهِ ثُمَّ غَسَلَهُ عَلَى الْأَصَحِّ. كَذَا فِي الزَّاهِدِيِّ. (۴)

وكذا في مجمع الأنهر:

الْغُسْلُ بِضَمِّ الْعَيْنِ اسْمٌ مِنَ الْإِغْتِسَالِ، وَهُوَ تَمَامُ غَسْلِ الْجَسَدِ... وَرُكْنُهُ إِسْأَلَةُ الْمَاءِ عَلَى جَمِيعِ مَا يُمَكِّنُ إِسْأَلَتَهُ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ حَرَجٍ مَرَّةً وَاحِدَةً حَتَّى لَوْ بَقِيَتْ لُعْمَةٌ لَمْ يُصِبْهَا الْمَاءُ لَمْ يَتِمَّ الْغُسْلُ فَمَا فِي غُسْلِهِ حَرَجٌ كَذَا خِلِ الْعَيْنِ يَسْقُطُ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الأول في الوضوء، الفصل الثالث في المستحبات، ۱ / ۹، ط: رشیدیة.

(۲) ص ۱۱۵، ط: نشر القرآن والحديث.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۱، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الثاني في الغسل، الفصل الأول، ۱ / ۱۳، ط: رشیدیة.

(۵) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۳۵، ط: الحیبیة.

ناخن پالش اور لبوں پر سرخی لگی ہو تو اس کا وضو اور غسل میں کیا حکم ہوگا

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر ہاتھوں پر ناخن پالش اور لبوں پر سرخی لگی ہوئی ہو تو وضو اور غسل ہو جائے گا یا نہیں؟

جواب: اگر ناخن پالش یا ہونٹوں پر لگی ہوئی سرخی ایسی ہے کہ اس کے لگانے سے تہہ جمتی ہو اور جسم پر پانی پہنچنے سے مانع ہو تو پھر ان کے ساتھ وضو اور غسل درست نہیں ہوگا، وضو اور غسل کے درست ہونے کے لئے ان کو ہٹانا ضروری ہے۔
کما فی رد المحتار:

(قَوْلُهُ: وَكَذَا دُهْنٌ) أَي كَزَيْتٍ وَشَيْرِجٍ، بِخِلَافِ نَحْوِ شَحْمٍ وَسَمْنٍ جَامِدٍ. (قَوْلُهُ: وَدُسُومَةٌ) هِيَ أَثَرُ الدَّهْنِ. قَالَ فِي الشَّرْئِبَلِيَّةِ قَالَ الْمُقَدِّسِيُّ: وَفِي الْفُتَاوَى دَهْنٌ رِجْلِيهِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَأَمَرَ الْمَاءَ عَلَى رِجْلِيهِ وَلَمْ يَقْبَلِ الْمَاءَ لِلدُّسُومَةِ جَارَ لُجُودِ غَسَلِ الرَّجْلَيْنِ. (۱)
وأيضاً فيه:

وَلَا يَمْتَنِعُ مَا عَلَى ظَفْرِ صَبَاغٍ وَلَا طَعَامٍ بَيْنَ أَسْنَانِهِ أَوْ فِي سِنِّهِ الْمُجَوَّفِ بِهِ يُفْتَى. وَقِيلَ إِنْ صَلَبًا مَنَعَ، وَهُوَ الْأَصْحَحُ. (۲)
وأيضاً فيه:

(قَوْلُهُ: بِهِ يُفْتَى) صَرَّحَ بِهِ فِي الْخُلَاصَةِ وَقَالَ: لِأَنَّ الْمَاءَ شَيْءٌ لَطِيفٌ يَصِلُ تَحْتَهُ غَالِيًا اهـ وَيَرُدُّ عَلَيْهِ مَا قَدَّمَناه إِنَّمَا وَمُعَادَهُ عَدَمُ الْجَوَازِ إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَصِلِ الْمَاءُ تَحْتَهُ، قَالَ فِي الْحِلِّيَّةِ وَهُوَ أَثْبَتٌ ... (قَوْلُهُ: إِنْ صَلَبًا) بِضَمِّ الصَّادِ الْمُهْمَلَةِ وَسُكُونِ اللَّامِ وَهُوَ الشَّدِيدُ حِلِّيَّةً: أَي إِنْ كَانَ مَمْضُوعًا مَضْعًا مُتَأَكِّدًا، بِحَيْثُ تَدَاخَلَتْ أَجْزَاؤُهُ وَصَارَ لَهُ لُزُوجَةٌ وَعِلَاقَةٌ كَالْعَجِينِ شَرَحَ الْمُتَنِيَّةُ ... (قَوْلُهُ: وَهُوَ الْأَصْحَحُ) صَرَّحَ بِهِ فِي شَرْحِ الْمُتَنِيَّةِ وَقَالَ لِامْتِنَاعِ نَفُوذِ الْمَاءِ مَعَ عَدَمِ الضَّرُورَةِ وَالْحَرْجِ. (۳)
وكذا في البحر الرائق:

وَإِذَا كَانَ فِي أَظْفَارِهِ دَرْنٌ أَوْ طِينٌ أَوْ عَجِينٌ أَوْ الْمُرَّةُ تَضَعُ الْحِنَاءَ جَارَ فِي الْقَرَوِيِّ وَالْمَدَنِيِّ، وَهُوَ صَحِيحٌ وَعَلَيْهِ الْفُتَوَى، وَلَوْ لُصِقَ بِأَصْلِ ظَفْرِهِ طِينٌ يَابِسٌ وَبَقِيَ قَدْرُ رَأْسِ إِبْرَةٍ مِنْ مَوْضِعِ الْغَسْلِ لَمْ يَجُزْ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۴، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۴، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۲۹، ط: رشیدیہ.

وکنڈ فی تہ تاریخیۃ

وہیں نجیب یسار مابنی ما نخت لأظفیراً قال لفقیبہ لو کر نجیب یسار مابنی ما نخت حتی ان
حبرہ ذی توفی و فی بظاہرہ عجین کو نصیبان ذی توفی و فی احدہ و عن نجیب یسار مابنی ما نختہ
وکنڈ فی صمدیۃ

و ما نخت لأظفیر من عظامہ لوفیہ حتی لو کان فیہ عجبون یکن یسار مابنی ما نختہ و فی
حلاطۃ و اکثر معتبرات

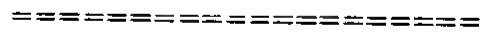
غسل جنابت کے بعد نماز کے لئے وضو کرنے کا حکم

سوں: یہ فرماتے ہیں مفتیین کہ اس مسئلے پر اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ غسل جنابت یہاں نماز کی حالت ہو یا تو اس کے لئے
تے، وضو کرنا ضروری ہے یا نہیں جبکہ غسل کرتے ہوئے اس کے نماز کے وضو کی نیت نہ ہو
جو اب مذکورہ صورت میں اگر اس شخص نے اس غسل کی نیت نہیں کی ہے تو اس میں وضو، وضو اس کے لئے نہیں ہے یا یہ غسل اس
غسل سے نماز پڑھ سکتا ہے وہ پرہیزگاروں کے لئے شرط نہیں ہے۔
کم فی ترمذی

عن عائشۃ ان نبتی صلی مہ علیہ وسلم کان لا یوضؤ بعد غسلوں اور ابویسی حدیث قبول سے اس حدیث
من أصحاب نبتی صلی مہ علیہ وسلم، و تابعین، ان لا یوضؤ بعد غسلوں
وکنڈ فی معرف سنن

و یقول نقضی فی لغزۃ ما یختلف احد من العلم فی ان یوضؤ داخل فی غسلوں اور ابویسی حدیث
جنابہ یاتی عن صحابۃ احد و یقتضی علیہما
وکنڈ فی رد مختار

(قویۃ الایۃ لا یتحجب الخ) قال العلامة شوخ قندی، ان ورد ما یأتی عن شریفہ حرج نسار



کتاب صبرہ، فصل لأول فی بوضوء، ص ۱۷۱، و نسائی،

کتاب صبرہ، ص ۱۷۱ فی بوضوء، نفس لأول، ص ۱۷۱، و نسائی،

کتاب صبرہ، ص ۱۷۱ فی بوضوء بعد غسلوں، ص ۱۷۱، و نسائی،

کتاب صبرہ، ص ۱۷۱ فی بوضوء بعد غسلوں، ص ۱۷۱، و نسائی،

فِي الْأَوْسَطِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ تَوَضَّأَ بَعْدَ الْغُسْلِ فَلَيْسَ مِنَّا. (۱)

ایک عضو خشک ہونے کے بعد دوسرا عضو دھونے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص نے وضو کرنا شروع کیا پھر جب ایک ہاتھ دھویا دوسرا ہاتھ دھونے لگا تو پانی ختم ہو گیا پھر بعد میں پانی آگیا، اور وہ ہاتھ جو دھویا تھا وہ خشک ہو گیا، اب از سر نو دھویا جائے گا یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں اس شخص کے لئے از سر نو وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے، صرف بقیہ اعضاء کو دھونے سے وضو درست ہو جائے گا۔

كما في الدر المختار:

وَالْوَلَاءُ بِكُسْرِ الْوَاوِ: غَسْلُ الْمُتَأَخِّرِ أَوْ مَسْحُهُ قَبْلَ جَفَافِ الْأَوَّلِ بِلَا عُدْرٍ حَتَّى لَوْ فَنِي مَاؤُهُ فَمَضَى لِطَلْبِهِ لَا بَأْسَ بِهِ. (۲)

وكذا في البحر الرائق:

وَالْوَلَاءُ بِكُسْرِ الْوَاوِ، وَهُوَ التَّتَابُعُ فِي الْأَفْعَالِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَخَلَّلَهَا جَفَافُ عَضْوٍ مَعَ اعْتِدَالِ الْهُوَاءِ كَذَا فِي تَقْرِيرِ الْأَكْمَلِ وَغَيْرِهِ وَفِي السَّرَاجِ مَعَ اعْتِدَالِ الْهُوَاءِ وَالْبَدَنِ بِغَيْرِ عُدْرٍ، وَأَمَّا إِذَا كَانَ لِعُدْرٍ بَأْنُ فَرَعِ مَاءِ الْوُضُوءِ أَوْ انْقَلَبَ الْإِنَاءُ فَذَهَبَ لِطَلْبِ الْمَاءِ وَمَا أَشْبَهَهُ فَلَا بَأْسَ بِالتَّفْرِيقِ عَلَى الصَّحِيحِ. (۳)

وضو میں اعضاء کو بھول کر یا قصداً تین مرتبہ سے زائد دھونا

سوال: اگر کوئی شخص وضو کرتے وقت بعض اعضاء کو بھول کر یا عمدتاً تین مرتبہ سے زیادہ دھوئے تو اس کا کیا حکم ہے؟

جواب: بھول کر ایسا کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے، البتہ عمدتاً ایسا کرنے کی صورت میں کچھ تفصیل ہے، اگر اعضاء وضو تین سے زائد مرتبہ اس اعتقاد سے دھورے کہ یہ ثواب یا سنت ہے، تب تو مکروہ تحریمی ہے، اور اگر یہ اعتقاد نہیں تو لا یعنی ہونے کی وجہ سے مکروہ تنزیہی ہے، اور اگر ازالہ شک یا طمینان قلب کی خاطر ایسا کیا تو کوئی حرج نہیں، البتہ مسجد و مدرسہ کے وقف کے پانی سے تین مرتبہ سے زیادہ دھونا بلا وجہ درست نہیں، کیونکہ یہ مال وقف کے ضائع ہونے کی وجہ سے حرام اور ناجائز ہے، جس سے پچناشر عارضوری ہے۔

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب سنن العسل، ۱/ ۱۵۸، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب فی تشریح فوہم معریا، ۱/ ۱۲۲، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۵۵، ط: رشیدیہ.

کذا فی الدر المختار:

(وَالِإِسْرَافُ) وَمِنْهُ الزِّيَادَةُ عَلَى الثَّلَاثِ (فِيهِ) تَحْرِيبًا وَلَوْ بِإِيَاءِ النَّهْرِ، وَالْمُتْلُوكِ لَهُ. أَمَّا الْمُؤَقُّوفُ عَلَى مَنْ

يَتَطَهَّرُ بِهِ، وَمِنْهُ مَاءُ الْمَدَارِسِ، فَحَرَامٌ. (۱)

وکذا فی الشامیة:

(قَوْلُهُ: وَالِإِسْرَافُ) أَيُّ بَانَ يَسْتَعْمَلُ مِنْهُ فَوْقَ الْحَاجَةِ الشَّرْعِيَّةِ، لِمَا أَخْرَجَ ابْنُ مَاجَهَ وَعَيْرُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِسَعْدٍ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ: مَا هَذَا السَّرْفُ؟ فَقَالَ: أَيُّ

الْوُضُوءِ إِسْرَافٌ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، وَإِنْ كُنْتُ عَلَى نَهْرٍ جَارٍ «حَلِيَّةٌ» (قَوْلُهُ: وَمِنْهُ) أَيُّ مِنَ الْإِسْرَافِ الزِّيَادَةُ عَلَى الثَّلَاثِ

أَيُّ فِي الْغَسَلَاتِ مَعَ اعْتِقَادِ أَنَّ ذَلِكَ هُوَ السُّنَّةُ لِمَا قَدَّمَ نَاهُ مِنْ أَنَّ الصَّحِيحَ أَنَّ النَّهْيَ مَحْمُولٌ عَلَى ذَلِكَ، فَإِذَا لَمْ يَعْتَقِدْ

ذَلِكَ وَقَصَدَ الطَّمَأْنِينَةَ عِنْدَ الشُّكِّ، أَوْ قَصَدَ الْوُضُوءَ عَلَى الْوُضُوءِ بَعْدَ الْفِرَاقِ مِنْهُ فَلَا كَرَاهَةَ كَمَا مَرَّ تَقْرِيرُهُ. (۲)

وکذا فی الہندیة:

وَلَوْ زَادَ عَلَى الثَّلَاثِ لِطَمَأْنِينَةِ الْقَلْبِ عِنْدَ الشُّكِّ أَوْ بِنِيَّةِ وُضُوءٍ آخَرَ فَلَا بَأْسَ بِهِ هَكَذَا فِي النَّهْيَةِ وَالسَّرَاجِ

الْوَهَّاجِ. (۳)

وکذا فی التاتارخانیة:

من توضعاً وزاد علی الثلاث هل یکره أم لا؟ کان الفقیه أبو بکر الإسکاف یقول: یکره، وکان الفقیه أبو

بکر الأعمش یقول: لا یکره إلا أن یرى السنة فی الزیادة، وبعض مشائخنا قالوا: إن کان من نیته الزیادة

یکره، وإن کان من نیته تجدید الوضوء لا یکره بل یرحب له ذلك، وذكر الناطفی أن الوضوء مرة واحد

فرض، ومرتين فضیلة، وثلاثاً فی المغسولات سنة، وأربعاً بدعة. (۴)

وضو میں گردن کے مسح کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ وضو میں گردن کے مسح کے ساتھ گلے کا مسح کرنا جائز ہے یا نہیں؟

شریعت کی روشنی میں وضاحت فرمائیں۔

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب فی الإسراف فی الوضوء، ۱/ ۱۳۲، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب فی الإسراف فی الوضوء، ۱/ ۱۳۲، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، ۱/ ۹، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الطہارۃ، نوع منه فی بیان سنن الوضوء وآدابه، ۱/ ۸۰، ط: قدیمی.

جواب: وضو میں گڑن کا مسح کرنا مستحب ہے، گلے کا مسح ثابت نہیں اس لئے گلے کا مسح کرنا بدعت ہے۔

کذا فی البحر الرائق:

(قَوْلُهُ: وَمَسَحَ رَقَبَتَهُ) يَعْنِي بِظَهْرِ الْيَدَيْنِ لِعَدَمِ اسْتِعْمَالِ بِلْتَيْهِمَا، وَقَدْ اُخْتَلِفَ فِيهِ فَقِيلَ بِدَعَاةٍ وَقِيلَ سُنَّةٌ، وَهُوَ قَوْلُ الْفَقِيهِ أَبِي جَعْفَرٍ وَبِهِ أَخَذَ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ كَذَا فِي شَرْحِ مَسْكِينٍ، وَفِي الْخُلَاصَةِ الصَّحِيحِ أَنَّهُ أَدَبٌ، وَهُوَ بِمَعْنَى الْمُسْتَحَبِّ كَمَا قَدَّمَ نَاهُ، وَأَمَّا مَسْحُ الْخُلُقُومِ فَبِدَعَاةٍ. (۱)

وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

(وَمَسْحُ الرَّقَبَةِ) بِظَهْرِ يَدَيْهِ (لَا الْخُلُقُومِ) لِأَنَّهُ بِدَعَاةٍ... (قَوْلُهُ: وَمَسَحَ الرَّقَبَةَ) هُوَ الصَّحِيحُ، وَقِيلَ: إِنَّهُ سُنَّةٌ كَمَا فِي الْبَحْرِ وَغَيْرِهِ (قَوْلُهُ: بِظَهْرِ يَدَيْهِ) أَي لِعَدَمِ اسْتِعْمَالِ بِلْتَيْهِمَا بَحْرًا، فَقَوْلُ الْمُثَنِّيَةِ: بِهَاءٍ جَدِيدٍ لَا حَاجَةَ إِلَيْهِ كَمَا فِي شَرْحِهَا الْكَبِيرِ، وَعَبَّرَ فِي الْمُثَنِّيَةِ بِظَهْرِ الْأَصَابِعِ وَلَعَلَّهُ الْمُرَادُ هُنَا (قَوْلُهُ: لِأَنَّهُ بِدَعَاةٍ) إِذْ لَمْ يَرِدْ فِي السُّنَّةِ. (۲)

عرق لگے ہوئے اعضاء پر وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ عورتیں جو عرق وغیرہ لگاتی ہیں اس پر وضو جائز ہوگا یا نہیں؟
جواب: اگر عرق کی تہہ جمتی ہو اور اس کی وجہ سے پانی جسم تک نہ پہنچے تو ایسا عرق لگانے سے وضو نہیں ہوگا اور اگر تہہ نہ جمتی ہو تو پھر وضو درست ہے۔

کما فی التتویر مع الدر المختار:

وَيَجِبُ غَسْلُ كُلِّ مَا يُمَكِّنُ مِنَ الْبَدَنِ بِلَا حَرَجٍ مَرَّةً كَأَذْنٍ... وَلَا يَمْنَعُ الطَّهَارَةَ وَنَيْمٌ أَيْ خُرءٌ ذُبَابٍ وَبُرْعُوثٌ وَجَنَاءٌ وَلَوْ جُرْمَهُ بِهِ يُفْتَى وَدَرَنٌ وَوَسَخٌ... وَلَا يَمْنَعُ مَا عَلَى ظَفْرِ صَبَاغٍ وَلَا طَعَامٌ بَيْنَ أَسْنَانِهِ أَوْ فِي سِنِّهِ الْمَجْرُوفِ بِهِ يُفْتَى. وَقِيلَ إِنْ صَلَبًا مَنَعَ، وَهُوَ الْأَصَحُّ. (۳)

وکذا فی العالمگیریہ:

وَالْعَجِينُ فِي الظَّفْرِ يَمْنَعُ تَمَامَ الاغْتِسَالِ وَالْوَسَخُ وَالْدَرَنُ لَا يَمْنَعُ وَالْقَرَوِيُّ وَالْمُدْنِيُّ سَوَاءً وَالتُّرَابُ وَالطِّينُ فِي الظَّفْرِ لَا يَمْنَعُ وَالصَّرَامُ وَالصَّبَاغُ مَا فِي ظَفْرِهِمَا يَمْنَعُ تَمَامَ الاغْتِسَالِ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۵۶، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب: لا فرق بین المدبوب والمسحوب والفصل والتطوع، ۱/ ۱۲۴، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أنحاء العسل، ج ۱ ص ۱۵۲-۱۵۴، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب التالی فی العسل، ج ۱ ص ۱۳، ط: رشیدیہ.

و کذا فی فتاویٰ محمودیہ: (۱)

ناخن پر آٹا لگا ہو تو وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ اگر ناخن پر آٹا جم گیا ہو تو کیا اس کے ہوتے ہوئے وضو ہو جائے گا؟
جواب: واضح رہے کہ وہ چیزیں جو بلا تکلف ہٹ سکتی ہوں ان کو ہٹا کر وضو کرنا ضروری ہے۔ لہذا صورت مسئلہ میں آٹا چونکہ بلا تکلف ناخن سے ہٹایا جا سکتا ہے، اس لئے اس کو ہٹائے بغیر وضو کرنا درست نہیں ہوگا۔

کذا فی الدر المختار:

وَيَجِبُ غَسْلُ كُلِّ مَا يُمَكِّنُ مِنَ الْبَدَنِ بِلَا حَرَجٍ مَرَّةً كَأَذَنِ. (۲)

وفیه ایضا:

وَلَا يَمْنَعُ الطَّهَارَةَ وَنَيْمٌ أَيْ خُرٌّ ذُبَابٌ وَبُرْعُوْثٌ وَحِنَاءٌ وَلَوْ جُرْمَةٌ... وَطِينٌ وَلَوْ فِي ظَفْرِ مَطْلَقًا أَوْ قَرْوِيَا

أَوْ مَدْنِيَا فِي الْأَصْحَحِ بِخِلَافِ نَحْوِ عَجِينٍ. (۳)

و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ:

وَالْعَجِينُ فِي الظُّفْرِ يَمْنَعُ تَمَامَ الْاِغْتِسَالِ. (۴)

و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ:

والمراة إذا عجنت وبقی العجین فی ظفرها فاغتسلت من الجنابة لم یجز. (۵)

و کذا فی البحر الرائق:

الأصح أنه یجزیه والدرن الیابس فی الأنف کالخبز الممضوع والعجین یمنع تمام الاغتسال. (۶)

ناخن پالش پر وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ناخن پالش کے ہوتے ہوئے وضو ہوتا ہے؟

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الغسل، ۵ / ۸۰، ط: إدارة الفروق.

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۲، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۴، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، ۱ / ۱۳، ط: رشیدیہ.

(۵) کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث فی الغسل، نوع آخر فی بیان فرائضہ، ۱ / ۱۱۵، إدارة القرآن.

(۶) کتاب الطہارۃ، فرض الغسل، ۱ / ۸۸، ط: رشیدیہ.

جواب: اگر ناخنوں پر ناخن پالش لگی ہوئی ہو یا ان اعضاء پر جن کا دھونا وضو میں فرض ہے کوئی ایسی چیز لگی ہوئی ہو جس کی وجہ سے جلد تک پانی نہیں پہنچ سکتا تو ان چیزوں کو ہٹا کر جلد تک پانی پہنچانا ضروری ہے اس کے بغیر وضو نہیں ہوگا اور غسل واجب بھی ادا نہیں ہوگا۔

کما فی الشامیۃ:

وَلَا يَمْنَعُ الطَّهَارَةَ وَنَيْمٌ أَوْ حُرٌّ دُبَابٌ وَبُرْعُوثٌ لَمْ يَصِلِ الْمَاءُ تَحْتَهُ وَحِنَاءٌ وَلَوْ جُرْمَهُ... وَطِينٌ وَلَوْ فِي ظَفْرِ مَطْلَقًا أَوْ قَرُورِيًّا أَوْ مَدْنِيًّا فِي الْأَصْحَحِ بِخِلَافِ نَحْوِ عَجِينٍ... (قَوْلُهُ: لَمْ يَصِلِ الْمَاءُ تَحْتَهُ) لِأَنَّ الْإِحْتِرَازَ عَنْهُ غَيْرُ مُمَكِّنٍ حَلِيَّةً. (قَوْلُهُ: بِهِ يَفْتَى) صَرَّحَ بِهِ فِي الْمُنْيَةِ عَنِ الدَّخِيرَةِ فِي مَسْأَلَةِ الْحِنَاءِ... وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ تَمْنَعُ الْإِسْأَلَةَ فَالْأَظْهَرُ التَّعْلِيلُ بِالضَّرُورَةِ. (۱)

و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی:

(قوله: لم یصل الماء تحته) وذلك لعدم إمكان الاحتراز عنه (قوله: ولو جرمه) أي الحناء لكن لا بد أن یصل الماء تحته وأما إذا لم یصل لا تصح الطهارة وكذا قال فی البحر. (۲)

و کذا فی البناۃ:

وفي مبسوط أبي بكر قال الإسكاف: يجب إيصال الماء إلى ما تحت العجين والطين في الأظفار دون الدرر لتولده منه، وقال الصنار: يجب إيصال الماء إلى ما تحته إن طال الظفر، وإلا فلا... وفي النوازل: يجب في حق المصري لا القروي؛ لأن في أظفار المصري دسومة تمنع إيصال الماء إلى ما تحته، وفي أظفار القروي طين لا تمنع ولو كان جلد سمك أو خبز فمضوغ جاف يمنع وصول الماء لم یجزه. (۳)

و کذا فی الهندیۃ:

وَالدَّرَنُ الْيَابِسُ فِي الْأَنْفِ يَمْنَعُ تَمَامَ الْغُسْلِ. كَذَا فِي الرَّاهِدِيِّ. وَالْعَجِينُ فِي الظُّفْرِ يَمْنَعُ تَمَامَ الْإِغْتِسَالِ وَالْوَسَخُ وَالدَّرَنُ لَا يَمْنَعُ وَالْقَرُورِيُّ وَالْمَدْنِيُّ سِوَاءَ وَالتَّرَابِ وَالطِّينِ فِي الظُّفْرِ لَا يَمْنَعُ وَالصَّرَامُ وَالصَّبَّاعُ مَا فِي ظُفْرِهِمَا يَمْنَعُ تَمَامَ الْإِغْتِسَالِ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أنحاء العسل، ۱ / ۵۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارات، ۱ / ۸۸، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارات، ۱ / ۶۶، ط: حقانیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی العسل، الفصل الأول، ۱ / ۱۶، ط: قدیمی.

اعضائے وضو پر ایلیٰ چپک جائے تو وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہم کمپنی میں کام کرتے ہیں، کمپنی میں ایلیٰ کا کام کرنا پڑتا ہے، بسا اوقات ایلیٰ بدن کے کسی وضو کے اعضاء پر لگ جاتی ہے جو بڑی مشکل سے اترتی ہے، جب ایلیٰ لگی ہو اس صورت میں وضو ہو گا یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں حتی الامکان ایلیٰ سے بچنے کی کوشش کرنی چاہئے، اگر بدن کے اعضاء پر ایلیٰ لگ جائے تو اس کو زائل کر کے وضو کیا جائے، اگر ایلیٰ کو ہٹانے کے لئے کوئی ایسی تدبیر ممکن نہ ہو جس سے اس وقت ایلیٰ زائل ہو سکے تو ایسی صورت میں وضو اور غسل کے درست ہونے کی گنجائش ہے۔

کما فی الدر المختار مع رد المحتار:

وَلَا يَمْنَعُ الطَّهَارَةَ وَنَيْمٌ أَيْ خُرٌّ ذُبَابٍ وَبُرْعُوْثٍ لَمْ يَصِلْ الْمَاءُ تَحْتَهُ وَحِنَاءٌ وَلَوْ جُرْمَهُ بِهِ يُفْتَى وَدَرَنٌ وَوَسَخٌ... قوله: (به يفتى) صَرَّحَ بِهِ فِي الْمُنْيَةِ عَنِ الذَّخِيرَةِ فِي مَسْأَلَةِ الْحِنَاءِ وَالطَّيْنِ وَالدَّرَنِ مُعَلَّلًا بِالضَّرُورَةِ. قَالَ فِي شَرْحِهَا وَلِأَنَّ الْمَاءَ يَنْفِذُهُ لِتَخَلُّلِهِ وَعَدَمِ لُزُوجَتِهِ وَصَلَابَتِهِ، وَالْمُعْتَبَرُ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ نُفُوذُ الْمَاءِ وَوُصُولُهُ إِلَى الْبَدَنِ اهـ لَكِنْ يَرُدُّ عَلَيْهِ أَنَّ الْوَاجِبَ الْغُسْلُ وَهُوَ إِسَالَةُ الْمَاءِ مَعَ التَّقَاطُرِ كَمَا مَرَّ فِي أَرْكَانِ الْوُضُوءِ. وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ تَمْنَعُ الْإِسَالَةَ فَالْأَظْهَرُ التَّغْلِيلُ بِالضَّرُورَةِ. (۱)

وکذا فی البحر الرائق:

وَالدَّرَنُ الْيَابِسُ فِي الْأَنْفِ كَالْحُبِّزِ الْمُمْضُوعِ وَالْعَجِينِ يَمْنَعُ تَمَامَ الْإِعْتِسَالِ، وَكَذَا جَنْدُ السَّمَكِ وَالْوَسَخُ وَالدَّرَنُ لَا يَمْنَعُ وَالتُّرَابُ وَالتَّيْنُ فِي الظُّفْرِ لَا يَمْنَعُ؛ لِأَنَّ الْمَاءَ يَنْفِذُ فِيهِ وَمَا عَلَى ظُفْرِ الصَّبَاغِ يَمْنَعُ وَقِيلَ لَا يَمْنَعُ لِلضَّرُورَةِ قَالَ فِي الْمُضْمَرَاتِ: وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى. (۲)

وکذا فی الہندیۃ:

وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ سُئِلَ أَبُو الْقَاسِمِ عَنِ وَافِرِ الظُّفْرِ الَّذِي يَبْقَى فِي أَظْفَارِهِ الدَّرَنُ أَوْ الَّذِي يَغْمَلُ بِعَمَلِ الطَّيْنِ أَوْ الْمُرَّةِ الَّتِي صَبَّغَتْ أَصْبَعَهَا بِالْحِنَاءِ، أَوْ الصَّرَامِ، أَوْ الصَّبَاغِ قَالَ كُلُّ ذَلِكَ سَوَاءٌ يُجْزِيهِمْ وَوُضُوءُهُمْ إِذْ لَا يُسْتَطَاعُ الْإِمْتِنَاعُ عَنْهُ إِلَّا بِحَرَجٍ وَالْفَتْوَى عَلَى الْجَوَازِ مِنْ غَيْرِ فَضْلِ بَيْنَ الْمَدَنِيِّ وَالْقَرَوِيِّ. كَذَا فِي الذَّخِيرَةِ. (۳)

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۴، ط: سعید.

(۲) کتاب لہارۃ، ۱ / ۸۸، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الأول فی فرائض الوضوء، ۱ / ۶، ط: قدیمی.

وکذا فی امداد الأحکام: (۱)

وکذا فی نجم الفتاویٰ: (۲)

مصنوعی دانت والے کے وضو اور غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلے میں اگر کسی شخص نے مصنوعی دانت لگوائے ہوں تو کیا وضو اور غسل کرتے وقت ان کو ہاتھ ناضروری ہے؟

جواب: اگر کسی نے مصنوعی دانت لگوائے ہوں اور وضو یا غسل کے وقت ان کو آسانی سے نہ نکال جا سکتا ہو یا نکالنے میں تکلیف ہوتی ہو یا نکالنے کی وجہ سے وہ ڈھیسے ہو جاتے ہوں تو پھر نکالنا ضروری نہیں، بغیر نکالے بھی وضو اور غسل ہو جائے گا۔
کذا فی رد المحتار:

وَوَجْهَ السُّنُوطِ أَنَّ عِلَّةَ عَدَمِ وُجُوبِ غُسْلِهَا الْخُرُجُ: أَيَّ أَنَّ الْأَصْلَ وُجُوبُ الْغُسْلِ إِلَّا أَنَّهُ سَقَطَ لِلْخُرُجِ. (۳)
وکذا فی الفتاویٰ العالمگیرية:

وَلَوْ كَانَ سِنَّةً مُجَوِّفًا فَبَقِيَ فِيهِ أَوْ بَيْنَ أَسْنَانِهِ طَعَامٌ أَوْ دَرَنٌ رَطْبٌ فِي أَنْفِهِ ثُمَّ غَسَلَهُ عَلَى الْأَصْحَحِ. كَذَا فِي الزَّاهِدِي وَالْإِحْتِيَاطُ أَنْ يُخْرَجَ الطَّعَامُ عَنْ تَجْوِيفِهِ وَيُجْرِي الْمَاءُ عَلَيْهِ. (۴)
وکذا فی الدر المختار:

وَلَا يَمْنَعُ مَا عَلَى ظَفْرِ صَبَاغٍ وَلَا طَعَامٌ بَيْنَ أَسْنَانِهِ أَوْ فِي سِنَّةِ الْمُجَوِّفِ بِهِ يُفْتَى. وَقِيلَ إِنْ صَلَبًا مَنَعَ، وَهُوَ الْأَصْحَحُ. (۵)

وکذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیة:

وإذا اغتسل من الجنابة ويبقى بين أسنانه طعام فلم يصل الماء تحته جاز... الصرام والصباغ ما في ظفرهما يمنع تمام الغسل، وقيل في كل ذلك يجزيهم للخرج والضرورة. (۶)

^(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی فرائض الوضوء، ۱ / ۳۴۵، ط: دار العلوم.

^(۲) کتاب الطہارۃ، فصل فی الوضوء، ۲ / ۵۵، ط: یاسین القرآن.

^(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب أنحاء العسل، ۱ / ۱۵۳، ط: سعید.

^(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی العسل، الفصل الأول فی فرائضه، ۱ / ۱۶، ط: قدیمی.

^(۵) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أنحاء العسل، ۱ / ۱۵۴، ط: سعید.

^(۶) کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث فی العسل، نوع آخر فی باب فرائضه، ۱ / ۱۱۵، ط: قدیمی.

وضو کے بعد کون سی دعا پڑھنی چاہئے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ وضو کے بعد کون سی دعا پڑھنی چاہئے؟ بعض حضرات آسمان کی طرف نظر کرتے ہوئے شہادت کی انگلی بھی اٹھاتے ہیں، بعض حضرات ویسے کھڑے ہو کر پڑھتے ہیں، براہ کرام درست طریقے کی وضاحت فرما کر مشکور و ممنون فرمائیں۔

جواب: وضو کے بعد مندرجہ ذیل دعا پڑھنی چاہئے:

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَابِينَ، وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ.

وضو کے بعد مذکورہ دعا کو پڑھتے وقت شہادت کی انگلی آسمان کی طرف اٹھا سکتے ہیں اور صرف نظر بھی اٹھا سکتے ہیں اور بغیر شہادت کی انگلی اٹھائے بیت اللہ کی طرف چہرہ کر کے دعا پڑھنا بھی درست ہے، البتہ مذکورہ طریقوں کو لازمی سمجھ کر نہ کیا جائے کیونکہ یہ تمام طریقے استحباب کا درجہ رکھتے ہیں۔

کذا فی الترمذی:

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَابِينَ، وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ، فُتِّحَتْ لَهُ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ. (۱)

وکذا فی صحیح مسلم: (۲)

وکذا فی المشکاة: (۳)

وکذا فی مرقاة المفاتیح: (۴)

وکذا فی شرح الدرر السنن: (۵)

(۱) أبواب الطهارة، باب ما يقال بعد الوضوء، ۱ / ۱۸، ط: سعید.

(۲) کتاب الطهارة، باب الذكر المستحب عقب الوضوء، ۱ / ۱۲۲، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطهارة، الفصل الأول، ۱ / ۳۹، ط: دار الحدیث.

(۴) کتاب الطهارة، الفصل الأول، ۱ / ۳۲۷، ط: امدادیہ.

(۵) کتاب الطهارة، باب ما يقال بعد الوضوء، ۱ / ۲۶۵ - ۲۶۶، ط: جامعة العلوم الإسلامية.

وکذا فی الشامیة:

(وَأَنْ يَقُولَ بَعْدَهُ) أَيِ الْوُضُوءِ، (اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ. قَالَ ابْنُ عَبْدِينَ
تَحْتَ قَوْلِهِ: وَأَنْ يَقُولَ بَعْدَهُ... نَظَرًا إِلَى السَّمَاءِ. (۱)
وکذا فی البدائع:

فصل: وأما آداب الوضوء... وَمِنْهَا: أَنْ يَدْعُوَ عِنْدَ كُلِّ فِعْلٍ مِنْ أَعْمَالِ الْوُضُوءِ بِالذَّعْوَاتِ الْمَأْثُورَةِ
الْمَعْرُوفَةِ، وَأَنْ يَشْرَبَ فَضْلَ وَضُوئِهِ قَائِمًا، إِذَا لَمْ يَكُنْ صَائِمًا، ثُمَّ يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ، وَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ،
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. (۲)

وکذا فی فتاویٰ تاتارخانیة: (۳)

وکذا فی البحر: (۴)

وکذا فی الفقه الإسلامی وأدلتہ: (۵)

وکذا فی فتاویٰ رحیمیة: (۶)

وکذا فی احسن الفتاویٰ: (۷)

وکذا فی نجم الفتاویٰ: (۸)

وضو کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر کرنا چاہئے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ وضو کھڑے ہو کر کرنا چاہئے یا بیٹھ کر؟

جواب: وضو کے آداب میں سے یہ بات ہے کہ کسی اونچی جگہ بیٹھ کر وضو کیا جائے تاکہ استعمال شدہ پانی کی چھینٹوں سے

بچا جاسکے۔

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب مباحث الاستعاذۃ فی الوضوء بالعبیر، ۱/ ۱۲۸، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل آداب الوضوء، ۱/ ۱۱۷، ۱۱۸، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل آداب الوضوء، ۱/ ۸۳، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الطہارۃ، مستحبات الوضوء، ۱/ ۵۷، ط: رشیدیہ.

(۵) المطلب الخامس، آداب الوضوء أو فضائله، ۱/ ۴۰۸، ط: بیروت.

(۶) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ۴/ ۲۱.

(۷) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ۲/ ۱۶، ط: سعید.

(۸) کتاب الطہارۃ، فصل فی الوضوء، ۲/ ۸۸، ط: یاسیر القرآن.

کما فی تنویر الأبصار مع الدر:

(ومن آدابه) ... (والجلوس فی مکان مرتفع) تحرزاً عن الماء المستعمل، وحفظ ثیابه تقاطر الماء وهو أشمل. (۱)

وکذا فی حلبي الكبير:

ومن الآداب (أن يجلس المتوضئ مستقبل القبلة عند غسل سائر الأعضاء) ... ومن الآداب (أن يكون جلوسه على مکان مرتفع. (۲)

وکذا فی مجمع الأنهر:

ومن آدابه ... والجلوس فی مکان مرتفع احترازاً عن الماء المستعمل، کذا فی التبيين. (۳) وکذا فی الهندية:

ومن الأدب ... والجلوس فی مکان مرتفع کذا فی التبيين. (۴)

وکذا فی البحر الرائق: (۵)

وضو میں لڑنی خشک رہ جائے تو وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ ایک شخص نے نماز کے لئے وضو کیا، وضو سے فارغ ہونے کے بعد اپنے اعضاء وضو میں سے لڑیوں کو خشک پایا، کیا وہ آدمی دوبارہ وضو کا اعادہ کر لے یا صرف لڑیوں کا دھولینا کافی ہے؟
جواب: صورت مسئلہ میں صرف خشک لڑیوں کو دھولینا کافی ہے، مکمل وضو کا اعادہ کرنا ضروری نہیں ہے۔
کما فی المبسوط للسرخسي:

قلت فإن نسي مسح الرأس في الوضوء فصلی؟ قال عليه أن يمسح برأسه ويعيد الصلاة. (۶)

وکذا فی الهندية:

وَلَوْ بَقِيَتْ عَلَى الْعُضْوِ لُمَعَةٌ لَمْ يُصْبِحَ الْمَاءُ فَصَرَفَ الْبَلَلُ الَّذِي عَلَى ذَلِكَ الْعُضْوِ إِلَى اللَّمَعَةِ جَازًا. (۷)

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب فی مباحث الاستعانة فی الوضوء بالغير، ۱ / ۱۲۴، ط: سعید.

(۲) باب فی آداب الوضوء، ۱ / ۲۸، ط: نعمانية.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۳۰، ط: حبيبه.

(۴) کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث فی المستحبات، ۱ / ۹، ط: رشيدية.

(۵) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۵۷، ط: رشيدية.

(۶) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۶۰، ط: رشيدية.

(۷) کتاب الطہارۃ، الفصل الأول فی الوضوء وفيه خمسة فصول، ۱ / ۵، ط: رشيدية.

وکذا فی خلاصۃ الفتاویٰ:

وَأَثَرُهُ لَوْ بَقِيَ عَلَى الْعُضْوِ لَمَعَةً لَمْ يُصْبِحَ الْمَاءُ فَصَرَفَ الْبَلَّةَ الَّذِي عَلَى ذَلِكَ الْعُضْوِ إِلَى اللَّمَعَةِ جَازًا. (۱)

سرخی پاؤڈر وغیرہ پر وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر خاتون سرخی، پاؤڈر اور کریم لگائے تو کیا اس کے ہوتے ہوئے غسل اور وضو ہو جاتا ہے یا نہیں؟

جواب: مروجہ کریم وغیرہ تیل کی مانند ہے، اور پاؤڈر گرد و غبار کی طرح ہے، جس کی وجہ سے اعضاء پر تہہ نہیں بنتی ہے، اس لئے ان کے ہوتے ہوئے بھی وضو درست ہے، البتہ ہونٹ پر جو سرخی لگائی جاتی ہے اگر اس کی تہہ نہیں جمتی تب تو اس کا حکم کریم وغیرہ کی طرح ہے، اگر اس کی ایسی تہہ جمتی ہے جو پانی کے پہنچنے سے مانع ہو تو پھر اسے دور کر کے بغیر وضو اور غسل درست نہیں ہے۔
کذا فی الہندیۃ:

وَعَنْ خَلْفِ بْنِ أَيُّوبَ أَنَّهُ قَالَ يَنْبَغِي لِلْمَتَوَضِّئِ فِي الشِّتَاءِ أَنْ يَبْلُ أَعْضَاءَهُ بِالْمَاءِ شِبْهَ الدَّهْنِ ثُمَّ يُسِيلَ الْمَاءَ عَلَيْهَا؛ لِأَنَّ الْمَاءَ يَتَجَافَى عَنِ الْأَعْضَاءِ فِي الشِّتَاءِ. كَذَا فِي الْبَدَائِعِ. (۲)

وکذا فی بدائع الصنائع:

وعن خلف بن أيوب أنه قال: ينبغي للمتوضئ في الشتاء أن يبل أعضاءه (بالماء) شبه الدهن ثم يسيل الماء عليها لأنه الماء يتجافى عن الأعضاء في الشتاء. (۳)

وکذا فی البحر الرائق:

وعن خلف بن أيوب أنه قال: ينبغي للمتوضئ في الشتاء أن يبل أعضاءه (بالماء) شبه الدهن ثم يسيل الماء عليها لأنه الماء يتجافى عن الأعضاء في الشتاء، كذا في البدائع. (۴)

اعضائے وضو کو تین سے زائد مرتبہ دھونے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اعضاء وضو کو تین مرتبہ دھونا تو سنت ہے لیکن تین مرتبہ سے زیادہ دھونا کیسا ہے؟

(۱) کتاب الطہارۃ، الفصل الأول، وما يتصل بهذا الماء المستعمل، ۷ / ۱، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، الفصل الثالث في المستحبات، ۱ / ۱۱، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، تفسیر الوضوء، ۱ / ۶۶، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، أركان الطهارة، ۱ / ۲۶، ط: رشیدیۃ.

جواب: اعضاء وضو کو سنت سمجھ کر تین مرتبہ سے زائد دھونا مکروہ تحریمی ہے، اگرچہ نہر جاری کا پانی کیوں نہ ہو، نیز تین بار سے زیادہ دھونا اسراف میں بھی داخل ہے، اور اگر ازالہ شک کی خاطر تین بار سے زیادہ دھویا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔
کذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

وَالْإِسْرَافُ وَمِنْهُ الزِّيَادَةُ عَلَى الثَّلَاثِ فِيهِ تَحْرِيماً وَلَوْ بِمَاءِ النَّهْرِ، وَالْمَمْلُوكُ لَهُ. أَمَّا الْمُوقُوفُ عَلَى مَنْ يَتَطَهَّرُ بِهِ، وَمِنْهُ مَاءُ الْمُدَارِسِ، فَحَرَامٌ... (قَوْلُهُ: وَالْإِسْرَافُ) أَيُّ بَانَ يَسْتَعْمَلُ مِنْهُ فَوْقَ الْحَاجَةِ الشَّرْعِيَّةِ، لَمَّا أَخْرَجَ ابْنُ مَاجَةَ وَعَظِيْرُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِرِ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِسَعْدٍ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ: مَا هَذَا السَّرْفُ؟ فَقَالَ: أَفِي الْوُضُوءِ إِسْرَافٌ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، وَإِنْ كُنْتُ عَلَى نَهْرٍ جَارٍ» حَلِيَّةٌ (قَوْلُهُ: وَمِنْهُ) أَيُّ مِنَ الْإِسْرَافِ الزِّيَادَةُ عَلَى الثَّلَاثِ أَيُّ فِي الْغَسَلَاتِ مَعَ اعْتِقَادِ أَنَّ ذَلِكَ هُوَ السُّنَّةُ لِمَا قَدَّمَاهُ مِنْ أَنَّ الصَّحِيحَ أَنَّ النَّهْيَ مَحْمُولٌ عَلَى ذَلِكَ، فَإِذَا لَمْ يَعْتَقِدْ ذَلِكَ وَقَصَدَ الطَّمَأِينَةَ عِنْدَ الشُّكِّ، أَوْ قَصَدَ الْوُضُوءَ عَلَى الْوُضُوءِ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْهُ فَلَا كَرَاهَةَ كَمَا مَرَّ تَقْرِيرُهُ (قَوْلُهُ: فِيهِ) أَيُّ فِي الْمَاءِ (قَوْلُهُ: تَحْرِيماً إِخ) نُقِلَ ذَلِكَ فِي الْحَلِيَّةِ عَنْ بَعْضِ الْمُتَأَخِّرِينَ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ وَتَبِعَهُ عَلَيْهِ فِي الْبَحْرِ وَعَظِيْرُهُ. (۱)
وكذا في الهندية:

ولو زاد على الثلاث لطمأينة القلب عند الشك أو بنية وضوء آخر فلا بأس به هكذا في النهاية والسراج الوهاج. (۲)

ہاتھوں پر کیمیکل کی تہہ جم جانے سے وضو اور نماز کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہم لوگ فیکٹری میں کیمیکل کا کام کرتے ہیں، کام کے دوران مختلف قسم کے کیمیکل ہاتھوں میں اور جسم کے دوسرے حصوں میں لگ جاتے ہیں، کیا ان کے ساتھ نماز پڑھنا درست ہے؟
جواب: صورت مسئلہ میں اگر وہ کیمیکل ایسے ہوں کہ ان کی تہہ نہ جمتی ہو تو اسے اتارے بغیر بھی نماز درست ہوگی، اور اگر تہہ جمتی ہو تو اسے اتارنا ضروری ہے، کیونکہ تہہ جمنے کی وجہ سے وہ پانی کے جسم تک پہنچنے سے مانع ہوگا، جس کی وجہ سے وضو درست نہیں ہوگا اور وضو درست نہ ہونے سے نماز بھی درست نہیں ہوگی۔

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب فی الإسراف فی الوضوء، ۱/ ۱۳۲، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، ۱/ ۹، ط: قدیمی.

کما فی التَّنْوِیرِ مَعَ الدَّر:

وَلَا يَمْنَعُ مَا عَلَى ظَفْرِ صَبَاغٍ وَلَا طَعَامٍ بَيْنَ أَسْنَانِهِ أَوْ فِي سِنِّهِ الْمُجَوَّفِ بِهِ يُفْتَى. وَقِيلَ إِنَّ صَلْبًا مَنَعَ، وَهُوَ الْأَصْحُ... صَرَّحَ بِهِ فِي شَرْحِ الْمُثَنَّى وَقَالَ لِامْتِنَاعِ نُفُوذِ الْمَاءِ مَعَ عَدَمِ الضَّرُورَةِ وَالْحَرَجِ. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

وما تحت الأظفار من أعضاء الوضوء حتى لو كان فيه عجين يجب إيصال الماء إلى ما تحته كذا في الخلاصة وأكثر المعتمرات. (۲)

وکذا فی التاتارخانیۃ:

وهل يجب إيصال الماء إلى ما تحت الأظفار، قال الفقيه أبو بكر يجب إيصال الماء إلى ما تحته حتى أن الخباز إذا توضع وفي أظفاره عجين أو الطيان إذا توضعاً وفي أظفاره طين يجب إيصال الماء إلى ما تحته. (۳)

وضو میں کوئی چیز واجب نہیں

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ وضو میں واجبات میں یا نہیں؟ شریعت کی روشنی میں جواب دے کر ثواب دارین حاصل کریں۔

جواب: وضو میں فقہاء کرام نے واجبات بیان نہیں کئے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو میں واجبات نہیں ہیں۔

کما فی الدر المختار:

(وسنته) أفاد أنه لا واجب للوضوء ولا للغسل وإلا لقدمه. (۴)

وکذا فی البحر الرائق:

وَذَكَرَ فِي النَّهَائِيَةِ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْفَرُضُ فِي مِقْدَارِ الْمَسْحِ بِمَعْنَى الْوَاجِبِ لِاتِّقَائِهِمَا فِي مَعْنَى اللَّزُومِ وَتُعَقَّبُ بِأَنَّهُ مُخَالَفٌ لِمَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ الْأَصْحَابُ إِذْ لَا وَاجِبَ فِي الْوُضُوءِ. (۵)

وکذا فی اللباب:

وتعقبيه الفرض بالسنن يفيد أنه لا واجب للوضوء وإلا لقدمه. (۶)

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث العسل، ۱/ ۱۵۴، ۱۵۵، سعید. مأخذہ احسن الفتاویٰ: ۲/ ۱۲، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، ۱/ ۴، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، الفصل الأول فی الوضوء، ۱/ ۶۷، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، ۱/ ۱۰۳، ط: سعید.

(۵) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۲۵، ط: رشیدیۃ.

(۶) کتاب الطہارات، ۱/ ۸، ط: المكتبة العلمية.

غسل کرنے سے وضو ہو جائے گا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص نے جمعہ کے دن غسل کیا اور کپڑے پہن کر مسجد میں آیا تو کیا یہ شخص نماز جمعہ کے لئے وضو کرے یا وہی غسل کافی ہے؟

جواب: صورت مسئلہ میں بہتر یہ ہے کہ غسل کرنے سے پہلے وضو کیا جائے اور اگر غسل کرنے سے پہلے وضو نہیں کیا گیا تو غسل میں خود بخود وضو ہو جائے گا، اس لئے نماز کے لئے دوبارہ وضو کرنا ضروری نہیں۔

کما فی جامع الترمذی:

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ... قَوْلُ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّابِعِينَ أَنْ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ. (۱)

وكذا في الدر المختار:

لَوْ تَوَضَّأَ أَوْ لَا لَا يَأْتِي بِهِ ثَانِيًا؛ لِأَنَّهُ لَا يُسْتَحَبُّ وَضُوءٌ لِلْغُسْلِ اتِّفَاقًا، أَمَّا لَوْ تَوَضَّأَ بَعْدَ الْغُسْلِ وَاخْتَلَفَ الْمَجْلِسُ عَلَى مَذْهَبِنَا أَوْ فُصِّلَ بَيْنَهُمَا بِصَلَاةٍ كَقَوْلِ الشَّافِعِيِّ فَيُسْتَحَبُّ. (۲)

وكذا في البحر الرائق:

وَاتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى عَدَمِ وَجُوبِ الْوُضُوءِ فِي الْغُسْلِ إِلَّا ذَاوُدَ الظَّاهِرِيُّ فَقَالَ بِالْوُجُوبِ فِي غُسْلِ الْجَنَابَةِ، وَإِذَا تَوَضَّأَ أَوْ لَا لَا يَأْتِي بِهِ ثَانِيًا بَعْدَ الْغُسْلِ فَقَدْ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهُ لَا يُسْتَحَبُّ وَضُوءٌ إِذَا ذَكَرَهُ النَّوَوِيُّ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ يَعْنِي لَا يُسْتَحَبُّ وَضُوءٌ لِلْغُسْلِ أَمَّا إِذَا تَوَضَّأَ بَعْدَ الْغُسْلِ وَاخْتَلَفَ الْمَجْلِسُ عَلَى مَذْهَبِنَا أَوْ فُصِّلَ بَيْنَهُمَا بِصَلَاةٍ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ فَيُسْتَحَبُّ. (۳)

وكذا في التاتارخانية:

وتقديم الوضوء على الاغتسال في الجنابة سنة وليس بفرض عند علمائنا رحمهم الله حتى أنه لو لم يتوضأ وأفاض الماء على رأسه وسائر جسده ثلاثا أجزأ إذا كان قد تضمض واستنشق. (۴)

(۱) أبواب الطہارۃ، باب الوضوء بعد العسل، ۱ / ۳۰، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب: سنن الغسل، ۱ / ۱۵۸، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۹۴، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، فی بیان فرائضہ و سننہ، ۱ / ۱۱۴، ط: قدیمی.

زخم سے مسلسل خون نکلنے کی صورت میں وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ میری ٹانگ پر ایک زخم ہے جس کی وجہ سے اکثر خون رستا رہتا ہے اور بسا اوقات نماز کے دوران بھی خون نکل آتا ہے، تو کیا مجھے ہر بار خون نکلنے کی صورت میں وضو کرنا ہوگا یا وضو کے بعد خون نکلنے کے باوجود میں نماز پڑھ سکتا ہوں؟

جواب: صورت مسئولہ میں اگر وہ زخم ایسا ہے جس کو پانی لگنا نقصان دہ نہیں اور اس زخم سے ہر وقت خون بہتا ہے، اور اتنے وقت کے لئے بھی نہیں رکنا کہ آپ وضو کر کے نماز پڑھ سکیں، تو ایسی صورت میں آپ کے لئے ہر نماز کے پورے وقت میں ایک دفعہ وضو کر لینا کافی ہے۔ اور اگر زخم سے خون کبھی کبھار ہی نکلتا ہے تو پھر جس وقت خون نکلے گا اس وقت دوبارہ وضو کر لیں ورنہ پہلا وضو ہی برقرار رہے گا۔

کذا فی الفتاویٰ الہندیۃ:

المُسْتَحَاضَةُ وَمَنْ بِهِ سَلَسُ الْبَوْلِ أَوْ اسْتِطْلَاقِ الْبَطْنِ أَوْ انْفِلَاتِ الرِّيحِ أَوْ رُعَافٍ دَائِمٌ أَوْ جُرْحٍ لَا يُرْقَأُ يَتَوَضَّئُونَ لِوَقْتِ كُلِّ صَلَاةٍ وَيُضَلُّونَ بِذَلِكَ التَّوَضُّؤِ فِي الْوَقْتِ مَا شَاءُوا مِنْ الْفَرَائِضِ وَالنَّوَافِلِ. (۱)

وفیہ ایضاً:

شَرَطُ ثُبُوتِ الْعُذْرِ ابْتِدَاءً أَنْ يَسْتَوْعِبَ اسْتِمْرَارُهُ وَقَتَّ الصَّلَاةِ كَامِلًا وَهُوَ الْأَظْهَرُ كَالْإِنْقِطَاعِ لَا يَثْبُتُ مَا لَمْ يَسْتَوْعِبِ الْوَقْتَ كُلَّهُ. (۲)

سیاہ خضاب لگانے سے وضو، غسل اور نماز کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کیا سیاہ خضاب لگانے سے وضو، غسل اور نماز ہوگی یا نہیں؟

جواب: ہر وہ خضاب جس کے لگانے سے سر اور داڑھی کے بالوں یا ان کی جڑوں تک پانی نہ پہنچتا ہو تو اس کے لگانے سے وضو، غسل اور نماز نہیں ہوگی اگر سیاہ خضاب ایسا ہو کہ جس کی وجہ سے پانی بالوں یا ان کی جڑوں تک پہنچتا ہو تو وضو، غسل اور نماز تو ہو جائے گی لیکن اس کے استعمال کرنے پر احادیث میں ممانعت آئی ہے۔

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المحتصة بالنساء، الفصل الرابع فی أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة، ۱/ ۴۱، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المحتصة بالنساء، الفصل الرابع فی أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة، ۱/ ۴۰، ط: رشیدیۃ.

کذا فی مسلم:

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أُتِيَ بِأَبِي قُحَافَةَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ وَرَأْسُهُ وَلِحْيَتُهُ كَالثَغَامَةِ بَيَاضًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: غَيِّرُوا هَذَا بِشَيْءٍ، وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ. (۱)

وکذا فی الشامیة:

(ا) اِخْتَضَبَ لِأَجْلِ التَّزْيِينِ لِلنِّسَاءِ وَالْجُوَارِيِ جَارًا فِي الْأَصَحِّ وَيُكْرَهُ بِالسَّوَادِ وَقِيلَ لَا وَمَرَّ فِي الْحَطْرِ. (۲)

وکذا فی الہندیة:

وَالْحِضَابُ إِذَا تَجَسَّدَ وَيَسَّ يَمْنَعُ تَمَامَ الْوُضُوءِ وَالْعُسْلِ. كَذَا فِي السَّرَاحِ الْوَهَّاجِ نَاقِلًا عَنِ الْوَجِيزِ. (۳)

وفیہ أیضا:

اتَّفَقَ الْمُشَافِخُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ الْحِضَابَ فِي حَقِّ الرَّجَالِ بِالْحُمْرَةِ سُنَّةٌ وَأَنَّهُ مِنْ سِيَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَعَلَامَاتِهِمْ وَأَمَّا الْحِضَابُ بِالسَّوَادِ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ مِنَ الْعُزَاةِ لِيَكُونَ أَهْيَبَ فِي عَيْنِ الْعَدُوِّ فَهُوَ مُحْمُودٌ مِنْهُ، اتَّفَقَ عَلَيْهِ الْمُشَافِخُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ لِيَزَيِّنَ نَفْسَهُ لِلنِّسَاءِ وَلِيُحَبِّبَ نَفْسَهُ إِلَيْهِنَّ فَذَلِكَ مَكْرُوهٌ وَعَلَيْهِ عَامَّةُ الْمُشَافِخِ. (۴)

وضو اور غسل میں مصنوعی پاؤں کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی کا پاؤں ٹخنے سے کٹا ہوا ہو اور اس کی جگہ مصنوعی پاؤں لگوا یا ہو تو کیا وضو اور غسل میں اس کا دھونا ضروری ہے؟

جواب: وضو اور غسل میں مصنوعی پاؤں کا دھونا ضروری نہیں، البتہ غسل میں مصنوعی پاؤں کو نکال کر پورے بدن پر پانی پہنچانا ضروری ہے اگر نکلنے میں تکلیف نہ ہو۔

کذا فی الہندیة:

وَالصَّرَامُ وَالصَّبَاغُ مَا فِي ظَفْرِهِمَا يَمْنَعُ تَمَامَ الْاِغْتِسَالِ وَقِيلَ كُلُّ ذَلِكَ يُجْزِيهِمْ لِلْحَرَجِ وَالضَّرُورَةِ، وَمَوْضِعُ الضَّرُورَةِ مُسْتَثْنَاةٌ عَنِ فَوَاعِدِ الشَّرْعِ. كَذَا فِي الظَّهْرِيَّةِ... وَجَبَ تَحْرِيكُ الْقُرْطِ وَالْحَاتِمِ الضَّيِّقِينَ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ

(۱) کتاب الباس، باب استحباب خضاب، ۲ / ۱۹۹، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الخشی، مسائل شتی، ۶ / ۷۵۶، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الأول فی الوضوء، ۱ / ۴، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الکراہیۃ، الباب العشرون فی الزینۃ واتخاذ الخادم للخدمة، ۵ / ۳۵۹، ط: رشیدیہ.

قُرْطٌ فَدَخَلَ الْمَاءَ الثَّقَبَ عِنْدَ مُرُورِهِ أَجْزَأَهُ وَإِلَّا أَذْخَلَهُ وَلَا يَتَكَلَّفُ فِي إِدْخَالِ شَيْءٍ سِوَى الْمَاءِ مِنْ خَشَبٍ وَنَحْوِهِ. كَذَا فِي الْبَحْرِ الرَّائِقِ. (۱)

وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

لَا يَجِبُ (غَسْلُ مَا فِيهِ حَرَجٌ كَعَيْنٍ) وَإِنْ اِكْتَحَلَ بِكُحْلِ نَجِسٍ (وَتُقْبِ انْضَمَّ وَ) لَا (دَاخِلٌ قُلْفَةٍ) يُنْدَبُ هُوَ الْأَصْحَحُ قَالَهُ الْكَمَالُ، وَعَلَّلَهُ بِالْحَرَجِ فَسَقَطَ الْإِشْكَالُ... (قَوْلُهُ: وَتُقْبِ انْضَمَّ) قَالَ فِي شَرْحِ الْمُئْتَبَةِ: وَإِنْ انْضَمَّ الثَّقَبُ بَعْدَ نَزْعِ الْقُرْطِ وَصَارَ بِحَالٍ إِنْ مَرَّ عَلَيْهِ الْمَاءُ يَدْخُلُهُ وَإِنْ عَقَلَ لَا فَلَا بُدَّ مِنْ إِمْرَارِهِ وَلَا يَتَكَلَّفُ لِغَيْرِ الْإِمْرَارِ مِنْ إِدْخَالِ عُودٍ وَنَحْوِهِ فَإِنَّ الْحَرَجَ مَدْفُوعٌ. (۲)

وکذا فی البحر:

إِلَّا أَنْ مَا يَتَعَدَّرُ إِيصَالُ الْمَاءِ إِلَيْهِ خَارِجٌ عَنِ قَضِيَّةِ النَّصِّ، وَكَذَا مَا يَتَعَسَّرُ؛ لِأَنَّ الْمُتَعَسَّرَ مَنْفِيٌّ كَالْمُتَعَدَّرِ كَذَا خِلِ الْعَيْنَيْنِ، فَإِنْ فِي غَسْلِهِمَا مِنْ الْحَرَجِ مَا لَا يَحْفَى. (۳)

وکذا فی نجم الفتاویٰ: (۴)

آب زمزم سے وضو اور غسل کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ آب زمزم سے وضو اور غسل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: آب زمزم ایک تبرک پانی ہے اس کا ادب و احترام کرنا چاہئے، اس لئے اگر کوئی دوسرا پانی موجود ہو تو بے وضو شخص کا اس سے وضو کرنا یا اسے غسل جنابت میں استعمال کرنا مناسب نہیں ہے، البتہ اگر با وضو آدمی اس سے تبرک کے طور پر وضو کرے یا پاک بدن والا شخص اس سے غسل کرے تو بلا کراہت جائز ہے۔ آب زمزم کو استنجاء کے لئے استعمال کرنا جائز نہیں۔

کذا فی الشامی:

(قَوْلُهُ: يُكْرَهُ الْإِسْتِنْجَاءُ بِمَاءِ زَمَزَمَ لَا الْإِغْتِسَالُ) وَكَذَا إِزَالَةُ النَّجَاسَةِ الْحَقِيقِيَّةِ مِنْ ثَوْبِهِ أَوْ بَدَنِهِ، حَتَّى ذَكَرَ

بَعْضُ الْعُلَمَاءِ تَحْرِيمَ ذَلِكَ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الأول فی فرائضه، ۱/ ۱۳-۱۴، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ۱/ ۱۵۲-۱۵۳، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۸۷، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل فی الوضوء، ۲/ ۶۰، ط: یاسین القرآن.

(۵) کتاب الحج، باب الہدی، مطلب فی کراہیۃ الاستنجاء بماء زمزم، ۲/ ۶۲۵، ط: سعید.

وکذا فی الہندیۃ:

رَجُلٌ فِي الْبَادِيَةِ مَعَهُ مَاءٌ زَمَزَمَ فِي الْقُمَّقْمَةِ وَقَدْ رَصَّصَ رَأْسَهَا لَا يَجُوزُ التَّيْمُمُ. (۱)

وکذا فی الخلاصۃ:

رَجُلٌ فِي الْبَادِيَةِ مَعَهُ مَاءٌ زَمَزَمَ فِي الْقُمَّقْمَةِ وَقَدْ رَصَّصَ رَأْسَهَا لَا يَجُوزُ التَّيْمُمُ. (۲)

وکذا فی کبیری غنیۃ المستملی فی شرح منیۃ المصلی:

جل معہ زمزم فی قمقمۃ والحال أنہ قد رصص رأس الإناء وهم یحملہ للعطیۃ... لا یجوز لہ التیمم عندنا. (۳)

وکذا فی الطحطاوی حاشیۃ مراقی الفلاح:

یجوز الاغتسال والتوضؤ بماء زمزم إن کان علی طہارۃ للتبرک فلا ینبغی أن یغتسل بہ جنب ولا یحدث ولا فی مکان نجس ولا یتنجی بہ ولا یزال بہ نجاسة حقیقۃ وعن بعض العلماء تحريم ذلك، وقيل: إن بعض الناس استنجی بہ فحصل لہ باسور. (۴)

جس نے بدن پر نام وغیرہ گدوایا ہو تو اس شخص کے وضو اور غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک آدمی نے اپنے بازو پر نام گدوایا (لکھوایا) ہے، کیا اس شخص کا وضو، غسل اور نماز وغیرہ ہوگی یا نہیں کیونکہ حدیث مبارکہ میں ایسے شخص پر ممانعت آئی ہے؟

جواب: بدن پر نام وغیرہ گدوانا اگرچہ سخت ترین گناہ ہے مگر ایسے شخص کا وضو، غسل اور نماز درست ہوگی۔

کذا فی صحیح البخاری:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: لَعَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ، وَالْوَأْشِمَةَ

وَالْمُسْتَوْشِمَةَ. (۵)

وکذا فی صحیح مسلم:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَعَنَ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ،

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث فی المتفرقات، ۱ / ۳۱، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارات، الماء الموضوع فی الفلوات فی الجب وغیرہ، ۱ / ۳۳، ط: رشیدیۃ.

(۳) فصل فی التیمم، ص ۶۱، ط: نعمانیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۲۲، ط: دار الکتب العلمیۃ.

(۵) کتاب اللباس، باب الموصولۃ، ۲ / ۸۷۹، ط: قدیمی.

وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوِشِمَةَ. (۱)

وکذا فی تکملة فتح الملهم:

فَإِذَا جَمَدَ الدَّمُ وَالتَّمَّ الْجُرْحُ بَقِيَ مَحَلُّهُ أَخْضَرَ، فَإِذَا غُسِلَ طَهَرَ؛ لِأَنَّهُ أَثَرُ يَسُقُو زَوَالَهُ؛ لِأَنَّهُ لَا يَزُولُ إِلَّا بِسَلْخِ الْجِلْدِ أَوْ جَرْحِهِ، فَإِذَا كَانَ لَا يُكَلِّفُ بِيَازَالَةَ الْأَثَرِ الَّذِي يَزُولُ بِهَاءِ حَارِّ أَوْ صَابُونٍ فَعَدَمُ التَّكْلِيفِ هُنَا أَوَّلِي، فَإِنْ أَدْعَى أَنْ بَقَاءَ اللَّوْنِ دَلِيلٌ عَلَى بَقَاءِ الْعَيْنِ رُدًّا بِأَنَّ الصَّبْغَ وَالِاخْتِصَابَ كَذَلِكَ فَيَلْزَمُ عَدَمُ طَهَارَتِهِ، وَلَمَّا جُرِحَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَحَدٍ جَاءَتْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَأَحْرَقَتْ حَصِيرًا وَكَمَدَتْ بِهِ حَتَّى التَّصَقَ بِالْجُرْحِ فَاسْتَمْسَكَ الدَّمُ. (۲)

وکذا فی الشامية:

وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْوَشْمَةِ وَبَيْنَ السَّنِّ... بِأَنَّ الْوَشْمَةَ امْتَزَجَتْ بِاللَّحْمِ وَالتَّمَّتْ مَعَهُ بِخِلَافِ الصَّبْغِ نَقُولُ: إِنْ مَا تَدَاخَلَ فِي اللَّحْمِ لَا يُؤْمَرُ بِغَسْلِهِ كَمَا لَوْ تَشَرَّبَتْ النَّجَاسَةُ فِي يَدِهِ مَثَلًا، وَمَا عَلَى سَطْحِ الْجِلْدِ مِثْلُ الْحِنَاءِ وَالصَّبْغِ، وَقَدْ صَرَّحُوا بِأَنَّهُ لَوْ اكْتَحَلَ بِكُحْلِ نَجِسٍ لَا يَجِبُ غَسْلُهُ، وَلَمَّا جُرِحَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَحَدٍ جَاءَتْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَأَحْرَقَتْ حَصِيرًا وَكَمَدَتْ بِهِ حَتَّى التَّصَقَ بِالْجُرْحِ فَاسْتَمْسَكَ الدَّمُ. (۳)

داڑھ بھروانے کی صورت میں وضو اور غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص نے چاندی سے داڑھ بھرائی کروائی ہو تو اس کا وضو اور غسل ہو جاتا ہے جبکہ پنی اندر تک نہیں جاتا؟

جواب: مذکورہ صورت میں وضو اور غسل دونوں درست ہو جائیں گے۔

کذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

(وَلَا يَمْنَعُ) الطَّهَارَةَ (وَنَيْمٌ) أَي خُرْءُ ذُبَابٍ وَبُرْغُوثٍ لَمْ يَصِلْ الْمَاءُ تَحْتَهُ (وَحِنَاءٌ) وَكَوْ جُرْمُهُ بِهِ يُفْتَى...

(قوله: به يفتى) صَرَّحَ بِهِ فِي الْمُنْيَةِ عَنِ الذَّخِيرَةِ فِي مَسْأَلَةِ الْحِنَاءِ وَالطَّيْنِ وَالدَّرَنِ مُعَلَّلًا بِالضَّرُورَةِ. (۴)

(۱) کتاب اللباس، باب تحریم فعل الواصلة، ۲ / ۲۰۴، ط: قدیمی.

(۲) کتاب اللباس، باب تحریم فعل الواصلة، ۴ / ۱۱۵، ط: دار القلم.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، مطلب فی حکم الوشم، ۱ / ۳۳۰، ط: سعید.

(۴) مطلب فی أبحاث العسل، ۱ / ۱۵۴، ط: سعید.

کذا فی الہندیۃ:

وَالْعَجِينُ فِي الظُّفْرِ يَمْنَعُ تَمَامَ الاِغْتِسَالِ وَالْوَسْخُ وَالذَّرَنُ لَا يَمْنَعُ وَالْقَرَوِيُّ وَالْمَدْنِيُّ سَوَاءٌ وَالتُّرَابُ وَالطَّيْنُ
فِي الظُّفْرِ لَا يَمْنَعُ وَالصَّرَامُ وَالصَّبَاغُ مَا فِي ظُفْرِهِمَا يَمْنَعُ تَمَامَ الاِغْتِسَالِ وَقِيلَ كُلُّ ذَلِكَ يُجْزِيهِمْ لِلْحَرَجِ
وَالضَّرُورَةِ، وَمَوَاضِعُ الضَّرُورَةِ مُسْتَثْنَاءٌ عَنِ قَوَاعِدِ الشَّرْعِ. (۱)

کذا فی التاتارخانیۃ:

الصرام والصباغ ما في ظفرهما يمنع تمام الغسل، وقيل في كل ذلك يجزيهم للخرج والضرورة. (۲)

کذا فی البحر:

وَمَا عَلَى ظُفْرِ الصَّبَاغِ يَمْنَعُ وَقِيلَ لَا يَمْنَعُ لِلضَّرُورَةِ قَالَ فِي الْمُضْمَرَاتِ: وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى. (۳)

وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی: (۴)

وکذا فی مجمع الأنهر: (۵)

وکذا فی المنیۃ: (۶)

وضو اور غسل میں پانی کی مقدار

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ وضو اور غسل کے لئے کتنا پانی استعمال کرنا چاہئے؟
جواب: وضو اور غسل کے لئے اسراف کئے بغیر جتنے پانی کی ضرورت ہو استعمال کرنا جائز ہے اس میں تحدید نہیں کیونکہ اصل مقصد یہ ہے کہ وضو اور غسل مکمل طور پر کئے جائیں اس میں کوئی کمی نہ رہے۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے وضو اور غسل کے لئے مدد اور صاع کی مقدار جو منقول ہے وہ فقہائے کرام کی تصریح کے مطابق کم سے کم مقدار ہے۔

مد اور صاع کی مقدار آج کل کے حساب سے اگر تفصیلاً دیکھنی ہو تو "اوزان شرعیہ" ص ۶۱، ۶۲ کا مطالعہ کریں۔

کہا فی الدر المختار مع رد المحتار:

ثُمَّ يَفِيضُ الْمَاءُ عَلَى كُلِّ بَدَنِهِ ثَلَاثًا مُسْتَوْعِبًا مِنَ الْمَاءِ الْمُعْهُودِ فِي الشَّرْعِ لِلْوُضُوءِ وَالْغُسْلِ وَهُوَ ثَمَانِيَةٌ أَرْطَالٍ،

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، ۱/۱۳، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث فی العسل، نوع آخر فی بیان فرائضہ و سننہ، ۱/۱۱۵، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱/۸۸، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، ۱/۸۸، ط: رشیدیۃ.

(۵) کتاب الطہارۃ، ۱/۳۶، ط: رشیدیۃ.

(۶) باب فرائض الغسل، ۱/۴۳، ط: نعمانیۃ.

وقیل: الْمُتَّصِدُّ عَدُوَّ الْإِسْرَافِ... الْأَصْرَبُ حَذْفٌ قِيلَ مَا فِي الْحَبِيَةِ أَنَّهُ نَقَلَ غَيْرٌ وَاحِدٌ إِجْمَاعُ الْمُسْتَسِدِّينَ عَلَى أَنَّ مَا يُخْرَجُ فِي الْوُضُوءِ وَالْعُسْلُ غَيْرٌ مُقَدَّرٌ بِمُقَدَّرٍ. وَمَا فِي ظَهْرِ الرَّوَايَةِ مِنْ أَنَّ الْأَذَى مَا يَكْفِي لِعُسْلٍ صَاحٍ. وَفِي الْوُضُوءِ قَدْرٌ لِلْحَدِيثِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. أَلَا كَانَ مَسَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ بِأَمْدٍ، وَيُعْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى خَمْسَةِ أَقْدَامٍ وَنِصْفٍ بِتَقْدِيرٍ لَازِمٍ، بَلْ هُوَ بَيْنَ الْأَذَى مُقَدَّرِ الْمُسْتَدِّينَ. ^۱

و کہ بی ہندیہ.

ذکر فی ظہرِ رَوَايَةِ وَآذَى مَا يَكْفِي مِنَ الْمَاءِ لِلاَعْتَسَالِ صَاحٍ مُتَّوَضَّعًا بِأَمْدٍ. قَالَ بَعْضُ مَشَايخِنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ كَفَّةٌ صَاحٍ إِذَا تَرَكَ الْوُضُوءَ، وَأَقْرَبُ إِذَا جَمَعَ بَيْنَ الْوُضُوءِ وَالْعُسْلِ فَإِنَّهُ يَتَوَضَّأُ بِأَمْدٍ مِنْ غَيْرِ لُصَّاعٍ وَيُعْتَسِلُ بِالصَّاعِ وَقَالَ عَدَّةٌ مَشَايخِنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ: الصَّاعُ كَفٌّ لِلْعُسْلِ وَالْوُضُوءُ جَمِيعٌ وَهُوَ الْأَصَحُّ قَالَ مَشَايخِنَا: هَذَا بَيِّنٌ مُقَدَّرٌ وَآذَى لُكْفِيَّةٌ وَنِصْفٌ بِتَقْدِيرٍ لَازِمٍ بَلْ إِنْ كَفَّةٌ أَقْلٌ مِنْ ذَلِكَ نَقَصَ مِنْهُ وَإِنْ مَا يَكْفِي زَادَ عَلَيْهِ بِتَقْدِيرٍ مَا لَا يَسْرَفُ وَلَا تَقِيرُ. ^۲ كَمَا فِي تَحْيِظِ السَّرْحِيِّ. وَكَذَلِكَ لَوْ تَوَضَّأَ بِدُونَ الْأَمْدِ وَأَسْبَغَ وَضُوءَهُ جَزْءًا هَكَذَا فِي شَرْحِ نَضْحَوِيِّ ^۳

دستوپ کے ذریعے سے گرم کئے ہوئے پانی سے وضو کرنے کا حکم

سوال: بیوقوفان میں مفتین گرم اس مسہ کے بار میں کہ اگر پانی سورج کی گرمائش سے گرم کیا جائے تو اس سے وضو اور غسل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جس پانی کو دستوپ کے ذریعے سے گرم کیا جائے اس سے وضو کرنا جائز ہے ابتہ معلوم ہوتا ہے۔

کم فی رد المحتار:

أَلَمْ يَسْأَلْ أَنْ لَا يَكُونَ بِرَأْسِ شَمْسٍ، وَبِهِ صَرَّحَ فِي الْحَبِيَةِ مُسْتَدَلًّا بِهِ صَاحٌ عَنْ عَمَرَ بْنِ النَّبِيِّ عَنَّهُ: وَبَدَأَ صَرَّحَ فِي الْفَتْحِ بِكَرَاهَتِهِ، وَمَثَلَةٌ فِي الْبَحْرِ وَقَالَ فِي مَعْرَاجِ الدَّرَايَةِ وَفِي الْقُنْيَةِ: وَتَكَرَّرَ الطَّهَارَةُ بِالشَّمْسِ، يَقُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حِينَ سَخَّنَتْ الْمَاءَ بِالشَّمْسِ: لَا تَفْعَلِي يَا حَمِيْرَاءُ، فَإِنَّهُ يُورَثُ الْبُرْصَ، وَعَنْ عَدْرِ مَثَلَةٌ. ^(۳)

^۱ کتاب طہارۃ، مصب فی تحریر الصَّاعِ وَرِجَالِ، ۱، ۱۵۸-۱۵۹، ص ۱۵۸.

^۲ کتاب طہارۃ، ص ۱۱۱، فصل فی عُسْلٍ، فصل فی لُكْفِيَّةٍ بِمَوْجِبَةِ عُسْلٍ، ۱، ۱۶، ص ۱۶.

^۳ کتاب طہارۃ، ص ۱۱۰، ص ۱۱۰.

وإذا مات لا وبال عليه، وعلى قياس قول أبي يوسف يصلي هكذا تشبيهاً بالصلاة وإن كان في طين ولا يقدر على الوضوء والتميم يصلي بالإيماء ويعيد إذا قدر. (۱)

وکذا في بدائع الصنائع:

وَأَمَّا الْمُحْبَسُ فِي مَكَانٍ نَجِسٍ لَا يَجِدُ مَاءً وَلَا تُرَابًا نَظِيفًا فَإِنَّهُ لَا يُصَلِّي عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ: يُصَلِّي بِالْإِيمَاءِ ثُمَّ يُعِيدُ إِذَا خَرَجَ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَقَوْلُ مُحَمَّدٍ مُضْطَرِبٌ. (۲)

بیسن کے سامنے کھڑے ہو کر وضو کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ آج کل منہ ہاتھ دھونے کے لئے بیسن بنائے گئے ہیں جن میں کھڑے ہو کر منہ ہاتھ دھویا جاتا ہے کیا ان میں وضو کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: بیسن کے سامنے کھڑے ہو کر وضو کرنا جائز ہے البتہ وضو کے آداب میں سے ہے کہ بیٹھ کر وضو کیا جائے۔

كما في الحلبي الكبير:

ومن الآداب أن يجلس المتوضئ مستقبل القبلة عند غسل سائر الأعضاء. ومن الآداب أن يكون جلوسه على مكان مرتفع. (۳)

وکذا في الدر المختار:

وَالْجُلُوسُ فِي مَكَانٍ مُرْتَفِعٍ تَحْرُزًا عَنِ الْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ. وَعِبَارَةٌ الْكَمَالِ: وَحِفْظُ ثِيَابِهِ مِنَ التَّقَاطُرِ، وَهِيَ أَشْمَلٌ. (۴)

وکذا في مراقي الفلاح:

فآداب الوضوء الجلوس في مكان مرتفع تحرزا عن الغسالة واستقبال القبلة. (۵)

وکذا في فتاویٰ حقانیة: (۶)

وضو سے فارغ ہونے پر انگلی سے اشارہ کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اکثر حضرات جب وضو سے فارغ ہو جاتے ہیں تو اپنی شہادت کی

(۱) کتاب الطہارۃ، الفصل الخامس في التيمم، نوع آخر من هذا الفصل في المنفقات، ۱ / ۱۹۸، ط: قديمي.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل في التيمم، حكم المحوس في المصر في المقال طاهر، ۱ / ۱۷۵، ط: رشيدية.

(۳) باب في آداب الوضوء، ص ۲۸، ط: نعمايه.

(۴) کتاب الطہارۃ، اداب الوضوء، ۱ / ۱۲۷، ط: سعيد.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب في الوضوء، فصل من آداب الوضوء، ۱ / ۳۴، ط: المكتبة العصرية.

(۶) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ۲ / ۵۰۸، ط: حقانیة.

انگلی کو آسمان کی طرف اٹھاتے ہیں پھر دعا کرتے ہیں، کیا اس انگلی کا آسمان کی طرف اٹھانا اس کا شریعت میں کوئی ثبوت ہے یا نہیں؟
جواب: وضو سے فارغ ہونے پر انگلی سے آسمان کی طرف اشارہ کرنے کو بعض فقہاء کرام نے ذکر کیا ہے مگر اسے ضروری نہ سمجھا جائے۔

کما فی صحیح مسلم:
مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيَبْلُغُ أَوْ فَيَسْبِغُ - الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُولُ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّانِيَةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ. (۱)
وکذا فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح:
ذکر الغزنوی أنه یشیر بسبابتہ حین النظر إلی السماء. (۲)

وکذا فی الشامیة:
وَزَادَ فِي الْمُنِيَّةِ: وَأَنْ يَقُولَ بَعْدَ فَرَاغِهِ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ نَاطِرًا إِلَى السَّمَاءِ. (۳)
وکذا فی بدائع الصنائع:

وَمِنْهَا: أَنْ يَدْعُوَ عِنْدَ كُلِّ فِعْلٍ مِنْ أَعْمَالِ الْوُضُوءِ بِالدَّعَوَاتِ الْمَأْثُورَةِ الْمَعْرُوفَةِ، وَأَنْ يَشْرَبَ فَضْلَ وَضُوئِهِ قَائِمًا، إِذَا لَمْ يَكُنْ صَائِمًا، ثُمَّ يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ، وَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. (۴)
وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته:

والإتيان بالشهادتين بعده، وأن يشرب من فضل الوضوء قائماً... عقب فراغه من الوضوء بعد رفع بصره إلى السماء وكذا يدعو به بعد الغسل. (۵)

وکذا فی نجم الفتاوی: (۶)

وکذا فی فتاوی رحیمیہ: (۷)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الذکر المستحب عقب الوضوء، ۱ / ۱۲۲، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل من آداب الوضوء أربعة عشر شيئاً، ۱ / ۷۷، ط: دار الکتب العلمیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی بیان ارتقاء الحدیث الضعیف... إلخ، ۱ / ۱۲۸، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل آداب الوضوء، ۱ / ۱۱۷ - ۱۱۸، ط: رشیدیة.

(۵) القسم لأول العبادات، الفصل الرابع الوضوء وما يتبعه، المطلب الخامس آداب الوضوء وفضائله، ۱ / ۴۱۰ - ۴۱۴، ط: نشر احسان.

(۶) کتاب الطہارۃ، فصل فی المسائل الجدیدة والمتفرقة المتعلقة بالطہارۃ، ۲ / ۲۰۳، ط: یاسین القرآن.

(۷) کتاب الطہارات، باب الوضوء، ۴ / ۱۲، ط: دار الاشاعت.

فصل فی السواک

ٹوٹھ پیسٹ برش وغیرہ کے استعمال کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ٹوٹھ پیسٹ برش وغیرہ مسواک کے قائم مقام ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور اس پر فضائل کی احادیث منطبق کرنا کیسا ہے؟ مدلل جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

جواب: واضح رہے کہ مسواک کا استعمال دو وجوں سے سنت ہے، ایک تو خود مسواک کا استعمال کرنا دوسرا منہ کو صاف کرنا، ٹوٹھ پیسٹ برش کے استعمال سے منہ کی صفائی کی سنت تو ادا ہو جائے گی لیکن خود مسواک استعمال کرنے کی سنت پر عمل نہیں ہوگا اور نہ ہی مسواک استعمال کرنے کے برابر ثواب ملے گا۔ اس پر دلیل یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دانتوں پر زردی دیکھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو دانتوں کی صفائی کا حکم دیا اور اس پر تنبیہ فرمائی۔ ایک حدیث شریف میں مسواک کو "مطہرۃ للضم" منہ کی صفائی فرمایا گیا ہے۔ اور بعض احادیث میں مسواک کی عدم موجودگی میں انگلی کے ذریعے صفائی کو مسواک کے قائم مقام قرار دیا ہے۔

مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ مسواک کی ایک سنت منہ کی صفائی و ستھرائی ہے، اس لئے ٹوٹھ پیسٹ وغیرہ سے صفائی کی سنت تو ادا ہو جائے گی، البتہ آلہ سواک استعمال کرنے کا ثواب نہیں ملے گا اس لئے مسواک موجود ہو تو اسی کو استعمال کرے تاکہ دونوں سنتوں پر عمل ہو جائے۔

چونکہ مسواک کے فضائل سے متعلق جو احادیث مبارکہ وارد ہوئی ہیں وہ خود مسواک کے استعمال پر ہیں اس لئے فضائل کی احادیث کو ٹوٹھ پیسٹ وغیرہ پر چسپاں کرنا درست نہیں ہے۔
کما فی مسند الإمام الأعظم:

أبو حنیفة عن علی بن الحُسَین الرِّدَّادِ، عن مَکَم، عن جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «مَا لِي أَرَاكُمْ قُلْحًا؟ اسْتَاكُوا، فَلَوْلَا أَنْ أُشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ»، وَفِي رِوَايَةٍ: «مَا لِي أَرَاكُمْ تَدْخُلُونَ عَلَيَّ قُلْحًا؟ اسْتَاكُوا، فَلَوْلَا أَنْ أُشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يَسْتَاكُوا عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ، أَوْ عِنْدَ كُلِّ وُضُوءٍ». (۱)

و کذا فی سنن النسائی:

عَائِشَةُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «السَّوَاكُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ». (۲)

(۱) کتاب الطہارۃ، ص ۳۳، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الطہارۃ: باب الترغیب فی السواک، ۵/۱، ط: قدیمی.

وکذا فی إعلاء السنن:

ثم اعلم أن الأصابع تقوم مقام السواك عند فقدانه ففني التلخيص الحبير (۱ / ۲۵) حديث يجري من السواك الأصابع رواه ابن عدي والدارقطني والبيهقي من حديث عبد الله بن المثني عن النظر بن أنس رضي الله عنه أي مرفوعا وفي إسناده نظر وقال الضياء المقدسي لا أرى بسنده بأسا ... إلى أن قال صاحب التلخيص وأصح من ذلك ما رواه أحمد في مسنده من حديث علي بن أبي طالب أنه دعا بكونه من ماء فغسل وجهه وكفيه ثلاثا وتمضمض، فأدخل بعض أصابعه في فيه، الحديث. وفي آخره: هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم... عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الأصابع تجري مجرى السواك إذا لم يكن سواك، رواه الطبراني في الأوسط، وفي الهداية: وعنده فقد يعالج بالإصبع لأنه عليه السلام فعل كذلك. (۱)

وکذا فی "جدید فقہی مسائل": (۲)

نماز کی بناء کے لئے وضو کرتے وقت مسواک کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ ایک آدمی جماعت کی نماز میں شریک ہو اور دوران نماز اس کا وضوء ٹوٹ گیا، اب جب وہ دوبارہ وضوء کے لئے آئے گا تو وضوء کے ساتھ مسواک کرے گا یا پہلے وضوء اور مسواک کفایت کر جائے گا، جبکہ اس نے نماز کی بناء بھی کرنی ہے؟

جواب: جو شخص جماعت کے ساتھ نماز میں شریک ہو، دوران نماز اس کا وضوء ٹوٹ جائے تو بناء کے لئے بھی وضوء کرے گا، اس میں مسواک کرنا بھی شامل ہے، چونکہ مسواک کرنا ہر وضوء کے لئے مستقلاً سنت ہے پہلے وضوء اور مسواک کافی نہیں ہوگی۔
کما فی إعلاء السنن:

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل وضوء، أخرجه مالك وأحمد والنسائي... وأما ما أخرجه الجماعة عن أبي هريرة مرفوعا: لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة، اه كما في نيل الأوطار. (۳)

(۱) کتاب الطہارات، باب سنۃ السواک، ۱ / ۷۳، ط: ادارة القرآن والعلوم الإسلامیة.

(۲) عبادات، ۱ / ۶۵، ط: زمزم.

(۳) کتاب الطہارۃ، أبواب الوضوء، باب سنۃ السواک، ۱ / ۷۱، ط: ادارة القرآن.

وکذا فی الہندیۃ:

وَإِذَا تَوَضَّأَ يَتَوَضَّأُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَيَسْتَوِعِبُ رَأْسَهُ بِالمَسْحِ وَيَتَمَضَّمُ وَيَسْتَنْشِقُ وَيَأْتِي بِسَائِرِ السُّنَنِ وَهُوَ
الأَصْحَحُ. كَذَا فِي التَّبْيِينِ. (۱)

وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته:

وإذا تعمد الحدث بطلت الصلاة بالإجماع، إلا في آخر الصلاة فلا تبطل عند الحنفية، وإن سبقه الحدث بطلت صلاته حالاً عند الشافعية والحنابلة، لقوله صلى الله عليه وسلم: إذا فسا أحدكم في الصلاة، فليصرف وليتوضأ وليعد صلاته. وقال الحنفية: لا تبطل في الحال وإنما تبطل بمكته قدر أداء ركن بعد سبق الحدث مستيقظاً بلا عذر. فإن وجد عذر كر عاف مثلاً بنى على صلاته إن شاء (أي أكملها من بعد وقت العذر) بعد استكمال الطهارة، وإن شاء استأنف الصلاة، أي ابتدأها من جديد. (۲)
وفيه أيضاً:

وحكمه عند الفقهاء: أنه سنة عند الحنفية لكل وضوء عند المضمضة، ومن فضائل الوضوء قبل المضمضة عند المالكية، لقوله صلى الله عليه وسلم: «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل وضوء» (۳) إلا أنه إذا نسيه عند المضمضة في الوضوء فيندب للصلاة. (۳)

انگلیوں کو مسواک کی جگہ استعمال کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر کسی شخص کے پاس مسواک نہ ہو یا مسواک ہو لیکن اس کے استعمال سے تکلیف ہوتی ہو تو انگلی مسواک کے قائم مقام ہو سکتی ہے یا نہیں؟

جواب: اگر مسواک موجود نہ ہو یا اس کے استعمال سے تکلیف ہوتی ہو تو انگلی مسواک کے قائم مقام بن سکتی ہے۔

کہا فی رد المحتار:

(قَوْلُهُ: أَوْ الْأَصْبُعُ) قَالَ فِي الْحَلِيَّةِ: ثُمَّ يَأْتِي أَصْبُعُ اسْتَاكَ لَا تَأْسَرُ بِهِ. وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَسْتَاكَ بِالسَّبَابِئِينَ، يَبْدَأُ بِالسَّبَابَةِ الْيُسْرَى ثُمَّ بِالْيُمْنَى، وَإِنْ شَاءَ اسْتَاكَ بِإِبْهَامِهِ الْيُمْنَى وَالسَّبَابَةِ الْيُمْنَى، يَبْدَأُ بِالْإِبْهَامِ مِنَ الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ

(۱) کتاب الصلاة، الباب السادس فی الحدث فی الصلاة، ۱ / ۹۴، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الصلاة، الشرط الثانی الطہارۃ عن الحدیث، ۱ / ۷۲۹، ط: نشر إحسان.

(۳) الطہارات، المبحث الثانی السواک، ۱ / ۴۵۵، ط: نشر إحسان.

فَوْقَ وَتَحْتَ، ثُمَّ السَّبَابَةُ مِنَ الْأَيْسَرِ كَذَلِكَ. (۱)

وکذا فی البحر الرائق:

وَتَقْوَمُ الْأَضْبَعُ أَوْ الْحِرْقَةُ الْحَسِنَةُ مَقَامَهُ عِنْدَ فَقْدِهِ أَوْ عَدَمِ أَسْنَانِهِ فِي تَحْصِيلِ الثَّوَابِ لَا عِنْدَ وُجُودِهِ وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَبْدَأَ بِالسَّبَابَةِ الْيُسْرَى ثُمَّ بِالْيُمْنَى. (۲)

عورتوں کا مسواک کی جگہ ونداسہ استعمال کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کیا مسواک کرنا عورتوں کے لئے بھی اسی طرح سنت ہے جیسے مردوں کے لئے سنت ہے؟ اگر عورتیں مسواک کی جگہ ونداسہ استعمال کریں تو ان کو مسواک کا ثواب ملے گا یا نہیں؟

جواب: مسواک عورتوں کے لئے بھی سنت ہے، لیکن اگر ان کے موڑھے مسواک کے متحمل نہ ہوں تو ان کے لئے ونداسہ کا استعمال بھی مسواک کے قائم مقام ہے جبکہ مسواک کی نیت سے استعمال کریں، تاہم اس صورت میں مسنون مسواک کا ثواب نہیں ملے گا۔

کما فی الشامیة:

وَعِنْدَ فَقْدِهِ أَوْ فَقْدِ أَسْنَانِهِ تَقْوَمُ الْحِرْقَةُ الْحَسِنَةُ أَوْ الْأَضْبَعُ مَقَامَهُ، كَمَا يَقْوَمُ الْعِلْكُ مَقَامَهُ لِلْمَرْأَةِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ. (قَوْلُهُ: كَمَا يَقْوَمُ الْعِلْكُ مَقَامَهُ) أَيُّ فِي الثَّوَابِ إِذَا وُجِدَتِ النِّيَّةُ، وَذَلِكَ أَنَّ الْمُواظَبَةَ عَلَيْهِ تُضْعِفُ أَسْنَانَهَا فَيَسْتَحَبُّ لَهَا فَعْلَهُ. (۳)

وکذا فی تبیین الحقائق:

(والسواک) أي استعماله وتمرکه فی کتاب الاستحسان من المحيط أن العلك للمرأة یقوم مقام السواک لأنها تخاف من السواک سقوط سنھا لأن سنھا أضعف من الرجل وهو مما ینقی لأسنان. (۴)

وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته:

وأدلة ذلك: ما روى الجماعة إلا البخاري والترمذي عن عائشة: كان النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ بَدَأَ بِالسَّوَاكِ. وروى ابن ماجه عن أبي أمامة: إني لأستاك، حتى لقد خشيت أن أحفي مقادم فمي. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب فی منافع السواک، ۱ / ۱۱۵، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، ۱ / ۴۳، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی منافع السواک، ۱ / ۱۱۵، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۳۵، ط: سعید.

(۵) الباب الأول، الطہارات، المبحث الثانی السواک، ۱ / ۴۵۶، ط: نشر احسان.

وکذا فی امداد الفتاویٰ: (۱)

وکذا فی فتاویٰ محمودیہ: (۲)

آپ کے مسائل اور ان کا حل: (۳)

کیا ٹوٹھ برش سے مسواک کی سنت ادا ہو جائے گی؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ ٹوٹھ برش سے مسواک کی سنت ادا ہو جاتی ہے یا نہیں؟

جواب: واضح رہے کہ مسواک میں دو چیزیں ہیں، ایک نظافت اور دوسرا مسنون مسواک کا استعمال، ٹوٹھ برش سے نظافت تو حاصل ہو جائے گی لیکن مسنون مسواک کی سنت ادا نہ ہوگی جو کہ پیلو، نیم اور زیتون سے حاصل ہوتی ہے۔
کما فی سنن النسائی:

قَالَ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «السَّوَاكُ مَطَهْرَةٌ لِلْفَمِ مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ». (۴)

وکذا فی الہندیہ:

(وَمِنْهَا السَّوَاكُ) وَيَبْغِي أَنْ يَكُونَ السَّوَاكُ مِنْ أَشْجَارٍ مُرَّةٍ؛ لِأَنَّهُ يُطَيِّبُ نَكْهَةَ الْفَمِ وَيَشُدُّ الْأَسْنَانَ وَيُقَوِّي الْمَعِدَّةَ وَلِيَكُنْ رَطْبًا فِي غَلْظِ الْخِنْصِرِ وَطُولِ الشَّيْرِ وَلَا يَقُومُ الْأَصْبُعُ مَقَامَ الْحَشْبَةِ فَإِنْ لَمْ تُوجَدْ الْحَشْبَةُ فَحِينَئِذٍ يَقُومُ الْأَصْبُعُ مِنْ يَمِينِهِ مَقَامَ الْحَشْبَةِ. (۵)

وکذا فی الحلبي الكبير:

وذكر في مبسوط شيخ الإسلام ومن السنة: حالة المضمضة أن يستاك انتهى. وهذا إن كان له سواك وإلا أي وإن لم يكن له سواك فبالإصبع أي يعالج بالإصبع قال في المحيط قال على التشويص بالمسبحة والإبهام سواك وروى البيهقي وغيره من حديث أنس يرفعه يجزئ من السواك الأصابع وتكلم فيه. وعن عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله الرجل يذهب فوه ويستاك، قال: نعم، قلت: كيف يصنع؟ قال: يدخل إصبعه في فيه. (۶)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی الوضوء و نواقضہ، ۱ / ۶۳، ط: دار العلوم.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، الفصل الثانی فی سنن الوضوء، ۵ / ۴۹، ط: إدارة العاروق.

(۳) وضو کے مسائل، ۳ / ۷۶، ط: لدھیانوی۔

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الترعیب فی السواک، ۱ / ۵، ط: قدیمی.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، الفصل الثانی فی سنن الوضوء، ۱ / ۷، ط: رشیدیہ.

(۶) باب فی آداب الوضوء، فی بیان فضیلة المسواک، ۱ / ۲۹، ط: نعمانیہ.

وکذا فی الهدایۃ:

والسواک لأنه علیہ الصلاة والسلام کان یواظب علیہ وعند فقده یعالج بالأصبع، لأنه علیہ الصلاة والسلام فعل كذلك. (۱)

درس ترمذی: (۲)

وکذا فی احسن الفتاویٰ: (۳)

وکذا فی نجم الفتاویٰ: (۴)

وضو سے قبل اور بعد مسواک کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ وضو کے بعد مسواک کرنا جائز ہے یا نہیں جبکہ بعض حضرات سے سنا ہے کہ وضو کے بعد یا عام حالات میں مسواک کرنا حرام اور ناجائز ہے؟

جواب: وضو کے بعد مسواک کرنے کو حرام اور ناجائز کہنا درست نہیں، احناف کے نزدیک وضو سے پہلے مسواک کرنا سنت ہے اور اگر خون نکلنے کا اندیشہ نہ ہو تو نماز کے لئے کھڑے ہونے سے پہلے مسواک کرنا مستحب ہے، مسواک کرنا صرف وضو اور نماز کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ عام حالات میں بھی مسواک کرنا مستحب ہے۔

کما فی الدر المختار:

وَالسَّوَاكُ سُنَّةٌ مُّوَكَّدَةٌ كَمَا فِي الْجَوْهَرَةِ عِنْدَ الْمُضْمَضَةِ، وَقِيلَ: قَبْلَهَا، وَهُوَ لِلْوُضُوءِ عِنْدَنَا إِلَّا إِذَا نَسِيَهُ فَيُنْدَبُ لِلصَّلَاةِ كَمَا يُنْدَبُ لِاصْفِرَارِ سِنَّ وَتَغْيِيرِ رَائِحَةِ وَقِرَاءَةِ قُرْآنٍ. (۵)

وکذا فی الجوهرة النيرة:

(وقوله: والسواک هو سنة مؤكدة)... ثُمَّ السَّوَاكُ عِنْدَنَا مِنْ سُنَنِ الوُضُوءِ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ مِنْ سُنَنِ الصَّلَاةِ وَقَائِدُهُ إِذَا تَوَضَّأَ لِلظُّهْرِ بِسَوَاكٍ وَبَقِيَ عَلَى وُضُوئِهِ إِلَى الْعَصْرِ أَوْ الْمَغْرِبِ كَانَ السَّوَاكُ الْأَوَّلُ سُنَّةً لِلْكَلِّ

(۱) کتاب الطہارات، ۱/ ۱۹، ۲۰، ط: رحمانیہ.

(۲) أبواب الطہارۃ، باب ما جاء فی السواک، ۱/ ۲۳۶، ط: دار العلوم.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ۴/ ۱۷، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل فی الوضوء، ط: ۲/ ۳۸، یاسین القرآن.

(۵) کتاب الطہارۃ، مطلب فی دلالة المفہوم، ۱/ ۱۱۳، ط: سعید.

عِنْدَنَا وَعِنْدَهُ يُسْنُ أَنْ يَسْتَاكَ لِكُلِّ صَلَاةٍ، وَأَمَّا إِذَا سَبَى السَّوَاكَ لِلظُّهْرِ ثُمَّ ذَكَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يَسْتَاكَ حَتَّى يُدْرِكَ فَضِيلَتَهُ وَتَكُونَ صَلَاتُهُ بِسَوَاكِ إِجْمَاعًا. (١)

وكذا في الحلبي الكبير:

ما ورد في الحديث أنه عليه السلام قال: السواك مطهرة للفم مرضاة للرب رواه ابن خزيمة في صحيحه ومنها ما روي في بعض الأحاديث أنه مطردة للشيطان مفرحة للملائكة ويكفر الخطيئة ويزيد في الحسنات ومنها أنه يذهب البخر والبلغم ويشد الأسنان ويقوي المعدة ويطيب نكهة الفم ويجلو البصر، قال الشيخ كمال الدين: ويستحب في خمسة مواضع: اصفرار السن وتغيير الرائحة والقيام من النوم والقيام إلى الصلاة وعند الوضوء. (٢)

وكذا في رد المحتار:

قَالَ فِي إِمْدَادِ الْفَتْاحِ: وَلَيْسَ السَّوَاكَ مِنْ خَصَائِصِ الْوُضُوءِ، فَإِنَّهُ يُسْتَحَبُّ فِي حَالَاتٍ مِنْهَا: تَغْيِيرُ الْفَمِ، وَالْقِيَامُ مِنَ النَّوْمِ وَإِلَى الصَّلَاةِ، وَدُخُولُ الْبَيْتِ، وَالْاجْتِمَاعُ بِالنَّاسِ، وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ؛ لِقَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ: إِنَّ السَّوَاكَ مِنْ سُنَنِ الدِّينِ فَتَسْتَوِي فِيهِ الْأَحْوَالُ كُلُّهَا. اهـ. وَفِي الْقَهْطَانِيِّ: وَلَا يَخْتَصُّ بِالْوُضُوءِ كَمَا قِيلَ، بَلْ سُنَّةٌ عَلَى حِدَةٍ عَلَى مَا فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ. وَفِي حَاشِيَةِ الْهُدَايَةِ أَنَّهُ مُسْتَحَبٌّ فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ، وَيُؤَكَّدُ اسْتِحْبَابُهُ عِنْدَ قَصْدِ التَّوَضُّؤِ فَيُسْنُ أَوْ يُسْتَحَبُّ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ اهـ. وَبِمَنْ صَرَّحَ بِاسْتِحْبَابِهِ عِنْدَ الصَّلَاةِ أَيْضًا الْحَلَبِيُّ فِي شَرْحِ الْمُثَنِّيَةِ الصَّغِيرِ، وَفِي هَدْيَةِ ابْنِ الْعِمَادِ أَيْضًا، وَفِي التَّائَارُخِيَّةِ عَنِ التَّمَمَةِ: وَيُسْتَحَبُّ السَّوَاكَ عِنْدَنَا عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَوُضُوءٍ وَكُلِّ مَا يُغَيِّرُ الْفَمَ وَعِنْدَ الْيَقْظَةِ. فَاعْتَنِمْ هَذَا التَّحْرِيرَ الْفَرِيدَ. (٣)

وكذا في البحر الرائق:

لَيْسَ هُوَ مِنْ خَصَائِصِ الْوُضُوءِ بَلْ يُسْتَحَبُّ فِي مَوَاضِعَ: لِاصْفِرَارِ السِّنِّ وَتَغْيِيرِ الرَّائِحَةِ وَالْقِيَامِ مِنَ النَّوْمِ وَالْقِيَامِ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَوَّلِ مَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ وَعِنْدَ اجْتِمَاعِ النَّاسِ وَعِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ. (٤)

(١) كتاب الطهارة، السواك، ١ / ٧، ط: قديمي.

(٢) الشرط الأول الطهارة من الحدث، باب في آداب الوضوء في بيان فضيلة السواك، ص ٢٩، ط: بعمانية.

(٣) كتاب الطهارة، مطلب في دلالة المصنوع، ١ / ١١٤، ط: سعيد.

(٤) كتاب الطهارة، سنن الوضوء، ١ / ٤٢، ط: رشيدية.

باب فی المسح علی الخفین والجوربین وغیرہا

موزوں پر مسح کرنے کا طریقہ

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء شرع عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ موزوں پر مسح صرف سیدھے ہاتھ سے کیا جائے یا دونوں ہاتھوں سے؟ صحیح طریقہ کیا ہے؟

جواب: مسح کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگلیاں دائیں پاؤں کے موزے کے سرے پر اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں پاؤں کے موزے کے سرے پر رکھی جائیں اور ٹخنوں سے اوپر تک ان کو اس طرح کھینچا جائے کہ انگلیاں کھلی رہیں۔

کذا فی رد المحتار:

وَكَفَيْتُهُ كَمَا ذَكَرَهُ قَاضِي خَانَ فِي شَرْحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ أَنْ يَضَعَ أَصَابِعَ يَدِهِ الْيُمْنَى عَلَى مُقَدِّمِ خُفِّهِ الْاَيْمَنِ وَأَصَابِعَ يَدِهِ الْيُسْرَى عَلَى مُقَدِّمِ خُفِّهِ الْاَيْسَرِ مِنْ قِبَلِ الْأَصَابِعِ، فَإِذَا تَمَكَّنَتْ الْأَصَابِعُ يَمُدُّهَا حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى أَصْلِ السَّاقِ فَوْقَ الْكَعْبَيْنِ؛ لِأَنَّ الْكَعْبَيْنِ يَلْحَقُهُمَا فَرُضُ الْغُسْلِ وَيَلْحَقُهُمَا سُنَّةُ الْمَسْحِ، وَإِنْ وَضَعَ الْكَفَّيْنِ مَعَ الْأَصَابِعِ كَانَ أَحْسَنَ هَكَذَا رُوِيَ عَنْ مُحَمَّدٍ. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

وَكَفَيْتُهُ الْمَسْحَ أَنْ يَضَعَ أَصَابِعَ يَدِهِ الْيُمْنَى عَلَى مُقَدِّمِ خُفِّهِ الْاَيْمَنِ وَيَضَعَ أَصَابِعَ يَدِهِ الْيُسْرَى عَلَى مُقَدِّمِ خُفِّهِ الْاَيْسَرِ وَيَمُدُّهُمَا إِلَى السَّاقِ فَوْقَ الْكَعْبَيْنِ وَيُفَرِّجُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ. هَكَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانَ. (۲)

وکذا فی فتح القدیر:

صُورَتُهُ أَنْ يَضَعَ أَصَابِعَ الْيُمْنَى عَلَى مُقَدِّمِ خُفِّهِ الْاَيْمَنِ وَأَصَابِعَ الْيُسْرَى عَلَى مُقَدِّمِ الْاَيْسَرِ وَيَمُدُّهُمَا إِلَى السَّاقِ فَوْقَ الْكَعْبَيْنِ وَيُفَرِّجُ أَصَابِعَهُ، هَذَا هُوَ الْوَجْهُ الْمُسْتَوْنُ. (۳)

موٹی جرابوں پر مسح کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ پہاڑی علاقوں میں مخصوص قسم کی جرابیں پائی جاتی ہیں جن کو بہت موٹے دھلگے سے بنایا جاتا ہے، ان میں کسی جگہ چمڑا لگا ہوا بھی نہیں ہوتا وہ خود بخود پنڈلی پر قائم بھی نہیں ہوتیں ہیں بلکہ کسی چیز سے

(۱) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، مطلب: اعراب قولہم إلا أن یقال، ۱/ ۱۶۷، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الأول فی الأمور...، ۱/ ۳۳، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارات، باب المسح علی الخفین، ۱/ ۱۵۰، ط: دار الکتب العلمیۃ.

باندھا جاتا ہے، ایسی جرابوں پر مسح کرنا کیسا ہے؟ اگر مسح کیا جائے اور پانی کی تری نیچے پاؤں تک نہ پہنچتی ہو تو پھر مسح کا کیا حکم ہے؟
جواب: صورت مسئلہ میں مذکورہ موزوں پر مسح جائز نہیں ہے۔

کما فی الدر المختار:

(الثَّخِينِينَ) بِحَيْثُ يَمْشِي فَرَسَخًا وَيَثْبُتُ عَلَى السَّاقِ وَلَا يُرَى مَا تَحْتَهُ وَلَا يَشْفُ إِلَّا أَنْ يَنْفُذَ إِلَى الْخُفِّ قَدْرُ

الْغَرَضِ. (۱)

و کذا فی بدائع الصنائع:

وَأَمَّا الْمَسْحُ عَلَى الْجُورَبَيْنِ، فَإِنْ كَانَا مُجَلَّدَيْنِ، أَوْ مُنْعَلَيْنِ، يُجْزِيهِ بِلَا خِلَافٍ عِنْدَ أَصْحَابِنَا وَإِنْ لَمْ يَكُونَا مُجَلَّدَيْنِ، وَلَا مُنْعَلَيْنِ، فَإِنْ كَانَا رَقِيقَيْنِ يَشْفَانِ الْمَاءَ، لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْنِهَا بِالْإِجْمَاعِ، وَإِنْ كَانَا ثَخِينَيْنِ لَا يَجُوزُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ، وَمُحَمَّدٍ يَجُوزُ. وَرَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ رَجَعَ إِلَى قَوْلِهِمَا فِي آخِرِ عُمُرِهِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى جُورَبَيْهِ فِي مَرَضِهِ، ثُمَّ قَالَ لِعَوَادِهِ: فَعَلْتُ مَا كُنْتُ أَمْنَعُ النَّاسَ عَنْهُ، فَاسْتَدَلُّوا بِهِ عَلَى رُجُوعِهِ. (۲)

و کذا فی البحر الرائق:

(قَوْلُهُ: وَالْجُورَبُ الْمُجَلَّدُ وَالْمُنْعَلُ وَالثَّخِينُ) أَيُّ يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْجُورَبِ إِذَا كَانَ مُجَلَّدًا أَوْ مُنْعَلًا أَوْ

ثَخِينًا. (۳)

مروجہ جرابوں پر مسح کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بعض لوگ نائیلون کی مروجہ جرابوں پر مسح کو جائز کہتے ہیں، ان جرابوں پر مسح کا کیا حکم ہے؟

جواب: قرآن شریف میں وضو کے اندر پاؤں دھونے کا حکم آیا ہے، موزوں پر مسح کا جواز احادیث مشہورہ متعدده کی بناء پر ہے، ہمارے زمانے کی مروجہ جرابیں نہ موزے ہیں اور نہ موزوں کے حکم میں ہیں، اس لئے ان پر مسح کرنا جائز نہیں، بعض لوگ جو اس طرح کے موزوں پر مسح کے قائل ہیں ان کا قول جمہور فقہاء کے خلاف ہے، اس لئے اس کا اعتبار نہیں۔

(۱) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۶۹، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الجورب، ۱ / ۸۳، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱ / ۳۱۷، ط: رشیدیہ.

نہما فی البحر:

لا یجوز المسح علی الجورب الرقیق من غزل أو شعر بلا خلاف. (۱)

وکذا فی البدائع:

وَأَمَّا الْمَسْحُ عَلَى الْجُورَبَيْنِ، فَإِنْ كَانَا مُجَلَّدَيْنِ، أَوْ مُنْعَلَيْنِ، يُجْزِيهِ بِلَا خِلَافٍ عِنْدَ أَصْحَابِنَا وَإِنْ لَمْ يَكُونَا مُجَلَّدَيْنِ، وَلَا مُنْعَلَيْنِ، فَإِنْ كَانَا رَفِيقَيْنِ يَشْفَانِ الْمَاءَ، لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا بِالْإِجْمَاعِ. (۲)

وکذا فی الفقہ الحنفی:

فالجوارب الرقیقة لا یصح المسح علیها؛ لأن الجورب فی عرف السلف ما کان متخذاً للدف و تسخین

الرجلین وهو التخن المتخذ من الصوف. (۳)

وکذا فی فتاویٰ عثمانی: (۴)

موزوں پر مسح کرنے کا حکم

موزوں پر مسح کرنا شرعاً کیسا ہے؟ اور اس کے منکر کا کیا حکم ہے؟

جواب: موزوں پر مسح کا جواز احادیث مشہورہ سے ثابت ہے، اور اس کا منکر گمراہ اور اہل سنت والجماعت سے خارج ہے۔

کہا فی صحیح البخاری:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ «النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ. (۵)

وکذا فی البدائع:

وَلَنَا مَا رُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: يَمَسَحُ الْمُقِيمُ عَلَى الْخُفَّيْنِ يَوْمًا وَلَيْلَةً، وَالْمُسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا، وَهَذَا حَدِيثٌ مَشْهُورٌ رَوَاهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ مِثْلِ عُمَرَ، وَعَلِيٍّ... وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ... وَكَذَا الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعُوا عَلَى جَوَازِ الْمَسْحِ قَوْلًا، وَفِعْلًا. (۶)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱/ ۳۱۸، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الجوربین، ۱/ ۸۳، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الجوربین، ۱/ ۹۷، ط: وحیدی.

(۴) کتاب الطہارۃ، فیصل فی المسح علی الخفین، ۱/ ۳۳۷، ط: معارف القرآن.

(۵) کتاب الوضوء، باب المسح علی الخفین، ۱/ ۳۳، ط: قلدیمی.

(۶) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱/ ۷۶، ط: رشیدیہ.

وکذا فی البحر الرائق:

وَقَدْ جَاءَتْ السُّنَّةُ بِجَوَازِهِ قَوْلًا وَفِعْلًا حَتَّى قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ مَا قُلْتُ بِالْمَسْحِ حَتَّى جَاءَنِي فِيهِ مِثْلُ صَوْنِ النَّهَارِ وَعَنْهُ أَخَافُ الْكُفْرَ عَلَى مَنْ لَمْ يَرَ الْمَسْحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ؛ لِأَنَّ الْأَثَارَ الَّتِي جَاءَتْ فِيهِ فِي حَيْزِ التَّوَاتُرِ... وَقَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ مُنْكَرَ الْمَسْحِ ضَالٌّ مُبْتَدِعٌ مَا رُوِيَ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ سُئِلَ عَنْ مَذْهَبِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ فَقَالَ هُوَ أَنْ تَفْضَلَ الشَّيْخَيْنِ وَمَحَبَّةَ الْخُفَّيْنِ وَتَرَى الْمَسْحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ. (۱)

وکذا فی مجمع الأنهر:

وَالْأَخْبَارُ فِي جَوَازِ الْمَسْحِ كَثِيرَةٌ... قَالَ الْكَرْخِيُّ مَنْ أَنْكَرَ الْمَسْحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ يُخْشَى عَلَيْهِ الْكُفْرَ. (۲)

پلاستر پر مسح کا حکم

اگر کس کا ہاتھ یا پوٹ ٹوٹ گیا ہو اور اس پر پلاستر چڑھا ہوا ہو تو اس پر مسح کرنا ضروری ہے یا اس کو دھونا ضروری ہے؟
جواب: صورت مسئولہ میں پلاستر کے اوپر سے ہاتھ گیل کر کے مسح کر لینا کافی ہے۔

کذا فی حاشیۃ الشلبي علی تبیین الحقائق:

يجوز المسح على الجبائر إذا كان يضره المسح على الجراحة وإذا كان لا يضره المسح على الجراحة لا يجوز

المسح على الجبائر. (۳)

وکذا فی البحر الرائق:

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا خِلَافَ فِي أَنَّهُ إِذَا كَانَ الْمَسْحُ عَلَى الْجَبِيرَةِ يَضُرُّهُ أَنَّهُ يَسْقُطُ عَنْهُ الْمَسْحُ؛ لِأَنَّ الْعَسْلَ يَسْقُطُ بِالْعُدْرِ فَالْمَسْحُ أَوْلَى، وَإِنَّمَا الْخِلَافُ فِيهَا إِذَا كَانَ لَا يَضُرُّهُ فَفِي الْمَحِيطِ وَلَوْ تَرَكَ الْمَسْحَ عَلَى الْجَبَائِرِ وَالْمَسْحُ يَضُرُّهُ جَازًا. (۴)

وکذا فی بدائع الصنائع:

لِأَنَّ الْحَاجَةَ تَدْعُو إِلَى الْمَسْحِ عَلَى الْجَبَائِرِ؛ لِأَنَّ فِي نَزْعِهَا حَرَجًا وَضَرَرًا وَأَمَّا شَرَائِطُ جَوَازِهِ فَهِيَ أَنْ يَكُونَ

(۱) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱/ ۲۸۸، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱/ ۶۸، ط: حبیبیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱/ ۱۵۳، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱/ ۳۲۱، ط: رشیدیہ.

الْغَسْلُ مِمَّا يَضُرُّ بِالْعُضْوِ الْمُنْكَسِرِ وَالْجُرْحِ وَالْقُرْحِ، أَوْ لَا يَضُرُّهُ الْغَسْلُ لَكِنَّهُ يُخَافُ الصَّرَرَ مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى بِنَزْعِ الْجَبَائِرِ فَإِنْ كَانَ لَا يَضُرُّهُ، وَلَا يُخَافُ لَا يَجُوزُ، وَلَا يَسْقُطُ الْغَسْلُ؛ لِأَنَّ الْمَسْحَ لِمَكَانِ الْعُذْرِ وَلَا عَذْرَ. (۱)

وكذا في فتح القدير:

ثُمَّ الْمَسْحُ عَلَيْهَا إِنَّمَا يَجُوزُ إِذَا لَمْ يَضُرَّهُ الْغَسْلُ أَوْ الْمَسْحُ عَلَى نَفْسِ الْقُرْحَةِ وَالْجِرَاحَةِ حَتَّى لَوْ لَمْ يَضُرَّهُ بِالْمَاءِ الْحَارِّ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَيْهِ وَجَبَ اسْتِعْمَالُهُ. (۲)

ٹوپی یا عمامہ پر مسح کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی آدمی سر پر مسح کرنے کے بجائے ٹوپی یا عمامہ پر اور عورت اپنے دوپٹے پر مسح کرے تو کیا حکم ہے؟

جواب: سر پر مسح کرنے کے بجائے ٹوپی، عمامہ اور دوپٹے کے اوپر مسح کرنے سے مسح درست نہیں ہوتا اس لئے مرد کو چاہئے کہ ٹوپی اور عمامہ وغیرہ کو اتار کر جبکہ عورت دوپٹہ ہٹا کر مسح کرے

کما فی البحر الرائق:

(قَوْلُهُ: لَا عَلَى عِمَامَةٍ وَقَلَنْسُوءٍ وَبُرْقُعٍ وَقَفَّازِينَ) أَي لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الْعِمَامَةِ وَالْقَلَنْسُوءِ. (۳)

وكذا في الهداية:

(وَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْقَلَنْسُوءِ وَالْبُرْقُعِ وَالْقَفَّازِينَ) لِأَنَّهُ لَا حَرَجَ فِي نَزْعِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ وَالرُّخْصَةَ لِدَفْعِ الْحَرَجِ. (۴)

وكذا في بدائع الصنائع:

وَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْعِمَامَةِ، وَالْقَلَنْسُوءِ، لِأَنَّهَا يَمْنَعَانِ إِصَابَةَ الْمَاءِ الشَّعْرَ، وَلَا يَجُوزُ مَسْحُ الْمُرَاةِ عَلَى خِمَارِهَا، لِمَا رُوِيَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا أَذْخَلَتْ يَدَهَا تَحْتَ الْخِمَارِ، وَمَسَحَتْ بِرَأْسِهَا وَقَالَتْ: بِهَذَا أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا إِذَا كَانَ الْخِمَارُ رَقِيقًا يُنْفَذُ الْمَاءَ إِلَى شَعْرِهَا، فَيَجُوزُ لِيُجُودَ لِإِصَابَةِ وَلَوْ أَصَابَ رَأْسَهُ الْمَطَرُ مَقْدَارَ الْمَفْرُوضِ أَجْزَاءَهُ مَسَحَهُ بِيَدِهِ أَوْ لَمْ يَمْسَحْهُ؛ لِأَنَّ الْفِعْلَ لَيْسَ بِمَقْصُودٍ فِي الْمَسْحِ،

(۱) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الجبائر، ۱ / ۹۰، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارات، باب مسح علی الخفین، ۱ / ۱۶۱، ط: دار الکتب العلمیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱ / ۳۱۹، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱ / ۶۰، ط: رحمانیہ.

وَإِنَّمَا الْمَقْصُودُ هُوَ وَصُولُ الْمَاءِ إِلَى ظَاهِرِ الشَّعْرِ، وَقَدْ وَجَدَ. (۱)

وكذا في مجمع الأنهر:

(لَا) يَجُوزُ الْمَسْحُ (عَلَى عِمَامَةٍ... وَقَلَنْسُوَةٍ... وَبُرُوعٍ وَقَفَّازَيْنِ)... وَإِنَّمَا لَمْ يَجْزُ عَلَيْهَا؛ لِأَنَّ الْمَسْحَ لِدَفْعِ الْحَرَجِ وَلَا حَرَجَ فِي نَزْعِهَا لَكِنْ لَوْ مَسَحْتَ عَلَى خِمَارِهَا وَنَفَذْتَ الْبَلَّةَ إِلَى رَأْسِهَا حَتَّى ابْتَلَّ قَدْرَ الرُّبْعِ جَازَ. (۲)

باریک جرابوں پر مسح کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ موجودہ دور میں باریک جرابیں جو بازار میں عام مل جاتی ہیں، ان پر مسح کا کیا حکم ہے، جابر ہے یا، جابر؟ نیز یہ کہ شرعاً کس قسم کی جرابوں پر مسح کرنا جائز ہے، اور کن پر نہیں؟

جواب: واضح رہے کہ جن چیزوں پر مسح کیا جاتا ہے، ان پر مسح کرنے کی کچھ شرائط ہیں، وہ موزے اتنے موٹے ہوں کہ اگر ان پر پانی گرے تو پانی ان میں سرایت نہ کرے، اور ان کو پہن کر جو توتوں کے بغیر پیدل ایک دو میل چلا جاسکے، بغیر کسی چیز کے سہارے وہ پنڈلی پر ٹھہر سکیں، اور پاؤں کو چھپانے والے ہوں، یہ شرائط جن موزوں میں پائی جائیں ان پر مسح کرنا درست ہے، چونکہ مذکورہ بالا باریک جرابوں میں یہ شرائط نہیں پائی جاتیں، اس لئے ان باریک جرابوں پر مسح کرنا درست نہیں، بلکہ وضو کرتے ہوئے پاؤں کو دھونا لازم ہے۔

كما في البحر الرائق:

ثُمَّ الْحُفْتُ الَّذِي يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ مَا يَكُونُ صَالِحًا لِقَطْعِ الْمَسَافَةِ وَالْمَشْيِ الْمُتَّبَعِ عَادَةً وَيَسْتُرُ الْكَعْبَيْنِ وَمَا تَحْتَهُمَا وَمَا لَيْسَ كَذَلِكَ لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ. (۳)

وكذا في الهندية:

(مِنْهَا) أَنْ يَكُونَ الْحُفْتُ مِمَّا يُمَكِّنُ قَطْعَ السَّفَرِ بِهِ وَتَتَابُعِ الْمَشْيِ عَلَيْهِ وَيَسْتُرُ الْكَعْبَيْنِ. (۴)

وكذا في الدر المختار:

بِحَيْثُ يَمْشِي فَرَسَخًا وَيَنْبُتُ عَلَى السَّاقِ وَلَا يَرَى مَا تَحْتَهُ وَلَا يَشْفُ إِلَّا أَنْ يَنْفُذَ إِلَى الْحُفِّ قَدْرَ الْغَرَضِ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی العمامۃ والقلنسوة، ۱ / ۷۱، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الحفین، ۱ / ۷۵، ط: حبیبیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الحفین، ۱ / ۳۱۳، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الخامس فی المسح علی الحفین، الفصل الأول فی الأمور التي إلخ، ۱ / ۳۲، ط: رشیدیہ.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الحفین، مطلب: اعراب قوسم إلا أن يقال، ۱ / ۲۶۹، ط: سعید.

وكذا في التاتارخانية:

الخف الذي يجوز المسح عليه ما يمكن قطع السفر به وتتابع المشي عليه ويستتر الكعبين وما تحتها. (١)

وكذا في فتح القدير:

(قَوْلُهُ وَلَهُ أَنَّهُ لَيْسَ فِي مَعْنَى الْخُفِّ) لَا شَكَّ أَنَّ الْمُسْحَ عَلَى الْخُفِّ عَلَى خِلَافِ الْقِيَاسِ فَلَا يَصْلُحُ الْخُفُّ غَيْرَهُ بِهِ إِلَّا إِذَا كَانَ بِطَرِيقِ الدَّلَالَةِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ فِي مَعْنَاهُ، وَمَعْنَاهُ السَّاتِرُ لِجِلِّ الْفَرَضِ الَّذِي هُوَ بِصَدَدِ مُتَابَعَةِ

الْمُشِيِّ فِيهِ فِي السَّفَرِ وَغَيْرِهِ. (٢)

وكذا في بدائع الصنائع:

وَإِنْ لَمْ يَكُنَا مُجَلَّدَيْنِ، وَلَا مُنْعَلَيْنِ، فَإِنْ كَانَا رَقِيقَيْنِ يَشْفَانِ الْمَاءَ، لَا يَجُوزُ الْمُسْحُ عَلَيْهِمَا بِالْإِجْمَاعِ. (٣)

وفيه أيضا:

فَكُلُّ مَا كَانَ فِي مَعْنَى الْخُفِّ فِي إِذْمَانِ الْمُشِيِّ عَلَيْهِ، وَإِمْكَانِ قَطْعِ السَّفَرِ بِهِ، يَلْحَقُ بِهِ، وَمَا لَا، فَلَا وَمَعْلُومٌ أَنَّ غَيْرَ الْمُجَلَّدِ، وَالْمُنْعَلِ، مِنَ الْجَوَارِبِ لَا يُشَارِكُ الْخُفَّ فِي هَذَا الْمَعْنَى، فَتَعَدَّرَ الْإِلْحَاقُ، عَلَى أَنَّ شَرْعَ الْمُسْحِ إِنْ ثَبَتَ لِلتَّرْفِيهِ، لَكِنَّ الْحَاجَةَ إِلَى التَّرْفِيهِ، فِيمَا يَغْلِبُ لُبْسُهُ، وَلُبْسُ الْجَوَارِبِ مِمَّا لَا يَغْلِبُ، فَلَا حَاجَةَ فِيهَا إِلَى التَّرْفِيهِ، فَبَقِيَ أَصْلُ الْوَاجِبِ بِالْكِتَابِ، وَهُوَ غَسْلُ الرَّجْلَيْنِ. (٤)

وكذا في التاتارخانية:

أما المسح على الجوارب فلا يخلو إما أن يكون الجورب رقيقا غير منعل وفي هذا الوجه لا يجوز المسح بلا

خلاف. (٥)

(١) كتاب الطهارة، الفصل السادس في المسح على الخفين، نوع آخر في بيان ما يجوز عليه المسح من الخفاف إلخ، ٢٠١/١، ط: قديمي.

(٢) كتاب الطهارات، باب المسح على الخفين، ١/١٥٨، ط: دار الكتب العلمية.

(٣) كتاب الطهارة، باب المسح على الجوارب، ١/٨٣، ط: رشيدية.

(٤) كتاب الطهارة، باب المسح على الجوارب، ١/٨٤، ط: رشيدية.

(٥) كتاب الطهارة، الفصل السادس في المسح على الخفين، نوع آخر في بيان ما يجوز عليه المسح من الخفاف إلخ، ٢٠٢/١، ط: قديمي.

پنڈلی کے اوپر سے پھٹے ہوئے موزے پر مسح کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ موزہ اگر پنڈلی کے اوپر سے جو کہ ٹخنوں سے اوپر کا حصہ ہے پھٹا ہوا ہو تو ایسے موزوں پر مسح کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: مذکورہ موزہ پر مسح کرنا جائز ہے۔

کما فی البحر الرائق:

وَالْحُرْقُ أَعْلَى الْكَعْبِ لَا يَمْنَعُ؛ لِأَنَّهُ لَا عِبْرَةَ يَلْبَسُهُ وَالْحُرْقُ فِي الْكَعْبِ وَمَا تَحْتَهُ هُوَ الْمُعْتَبَرُ فِي الْمَنْعِ. (۱)

وکذا فی الشامیة:

فَالْحُرْقُ فَوْقَهُ لَا يَمْنَعُ؛ لِأَنَّ الزَّائِدَ عَلَى الْكَعْبِ لَا عِبْرَةَ بِهِ. (۲)

وکذا فی تبیین الحقائق:

والخرق فوق الكعب لا يمنع لأنه لا عبرة بلبسه والخرق في الكعب وما تحته هو المعبر في المنع. (۳)

وکذا فی الجوہرۃ النیرۃ: (۴)

وکذا فی قاضی خان: (۵)

مسائل رفعت قسمی: (۶)

مسح علی الخفین کے منکر کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جو شخص مسح علی الخفین کا منکر ہو تو شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

جواب: مسح علی الخفین کا منکر مبتدع ہے اور اہل سنت والجماعت سے خارج ہے۔

کما فی الشامیة:

وَالْحَقُّ الْإِتِّفَاقُ عَلَى عَدَمِ الْإِكْفَارِ بِإِنْكَارِ الْمَشْهُورِ لِأَحَادِيَةِ أَصْلِهِ، فَلَمْ يَكُنْ تَكْذِيبًا لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

(۱) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱/ ۳۰۶، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱/ ۲۷۳، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱/ ۱۴۶، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱/ ۳۲، ط: قدیمی.

(۵) کتاب الطہارۃ، فصل فی المسح علی الخفین، ۱/ ۲۴، ط: اشرفیہ.

(۶) مسائل خفین، موزہ کی پھٹن کی مقدار، ۱/ ۳۳، ط: سید احمد شہید۔

بَلْ صَّلَاةٌ لِّتَخَطِّئَةَ الْمُجْتَهِدِينَ. (۱)

و کذا فی البدائع:

فَكَانَ الْجُحُودُ رَدًّا عَلَى كِبَارِ الصَّحَابَةِ، وَنِسْبَةَ إِيَاهُمْ إِلَى الْخَطِّأِ، فَكَانَ بَدْعَةً. (۲)

و کذا فی التاتارخانیۃ:

وقال الكرخي رحمه الله: من أنكر المسح على الخفين يخشى عليه الكفر، قال أبو يوسف رحمه الله: من

أنكر المسح على الخفين يكفر وفي الكافي: من لم يره يدع. (۳)

و کذا فی البحر الرائق:

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: مَا قُلْتُ بِالمُسْحِ حَتَّى جَاءَنِي فِيهِ مِثْلُ ضَوْءِ النَّهَارِ. وَعَنْهُ: أَخَافُ الْكُفْرَ عَلَى

مَنْ لَمْ يَرَ المُسْحَ عَلَى الخُفَيْنِ؛ لِأَنَّ الأَثَارَ الَّتِي وَرَدَتْ فِيهِ فِي حَيْزِ التَّوَاتُرِ. (۴)

و کذا فی الفقہ الحنفی:

إن من لم يره كان مبتدعا لكن من رآه ثابتا ثم لم يمسخ أخذا بالعزيمة كان مأجورا. (۵)

پٹی پر مسح کے بعد پٹی گر گئی

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی شخص کے بازو پر زخم ہو اور اس پر پٹی لگی ہو، وضو کے دوران پٹی پر مسح کے بعد اگر پٹی تبدیل کر دی اور پٹی بدلی تو آیا یہ شخص دوبارہ مسح کرے گا یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں زخم کے ٹھیک ہوئے بغیر پٹی کے گرنے سے اس پر کیا ہوا مسح باطل نہیں ہوگا، لہذا دوبارہ مسح کرنے

کی ضرورت نہیں۔

کما فی الفقہ الإسلامی وأدلته:

وإن سقطت عن غير براء لم يبطل المسح؛ لأن العذر قائم والمسح عليها كالغسل. (۶)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱ / ۴۹۴، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱ / ۷۷، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱ / ۲۶۲، ط: ادارۃ القرآن علوم اسلامیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱ / ۲۸۸، ط: رشیدیۃ.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱ / ۹۴، ط: وحیدی.

(۶) کتاب الطہارۃ، باب نواقض المسح علی الجبیر، ۱ / ۵۰۹، ط: نشر احسان.

وکذا فی التئیر مع الدر المختار:

والمسح یبطله سقوطها عن برء وإلا لا. (۱)

وکذا فی البحر الرائق:

(وَإِنْ سَقَطَتْ عَنْ بُرءٍ بَطَلٌ، وَإِلَّا لَا) أَيْ إِنْ سَقَطَتْ الْجَبِيْرَةُ عَنْ بُرءٍ بَطَلَّ الْمَسْحُ لِزَوَالِ الْعُذْرِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ السَّقُوْطُ عَنْ بُرءٍ لَا يَبْطُلُ الْمَسْحُ لِقِيَامِ الْعُذْرِ الْمُبِيْحِ لِلْمَسْحِ. (۲)

وکذا فی تبیین الحقائق:

قَالَ رَحِمَهُ اللهُ: (وَإِلَّا لَا) أَيْ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ السَّقُوْطُ عَنْ بُرءٍ لَا يَبْطُلُ الْمَسْحُ لِقِيَامِ الْعُذْرِ الْمُبِيْحِ لِلْمَسْحِ. (۳)
وکذا فی احسن الفتاویٰ: (۴)

عورتوں کے لئے موزوں پر مسح کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہمارے علاقے میں بہت سردی ہے مرد حضرات موزے پہنتے ہیں اور اس پر مسح کرتے ہیں کیا عورتیں بھی موزوں پر مسح کر سکتی ہیں؟
جواب: عورتیں بھی مردوں کی طرح موزوں پر مسح کر سکتی ہیں جبکہ موزوں پر مسح کی تمام شرطیں پائی جاتی ہوں۔
کما فی التئیر و شرحہ:

والرجل والمرأة والمحدث والجنب في المسح عليها وعلى توابعها سواء اتفاقا. (۵)

وکذا فی الہندیۃ:

المرأة في المسح على الخفين بمنزلة الرجل لاستوائيهما في المعنى المجوز للمسح. (۶)

وکذا فی خیر الفتاویٰ: (۷)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱ / ۲۸۱، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱ / ۳۲۷، ط: رستیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱ / ۱۵۶، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین والجبیرۃ، ۲ / ۶۳، ط: سعید.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ۱ / ۲۸۱، ط: سعید.

(۶) کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل التالی فی نواقض المسح، ۱ / ۳۶، ط: رستیدیۃ.

(۷) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین والجورین والجنائر، ۲ / ۱۳۲، ط: امدادیۃ.

فصل فی نواقض الوضوء

شرمگاہ میں انگلی داخل کرنے سے وضو اور غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بعض عورتیں کثرت شہوت کی وجہ سے انگلی اپنی شرمگاہ میں داخل کر دیتی ہیں، آیا اس صورت میں اگر وہ با وضو ہے تو وضو ٹوٹے گا یا نہیں، اور غسل کے بارے میں کیا حکم ہے؟

جواب: صورت مسئلہ میں اس عورت کا وضو ٹوٹ جائے گا اور اس پر غسل بھی واجب ہو جائے گا۔

کما فی المرقاة:

وحاصل ما یوجب الجنابة خروج المني عن الإیلاج فی الآدمي الحي لا الميت والبهيمة ما لم ينزل...
واعلم أن مطلق الإیلاج فی الآدمي يتناول إیلاج الذکر فی القبل والدبر وإیلاج الإصبع. (۱)

وکذا فی الشامیة:

قَالَ فِي التَّجْنِيسِ: رَجُلٌ أَدْخَلَ إِصْبَعَهُ فِي دُبُرِهِ وَهُوَ صَائِمٌ أُخْتَلِفَ فِي وُجُوبِ الْغُسْلِ وَالْقَضَاءِ. وَالْمُخْتَارُ أَنَّهُ لَا يَجِبُ الْغُسْلُ وَلَا الْقَضَاءُ... وَقَيَّدَ بِالدُّبُرِ؛ لِأَنَّ الْمُخْتَارَ وَجُوبَ الْغُسْلِ فِي الْقَبْلِ إِذَا قَصَدَتْ الْإِسْتِمْتَاعَ؛ لِأَنَّ الشَّهْوَةَ فِيهِنَّ غَالِبَةٌ فَيَقَامُ الْمَسَبُّ مَقَامَ الْمَسَبِّ دُونَ الدُّبُرِ لِعَدَمِهَا نُوحَ أَفْنَدِي. (۲)

وکذا فی شرح البحر الرائق:

وَفِي فَتْحِ الْقَدِيرِ أَنَّ فِي إِدْخَالِ الْإِصْبَعِ الدُّبُرِ خِلَافًا لِإِنْ ذَكَرَ الْعَلَامَةُ الْحَلْبِيُّ هُنَا تَفْصِيلًا فَقَالَ وَالْأُولَى أَنْ يَجِبَ فِي الْقَبْلِ إِذَا قَصَدَ الْإِسْتِمْتَاعَ لِغَلْبَةِ الشَّهْوَةِ؛ لِأَنَّ الشَّهْوَةَ فِيهِنَّ غَالِبَةٌ فَيَقَامُ الْمَسَبُّ مَقَامَ الْمَسَبِّ وَهُوَ الْإِنْزَالُ دُونَ الدُّبُرِ لِعَدَمِهَا وَعَلَى هَذَا ذَكَرَ غَيْرُ الْآدَمِيِّ وَذَكَرَ الْمَيْتِ وَمَا يُضْنَعُ مِنْ خَشَبٍ أَوْ غَيْرِهِ. (۳)

وکذا فی فتاویٰ رحیمیة: (۴)

کون سی نیندنا قص وضو ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کون سی نیندنا قص وضو ہے اور کون سی نہیں؟

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی الغسل، ۱ / ۶۵، ط: امدادیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع والید والرطل، ۱ / ۱۶۶، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۱۱۱، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ۴ / ۲۸، ط: دار الإیاشع.

جواب: مردہ نیند جو جسم کے جوڑوں کے ڈھیلا ہونے کا سبب بنے، اور جس میں اعضاء پر کنٹرول ختم ہو جائے، وہ نیند ناقض وضو ہے، البتہ بغیر سہارے کے بیٹھے ہوئے یا قیام و رکوع میں یا سجدہ کی حالت میں سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔
 کہا فی سنن الترمذی:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ وَهُوَ سَاجِدٌ، حَتَّى غَطَّ أَوْ نَفَخَ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ قَدْ نِمْتَ، قَالَ: إِنَّ الْوُضُوءَ لَا يَجِبُ إِلَّا عَلَى مَنْ نَامَ مُضْطَجِعًا، فَإِنَّهُ إِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرَخَتْ مَفَاصِلُهُ. (۱)
 وكذا في الخانية:

وحقيقة المعنى في ذلك أن المعتبر استرخاء المفاصل فإذا لم يسقط على وجهه ولم يقرب إلى السقوط حتى انتبه فقد انعدم الاسترخاء. (۲)
 وكذا في الدر المختار مع رد المحتار:

(و) يَنْقُضُهُ حُكْمًا (نَوْمٌ يُزِيلُ مُسَكَّتَهُ) أَي قُوَّتَهُ الْمَاسِكَةَ بِحَيْثُ تَزُولُ مَقْعَدَتُهُ مِنَ الْأَرْضِ، وَهُوَ النَّوْمُ عَلَى أَحَدِ جَنْبَيْهِ أَوْ وِرْكَيْهِ أَوْ قَفَاهُ أَوْ وَجْهِهِ... قَالَ فِي شَرْحِ الْوَهْبَانِيَّةِ: ظَاهِرُ الرَّوَايَةِ أَنَّ النَّوْمَ فِي الصَّلَاةِ قَائِمًا أَوْ قَاعِدًا أَوْ سَاجِدًا لَا يَكُونُ حَدَثًا سِوَاءَ غَلْبَةِ النَّوْمِ أَوْ تَعَمُّدِهِ. (۳)
 وكذا في الهداية:

وَالنَّوْمُ مُضْطَجِعًا أَوْ مُتَكِنًا أَوْ مُسْتِنِدًا إِلَى شَيْءٍ لَوْ أُزِيلَ لَسَقَطَ؛ لِأَنَّ الْإِضْطِجَاعَ سَبَبٌ لِاسْتِرْخَاءِ الْمَفَاصِلِ فَلَا يَعْرِى عَنْ خُرُوجِ شَيْءٍ عَادَةً، وَالثَّابِتُ عَادَةً كَالْمُتَيَقِّنِ بِهِ. (۴)
 وكذا في البدائع:

وَمِنْهَا النَّوْمُ مُضْطَجِعًا فِي الصَّلَاةِ أَوْ فِي غَيْرِهَا بِلَا خِلَافٍ بَيْنَ الْفُقَهَاءِ... وَالذَّلِيلُ عَلَيْهِ مَا رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ فِي صَبَلَاتِهِ حَتَّى غَطَّ، وَنَفَخَ، ثُمَّ قَالَ: لَا وَضُوءَ عَلَى مَنْ

(۱) أنوار الطہارۃ، باب الوضوء من النوم، ۱ / ۲۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل في النوم، ۱ / ۲۱، ط: اشرفیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب في نواقض الوضوء، ۱ / ۱۴۱، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارات، فصل في نواقض الوضوء، ۱ / ۲۶، ط: رحمانیہ.

نَامَ قَائِمًا، أَوْ قَاعِدًا، أَوْ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا إِنَّمَا الْوُضُوءُ عَلَى مَنْ نَامَ مُضْطَجِعًا فَإِنَّهُ إِذَا نَامَ مُضْطَجِعًا اسْتَرْخَتْ مَفَاصِلُهُ» نَصَّ عَلَى الْحُكْمِ، وَعَلَّلَ بِاسْتِرْخَاءِ الْمَفَاصِلِ، وَكَذَا النَّوْمُ مُتَوَرِّكًا بِأَنْ نَامَ عَلَى أَحَدِ وَرُكْبَيْهِ؛ لِأَنَّ مَقْعَدَهُ يَكُونُ مُتَجَافِيًا عَنِ الْأَرْضِ فَكَانَ فِي مَعْنَى النَّوْمِ مُضْطَجِعًا فِي كَوْنِهِ سَبَبًا لِيُجُودِ الْحَدَثِ بِوَاسِطَةِ اسْتِرْخَاءِ الْمَفَاصِلِ، وَزَوَّالِ مَسَكَةِ الْبَقَّةِ. (۱)

وکذا في فتح القدير: (۲)

وکذا في البحر: (۳)

وکذا في الفقه الإسلامي وأدلته: (۴)

شراب پینے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ شراب پینے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟

جواب: شراب نجس العین ہے، اس کا پینا حرام ہے لیکن شراب پینے سے اس وقت تک وضو نہیں ٹوٹتا جب تک نشہ نہ پیدا ہو، البتہ

منہ ناپاک ہو جاتا ہے۔

کذا في القرآن الكريم:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ. (۵)

وکذا في صحيح مسلم:

عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ رَجُلًا قَدِمَ مِنْ جَيْشَانَ، وَجَيْشَانَ مِنَ الْيَمَنِ، فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرَابٍ يَشْرَبُونَهُ بِأَرْضِهِمْ مِنَ الدَّرَّةِ، يُقَالُ لَهُ: الْمِزْرُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَوْ مُسْكِرٌ هُوَ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ، إِنَّ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَهْدًا لِمَنْ يَشْرَبُ الْمُسْكِرَ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْحَبَالِ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا طِينَةُ الْحَبَالِ؟ قَالَ: عَرَقُ أَهْلِ النَّارِ أَوْ عَصَارَةُ أَهْلِ النَّارِ. (۶)

(۱) کتاب الطہارۃ، الفصل فی نواقض الوضوء، ۱/ ۱۳۳-۱۳۴، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۴۹، ط: العلمیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل فی نواقض الوضوء، ۱/ ۷۲-۷۳، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، المطلب السادس فی نواقض الوضوء، ۱/ ۴۲۴-۴۲۵، ط: نشر احسان.

(۵) المائدة: ۹۰.

(۶) کتاب الأشربة، باب بیان أن کل مسکر خمر وأن کل حمر حرام، ۲/ ۱۶۷، ط: قدیمی.

وکذا فی الشامیة:

(وینقضه إغماء) وَسُكْرٌ هُوَ حَالَةٌ تَعْرِضُ لِلْإِنْسَانِ مِنْ امْتِلَاءِ دِمَاغِهِ مِنَ الْأَبْحَرَةِ الْمُتَصَاعِدَةِ مِنَ الْخَمْرِ وَنَحْوِهِ، فَيَتَعَطَّلُ مَعَهُ الْعَقْلُ الْمُمَيِّزُ بَيْنَ الْأُمُورِ الْحَسَنَةِ وَالْقَبِيحَةِ. (۱)
وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته:

غیبة العقل أو زواله بالمخدرات أو المسکرات، أو بالإغماء أو الجنون. (۲)

انجکشن کے ذریعے خون نکالنے سے وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ انجکشن کے ذریعے سے خون نکالنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟
جواب: انجکشن کے ذریعے سے خون نکلوانے کی صورت میں وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

کما فی الدر المختار:

ثُمَّ الْمُرَادُ بِالْخُرُوجِ مِنَ السَّبِيلَيْنِ مُجَرَّدُ الظُّهُورِ وَفِي غَيْرِهِمَا عَيْنُ السَّيْلَانِ وَلَوْ بِالْقُوَّةِ، لَمَا قَالُوا: لَوْ مَسَحَ الدَّمَ كُلَّمَا خَرَجَ وَلَوْ تَرَكَهُ لَسَالَ نَقْضٌ وَإِلَّا لَا. (۳)
وکذا فی الکبیری:

إذا فصد وخرج منه دم كثير ولم يتلطح رانس الجرح فإنه ينقض. (۴)

وکذا فی قاضی خان:

والقراد إذا كان صغيرا فمر بمنزلة البعوض والذباب لا ينقض الوضوء وإن كان كبيرا يخرج منها دم
سائل فهو بمنزلة العلقة. (۵)
وکذا فی الشامیة:

فَالْأَحْسَنُ مَا فِي النَّهْرِ عَنْ بَعْضِ الْمُتَأَخِّرِينَ مِنْ أَنَّ الْمُرَادَ السَّيْلَانُ وَلَوْ بِالْقُوَّةِ: أَيِّ فَإِنَّ دَمَ الْفُصْدِ وَنَحْوَهُ
سَائِلٌ إِلَى مَا يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ حُكْمًا، تَأَمَّلْ. (۶)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب نواقض الوضوء، ۱/ ۱۴۳ - ۱۴۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، المطلب السابع، ۱/ ۴۲۴، ط: احسان طہران ایران.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب: نواقض الوضوء، ۱/ ۱۳۵، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل فی نواقض الوضوء، ۱/ ۱۱۵، ط: عمانیة.

(۵) کتاب الطہارۃ، فصل فیما ینقض الوضوء، ۱/ ۱۹، ط: استرفیة.

(۶) کتاب الطہارۃ، مطلب فی نواقض الوضوء، ۱/ ۱۳۴، ط: سعید.

وکذا فی الہندیۃ:

الْقَرَادُ إِذَا مَصَّ عَضْوَ إِنْسَانٍ فَاِمْتَلَأَ دَمًا إِنْ كَانَ صَغِيرًا لَا يَنْقُضُ وُضُوءَهُ كَمَا لَوْ مَصَّتِ الذُّبَابُ أَوْ
الْبَعُوضُ وَإِنْ كَانَ كَبِيرًا يَنْقُضُ وَكَذَا الْعَلَقَةُ إِذَا مَصَّتْ عَضْوَ إِنْسَانٍ حَتَّى اِمْتَلَأَتْ مِنْ دَمِهِ انْتَقَضَ وُضُوءُهُ. (۱)

وکذا فی فتاویٰ محمودیۃ: (۲)

وکذا فی فتاویٰ رحیمیۃ: (۳)

وکذا فی نجم الفتاویٰ: (۴)

عورت کے پستان سے دودھ کا نکلنا ناقض وضو نہیں ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان دین علماء شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک با وضو عورت اگر اپنے بچے کو دودھ پلائے تو اس کا وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟

جواب: بچے کو دودھ پلانے سے عورت کا وضو نہیں ٹوٹتا۔

کما فی البدائع:

قَالَ أَصْحَابُنَا الثَّلَاثَةُ: هُوَ خُرُوجُ النَّجَسِ مِنَ الْأَدْمِيِّ الْحَيِّ، سَوَاءً كَانَ مِنَ السَّيْلَيْنِ الدُّبْرِ وَالذَّكْرِ أَوْ فَرْجِ
الْمَرْأَةِ، أَوْ مِنْ غَيْرِ السَّيْلَيْنِ الْجُرْحِ، وَالْقَرْحِ، وَالْأَنْفِ مِنَ الدَّمِ، وَالْقَيْحِ، وَالرُّعَافِ، وَالْقَيْءِ. (۵)

وکذا فی الشامیۃ:

كَمَا لَا يَنْقُضُ لَوْ خَرَجَ مِنْ أُذُنِهِ وَنَحْوِهَا كَعَيْنِهِ وَتَدْيِهِ قَيْحٌ وَنَحْوُهُ كَصَدِيدِ وَمَاءِ سُرَّةٍ وَعَيْنٍ لَا يَوْجَعُ وَإِنْ
خَرَجَ بِهِ أَيُّ يَوْجَعُ نَقَضَ؛ لِأَنَّهُ دَلِيلُ الْجُرْحِ. (۶)

وکذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته: (۷)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ۱ / ۱۳، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ۵ / ۷۰، ط: إدارة الفاروق.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ۴ / ۲۳، ط: دار الاشاعت.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل فی الوضوء، ۲ / ۶۹، ط: یاسین القرآن.

(۵) کتاب الطہارۃ، فصل فی نواقض الوضوء، ۱ / ۱۱۸، ط: رشیدیۃ.

(۶) کتاب الطہارۃ، مطلب فی ندب مراعاة الخلاف إذا لم یرتکب مکروه مذهبہ، ۱ / ۱۴۷، ط: سعید.

(۷) کتاب الطہارۃ، المطلب السابع: نواقض الوضوء، ۱ / ۴۳۷، ط: نشر احسان.

وکذا فی البحر: (۱)

وکذا فی البنایۃ: (۲)

وکذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند: (۳)

آپ کے مسائل اور ان کا حل: (۳)

ڈکار آنے سے وضو نہیں ٹوٹتا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ڈکار آنے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟

جواب: ڈکار آنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

کما فی الہندیۃ:

ومن به جافة فخرج منها ریح لا تنقض الوضوء كالجشاء المتن. (۵)

وکذا فی الہدایۃ:

وَالدَّابَّةُ تَخْرُجُ مِنَ الدُّبْرِ نَاقِضَةً، فَإِنْ خَرَجَتْ مِنْ رَأْسِ الْجُرْحِ أَوْ سَقَطَ اللَّحْمُ لَا تَنْقُضُ، وَالْمُرَادُ بِالدَّابَّةِ الدُّودَةُ وَهَذَا لِأَنَّ النَّجَسَ مَا عَلَيَّهَا وَذَلِكَ قَلِيلٌ وَهُوَ حَدَثٌ فِي السَّبِيلَيْنِ دُونَ غَيْرِهِمَا، فَأَشْبَهَ الْجُشَاءَ وَالْفُسَاءَ. (۶)

وکذا فی فتح القدير:

وَالدَّابَّةُ تَخْرُجُ مِنَ الدُّبْرِ نَاقِضَةً، فَإِنْ خَرَجَتْ مِنْ رَأْسِ الْجُرْحِ أَوْ سَقَطَ اللَّحْمُ لَا تَنْقُضُ، وَالْمُرَادُ بِالدَّابَّةِ الدُّودَةُ وَهَذَا لِأَنَّ النَّجَسَ مَا عَلَيَّهَا وَذَلِكَ قَلِيلٌ وَهُوَ حَدَثٌ فِي السَّبِيلَيْنِ دُونَ غَيْرِهِمَا، فَأَشْبَهَ الْجُشَاءَ وَالْفُسَاءَ. (۷)

وکذا فی البنایۃ:

وَالدَّابَّةُ تَخْرُجُ مِنَ الدُّبْرِ نَاقِضَةً، فَإِنْ خَرَجَتْ مِنْ رَأْسِ الْجُرْحِ أَوْ سَقَطَ اللَّحْمُ مِنْهُ لَا تَنْقُضُ، وَالْمُرَادُ بِالدَّابَّةِ

(۱) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۶۶، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارات، ۱/ ۱۶۸، ط: حقانیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۲/ ۱۸۱، ط: دار الاشاعت.

(۴) باب: جن چیزوں سے وضو نہیں ٹوٹتا، ۲/ ۵۹، لدھیانوی.

(۵) کتاب الطہارۃ، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، ۱/ ۱۲، ط: قدیمی.

(۶) فی نواقض الوضوء، ۱/ ۲۸، ۲۹، ط: رحمانیۃ.

(۷) کتاب الطہارات، فصل فی نواقض الوضوء، ۱/ ۵۳، ۵۴، ط: دار الکتب العلمیۃ.

الدُّوْدَةُ وَهَذَا لِأَنَّ النَّجَسَ مَا عَلَيَّهَا وَذَلِكَ قَلِيلٌ وَهُوَ حَدَّثٌ فِي السَّيْلَيْنِ دُونَ غَيْرِهِمَا، فَأَثْبَتَهُ الْجُنَاءَ وَالْفُسَاءَ. (۱)

قے سے وضو کے ٹوٹ جانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ قے کرنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟

جواب: قے سے وضو ٹوٹنے یا نہ ٹوٹنے کے بارے میں قدرے تفصیل ہے، اگر قے ہو جائے اور اس میں کھانا، پینا اور جسے ہوئے خون کے ٹکڑے منہ سے باہر آئیں اور قے منہ بھر کر آئی ہو تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، خواہ وہ خون تھوڑا ہو یا زیادہ، اور اگر قے محض بلغم کی ہو تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا خواہ وہ بلغم منہ بھر کر یا اس سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو، اور اگر تھوڑی تھوڑی کر کے کئی مرتبہ قے ہوئی، لیکن سب ملا کر اتنی قے نہیں ہے کہ اگر سب ایک ہی دفعہ آتی تو منہ بھر کر آتی تو پھر دیکھا جائے گا کہ ساری قے کا سبب ایک تھا یا نہیں، اگر متلی سب کی ایک ہی تھی تو اس وقت قے سے آنے والی قے سے وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر سب ایک نہیں تھا اور وقفے وقفے سے قے ہوتی رہی جو منہ بھر کہ نہیں تھی تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا ایک ہی متلی برابر نہیں رہی بلکہ پہلی مرتبہ کی متلی جاتی رہی اور طبیعت بحال ہو گئی اور پھر دوبارہ متلی شروع ہوئی اور تھوڑی سی قے آگئی، اسی طرح تیسری اور چوتھی مرتبہ ہوا، اس طرح کی قے سے وضو نہیں ٹوٹتا، خواہ اس کی مجموعی مقدار منہ بھر کر ہی کیوں نہ ہو۔

کما فی قاضی خان:

ولو قاء ملاً الفم طعاماً أو ماء نقض الوضوء وإن لم يملأ لا ينقض واختلفوا في ملاً الفم، قال بعضهم: لا يمكن إمساكه إلا بكلفة ومشقة يكون ملاً الفم، وقال بعضهم: ما لا يمكن الكلام معه يكون ملاً الفم، وإن قاء مرتين أو مرارا بحيث لو جمع ذلك يكون ملاً الفم إن كان قبل سكون الغثيان يجمع إلخ. (۲)

وکذا فی تنویر الأبصار مع الدر:

(و) يَنْقُضُهُ (قِيٌّ مَلَأَ فَاهُ) بِأَنْ يُضَبِّطَ بِتَكَالُفٍ (مِنْ مِرَّةٍ) ... (أَوْ عَلَتِي) أَي سَوْدَاءَ؛ وَأَمَّا الْعَلْقُ النَّازِلُ مِنَ الرَّأْسِ فَغَيْرُ نَاقِضٍ (أَوْ طَعَامٌ أَوْ مَاءٌ) إِذَا وَصَلَ إِلَى مَعِدَتِهِ وَإِنْ لَمْ يَسْتَقِرَّ، وَهُوَ نَجَسٌ مُغَلَّظٌ. (۳)

وکذا فی الفتاویٰ الہندیۃ: (۴)

(۱) فی نواقض الوضوء، ۱ / ۲۰۴ تا ۲۰۶، ط: حقانیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل فیما ینقض الوضوء، ۱ / ۱۸، ط: حافظ.

(۳) کتاب الطہارۃ، نواقض الوضوء، ۱ / ۱۳۷، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، ۱ / ۱۱، ط: رشیدیۃ.

و کذا فی الهدایۃ: (۱)

و کذا فی فتاویٰ دار العلوم زکریا: (۲)

دانوں سے پانی کا ٹکنا ناقض وضو ہے یا نہیں؟

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک آدمی کے جسم پر دانے ہیں اور بسا اوقات جب وہ ان دانوں کو کھجلی کرتا ہے تو ان دانوں سے پانی بہتا ہے تو کیا ان دانوں سے پانی کا ٹکنا ناقض وضو ہے یا نہیں؟ اور نیز جس کپڑے پر یہ پانی لگ جائے تو وہ کپڑا پاک شمار کیا جائے گا یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر وہ پانی اپنی جگہ سے بہ جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا اور دوبارہ وضو کرنا پڑے گا، اور جس کپڑے پر یہ پانی لگ جائے وہ بھی نجس ہو جائے گا اور ایک درہم سے زیادہ کپڑے پر لگ جانے کی صورت میں اس کپڑے میں نماز پڑھنا درست نہیں ہوگی۔

کما فی رد المحتار:

بِخِلَافِ نَحْوِ الدَّمِ وَالْقَيْحِ. وَلِذَا أُطْلِقُوا فِي الْخَارِجِ مِنْ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ كَالدَّمِ وَالْقَيْحِ وَالصَّدِيدِ أَنَّهُ يَنْقُضُ الْوُضُوءَ وَلَمْ يَشْتَرِطُوا سِوَى التَّجَاوُزِ إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ. (۳)

و کذا فی البدائع:

فَأَمَّا حُكْمُ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ مِنَ الْجُرْحِ، وَالْقُرْحِ فَإِنْ سَالَ الدَّمُ وَالْقَيْحُ وَالصَّدِيدُ عَنْ رَأْسِ الْجُرْحِ، وَالْقُرْحِ يُنْتَقِضُ الْوُضُوءُ عِنْدَنَا لَوْجُودِ الْحَدَثِ، وَهُوَ خُرُوجُ النَّجَسِ، وَهُوَ انْتِقَالُ النَّجَسِ مِنَ الْبَاطِنِ إِلَى الظَّاهِرِ. (۴)

و کذا فی تبیین الحقائق:

وَأَمَّا غَيْرُهُمَا أَيُّ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ وَوَصَلَ إِلَى مَوْضِعٍ يَجِبُ تَطْهِيرُهُ فِي الْجَنَابَةِ وَنَحْوِهِ يَنْقُضُ الْوُضُوءَ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی نواقض الوضوء، ۱ / ۲۴، ط: رحمانیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، نواقض وضو و غسل کا بیان، ۱ / ۶۸۰، ط: زمزم.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی الدباب مراعاة الخلاف إذا لم یرتک مکروه مذهبہ، ۱ / ۱۴۸، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، نواقض الوضوء، ۱ / ۱۲۲، ط: رشیدیہ.

(۵) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۴۷، ط: سعید.

وکذا فی الہندیۃ:

كُلُّ مَا يُخْرَجُ مِنْ بَدَنِ الْإِنْسَانِ مِمَّا يُوجِبُ خُرُوجَهُ الْوُضُوءَ أَوْ الْغُسْلَ فَهُوَ مُغْلَظٌ... فَإِذَا أَصَابَ الثُّوبَ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ يَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ. كَذَا فِي الْمُحِيطِ. (۱)

وکذا فی تبیین الحقائق:

لَوْ عَلِمَ قَلِيلَ النَّجَاسَةِ عَلَيْهِ فِي الصَّلَاةِ يَرْفُضُهَا مَا لَمْ يَخَفْ فَوَاتَ الْوَقْتَ أَوْ الْجَمَاعَةَ... أَمَّا إِذَا كَانَ الثُّوبُ ذَا طَاقَيْنِ كَانَ مُتَعَدِّدًا فَتَعَدَّدَتْ النَّجَاسَةُ... وَلَوْ أَصَابَ الثُّوبَ أَقْلُ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ وَتَفَدَّتْ إِلَى الْجَانِبِ الْآخِرِ حَيْثُ لَوْ ضَمَّ أَحَدُ الْجَانِبَيْنِ إِلَى الْآخِرِ يَكُونُ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ هَلْ يَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ؟ يُنْظَرُ إِنْ كَانَ الثُّوبُ ذَا طَاقَيْنِ مَنَعَ أَوْ ذَا طَاقٍ وَاحِدٍ لَا يَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ... وَعَنْ هَذَا فَرَّغَ الْمَنْعُ. (۲)

وکذا فتاویٰ محمودیہ: (۳)

زخم سے پانی نکل کر بہہ جانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زخم ایسی جگہ پر ہے کہ اٹھنے اور بیٹھنے کے وقت وہ دب جاتا ہے اس کی وجہ سے رطوبت نکلتی ہے اور بہہ جاتی ہے وہ ناقض وضو ہے یا نہیں؟ قصد ادا بنانے یا بلا قصد دبانے میں کچھ فرق ہے یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر زخم کے دبنے یا ادا بنانے سے پیپ یا پانی نکل کر بہہ جائے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا خواہ قصد ادا ہو یا بغیر قصد کے ہو۔

کہا فی الدر مع رد المحتار:

(وَيَنْقُضُهُ خُرُوجُ) كُلِّ خَارِجٍ نَجَسٍ (مِنْهُ)... (إِلَى مَا يُطَهَّرُ) ثُمَّ الْمُرَادُ بِالْخُرُوجِ مِنَ السَّبِيلَيْنِ مُجَرَّدُ الظُّهُورِ وَفِي غَيْرِهِمَا عَيْنُ السَّيْلَانِ وَلَوْ بِالْقُوَّةِ، لَمَا قَالُوا: لَوْ مَسَحَ الدَّمُ كُلَّمَا خَرَجَ وَلَوْ تَرَكَهُ لَسَالَ نَقْضٌ وَإِلَّا لَا... (قوله: عَيْنُ السَّيْلَانِ) اُخْتَلَفَ فِي تَفْسِيرِهِ؛ فَفِي الْمُحِيطِ عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنْ يَعْלו وَيَنْحَدِرَ. وَعَنْ مُحَمَّدٍ إِذَا انْتَفَخَ عَلَى رَأْسِ الْجُرْحِ وَصَارَ أَكْثَرَ مِنْ رَأْسِهِ نَقْضٌ. وَالصَّحِيحُ لَا يَنْقُضُ. اهـ. قَالَ فِي الْفَتْحِ بَعْدَ ثَقَلِهِ ذَلِكَ، وَفِي الدَّرَايَةِ جَعَلَ قَوْلَ مُحَمَّدٍ أَصَحَّ وَخُتَارُ السَّرْحَسِيِّ الْأَوَّلُ وَهُوَ الْأَوَّلَى اهـ. أَقُولُ: وَكَذَا صَحَّحَهُ قَاضِي خَانَ وَعَيْرُهُ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، ۱/ ۴۶، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۲۰۰، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، ۵/ ۶۱-۶۲، ط: إدارة الفاروق.

(۴) کتاب الصلاة، مطلب: فی نواقض الوضوء، ۱۰/ ۱۳۴-۱۳۵، ط: سعید.

وکذا فی البحر الرائق:

فَأَجِيبَ بِأَنَّ النَّقْضَ بِالْخُرُوجِ وَحَقِيقَتُهُ مِنَ الْبَاطِنِ إِلَى الظَّاهِرِ وَذَلِكَ بِالظُّهُورِ فِي السَّعِيلَيْنِ يَتَحَقَّقُ وَفِي غَيْرِهِمَا بِالسَّيْلَانِ إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ التَّطْهِيرُ؛ لِأَنَّ بَزْوَالَ الْقِشْرَةِ تَطْهَرُ النَّجَاسَةُ فِي مَحَلِّهَا، فَتَكُونُ بَادِيَةً لَا خَارِجَةً. (۱)

وکذا فی تبیین الحقائق:

(وَيَنْقُضُهُ خُرُوجُ نَجَسٍ مِنْهُ) أَيَّ وَيَنْقُضُ الْوُضُوءَ خُرُوجُ نَجَسٍ فَدَخَلَ تَحْتَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ جَمِيعُ النِّوَاقِضِ الْحَقِيقِيَّةِ، وَإِنْ كَانَ طَاهِرًا فِي نَفْسِهِ... (۲)

ٹیک لگا کر سونے سے وضو ٹوٹ جائے گا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بیان میں کہ میں دیوار کے ساتھ صبح کی نماز کے انتظار میں بیٹھا ہوا تھا کہ آنکھ لگ گئی تقریباً پندرہ منٹ سو یا جب اٹھا تو اقامت ہو رہی تھی جلدی اٹھا اور نماز میں شامل ہو گیا، اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ میری نماز ہو گئی یا نہیں؟ نیز کون سی نیند ناقض وضو ہے؟ قرآن و حدیث کی روشنی میں مسئلہ کی وضاحت فرمائیں۔

جواب: واضح رہے کہ اگر نیند کی ایسی کیفیت ہو جس میں انسان کے اعضاء اور جوڑ مکمل ڈھیلے پڑ جائیں مثلاً لیٹ کر سو جائے یا کسی سہارے پر ٹیک لگا کر اس طرح سو یا جائے کہ سہارا ہٹانے کی صورت میں سونے والا گر جائے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔

صورتِ مسئلہ میں دیوار کا سہارا لے کر سونے سے آپ کا وضو ٹوٹ گیا ہے، اس لئے آپ پر اس نماز کا اعادہ لازم ہے۔

کما فی سنن الترمذی:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ وَهُوَ سَاجِدٌ، حَتَّى غَطَّ أَوْ نَفَخَ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ قَدْ نِمْتَ، قَالَ: إِنَّ الْوُضُوءَ لَا يَجِبُ إِلَّا عَلَى مَنْ نَامَ مُضْطَجِعًا، فَإِنَّهُ إِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرَحَّتْ مَفَاصِلُهُ. (۳)

وکذا فی بدائع الصنائع:

وَمِنْهَا النَّوْمُ مُضْطَجِعًا فِي الصَّلَاةِ وَفِي غَيْرِهَا بِإِلَّا خِلَافِ بَيْنَ الْفُقَهَاءِ..... وَالذَّلِيلُ عَلَيْهِ مَا رُوِيَ عَنْ

(۱) کتاب الطہارۃ، باب وواقض الوضوء، ۱ / ۱۶۶، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب وواقض الوضوء، ۱ / ۴۵، ط: سعید.

(۳) ابواب الطہارۃ، باب الوضوء من النوم، ۱ / ۲۴، ط: قدیمی.

ابن عباس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نام في صلاته حتى غط، ونفخ، ثم قال: لا وضوء على من نام قائماً، أو قاعداً، أو راجعاً أو ساجداً إنما الوضوء على من نام مضطجعا فإنه إذا نام مضطجعا استرخت مفاصله، نص على الحكم، وعلل باسترخاء المفاصل، وكذا النوم متوركا بأن نام على أحد وزكته؛ لأن مقعده يكون متجافيا عن الأرض فكان في معنى النوم مضطجعا في كونه سببا لوجود الحدوث بواسطة استرخاء المفاصل، وزوال مسكة اليقظة. (١)

وكذا في الخانية:

وحقيقة المعنى في ذلك أن المعتبر استرخاء المفاصل فإذا لم يسقط على وجهه ولم يقرب إلى السقوط حتى

استنته فقد انعدم الاسترخاء. (٢)

وكذا في الهندية:

ومنها النوم مضطجعا في الصلاة وفي غيرها بلا خلاف بين الفقهاء وكذا النوم متوركا بأن نام على أحد وزكته وكذا النوم مستلقيا على قفاه... ولو نام مستنيدا إلى ما لو أزيل عنه لسقط إن كانت مقعده زائلة عن الأرض تقص بالإجماع. (٣)

وكذا في الدر المختار:

(و) ينقضه حكما (نوم يزيل مسكته) أي قوته الماسكة بحيث تزول مقعده من الأرض، وهو النوم على أحد جنبه أو وزكته أو قفاه أو وجهه. وفي رد المحتار: (قوله: لو أزيل لسقط) أي لو أزيل ذلك الشيء لسقط النائم فالجملة الشرطية صفة لشيء. (٤)

وكذا في فتح القدير: (٤٩ / ١)

وكذا في البحر الرائق: (٥)

(١) كتاب الطهارة، نواقض الوضوء، النوم مضطجعا، ١ / ١٣٣، ط: رشيدية.

(٢) كتاب الطهارة، فصل في النوم، ١ / ٢١، ط: اشرفية.

(٣) كتاب الطهارة، الفصل الخامس في نواقض الوضوء، ١ / ١٢، ط: رشيدية.

(٤) كتاب الطهارة، مطلب نواقض الوضوء، ١ / ١٤١، ط: سعيد.

(٥) ١ / ٧٢، ط: رشيدية.

بلغم کے ساتھ جما ہوا خون آئے تو وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کسی شخص نے وضو کیا اور ظہر کی سنتیں بھی پڑھ لیں، اس کے بعد بلغم کے ساتھ جما ہوا خون آیا، کیا اس صورت میں اس کا وضو برقرار رہے گا یا نہیں؟
جواب: واضح رہے کہ اگر جما ہوا خون سر سے آیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹا اور اگر معدے کی طرف سے آیا اور منہ بھر کے تھ تو اس صورت میں اس شخص کا وضو ٹوٹ گیا ہے نماز کے لئے از سر نو وضو کرنا ضروری ہے۔
کیا فی الشمیة:

وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ إِذَا كَانَ الْخَبَثُ مِنَ الرَّأْسِ أَوْ مِنَ الْجُوفِ، عَلَقًا أَوْ سَائِلًا، فَالِنَّازِلُ مِنَ الرَّأْسِ إِنْ عَلِقَ لَمْ يَنْقُضْ اتِّفَاقًا، وَإِنْ سَائِلًا نَقَضَ اتِّفَاقًا. وَالصَّاعِدُ مِنَ الْجُوفِ إِنْ عَلِقَ فَلَا اتِّفَاقًا مَا لَمْ يَمَلَأِ الْفَمَ، وَإِنْ سَائِلًا فَعِنْدَهُ يَنْقُضُ مُطْلَقًا. وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ لَا مَا لَمْ يَمَلَأِ الْفَمَ كَذَا فِي الْمُتَبَيَّنِّ وَشَرَحَهَا وَالتَّاتَارِخَانِيَّةَ. (۱)
وكذا في فتح القدير:

(قوله: ولو قاء دما وهو علق) أي غليظ منجمد، ذكر شمس الأئمة السرخسي في الجامع الصغير فأما إذا كان الدم منجمدا كالعلق لم ينقض الوضوء حتى يملأ الفم. (۲)
وكذا في الهندية:

وَإِنْ قَاءَ دَمًا إِنْ كَانَ سَائِلًا نَزَلَ مِنَ الرَّأْسِ يَنْقُضُ اتِّفَاقًا وَإِنْ كَانَ عَلَقًا لَا يَنْقُضُ اتِّفَاقًا وَإِنْ صَعِدَ مِنَ الْجُوفِ إِنْ كَانَ عَلَقًا لَا يَنْقُضُ اتِّفَاقًا إِلَّا أَنْ يَمَلَأَ الْفَمَ. (۳)

ناک سے خون نکلنے سے وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بعض دفعہ ناک سے جما ہوا خون نکل آتا ہے تو اس سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟
جواب: صورت مسئلہ میں وضو ٹوٹ جائے گا۔

کیا فی البحر الرائق:

وَأَمَّا الْخَارِجُ مِنْ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ، فَنَاقِضٌ بِشَرْطِ أَنْ يَصِلَ إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ كَذَا قَالُوا وَمُرَادُهُمْ

(۱) کتاب الطہارۃ، باب بواقض الوضوء، ۱/ ۱۳۷، سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل فی بواقض الوضوء، ۱/ ۴۸، ط: دار الکتب العلمیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس فی بواقض الوضوء، ۱/ ۱۱، ط: رسیدیة.

أَنْ يَتَجَاوَزَ إِلَى مَوْضِعٍ تَجِبُ طَهَارَتُهُ أَوْ تُتَدَبُّ مِنْ بَدَنِ وَتَوْبٍ وَمَكَانٍ. (۱)

وفیہ ایضاً:

لَا يُتَقَضُّ الدَّمُ الْخَارِجُ مِنَ الْفَمِ الْمَغْلُوبِ بِالْبُصَاقِ؛ لِأَنَّ الْحُكْمَ لِلْغَالِبِ فَصَارَ كَأَنَّهُ كُلُّهُ بُزَاقٌ قَبْلَ بَغْلَبَةِ الْبُزَاقِ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ مَغْلُوبًا وَالدَّمُ غَالِبٌ نَقَضَ؛ لِأَنَّهُ سَالَ بِقُوَّةِ نَفْسِهِ، وَإِنْ اسْتَوَى نَقَضَ أَيْضًا لِاخْتِمَالِ سَيْلَانِهِ بِنَفْسِهِ أَوْ أَسَالَهُ غَيْرُهُ فَوُجِدَ الْحَدَثُ مِنْ وَجْهِهِ فَرَجَّحْنَا جَانِبَ الْوُجُودِ احْتِيَاطًا. (۲)

وکذا فی بدائع الصنائع:

قَالَ أَصْحَابُنَا الثَّلَاثَةُ: هُوَ خُرُوجُ النَّجَسِ مِنَ الْأَدْمِيِّ الْحَيِّ، سَوَاءً كَانَ مِنَ السَّبِيلَيْنِ الدُّبْرِ وَالذَّكْرِ أَوْ فَرْجِ الْمَرْأَةِ، أَوْ مِنْ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ الْجُرْحِ، وَالْقُرْحِ، وَالْأَنْفِ مِنَ الدَّمِ، وَالْقَيْحِ، وَالرُّعَافِ. (۳)

وفیہ ایضاً:

فَأَمَّا حُكْمُ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ مِنَ الْجُرْحِ، وَالْقُرْحِ فَإِنْ سَالَ الدَّمُ وَالْقَيْحُ وَالصَّدِيدُ عَنْ رَأْسِ الْجُرْحِ، وَالْقُرْحِ يُتَقَضُّ الْوُضُوءُ عِنْدَنَا لَوْ جُودَ الْحَدَثُ، وَهُوَ خُرُوجُ النَّجَسِ، وَهُوَ انْتِقَالُ النَّجَسِ مِنَ الْبَاطِنِ إِلَى الظَّاهِرِ. (۴)

وکذا فی الہندیۃ:

(وَمِنْهَا) مَا يَخْرُجُ مِنْ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ وَيَسِيلُ إِلَى مَا يَظْهَرُ مِنَ الدَّمِ وَالْقَيْحِ وَالصَّدِيدِ... وَلَوْ نَزَلَ الدَّمُ مِنَ الرَّأْسِ إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ مِنَ الْأَنْفِ وَالْأُذُنَيْنِ نَقَضَ الْوُضُوءَ. كَذَا فِي الْمُحِيطِ... وَإِنْ خَرَجَ مِنَ نَفْسِ الْفَمِ تُعْتَبَرُ الْعَلْبَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الرَّيْقِ فَإِنْ تَسَاوَى انْتَقَضَ الْوُضُوءُ. (۵)

وکذا فی کفاية المفتي: (۶)

وضو کے دوران منہ سے خون نکلے تو ناقض وضو ہونے کی مقدار

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ وضو کے دوران منہ سے خون نکل جائے اور کافی دیر تک وہ خون بند

(۱) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۶۲، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۶۹، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، نواقض الوضوء، ۱/ ۱۱۸، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، نواقض الوضوء، ۱/ ۱۲۲، ط: رشیدیۃ.

(۵) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، ۱/ ۱۰، ط: رشیدیۃ.

(۶) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، الفصل الثالث، ۳/ ۳۵۴، ط: إدارة الفاروق.

نہ ہوتا ہو جس کی وجہ سے جماعت بھی رہ جاتی ہے۔ اور بعض دفعہ ہلکا سا خون آتا ہے اور جلدی بند ہو جاتا ہے تو طلب امر بات یہ ہے کہ مزہ سے نکلنے والے خون کی مقدار کیا ہے کہ جس کی وجہ سے وضو ٹوٹتا ہے؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ شخص کے مزہ سے نکلنے والا خون تھوک پر غالب یا برابر ہو جائے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے

گا ورنہ نہیں۔

کما فی الہندیۃ:

وَإِنْ خَرَجَ مِنْ نَفْسِ الْفَمِ تُعْتَبَرُ الْعَلْبَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الرَّيْقِ فَإِنْ تَسَاوَا يَ انْتَقَضَ الْوُضُوءُ وَيُعْتَبَرُ ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ اللَّوْنُ فَإِنْ كَانَ أَحْمَرَ انْتَقَضَ وَإِنْ كَانَ أَصْفَرَ لَا يَنْتَقِضُ كَذَا فِي التَّبْيِينِ. (۱)

و کذا فی التنبییر و شرحہ:

وَيَنْقُضُهُ دَمٌ مَائِعٌ مِنْ جَوْفٍ أَوْ فَمٍ غَلَبَ عَلَى بُزَاقٍ حُكْمًا لِلْغَالِبِ أَوْ سَاوَاهُ اخْتِيَاظًا لَا يَنْقُضُهُ الْمُغْلُوبُ

بِالْبُزَاقِ. (۲)

و کذا فی بدائع الصنائع:

وَلَوْ بَزَقَ فَخَرَجَ مَعَهُ الدَّمُ إِنْ كَانَتْ الْعَلْبَةُ لِلْبُزَاقِ لَا يَكُونُ حَدَثًا، لِأَنَّهُ مَا خَرَجَ بِقُوَّةِ نَفْسِهِ. وَإِنْ كَانَتْ الْعَلْبَةُ لِلدَّمِ يَكُونُ حَدَثًا، لِأَنَّ الْغَالِبَ إِذَا كَانَ هُوَ الْبُزَاقُ لَمْ يَكُنْ خَارِجًا بِقُوَّةِ نَفْسِهِ فَلَمْ يَكُنْ سَائِلًا، وَإِنْ كَانَ الْغَالِبُ هُوَ الدَّمُ كَانَ خُرُوجُهُ بِقُوَّةِ نَفْسِهِ فَكَانَ سَائِلًا، وَإِنْ كَانَا سَوَاءً فَالْقِيَاسُ أَنْ لَا يَكُونُ حَدَثًا. (۳)

خوراک کی نالی ڈالنے سے وضو ٹوٹنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کسی شخص کو ایسی بیماری لاحق ہو گئی جس کی وجہ سے اس کے جسم میں مزہ یا ناک کے ذریعے پاپ ڈال کر دوائی پہنچائی جاتی ہے، اس سے وضو ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

جواب: واضح رہے کہ جسم سے کسی نجس چیز کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، خواہ سبیلین سے ہو یا غیر سبیلین سے، اور اگر غیر سبیلین سے جسم میں کوئی چیز داخل ہو جائے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

صورت مسئلہ میں ناک یا مزہ کے راستے سے پاپ ڈال کر دوائی جسم کے اندر پہنچانے سے وضو نہیں ٹوٹے گا، البتہ پاپ

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، ۱ / ۱۱، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، أركان الوضوء أربعة، ۱ / ۱۳۸، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب نواقض الوضوء، ۱ / ۱۲۴، ط: رشیدیۃ.

نکالتے وقت اگر اس کے ساتھ خون یا کوئی ایسی چیز لگی ہو جس کا معدے سے آنا یقینی ہو تو اس نجس چیز کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جائے گا۔
کما فی تنویر الأبصار مع شرحہ:

(وَيَنْقُضُهُ خُرُوجُ) كُلِّ خَارِجٍ (نَجَسٍ) بِالْفَتْحِ وَيُكْسَرُ (مِنْهُ) أَيُّ مِنَ الْمُتَوَضَّعِ الْحَيِّ مُعْتَادًا أَوْ لَا، مِنَ السَّبِيلَيْنِ
أَوْ لَا. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

مِنْهَا مَا يَخْرُجُ مِنَ السَّبِيلَيْنِ مِنَ الْبَوْلِ وَالْغَائِطِ وَالرَّيْحِ الْخَارِجَةِ مِنَ الدُّبْرِ وَالْوَدْيِ وَالْمَذْيِ وَالْمَنِيِّ وَالذُّودَةِ
وَالْحِصَاةِ. (۲)

وکذا فی الشامیۃ:

والحاصل أن الصوم يبطل بالدخول والوضوء بالخروج. (۳)

وکذا فی البدائع:

فَيَنْظُرُ إِنْ كَانَ صَافِيًا غَيْرَ مَخْلُوطٍ بِشَيْءٍ مِنَ الطَّعَامِ، وَغَيْرِهِ تَبَيَّنَ أَنَّهُ لَمْ يَصْعُدْ مِنَ الْمَعِدَةِ، فَلَا يَكُونُ نَجَسًا،
فَلَا يَكُونُ حَدَثًا، وَإِنْ كَانَ مَخْلُوطًا بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ تَبَيَّنَ أَنَّهُ صَعِدَ مِنْهَا فَكَانَ نَجَسًا فَيَكُونُ حَدَثًا، وَهَذَا هُوَ
الْأَصَحُّ. (۴)

وضو کو توڑنے والی قے کی مقدار

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر منہ بھر کر قے آجائے تو وضو ٹوٹ جائے گا یا نہیں، منہ میں قے
بھر کے آنے کی مقدار کتنی ہے؟

جواب: اگر قے منہ بھر کر ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا، اگر منہ بھر کر نہ ہو تو اس صورت میں وضو نہیں ٹوٹے گا، منہ بھر کر قے کی
مقدار یہ ہے کہ منہ میں روک کر رکھنا مشکل ہو۔

کما فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

(وَ) يَنْقُضُهُ (قَيْءٌ مَلَأَ فَاهُ) بِأَنْ يُضْبَطَ بِتَكْلُفٍ (مِنْ مِرَّةٍ) بِالْكَسْرِ، أَيْ صَفْرَاءَ (أَوْ عَلَقٍ) أَيُّ سَوْدَاءَ؛ وَأَمَّا

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب: فی نواقض الوضوء، ۱ / ۱۳۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، ۱ / ۹، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی ندب مراعاة الخلاف... إلخ، ۱ / ۱۴۹، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، نواقض الوضوء، ۱ / ۱۲۶، ط: رشیدیۃ.

الْعَلَقُ النَّازِلُ مِنَ الرَّأْسِ فَغَيْرُ نَاقِضٍ (أَوْ طَعَامٌ أَوْ مَاءٌ) إِذَا وَصَلَ إِلَى مَعِدَّتِهِ وَإِنْ لَمْ يَسْتَقِرَّ، وَهُوَ نَجَسٌ مُغْلَظٌ. (۱)
وکذا فی الہندیۃ:

(وَمِنْهَا الْقَيْءُ) لَوْ قَلَسَ مِلءٌ فِيهِ مُرَّةٌ أَوْ طَعَامًا أَوْ مَاءً نَقَضَ. كَذَا فِي الْمُحِيطِ وَالْحَدُّ الصَّحِيحُ فِي مِلءِ الْفَمِ
أَنْ لَا يُمَكِّنَهُ إِمْسَاكُهُ إِلَّا بِكُلْفَةٍ وَمَشَقَّةٍ. كَذَا فِي مُحِيطِ السَّرْحِيِّ. (۲)
وکذا فی بدائع الصنائع:

خُرُوجُ الْقَيْءِ مِلءِ الْفَمِ أَنَّهُ يَكُونُ حَدَثًا، وَإِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْ مِلءِ الْفَمِ لَا يَكُونُ حَدَثًا. (۳)
وکذا فی قاضی خان:

ولو قاء ملاً الفم طعاماً أو ماءً نقض الوضوء وإن لم يملأ لا ينقض واختلفوا في ملاء الفم قال بعضهم لا
يمكن إمساكه إلا بكلفة ومشقة يكون ملاً الفم... إن كان قبل سكون الغثيان يجمع وإن قاء دماً نقض
الوضوء وإن لم يملأ الفم في قول أبي حنيفة وأبي يوسف. (۴)

کیا شراب پینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر ایک شخص کا وضو ہے، وضو کی حالت میں اس نے شراب پی لی
تو کیا شراب پینے سے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا؟

جواب: مذکورہ صورت میں اگر شراب کی وجہ سے نشہ آجائے تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں۔

کہا فی رد المحتار:

(قَوْلُهُ: وَسُكْرٌ) هُوَ حَالَةٌ تَعْرِضُ لِلْإِنْسَانِ مِنْ امْتِلَاءِ دِمَاغِهِ مِنَ الْأَبْخِرَةِ الْمُتَصَاعِدَةِ مِنَ الْحَمْرِ وَنَحْوِهِ،
فَيَتَعَطَّلُ مَعَهُ الْعَقْلُ الْمُمَيِّزُ بَيْنَ الْأُمُورِ الْحَسَنَةِ وَالْقَبِيحَةِ. (۵)

وکذا فی الہندیۃ:

(وَمِنْهَا الْإِغْمَاءُ وَالْجُنُونُ وَالْغَشْيُ وَالسُّكْرُ) الْإِغْمَاءُ يَنْقُضُ الْوُضُوءَ قَلِيلُهُ وَكَثِيرُهُ وَكَذَا الْجُنُونُ وَالْغَشْيُ

(۱) کتاب الطہارۃ، باب نواقض الوضوء، ۱/ ۱۳۷، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، ۱/ ۱۱، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب نواقض الوضوء، ۱/ ۱۲۲، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء والغسل، فصل: فيما ينقض الوضوء، ۱/ ۱۸، ط: اشرفیہ.

(۵) کتاب الطہارۃ، مطلب: نوم الأنبياء غير ناقض، ۱/ ۱۴۴، ط: سعید.

وَحَدِّ السُّكْرِ فِي هَذَا الْبَابِ أَنْ لَا يَعْرِفَ الرَّجُلُ مِنَ الْمُرَاةِ. (۱)

وَكَذَا فِي الْبَحْرِ الرَّائِقِ:

(قَوْلُهُ: وَإِغْمَاءٌ وَجُنُونٌ) ... (قَوْلُهُ: وَسُكْرٌ) أَيَّ وَيَنْقُضُهُ سُكْرٌ وَهُوَ سُرُورٌ يَغْلِبُ عَلَى الْعَقْلِ بِمُبَاشَرَةٍ بَعْضِ الْأَسْبَابِ الْمَوْجِبَةِ لَهُ فَيَمْتَنِعُ الْإِنْسَانُ عَنِ الْعَمَلِ بِمَوْجِبِ عَقْلِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُزِيلَهُ... فَإِذَا شَرِبَ الْحَمْرَ خَلَصَ أَثَرُهَا إِلَى الصَّدْرِ فَحَالَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ نُورِ الْعَقْلِ فَيَبْقَى الصَّدْرُ مُظْلِمًا فَلَمْ يَنْتَفِعِ الْقَلْبُ بِنُورِ الْعَقْلِ فَسُمِّيَ ذَلِكَ سُكْرًا. (۲)

قطرات سے بچنے کے لئے عضو میں ٹیشو پیپر داخل کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص ایسا ہے کہ اس کو پیشاب کے بعد ایک یا دو قطرے پیشاب کے آتے ہیں اب یہ شخص اپنے عضو مخصوص کے سوراخ کے اندر ٹیشو پیپر رکھتا ہے، تو ذکر کے اندر ہی اگر پیشاب کا قطرہ اس ٹیشو پیپر سے لگ جائے تو وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟

جواب: جب تک ٹیشو پیپر کا ظاہر حصہ تر نہ ہوگا وضو نہیں ٹوٹے گا، جب ظاہری حصہ تر ہو گیا یا ٹیشو پیپر کو نکال جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا بشرطیکہ وہ تر ہوا کرتا نہ ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

کما فی الدر المختار مع رد المحتار:

(لَوْ حَشَا إِحْلِيلُهُ بِقُطْنَةٍ وَابْتَلَّ الطَّرْفُ الظَّاهِرُ) ... (وَإِنْ ابْتَلَّ) الطَّرْفُ (الدَّاخِلُ لَا) يَنْقُضُ ... (قَوْلُهُ: لَا يَنْقُضُ) لِعَدَمِ الْخُرُوجِ (قَوْلُهُ: وَلَوْ سَقَطَتْ إِنْخِ) أَيُّ لَوْ خَرَجَتْ الْقُطْنَةُ مِنَ الْإِحْلِيلِ رَطْبَةً انْتَقَضَ الْخُرُوجِ النَّجَاسَةِ وَإِنْ قُلْتَ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ رَطْبَةً أَيُّ لَيْسَ بِهَا أَثَرٌ لِلنَّجَاسَةِ أَصْلًا فَلَا تَقْضُ. (۳)

عورت کے آگے کے مقام سے ہو ا خارج ہونے پر وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک عورت نماز پڑھ رہی تھی کہ اس کے آگے کے راستے سے ہوا خارج ہو گئی تو کیا اس کا وضو ٹوٹ گیا یا نہیں؟

جواب: عورت کے فرج سے جو ہوا خارج ہو وہ ناقض وضو نہیں البتہ اگر عورت مفضاۃ ہو (جس کے دونوں راستے ملے ہوئے ہوں) تو اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ وضو کر کے نماز پڑھے۔

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، ۱ / ۱۲، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۷۶-۷۷، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی ندب مراعاة الخلاف إذا لم یرتکب مکروه مذہبہ، ۱ / ۱۴۸-۱۴۹، ط: سعید.

کما فی الہندیۃ:

وَالرِّيحُ الْخَارِجَةُ مِنَ الذَّكَرِ وَفَرْجِ الْمَرْأَةِ لَا تَنْقُضُ الْوُضُوءَ عَلَى الصَّحِيحِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْمَرْأَةُ مُغْضَاةً فَإِنَّهُ يُسْتَحَبُّ لَهَا الْوُضُوءُ. (۱)

وکذا فی الجوہرۃ النیرۃ:

الريح الخارجة من الذكر وفرج المرأة فإنها لا تنقض على الصحيح إلا أن تكون المرأة مفضاة وهي التي صار مسلك بولها وغائطها واحدا فيخرج منها ريح منتنة فإنه يستحب لها الوضوء ولا يجب إلخ. (۲)

رتح والے شخص کے وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جس شخص کے پیٹ میں ہر وقت رتخ رہتی ہے اور وضو کرتے ہی رتخ خارج ہو جاتی ہے اور کبھی نماز میں رتخ سے پیٹ بھر جاتا ہے مجبوراً رتخ نکلنے کی نوبت آتی ہے، اب شریعت میں اس بارے میں کیا حکم ہے، آیا یہ شخص بار بار وضو کرے یا نہیں؟

جواب: جس شخص کو کوئی بھی ایسا عذر لاحق ہو جس کی وجہ سے اس کا وضو اتنی دیر تک برقرار نہ رہتا ہو جس میں وہ وقتی نماز با وضو رہ کر ادا کر کے، شرعی ایسا شخص معذور کہلائے گا اور معذور کا حکم یہ ہے کہ وہ ہر فرض نماز کے لئے نیا وضو کرے اور جب تک نماز کا وقت باقی ہے، اس وضو سے وہ فرائض اور نوافل پڑھ سکتا ہے اور جیسے ہی نماز کا وقت ختم ہوگا اس کا وضو بھی ختم ہو جائے گا، واضح رہے کہ اگر اس دوران کسی اور وجہ سے وضو ٹوٹ گیا تو نیا وضو کرنا ضروری ہوگا۔

کما فی الدر المختار:

وَصَاحِبُ عُذْرٍ مَنْ بِهِ سَلَسٌ بَوْلٍ لَا يُمَكِّنُهُ اِمْسَاكُهُ أَوْ اسْتِطْلَاقُ بَطْنٍ أَوْ انْفِلَاتٌ رِيحٍ أَوْ اسْتِحَاصَةٌ أَوْ بَعِيْنِهِ رَمَدٌ أَوْ عَمَشٌ أَوْ غَرَبٌ، وَكَذَا كُلُّ مَا يَخْرُجُ بِوَجْعٍ وَلَوْ مِنْ أُذُنٍ وَنَدْيٍ وَسُرَّةٍ إِنْ اسْتَوْعَبَ عُذْرُهُ تَمَامَ وَقْتِ صَلَاةٍ مَفْرُوضَةٍ بِأَنْ لَا يَجِدَ فِي جَمِيعِ وَقْتِهَا زَمَانًا يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي فِيهِ خَالِيًا عَنِ الْحَدَثِ وَلَوْ حُكْمًا؛ لِأَنَّ الْإِنْقِطَاعَ الْيُسْبِرَ مُلْحَقًا بِالْعَدَمِ وَهَذَا شَرْطُ الْعُذْرِ فِي حَقِّ الْإِبْتِدَاءِ، وَفِي حَقِّ الْبَقَاءِ كَفَى وَجُودُهُ فِي جُزْءٍ مِنَ الْوَقْتِ وَلَوْ مَرَّةً وَفِي حَقِّ الزَّوَالِ يُشْتَرَطُ لِهَيْتِيْعَابِ الْإِنْقِطَاعِ تَمَامَ الْوَقْتِ حَقِيْقَةً؛ لِأَنَّهُ الْإِنْقِطَاعُ الْكَامِلُ.

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ۱ / ۱۲، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الطہارۃ، سس الطہارۃ، ۱ / ۹، ط: قدیمی.

وَحُكْمُهُ الْوُضُوءُ لَا غَسْلُ تَوْبِهِ وَتَحْوِيهِ لِكُلِّ فَرَضٍ، اللَّامُ لِلْوَقْتِ كَمَا فِي (لِدْلُوكِ الشَّمْسِ) ثُمَّ يُصَلِّي بِهِ فِيهِ
فَرَضًا وَنَفْلًا، فَدَخَلَ الْوَاجِبُ بِالْأَوْلَى، فَإِذَا خَرَجَ الْوَقْتُ بَطَلَ. (۱)

وکذا فی البحر الرائق:

وَتَتَوَضَّأُ الْمُسْتَحَاضَةُ وَمَنْ بِهِ سَلَسُ بَوْلٍ أَوْ اسْتِطْلَاقُ بَطْنٍ أَوْ انْفِلَاتٌ رِيحٍ أَوْ رُعَافٌ دَائِمٌ أَوْ جُرْحٌ لَا يَزِقُّ
لِوَقْتِ كُلِّ فَرَضٍ. (۲)

وکذا فی فتاویٰ مفتی محمود: (۳)

ناخن کاٹنے سے وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کسی کے ناخن بڑے ہو جائیں اور اس کو وضو کی حالت میں کاٹنے
تو اس سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟

جواب: ناخن کاٹنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

کما فی فتاویٰ قاضی خان:

وَكَذَا لَوْ حَلَقَ الْحَاجِبُ أَوْ الشَّارِبُ أَوْ مَسَحَ رَأْسَهُ ثُمَّ حَلَقَ أَوْ قَلَّمَ أَظْفِيرَهُ لَا يَلْزِمُهُ الْإِعَادَةُ. (۴)

وکذا فی الہندیۃ:

وَإِنْ أَمَرَ الْمَاءَ عَلَى شَعْرِ الذَّقْنِ ثُمَّ حَلَقَهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ غَسْلُ الذَّقْنِ وَكَذَا لَوْ حَلَقَ الْحَاجِبَ وَالشَّارِبَ أَوْ
مَسَحَ رَأْسَهُ ثُمَّ حَلَقَ أَوْ قَلَّمَ أَظْفِيرَهُ لَا تَلْزِمُهُ الْإِعَادَةُ. (۵)

وکذا فی الشامیۃ:

وَلَا يُعَادُ الْوُضُوءُ بَلْ وَلَا بَلُّ الْمُحَلِّ بِحَلْقِ رَأْسِهِ وَحَلَّتِيهِ كَمَا لَا يُعَادُ الْغَسْلُ لِلْمَحَلِّ وَلَا الْوُضُوءُ بِحَلْقِ
شَارِبِهِ وَحَاجِبِهِ وَقَلَمِ ظْفَرِهِ. (۶)

(۱) کتاب الطہارات، باب الحيض، ۱ / ۳۷۳، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۰۵ - ۳۰۶، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، معذور کی طہارت کے احکام، ۱ / ۳۳۶، ط: جمعیت۔

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء والغسل، ۱ / ۱۷، ط: اشرفیہ.

(۵) کتاب الطہارۃ، الباب الأول في الوضوء، الفصل الأول في فرائض الوضوء، ۱ / ۴، ط: رشیدیۃ.

(۶) کتاب الطہارۃ، أركان الوضوء، ۱ / ۱۰۱، ط: سعید.

نزله زکام والے پانی سے وضو ٹوٹنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ نزله، زکام کی صورت میں جو پانی نکلتا ہے کیا اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟ نیز وہ پانی پاک ہے یا ناپاک؟

جواب: نزله اور زکام کی وجہ سے جو پانی ناک سے بہتا ہے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا، نیز وہ پانی نجس اور ناپاک نہیں ہے کیونکہ یہ کسی زخم سے خارج نہیں ہوتا، نہ کسی زخم پر سے گزر کر آتا ہے۔

کما فی التتف فی الفتاویٰ:

مَا يَخْرُجُ مِنَ الْإِنْسَانِ، فَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَإِنْ مِمَّا يَخْرُجُ مِنْهُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: قَسَمٌ مِنْهُ طَاهِرٌ وَبِخُرُوجِهِ لَا يَنْتَقِضُ الْوُضُوءُ وَإِنْ أَصَابَ شَيْئًا لَا يُنَجِّسُهُ وَهُوَ عَشْرَةُ أَشْيَاءَ وَسَخِ الْأَذَانِ وَدُمُوعِ الْعَيْنِ وَالْمَخَاطِ وَالْبِرَاقِ وَالْبَلْغَمِ وَاللَّبَنِ وَالْعَرَقِ وَوَسَخِ جَمِيعِ الْبَدَنِ، وَالرَّمَصِ. (۱)

وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

(قَوْلُهُ: وَكَذَا كُلُّ مَا يَخْرُجُ بِوَجَعِ الْإِنْحِ) ظَاهِرُهُ يَعْنِي الْأَنْفَ إِذَا زُكِمَ ط، لَكِنْ صَرَّحُوا بِأَنَّ مَاءَ فَمِ النَّائِمِ طَاهِرٌ وَلَوْ مُنْتِنًا فَتَأَمَّلْ.... كُلُّ مَا يَخْرُجُ بِعِلَّةٍ فَالْوَجَعُ غَيْرُ قَيْدٍ... الْإِنْحِ. (۲)

وکذا فی التحرير المختار:

قوله: لكن صرحوا بأن فم النائم... إلخ أي فمقضى ما صرحوا به أن لا يكون الزكام ناقضا بالأولى لانبعائه من الرأس الذي ليس محل النجاسة وانبعث الأول من الجوف الذي هو محلها لكن يفرق بينهما بأذ الزكام خارج بعلة بخلاف ماء فم النائم ولو منتنا. (۳)

وکذا فی امداد الاحکام:

لم يأمره النبي صلى الله عليه وسلم بالاحتراز عما يخرج من أنفه... ولم يرد في نص ما أنه أمره بالاجتناب عن ماء زكامه فالظاهر ظاهر وليس بنجس ولا ناقض... ولا يخفى كثرة العطاس في الزكام فلو كان ناقضا ونجسا لم يكن محبوبا مطلقا بل ذكر له الشارع حدا معلوما وإذ ليس فالقول بنجاسة ماء الزكام وبكونه ناقضا

(۱) کتاب الطہارۃ، باب ما یرج من الإنسان، ۱ / ۳۵، ط: دار الفرقان.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحیض، مطلب: فی أحكام المعدور، ۱ / ۳۰۵، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحیض، ۱ / ۳۹، ط: سعید.

للوُضوءِ خلاف النصوص. (۱)

گرمی دانے سے پانی نکلے تو وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ گرمی دانوں سے جو پانی نکلتا ہے وہ ناقض وضو ہے یا نہیں؟
جواب: گرمی دانوں سے معمولی مقدار میں پانی نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا البتہ جب پانی نکل کر بہہ جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

کما فی الہندیۃ:

وَإِنْ قُشِرَتْ نُقْطَةٌ وَسَالَ مِنْهَا مَاءٌ أَوْ صَدِيدٌ أَوْ غَيْرُهُ إِنْ سَالَ عَنْ رَأْسِ الْجُرْحِ نَقَضَ وَإِنْ لَمْ يَسِلْ لَا يَنْقُضُ. (۲)

وکذا فی التنویر مع الدر المختار:

(وَيَنْقُضُهُ) خُرُوجُ مِنْهُ كُلِّ خَارِجٍ (نَجَسٍ) بِالْفَتْحِ وَيُكْسَرُ (مِنْهُ) أَيِّ مِنَ الْمُتَوَضِّئِ الْحَيِّ مُعْتَادًا أَوْ لَا، مِنْ السَّيْلَيْنِ أَوْ لَا (إِلَى مَا يُطَهَّرُ) بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ: أَيِّ يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ. ثُمَّ الْمُرَادُ بِالْخُرُوجِ مِنَ السَّيْلَيْنِ مُجَرَّدُ الظُّهُورِ وَفِي غَيْرِهِمَا عَيْنُ السَّيْلَانِ وَلَوْ بِالْقُوَّةِ، لِمَا قَالُوا. (۳)

وکذا فی تبیین الحقائق:

وَأَمَّا غَيْرُهُمَا أَيِّ غَيْرِ السَّيْلَيْنِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ وَوَصَلَ إِلَى مَوْضِعٍ يَحِبُّ تَطْهِيرَهُ فِي الْجَنَابَةِ وَنَحْوِهِ يَنْقُضُ الوُضُوءَ. (۴)

وکذا فی البحر الرائق:

وَأَمَّا الْخَارِجُ مِنْ غَيْرِ السَّيْلَيْنِ، فَدَقِيقٌ بِشَرْطِ أَنْ يَصِلَ إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ. (۵)

ران سے خون اور پیپ نکلنے پر وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک آدمی ہے جس کی ران میں سوراخ ہے اور اس سے کبھی کبھی

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی نواقض الوضوء، ۱ / ۳۵۶، ط: دار العلوم.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، ۱ / ۱۱، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب: نواقض الوضوء، ۱ / ۱۳۴ - ۱۳۵، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۴۷، ط: سعید.

(۵) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۶۲، ط: رشیدیۃ.

خون اور پیپ بھی نکلتی ہے تو کیا اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ کسی نے کہا ہے کہ وضو نہیں ٹوٹتا۔
جواب: مذکورہ صورت میں وضو ٹوٹ جاتا ہے اور کسی کا یہ کہنا کہ اس صورت میں وضو نہیں ٹوٹتا غلط ہے۔
کما فی التنبیہ مع الدر المختار:

(وَيَنْقُضُهُ) خُرُوجُ مِنْهُ كُلِّ خَارِجٍ (نَجَسٍ) ... مِنْ السَّبِيلَيْنِ أَوْ لَا (إِلَى مَا يُطَهَّرُ) بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ: أَيُّ
يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ. ثُمَّ الْمُرَادُ بِالْخُرُوجِ مِنَ السَّبِيلَيْنِ مَجْرَدُ الظُّهُورِ وَفِي غَيْرِهِمَا عَيْنُ السِّيْلَانِ وَلَوْ بِالْقُوَّةِ. (۱)

وكذا في بدائع الصنائع:

فَأَمَّا حُكْمُ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ مِنَ الْجُرْحِ، وَالْقَرْحِ فَإِنْ سَالَ الدَّمُ وَالْقَيْحُ وَالصَّدِيدُ عَنْ رَأْسِ الْجُرْحِ، وَالْقَرْحِ
يُنْتَقِضُ الوُضوءُ عِنْدَنَا لَوْ جُودَ الْحَدَثُ، وَهُوَ خُرُوجُ النَّجَسِ، وَهُوَ انْتِقَالُ النَّجَسِ مِنَ الْبَاطِنِ إِلَى الظَّاهِرِ. (۲)

وكذا في الفقه الإسلامي:

الخارج من غير السبيلين كالدم والقَيْحِ والصدید ناقض بشرط سيلانه عند الحنفية إلى موضع يلحقه.
حكم التطهير وهو ظاهر الجسد. (۳)

وكذا في الهندية:

(وَمِنْهَا) مَا يَخْرُجُ مِنْ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ وَيَسِيلُ إِلَى مَا يَظْهَرُ مِنَ الدَّمِ وَالْقَيْحِ وَالصَّدِيدِ وَالْمَاءِ لِعِلَّةٍ وَحَدُّ
السِّيْلَانِ أَنْ يَعلُو فَيَنحَدِرَ عَنْ رَأْسِ الْجُرْحِ. كَذَا فِي مُحِيطِ السَّرْحَسِيِّ. (۴)

وكذا في فتح القدير:

(الْمَعْنَى النَّاقِضَةُ كُلُّ مَا يَخْرُجُ مِنَ السَّبِيلَيْنِ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى: أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ. وَقِيلَ لِرَسُولِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا الْحَدَثُ؟ قَالَ: مَا يَخْرُجُ مِنَ السَّبِيلَيْنِ. وَكَلِمَةُ مَا عَامَّةٌ فَتَنَنَاوُلُ الْمُعْتَادِ وَغَيْرُهُ وَالذَّهْ
وَالْقَيْحُ إِذَا خَرَجَا مِنَ الْبَدَنِ فَتَجَاوَزَا إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ، وَالْقَيْءُ مِلَأُ النَّفْسِ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، مصدب: نواقص الوضوء، ۱/ ۱۳۴-۱۳۵، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب نواقص الوضوء، ۱/ ۱۲۲، ط: رشیدیہ.

(۳) الباب الأول الطہارات، الفصل الرابع، المطلب السابع في نواقص الوضوء، ۱/ ۴۲۱، ط: بشر احسان.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الأول في الوضوء، الفصل الخامس في نواقص الوضوء، ۱/ ۱۰، ط: رشیدیہ.

(۵) کتاب الطہارات، فصل في نواقص الوضوء، ۱/ ۳۸-۳۹، ط: دار الکتب العلمیہ.

ستر کھلنے سے وضو ٹوٹنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ عوام میں یہ بات مشہور ہے کہ ستر کھلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے برائے مہربانی اس سلسلہ میں حکم شرعی کیا ہے؟
جواب: ستر کھلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

کما فی الشامیۃ:

(وَيَنْقُضُهُ) خُرُوجُ مِنْهُ كُلِّ خَارِجٍ (نَجَسٍ)..... (مِنْهُ) أَيُّ مِنَ الْمُتَوَضِّئِ الْحَيِّ مُعْتَادًا أَوْ لَا، مِنَ السَّبِيلَيْنِ أَوْ لَا. (۱)

وکذا فی البدائع:

قَالَ أَصْحَابُنَا الثَّلَاثَةُ: هُوَ خُرُوجُ النَّجَسِ مِنَ الْأَدْمِيِّ الْحَيِّ، سَوَاءً كَانَ مِنَ السَّبِيلَيْنِ... أَوْ مِنْ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ. (۲)

وکذا فی فتح القدير:

(كُلُّ مَا يَخْرُجُ) قِيلَ يَعْنِي خُرُوجَ مَا يَخْرُجُ لِيَصِحَّ الْإِخْبَارُ عَنِ الْمَعَانِي، لَكِنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ النَّقِضَ هُوَ النَّجَسُ الْخَارِجُ لَا خُرُوجَهُ الْمُخْرَجَ لِلنَّجَسِ عَنْ كَوْنِهِ مُؤَثِّرًا لِلنَّقِضِ، مَعَ أَنَّ الضَّدَّ هُوَ الْمُؤَثِّرُ فِي رَفْعِ ضِدِّهِ. (۳)

وکذا فی الفقه الإسلامی وأدلته:

ينقض الوضوء اثنا عشر شيئاً: ما خرج من السبيلين إلا ريح القبل في الأصح، وولادة من غير رؤية دم، ونجاسة سائلة من غير السبيلين كدم وقيح وقيء طعام أو ماء أو علق (دم متجمد من المعدة) ، أو مرة (صفراء) إذا ملأ الفم: وهو ما لا ينطبق عليه الفم إلا بتكلف على الأصح، ويجمع متفرق القيء إذا اتحد سببه، وينقضه دم غلب على البزاق أو ساواه، ونوم مضطجعاً، أو متكئاً أو مستنداً إلى شيء لو أزيل لسقط (أي نوم لم تتمكن فيه المقعدة من الأرض)، وارتفاع مقعدة نائم على الأرض قبل انتباهه، وإن لم يسقط على الأرض، وإغماء، وجنون، وسكر، وقهقهة بالغ يقظان في صلاة ذات ركوع وسجود، ولو تعمد الخروج بها من الصلاة،

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب: نواقض الوضوء، ۱/ ۱۳۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل: وأما بیان ما ينقض الوضوء، ۱/ ۱۱۸، ط: رشیدیة.

(۳) کتاب الطہارات، فصل: فی نواقض الوضوء، ۱/ ۳۸، ط: دار الکتب العلمیة.

ومس فرج بذكر منتصب بلا حائل. (۱)

وكذا في تبين الحقائق: (۲)

وكذا في البحر: (۳)

وكذا في التنف في الفتاوى: (۴)

وكذا في فتاوى دار العلوم ديوبند: (۵)

کان کی میل صاف کرنے سے وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کان کی میل صاف کرنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟
جواب: کان کی میل صاف کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

كما في التنوير مع الدر المختار:

(وَيَنْتَقِضُهُ) خُرُوجُ مِنْهُ كُلِّ خَارِجٍ (نَجَسٍ)... (مِنْهُ) أَيُّ مِنَ الْمُتَوَضِّئِ الْحَيِّ مُعْتَادًا أَوْ لَا، مِنَ السَّيْلَيْنِ أَوْ لَا. (۶)

وكذا في التنف في الفتاوى:

فَأَمَّا الْإِنْسَانَ فَانَ مَا يَخْرُجُ مِنْهُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ، قَسَمٌ مِنْهُ طَاهِرٌ وَيَخْرُجُ وَجْهٌ لَا يَنْتَقِضُ الْوُضُوءَ وَإِنْ أَصَابَ شَيْئًا لَا يُنَجِّسُهُ وَهُوَ عَشْرَةُ أَشْيَاءَ، (۱) وَسِخُ الْأَذَانِ (۲) وَدُمُوعُ الْعَيْنِ (۳) وَالْمَخَاطُ (۴) وَالْبِرَاقُ (۵) وَالْبَلْغَمُ (۶) وَاللَّبَنُ (۷) وَالْعَرَقُ (۸) وَوَسِخُ جَمِيعِ الْبَدَنِ (۹) وَالرَّمَصُ (۱۰) وَاللَّعَابُ. (۷)

وكذا في البدائع:

قَالَ أَصْحَابُنَا الثَّلَاثَةُ: هُوَ خُرُوجُ النَّجَسِ مِنَ الْأَدْمِيِّ الْحَيِّ، سِوَاءً كَانَ مِنَ السَّيْلَيْنِ... أَوْ مِنْ غَيْرِ السَّيْلَيْنِ. (۸)

(۱) الباب الأول الطهارات، الفصل الرابع، المطلب السابع بواقض الوضوء، ۱ / ۴۳۷ - ۴۳۸، ط: احسان.

(۲) كتاب الطهارة، ۱ / ۴۵، ط: سعيد.

(۳) كتاب الطهارة، ۱ / ۵۸، ط: رشيدية.

(۴) كتاب الطهارة، باب نقص الوضوء، ۱ / ۲۶، ط: مؤسسة الرسالة.

(۵) كتاب الطهارة، فصل رابع، نواقض وضوء، ۱ / ۱۱۶، ط: دار الاشاعت.

(۶) كتاب الطهارة، مطلب: بواقض الوضوء، ۱ / ۱۳۴، ط: سعيد.

(۷) كتاب الطهارة، ما يخرج من الإنسان، ۱ / ۳۵، ط: مؤسسة الرسالة.

(۸) كتاب الطهارات، فصل: وأما بيان ما يقض الوضوء، ۱ / ۱۱۸، ط: رشيدية.

وکذا في فتح القدير:

(كُلُّ مَا يَخْرُجُ) قِيلَ يَعْنِي خُرُوجَ مَا يَخْرُجُ لِيَصِحَّ الْإِحْبَارُ عَنِ الْمُعَانِي، لَكِنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ النَّاقِضَ هُوَ النَّجَسُ
الْمُخْرَجُ لَا خُرُوجَ الْمُخْرَجِ لِلنَّجَسِ عَنِ كَوْنِهِ مُؤَثِّرًا لِلنَّقْضِ. (۱)

وکذا في تبیین الحقائق: (۲)

وکذا في البحر: (۳)

کشف عورت سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کشف عورت سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟
جواب: بلا ضرورت کشف عورت حرام ہے تاہم اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

کما في الحلبي الكبير:

ومن الآداب أن يستر عورته حين فرغ، أي من الاستنجاء والتجفيف؛ لأن الكشف كالضرورة... لقوله
صلى الله عليه وسلم: الله تعالى أحق أن يستحيى منه. (۴)

وکذا في الفتاویٰ التاتارخانیة:

ومن الآداب أن لا يترك وعورته مكشوفة يعني بعد الاستنجاء. (۵)

وکذا في الدر المختار:

(وَلَا يُعَادُ الْوُضُوءَ) بَلْ وَلَا بُلُّ الْمَحَلِّ (بِحَلْقِ رَأْسِهِ وَوَلْحَيْتِهِ كَمَا لَا يُعَادُ) الْغَسْلُ لِنَمَحَلِّ وَلَا الْوُضُوءَ
(بِحَلْقِ شَارِبِهِ وَحَاجِبِهِ وَقَلَمِ ظَفْرِهِ). (۶)

وکذا في فتاویٰ حقانیة: (۷)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی نواقض الوضوء الخ، ۱ / ۳۸، ط: دار الکتب العلمیة.

(۲) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۴۵، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۵۸، ط: رشیدیة.

(۴) باب فی آداب الوضوء، ص ۲۷، ط: نعمانیة.

(۵) کتاب الطہارۃ، الفصل الأول فی الوضوء، بیان سنن الوضوء وآدابه، ط: إدارة القرآن.

(۶) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۱۰۱، ط: سعید.

(۷) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ۱ / ۵۱۵، ط: حقانیة.

کیا آنکھوں سے نکلنے والا پانی ناقض وضو ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام و مشائخ عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کسی شخص کی آنکھوں سے اگر پانی بہتا ہو تو کیا یہ ناقض وضو ہے؟

جواب: آنکھوں سے بہنے والا پانی اگر درد اور تکلیف کے بغیر نکلے جیسے تیز روشنی یا دھوپ کی وجہ سے یا پیاس وغیرہ کے اثر سے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا، البتہ اگر آنکھ میں زخم ہو یا آنکھ دکھ رہی ہو تو اس وقت چکنا پانی یا پیپ نکلنے سے وضو ٹوٹ جائے گا۔
کما فی التتویر مع الدر المختار:

(ک) لَا يَنْقُضُ (لَوْ خَرَجَ مِنْ أُذُنِهِ) وَنَحْوَهَا كَعَيْنِهِ وَثَدْيِهِ (قَيْحٌ) وَنَحْوُهُ كَصَدِيدٍ وَمَاءِ سُرَّةٍ وَعَيْنٍ (لَا

يُوجَعُ) وَإِنْ خَرَجَ (بِهِ) أَيْ يَوْجَعُ (نَقْضٌ) لِأَنَّهُ دَلِيلُ الْجُرْحِ، فَدَمْعٌ مَنْ بَعَيْنِهِ رَمَدٌ أَوْ عَمَشٌ نَاقِضٌ. (۱)

و کما فی الفتویٰ الہندیہ:

لَا يَنْقُضُ وَضُوءَهُ فِي جَسْرِ هَذِهِ الْمَسَائِلِ. كَذَا فِي الْمَحِيطِ. الدَّمُ وَالْقَيْحُ وَالصَّدِيدُ وَمَاءُ الْجُرْحِ وَالنَّفْطَةُ وَالسُّرَّةُ وَالثَّدْيُ وَالْعَيْنُ وَالْأُذُنُ لِعَلَّةِ سَوَاءً، عَلَى الْأَصَحِّ كَذَا فِي الرَّاهِدِيِّ... وَالْغَرَبُ فِي الْعَيْنِ بِمَنْزِلَةِ الْجُرْحِ فَهِيَ يَسْبُلُ مِنْهُ يَنْقُضُ الْوُضُوءَ. كَذَا فِي فِتَاوَى قَاضِي خَانَ. ۲۱

اگر پیشاب غیر محل سے خارج ہو تو وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہمارے علاقے میں ایک آدمی ہے جس کی ران میں سوراخ ہے، اور اس سے بھی کبھی کبھی پیشاب نکلتا ہے، تو مفتی صاحب کیا اس سوراخ سے پیشاب نکلنے کی وجہ سے وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟ اس کو کسی نے بتایا ہے کہ اس سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے تو کیا یہ کہنا صحیح ہے یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں ران میں سوراخ ہے اگر اس سوراخ سے پیشاب نکلے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، یہ کہنا کہ اس سوراخ سے پیشاب نکلنے کی وجہ سے وضو نہیں ٹوٹے گا، یہ بات درست نہیں۔

کما فی القرآن المجید:

أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ. (المائدة: ۶)

=====

^{۱۱} کتاب الطہارۃ، مطبوعہ فی حدیث مراعاتہ احلاف، دہلی، نمبر یک مکروہ مدہمہ، ۱، ۱۴۷، ص: سعید.

^{۱۲} کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس فی یوقض الوضوء، ۱۱، ۱۰، ۱۱، ص: رسدہ.

وكذا في القدوري:

وَالْمُعَانِي النَّاقِضَةُ لِلْوُضُوءِ كُلُّ مَا خَرَجَ مِنَ السَّبِيلَيْنِ وَالِدَّمُّ وَالْقَيْحُ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْبَدَنِ فَتَجَاوَزَ إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ. (١)

وكذا في نور الإيضاح:

. ينقض الوضوء اثنا عشرة شيئاً: ما خرج من السبيلين إلا ريح القبل في الأصح. ونجاسة سائلة من غيرهما: كدم وقيح. (٢)

وكذا في مجمع الأنهر:

وخروج نجس... من البدن إن سال بنفسه... إلى ما يلحقه حكم التطهير. (٣)

وكذا في بدائع الصنائع:

فَأَمَّا حُكْمُ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ مِنَ الْجُرْحِ، وَالْقُرْحِ فَإِنْ سَالَ الدَّمُّ وَالْقَيْحُ وَالصَّدِيدُ عَنِ رَأْسِ الْجُرْحِ، وَالْقُرْحِ يُنْتَقِضُ الْوُضُوءُ عِنْدَنَا لَوْجُودِ الْحَدَثِ، وَهُوَ خُرُوجُ النَّجَسِ، وَهُوَ انْتِقَالُ النَّجَسِ مِنَ الْبَاطِنِ إِلَى الظَّاهِرِ. (٤)

وكذا في المحيط البرهاني:

وإذا تبين الخنثى أنه رجل أو امرأة، فالفرج الآخر منه بمنزلة الجرح لا ينقض الوضوء ما يخرج منه ما لم يسئل... وإذا كان بذكر الرجل جرح له رأسان أحدهما يخرج منه ما يسئل في مجرى البول، والآخر يخرج منه ما لا يسئل في مجرى البول، فالأول: إذا ظهر على رأس الإحليل ينقض الوضوء، وإن لم يسئل بمنزلة البول؛ لأنه سال عن موضعه إلى مكان له حكم الظاهر، ولا كذلك الثاني. (٥)

وكذا في تبين الحقائق:

وَالْخُنْثَى إِذَا تَبَيَّنَ أَنَّهُ رَجُلٌ أَوْ امْرَأَةٌ فَالْفَرْجُ الْآخَرُ مِنْهُ بِمَنْزِلَةِ الْقُرْحَةِ فَلَا يَنْقُضُ الْخَارِجُ مِنْهُ الْوُضُوءَ مَا لَمْ يَسْأَلْ، وَأَكْثَرُهُمْ عَلَى إِجَابِ الْوُضُوءِ عَلَيْهِ. (٦)

(١) كتاب الطهارة، فصل في نواقض الوضوء، ص ٤، ط: حقانية.

(٢) كتاب الطهارة، فصل ينقض الوضوء، ص ٣٥، ط: رحمانية.

(٣) كتاب الطهارة، ١ / ٥١٣، ط: الحببية.

(٤) كتاب الطهارة، باب نواقض الوضوء، ١ / ١٢٢، ط: رشيدية.

(٥) كتاب الطهارة، الفصل الثاني في بيان ما يوجب الوضوء وما لا يوجب، ١ / ٣٩، ط: دار إحياء التراث العربي.

(٦) كتاب الطهارة، نواقض الوضوء، ١ / ٤٧، ط: سعيد.

وكذا في فتح القدير:

وَإِنْ كَانَ بِدَكَرِهِ بَطٌّ: أَيُّ شَوْءٍ لَهُ رَأْسَانِ أَحَدُهُمَا يُخْرَجُ مِنْهُ مَاءٌ يَسِيلُ فِي مَجْرَى الذَّكَرِ وَالْآخَرَ فِي غَيْرِهِ، فَنُفِيَ
الْأَوَّلُ يَنْتَقِضُ بِالظُّهُورِ وَفِي الثَّانِي بِالسِّيَانِ... وَإِذَا تَبَيَّنَ الْخُنْثَى أَنَّهُ امْرَأَةٌ فَذَكَرُهُ كَالْجُرْحِ أَوْ رَجُلٌ فَفَرَجُهُ
كَالْجُرْحِ وَيَنْتَقِضُ فِي الْآخَرِ بِالظُّهُورِ. (١)

وكذا في الكبير:

أما النجس الخارج من غير السبيلين فيوجب انتقاص الطهارة أيضا عندنا. (٢)

وكذا في البحر الرائق:

وَأَمَّا الْخَارِجُ مِنْ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ، فَنَاقِضٌ بِشَرْطِ أَنْ يَصِلَ إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ كَذَا قَالُوا
رَمَرَادُهُمْ أَنْ يَتَجَاوَزَ إِلَى مَوْضِعٍ تَجِبُ طَهَارَتُهُ أَوْ تُنْدَبُ مِنْ بَدَنِ وَثَوْبٍ وَمَكَانٍ. (٣)

وكذا في النهر الفائق:

الْخُنْثَى الْمُشْكَلُ إِذَا اتَّضَحَ كَانَ الْفَرْجُ الْآخِرُ بِمَنْزِلَةِ الْقَرْحَةِ لَا يَنْتَقِضُ الْخَارِجُ مِنْهُ مَا لَمْ يَسِلْ. (٤)

وكذا في مراقبي الفلاح شرح نور الإيضاح:

ينتقض الوضوء نجاسة سائلة من غيرهما أي السبيلين لقوله عليه الصلاة والسلام: الوضوء من كل دم

سائل. (٥)

وكذا في مجمع الأنهر:

وَقَالُوا: كُلُّ مَا يُخْرَجُ مِنْ بَدَنِ الْإِنْسَانِ مُوجِبًا لِلتَّطْهِيرِ فَنجَاسَةٌ غَلِيظَةٌ كَالْغَائِطِ وَالْبَوْلِ وَالْدَّمِ وَالصَّديدِ
وَالْقِيءِ، وَلَا خِلَافَ فِيهِ. (٦)

وكذا في الخانية:

وفي الفتاوى إذا تبين الخنثى أنه رجل فالفرج الآخر منه بمنزلة الجرح... لا ينتقض الوضوء ما لم يخرج

منه وما لم يسيل. (٧)

(١) كتاب الطهارة، فصل في بواقض الوضوء، ١ / ٤٠، ط: دار الكتب العلمية.

(٢) كتاب الطهارة، فصل في بواقض الوضوء، ص ١١١، ط: عمارة.

(٣) كتاب الطهارة، ١ / ٦٢، ط: رشيدية.

(٤) كتاب الطهارة، فصل في بواقض الوضوء، ١ / ٥١، ط: عمارة.

(٥) كتاب الطهارة، باب بواقض الوضوء، ١ / ٤٥، ط: دار الكتب العلمية.

(٦) كتاب الطهارة ١ / ٣٢، ط: الحسينية.

(٧) كتاب الطهارة، فصل فيما ينتقض الوضوء، ص / ١٨، ط: شرفيه.

وفيه أيضا:

ولو كان لذكر الرجل جرح له رأسان أحدهما يخرج منه ما يسيل في مجرى البول والثاني يخرج منه ما لا يسيل في مجرى البول فالأول بمنزلة الاحليل إذا ظهر البول على رأسه ينقض الوضوء وإن لم يسيل ولا يتوضأ في الثاني ما لم يسيل. (١)

وكذا في كتاب التجنيس والمزيد:

والفقه في جميع هذه المسائل لما عرف من الفرق بين السيلين وغيرهما في غير السيلين لا بد من السيلان لأن تحت كل قشرة نجاسة. (٢)

وكذا قال في التاتارخانية: (٣)

وكذا في البزازية: (٤)

وكذا في الهندية: (٥)

وكذا في الطحطاوي على الدر: (٦)

وكذا في الدر المختار مع رد المحتار:

(وَيَنْقُضُهُ) خُرُوجُ (مِنْهُ) كُلِّ خَارِجٍ نَجَسٍ... مِنْ السَّيْلَيْنِ أَوْ لَا إِلَى... مَا يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ ثُمَّ الْمُرَادُ بِالْخُرُوجِ مِنَ السَّيْلَيْنِ مُجَرَّدُ الظُّهُورِ وَفِي غَيْرِهِمَا عَيْنُ السَّيْلَانِ وَلَوْ بِالْقُوَّةِ... مَنْ لَذَكَرَهُ رَأْسَانِ فَالَّذِي لَا يَخْرُجُ مِنْهُ الْبَوْلُ الْمُعْتَادُ بِمَنْزِلَةِ الْجُرْحِ... لَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ مَا يَخْرُجُ مِنْهُ مَا لَمْ يَسِيلَ. (٧)

وكذا في الفقه الإسلامي:

الخارج من غير السيلين كالدم والقيح والصديد ناقض بشرط سيلانه عند الحنفية إلى موضع يلحقه

حكم التطهير وهو ظاهر الجسد. (٨)

(١) كتاب الطهارة، فصل فيما يقض الوضوء، ض / ١٨، ط: اشرفيه.

(٢) كتاب الطهارة، ١ / ١٤١، ١٤٢.

(٣) كتاب الطهارة، الوضوء، ١ / ١٢٣، ط: إدارة القرآن.

(٤) كتاب الطهارة، الثالث في الوضوء والحدث، ١ / ١٣ - ١٤، ط: قديمي.

(٥) كتاب الطهارة، الفصل الخامس في نواقض الوضوء، ١ / ١٠، ط: رشيدية.

(٦) كتاب الطهارة، ١ / ٨٦، ط: رشيدية.

(٧) كتاب الطهارة، مطلب: نواقض الوضوء - وفي مطلب: في ندب مراعاة الخلاف إذا لم يرتكب، ١ / ١٣٥ - ١٥٠، ط: سعيد.

(٨) كتاب الطهارات، الفصل الرابع، المطب السابع - نواقض الوضوء، ١ / ٤٢١، ط: نشر احسان.

باب الغسل

غسل جنابت میں ہر بال کے نیچے پانی پہنچانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ غسل جنابت میں ہر بال کے نیچے پانی پہنچانا چاہئے یا نہیں؟

جواب: غسل جنابت کرتے وقت تمام بالوں کی جڑوں میں پانی پہنچانا شرعاً ضروری ہے کیونکہ بال کے برابر کوئی جگہ بھی خشک رہ گئی تو اس صورت میں غسل درست نہیں ہوگا۔
کہا قال اللہ تعالیٰ:

وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا. (۱)

وكذا في سنن أبي داود:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن تحت كل شعرة جنابة، فاغسلوا الشعر وأنقوا البشر. (۲)

وكذا في بدائع الصنائع:

لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ إِلَّا قَبْلُ الشَّعْرِ، وَأَنْقُوا الْبَشْرَةَ. (۳)

وكذا في البحر الرائق:

وَأَمَّا رُكْنُهُ فَهُوَ إِسْأَلَةُ الْمَاءِ عَلَى جَمِيعِ مَا يُمَكِّنُ إِسْأَلَتَهُ عَلَيْهِ مِنَ الْبَدَنِ مِنْ غَيْرِ حَرَجٍ مَرَّةً وَاحِدَةً حَتَّى لَوْ بَقِيَتْ لُحَّةٌ لَمْ يُصِبْهَا الْمَاءُ لَمْ يَجْزِ الْغُسْلُ، وَإِنْ كَانَتْ يَسِيرَةً. (۴)

بستر پر منی کا دھبہ نظر آنے کی صورت میں میاں بیوی کے لئے غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین متین و شرع و مفتیان شرع اس مسئلہ کے بارے میں کہ بستر پر منی کا دھبہ وغیرہ نظر آئے لیکن مرد اور عورت دونوں احتلام کے منکر ہوں تو غسل کس پر لازم ہے؟

=====

(۱) المائدة: ۶.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب فی الغسل من الجنابة، ۱/ ۳۷، ط: حقایق.

(۳) کتاب الصلاة، فصل وأما شرائط الأركان فحملة الكلام في الشرائط أنها بوعان، ۱/ ۳۰۲، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، تحت قوله: وفرص غسل فمه وأمه وبدنه، ۱/ ۸۶، ط: رشیدیہ.

جواب: اگر منی کا دھبہ سفید اور خوب کٹھا ہو تو مرد کی منی اور اگر زرد رنگ کی تیلی ہو تو عورت کی تصور کی جائے گی، اور اگر مذکورہ علامات میں سے کسی پہلو کو متعین کرنا ممکن نہ ہو تو احتیاطاً دونوں پر غسل واجب ہوگا۔

کما فی الشامیۃ:

(قَوْلُهُ: وَلَوْ وُجِدَ الْإِنِّح) حَاصِلُهُ أَنَّهُ لَوْ وَجَدَ الزَّوْجَانِ فِي فِرِّ شَيْهَمَا مَنِيًّا وَلَمْ يَتَذَكَّرَا احْتِلَامًا، فَقِيلَ إِنْ كَانَ أَبْيَضَ غَلِيظًا فَمَنِيُّ الرَّجُلِ، وَإِنْ كَانَ أَصْفَرَ رَقِيْقًا فَمَنِيُّ الْمَرْأَةِ. وَقَالَ فِي الظَّهْرِيَّةِ بَعْدَ حِكَايَتِهِ لِهَذَا الْقَوْلِ: وَالْأَصْحَحُ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهََا احْتِيَاطًا. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

إِذَا وُجِدَ فِي الْفِرَاشِ مَنِيٌّ وَيَقُولُ الزَّوْجُ: مِنْ الْمَرْأَةِ، وَتَقُولُ الْمَرْأَةُ: مِنَ الزَّوْجِ الْأَصْحَحُ أَنَّهُ يَجِبُ الْعُسْلُ عَلَيْهََا احْتِيَاطًا. كَذَا فِي الظَّهْرِيَّةِ. (۲)

وکذا فی فتح القدير:

وَلَوْ وَجَدَ الزَّوْجَانِ بَيْنَهُمَا مَاءً دُونَ تَذَكُّرٍ وَلَا مُمَيِّزٍ بَانَ لَمْ يَظْهَرْ غِلْظُهُ وَرِقَّتُهُ وَلَا بِيَاضُهُ وَصَفْرَتُهُ يَجِبُ عَلَيْهََا الْعُسْلُ، صَحَّحَهُ فِي الظَّهْرِيَّةِ وَلَمْ يَذْكَرُوا الْقَيْدَ فَقَالُوا يَجِبُ عَلَيْهََا. وَقِيلَ إِذَا كَانَ غَلِيظًا أَبْيَضَ فَعَلَيْهِ، أَوْ رَقِيْقًا أَصْفَرَ فَعَلَيْهِ فَيَقْيِدُونَهُ بِصُورَةِ نَقْلِ الْخِلَافِ. وَالَّذِي يَظْهَرُ تَقْيِيدُ الْوُجُوبِ عَلَيْهََا بِمَا ذَكَرْنَا فَلَا خِلَافَ إِذَا. (۳)

وکذا فی البحر الرائق:

وَلَوْ وَجَدَ الزَّوْجَانِ بَيْنَهُمَا مَاءً دُونَ تَذَكُّرٍ وَلَا مُمَيِّزٍ بَانَ لَمْ يَظْهَرْ غِلْظُهُ وَرِقَّتُهُ وَلَا بِيَاضُهُ وَصَفْرَتُهُ يَجِبُ عَلَيْهََا الْعُسْلُ صَحَّحَهُ فِي الظَّهْرِيَّةِ وَلَمْ يَذْكَرُوا الْقَيْدَ فَقَالُوا يَجِبُ عَلَيْهََا وَقِيلَ إِذَا كَانَ غَلِيظًا أَبْيَضَ فَعَلَيْهِ أَوْ رَقِيْقًا أَصْفَرَ فَعَلَيْهََا فَيَقْيِدُونَهُ بِصُورَةِ نَقْلِ الْخِلَافِ، وَالَّذِي يَظْهَرُ تَقْيِيدُ الْوُجُوبِ عَلَيْهََا بِمَا ذَكَرْنَا فَلَا خِلَافَ إِذْنُ كَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع والمد والرطل، ۱ / ۱۶۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل (وفیہ ثلاثۃ فصول) الفصل الثالث فی المعایب الموجهة للغسل وهي ثلاثة.

۱ / ۱۵، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل فی الغسل، ۱ / ۶۷، ط: دار الکتب العلمیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۱۰۵، ط: رشیدیۃ.

ایک رات میں متعدد بار جماع کرنے سے ایک دفعہ غسل کافی ہے

سوال: بندہ کو ایک مسئلہ درپیش ہے کہ ایک آدمی نے رات میں اپنی بیوی کے ساتھ تین چار مرتبہ جماع کیا ان سب کے لئے ایک مرتبہ غسل کرنا کافی ہوگا یا ایک جماع کے بعد غسل کرنا ضروری ہے۔

جواب: بہتر تو یہ ہے کہ ہر جماع کے بعد غسل کیا جائے اور اگر چند مرتبہ جماع کے بعد ایک ہی غسل پر استغناء کرے تب بھی درست ہے۔

کما فی صحیح مسلم:

عَنْ أَنَسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ بِغُسْلٍ وَاحِدٍ. (۱)

وکذا فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

وَلَا مُعَاوَدَةَ أَهْلِهِ قَبْلَ اغْتِسَالِهِ إِلَّا إِذَا احْتَلَمَ لَمْ يَأْتِ أَهْلَهُ. قَالَ الْحَلَبِيُّ: ظَاهِرُ الْأَحَادِيثِ إِنَّمَا يُفِيدُ النَّدْبَ لَا

نَفْيَ الْجَوَازِ الْمُقَادِمِ مِنْ كَلَامِهِ. (۲)

وکذا فی الہندیۃ:

وَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَغْتَسِلَ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ. كَذَا فِي الْمُحِيطِ. وَلَا بَأْسَ لِلْجُنُبِ أَنْ يَتَأَمَّ وَيُعَاوِدَ أَهْلَهُ

قَبْلَ أَنْ يَتَوَضَّأَ وَإِنْ تَوَضَّأَ فَحَسَنٌ. (۳)

جنبی کے لئے غسل کرتے وقت ناک میں پانی ڈالنے کی حد

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ واجب غسل کرتے وقت ناک میں کس طرح پانی ڈالا جائے گا، آیا کھینچ کر اوپر تک پہنچانا ضروری ہے، جبکہ کھینچتے وقت دماغ تک پانی پہنچنے کی صورت میں تکلیف اٹھانا لازم آتا ہے، یا نگی کے ذریعے ناک کے بانسے تک پانی پہنچانا کافی ہے؟

جواب: غسل کرتے وقت ناک کی نرم ہڈی یعنی بانسے تک پانی پہنچانا ضروری ہے، زیادہ اوپر تک کھینچنا ضروری نہیں ہے۔

(۱) کتاب الحیض، باب حواز نوم الخنب واستحباب الوضوء وعسل الفرج إذا أراد أن يأكل أو يترب أو ينام أو
یتامع، ۱/ ۱۴۴، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الطہارۃ، طلب: یصلق الدعاء علی ما یشمل النساء، ۱/ ۱۶۵ - ۱۷۶، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب التالی فی العسل، الفصل الثالث فی المعانی الموحیة للغسل وہی ثلاثۃ، ۱/ ۱۶، ط: رشیدیۃ.

کذا فی الدر المختار:

قال الحصکفی: وَفَرَضَ الْغُسْلَ غَسْلَ كُلِّ فَمِهِ وَيَكْفِي الشُّرْبُ عَبًّا؛ لِأَنَّ الْمُجَّ لَيْسَ بِشَرْطٍ فِي الْأَصَحِّ وَأَنْفِهِ حَتَّى مَا تَحْتَ الدَّرَنِ. (۱)

وکذا فی مجمع الأنهر:

وَالْأَنْفَ جَتَّى مَا تَحْتَ الدَّرَنِ. (۲)

وکذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر:

قوله: حتی ما تحت الدر، قال فی البحر: والدرن اليابس فی الأنف كالخبز الممضوغ والعجين يمنع تمام

الغسل. (۳)

وکذا فی فتاویٰ حقانیة: (۴)

اگر کوئی غسل میں کلی کرنا بھول گیا ہو تو یاد آنے پر کیا کرے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی غسل میں کلی کرنا بھول گیا اور بعد میں یاد آگیا تو کیا یہ شخص دوبارہ غسل کرے گا یا صرف کلی کرے گا؟

جواب: جس وقت بھی یاد آجائے اس وقت کلی کر لے، دوبارہ غسل کرنے کی ضرورت نہیں۔

کما فی الحلبي الكبير:

ولو تركها أي ترك المضمضة والاستنشاق أو لمعة من أي موضع كان من البدن ناسيا فصلى ثم ذكر ذلك

يتمضمض أو يستنشق أو يغسل اللمعة ويعيد ما صلى. (۵)

وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

(وَفَرَضَ الْغُسْلَ) ... (غَسْلُ) كُلِّ (فَمِهِ) وَيَكْفِي الشُّرْبُ عَبًّا... (قَوْلُهُ: وَيَكْفِي الشُّرْبُ عَبًّا) أَي لَا مَصًّا

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب: فی أبحاث الغسل، ۱/ ۱۵۱-۱۵۲، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۳۶، ط: الحبیبة.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۸۷، ط: رشیدیة.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الغسل، ۲/ ۵۲۱، ط: حقانیة.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب فرائض الغسل، ص ۴۴، ط: نعمانیة.

فَتَحَّ وَهُوَ بِالْعَيْنِ الْمُهْمَلَةِ، وَالْمُرَادُ بِهِ هُنَا الشُّرْبُ بِجَمِيعِ الْقَمِّ، وَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ بِهَا فِي الْخُلَاصَةِ، إِنْ شَرِبَ عَلَى غَيْرِ
وَجْهِ السُّنَّةِ يَخْرُجُ عَنِ الْجَنَابَةِ وَإِلَّا فَلَا، وَبِهَا قِيلَ إِنْ كَانَ جَاهِلًا جَارَ وَإِنْ كَانَ عَالِمًا فَلَا: أَيْ لِأَنَّ الْجَاهِلَ يَعْتَبُ
وَالْعَالِمُ يَشْرَبُ مَصًّا كَمَا هُوَ السُّنَّةُ. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

الْجُنُبُ إِذَا شَرِبَ الْمَاءَ وَلَمْ يَمُجِّهْ لَمْ يَضُرَّهُ وَيُجْزِيهِ عَنِ الْمُضْمَضَةِ إِذَا أَصَابَ جَمِيعَ فَمِهِ. (۲)

وکذا فی خیر الفتاویٰ: (۳)

غسل جنابت میں آنکھوں کے اندرونی حصہ میں پانی پہنچانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ غسل جنابت کرتے وقت آنکھوں کے اندرونی حصہ میں یعنی
آنکھیں کھول کر پانی کا پہنچانا ضروری ہے یا نہیں؟

جواب: غسل جنابت کرتے وقت آنکھوں کے اندرونی حصے میں پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے۔

کما فی الدر المختار:

لَا يَجِبُ غَسْلُ مَا فِيهِ حَرَجٌ كَعَيْنٍ وَإِنْ اِكْتَحَلَ بِكُحْلِ نَجِسٍ. (۴)

وکذا فی الشامیۃ:

(قَوْلُهُ: كَعَيْنٍ) لِأَنَّ فِي غَسْلِهَا مِنْ الْحَرَجِ مَا لَا يَخْفَى؛ لِأَنَّهَا شَحْمٌ لَا تَقْبَلُ الْمَاءَ، وَقَدْ كُفَّ بَصَرُ مَنْ تَكَلَّفَ

لَهُ مِنَ الصَّحَابَةِ. (۵)

وکذا فی الہندیۃ:

وَلَا يَجِبُ إِصَالُ الْمَاءِ إِلَى دَاخِلِ الْعَيْنَيْنِ، كَذَا فِي مُحِيطِ السَّرْحَسِيِّ. (۶)

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب: فی أَبْحَاثِ الْعَسْلِ، ۱ / ۱۵۱، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الْعَسْلِ، الفصل الأول فی فرائضه، ۱ / ۱۳، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الْعَسْلِ، ۲ / ۸۰، ط: امدادیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، مطلب: فی أَبْحَاثِ الْعَسْلِ، ۱ / ۱۵۲، ط: سعید.

(۵) کتاب الطہارۃ، مطلب: فی أَبْحَاثِ الْعَسْلِ، ۱ / ۱۵۲، ط: سعید.

(۶) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الْعَسْلِ، ۱ / ۱۳، ط: رشیدیۃ.

وکذا في الفقه الإسلامي وأدلته:

ولا يجب غسل ما فيه حرج كداخل عين وداخل قُلْفَة، والأصح أنه يندب عند الحنفية. (۱)

وکذا في فتاویٰ محمودیة: (۲)

نفاس نہ آئے تو غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی عورت کو بچے کی ولادت کے بعد نفاس کا خون نہ آئے تو کیا ایسی صورت میں اس عورت پر غسل واجب ہے یا نہیں؟

جواب: اگر عورت کو بچہ جنم کے بعد نفاس کا خون نہ آئے تب بھی رائج قول کے مطابق اس عورت پر غسل واجب ہے۔

کما في الهدية:

الْمُرَأَةُ إِذَا وَلَدَتْ وَلَمْ تَرَ الدَّمَ هَلْ يَجِبُ عَلَيْهَا الْغُسْلُ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ يَجِبُ. كَذَا فِي الظَّهْرِيَّةِ. (۳)

وکذا في تبين الحقائق:

وَلَوْ وَلَدَتْ وَلَمْ تُرَ دَمًا يَجِبُ عَلَيْهَا الْغُسْلُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَزُفَرَ وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي عَلِيٍّ الدَّقَّاقِ؛ لِأَنَّ نَفْسَ خُرُوجِ النَّفْسِ نَفَاسٌ عَلَى مَا تَقَدَّمَ. (۴)

وکذا في الدر المختار:

(وَالنَّفَاسُ) لُغَةً: وَوَلَادَةُ الْمُرَأَةِ. وَشَرَعًا (دَمٌ) فَلَوْ لَمْ تَرَهُ هَلْ تَكُونُ نَفْسَاءً؟ الْمُعْتَمَدُ نَعَمْ. (۵)

وکذا في الدر المتقی:

ولو لم تر دمًا فالصحيح لزوم الغسل. (۶)

وکذا في فتاویٰ محمودیة: (۷)

(۱) أبواب الطهارة، المطلب الثالث فرائض الغسل، ۱ / ۵۲۳، ط: نشر احسان.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث في آداب الغسل، ۵ / ۹۴، ط: إدارة الفاروق.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب الثاني في الغسل، الفصل الثالث في المعاي الموحة للغسل، ۱ / ۱۸، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۱۸۸، ط: سعيد.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۲۹۹، ط: سعيد.

(۶) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۸۲، ط: الحبيبية.

(۷) کتاب الطہارۃ، باب الحيض والنفاس، ۵ / ۲۱۰، ط: إدارة الفاروق.

جنبی شخص کے غسل کا طریقہ

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص حالت جنابت میں ہو اور اس کے ہاتھ پر کوئی ظاہری نجاست لگی ہوئی نہ ہو اور یہ شخص پانی کے برتن میں ہاتھ ڈال دیتا ہے تو کیا اس سے پانی نجس ہوگا؟ اور اگر غسل کے دوران چھینٹیں ٹب وغیرہ میں گر جائیں تو اس پانی کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: اگر جنبی کے ہاتھ پر کوئی ظاہری نجاست لگی ہوئی نہ ہو اور وہ پانی کے برتن میں ہاتھ ڈال دے تو اس سے پانی ناپاک نہیں ہوگا مگر بہتر یہ ہے کہ پہلے دونوں ہاتھوں کو دھولیا جائے پھر ہاتھ کے ذریعے برتن سے پانی نکالے اور غسل کے دوران ٹب وغیرہ میں معمولی مقدار کی چھینٹیں گر جائیں تو پانی نجس نہیں ہوگا۔

کما فی الدر المختار مع رد المحتار:

ثُمَّ إِنْ أَمْ يُمَكِّنُ رَفْعُ الْإِنَاءِ أَدْخَلَ أَصَابِعَ يُسْرَاهُ مَضْمُومَةً وَصَبَّ عَلَيْهَا الْيُمْنَى لِأَجْلِ التَّيَامُنِ... وَفِي الْبَحْرِ قَالُوا: يُكْرَهُ إِدْخَالُ الْيَدِ فِي الْإِنَاءِ قَبْلَ الْغَسْلِ لِلْحَدِيثِ، وَهِيَ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهٌ؛ لِأَنَّ النَّهْيَ فِيهِ مَضْرُوفٌ عَنِ التَّخْرِيمِ بِقَوْلِهِ: «فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ» فَالْنَّهْيُ مَحْمُولٌ عَلَى الْإِنَاءِ الصَّغِيرِ أَوْ الْكَبِيرِ إِذَا كَانَ مَعَهُ إِنَاءٌ صَغِيرٌ، فَلَا يُدْخَلُ الْيَدُ أَصْلًا، وَفِي الْكَبِيرِ عَلَى إِدْخَالِ الْكَفِّ، كَذَا فِي الْمُسْتَصْفَى وَغَيْرِهِ. (۱)

وكذا في الجوهرة النيرة:

وَإِنْ تَقَاطَرَ الْمَاءُ فِي وَقْتِ الْغَسْلِ فِي الْإِنَاءِ إِنْ كَانَ قَلِيلًا لَا يُفْسِدُ الْمَاءَ، وَإِنْ كَانَ كَثِيرًا أَفْسَدَهُ، وَحَدُّ الْقَلِيلِ مَا لَا يَنْفَرِجُ مَاءَ الْإِنَاءِ عِنْدَ وَقْعِهِ وَلَا يَسْتَبِينُ وَعَنْ مُحَمَّدٍ إِنْ كَانَ مِثْلَ رُءُوسِ الْإِبْرِ فَهُوَ قَلِيلٌ وَإِلَّا فَهُوَ كَثِيرٌ. (۲)

وكذا في البحر الرائق:

الْمُنْتَقُولُ فِي الْحَائِيَّةِ: أَنَّ الْمُحْدِثَ أَوْ الْجُنُبَ إِذَا أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ لِلْإِعْرَافِ، وَلَيْسَ عَلَيْهَا نَجَاسَةٌ، لَا يُفْسِدُ الْمَاءَ. (۳)

وكذا في الهندية: (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، أركان الوضوء، مطلب في دلالة المفهوم، ۱ / ۱۱۱، ۱۱۲، ط: سعيد.

(۲) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۱۳، ط: قديمي.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۳۸، ط: رشيدية.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الأول في فرائض الوضوء، الفصل الثاني في سنن الوضوء، ۱ / ۸، ط: قديمي.

غسل کا مسنون طریقہ

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ غسل کا مسنون طریقہ کیا ہے؟
جواب: غسل کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ سب سے پہلے ہاتھ کو دھوئے اور استنجا کرے پھر اگر جسم پر نجاست لگی ہوئی ہو تو اسے زائل کرے پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کرے مگر پاؤں کو نہ دھوئے اگر غسل کی جگہ پانی جمع ہوتا ہو، اور اگر پانی جمع نہ ہوتا ہو تو پاؤں بھی دھولے، پھر تین مرتبہ سر اور پورے جسم پر پانی بہائے۔

كما في الجوهرة:

وَسُنَّةُ الْغُسْلِ أَنْ يَبْدَأَ الْمُغْتَسِلُ فَيَغْسِلَ يَدَيْهِ وَفَرْجَهُ وَيُزِيلُ نَجَاسَةً إِنْ كَانَتْ عَلَى بَدَنِهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ إِلَّا رِجْلَيْهِ ثُمَّ يُفِيضُ الْمَاءَ عَلَى رَأْسِهِ وَسَائِرِ جَسَدِهِ ثَلَاثًا. (۱)

وكذا في الهندية:

فِي سُنَنِ الْغُسْلِ: وَهِيَ أَنْ يَغْسِلَ يَدَيْهِ إِلَى الرَّسْغِ ثَلَاثًا ثُمَّ فَرْجَهُ وَيُزِيلُ النَّجَاسَةَ إِنْ كَانَتْ عَلَى بَدَنِهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ إِلَّا رِجْلَيْهِ هَكَذَا فِي الْمُتَقَطِّ. وَتَقْدِيمُ غَسْلِ الْفَرْجِ فِي الْغُسْلِ سُنَّةٌ سِوَاءَ مَا كَانَ فِيهِ نَجَاسَةٌ أَمْ لَا كَتَقْدِيمِ الْوَضُوءِ عَلَى غَسْلِ الْبَدَنِ سِوَاءَ مَا كَانَ هُنَاكَ حَدَثٌ أَوْ لَا. كَذَا فِي الشُّمْنِيِّ. (۲)

صرف منی کے نکلنے کا احساس ہو تو غسل کا شرعی حکم

سوال: محترم مفتیان کرام ایک مسئلہ درپیش ہے جو درج ذیل ہے:

کوئی شخص نیند کی حالت میں وہ کسی عورت کے ساتھ، ہمبستری کرے یا اپنے ہاتھ کے ذریعے سے اپنے آپ کو فارغ کرے اور اس وقت اس کو لذت محسوس ہوئی، وہ یہ گمان کرتا ہے کہ منی خارج ہوگئی، مگر جب بعد میں اپنی شلوار کو دیکھتا ہے تو کچھ معلوم نہیں ہوتا، آیا اس پر غسل واجب ہے یا نہیں؟ اور یہ مسئلہ آپریشن کے بعد کا ہے، آپریشن سے پہلے وہ درست تھا۔
جواب: صورت مذکورہ میں اگر واقعاً منی خارج نہیں ہوتی، نہ اس وقت اور نہ بعد میں تو اس شخص پر غسل واجب نہیں ہوگا۔

كما في الهندية:

إِذَا احْتَلَمَ الرَّجُلُ وَأَنْفَصَلَ الْمُنِيُّ مِنْ مَوْضِعِهِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَظْهَرْ عَلَى رَأْسِ الْإِحْلِيلِ لَا يَلْزَمُهُ الْغُسْلُ. كَذَا فِي

فَتَاوَى قَاضِي خَانَ. (۳)

(۱) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۱۲، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الثاني في الغسل، الفصل الثاني في سنن الغسل، ۱/ ۱۶، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، الفصل الثاني في المعاني الموجبة للغسل، ۱/ ۱۷، ط: قدیمی.

وکذا فی فتاویٰ قاضی خان:

إذا احتلم الرجل وانفصل المني من موضعه إلا أنه لم يظهر على رأس الإحليل لا يلزمه الغسل لأن الجنابة تتعلق بخروج المني وهو الانتقال من موضع إلى موضع يلحقه حكم التطهير. (۱)

وکذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ الہندیۃ:

إذا استيقظ الرجل من منامه وهو يتيقن بالاحتلام ولم ير شيئاً ولا يتذكر الإنزال لا غسل عليه، وإن انتبه ورأى على فراشه أو فخذہ نبيا كان عليه الغسل تذكر الاحتلام أو لم يتذكر. (۲)

جنسی کے لئے تاخیر غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کسی آدمی کو احتلام ہو جائے تو آیا غسل سے پہلے بلا کسی ضرورت کے زمین پر چلنا یا بلا کسی ضرورت کے تاخیر کرنا درست ہے یا نہیں؟

جواب: اگر کسی شخص کو ایسے وقت میں احتلام ہو جائے کہ نماز کا وقت نہ ہو تو اس شخص کے لئے بلا کسی عذر کے نماز کے وقت تک غسل میں تاخیر کرنے اور زمین پر چلنے کی گنجائش ہے، البتہ اتنی تاخیر کرنا کہ نماز کا آخری وقت آجائے اور وہ اسی حالت میں رہے باعث گناہ ہے۔
کیا فی الہندیۃ:

الْجُنُبُ إِذَا أَخَّرَ الْاِغْتِسَالَ إِلَى وَقْتِ الصَّلَاةِ لَا يَأْتُمُ. كَذَا فِي الْمَحِيطِ.

قَدْ نَقَلَ الشَّيْخُ سِرَاجُ الدِّينِ الْهِنْدِيُّ الْاِجْمَاعَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجِبُ الْوُضُوءُ عَلَى الْمُحْدِثِ وَالْغُسْلُ عَلَى الْجُنُبِ

وَالْحَائِضِ وَالنُّفْسَاءِ قَبْلَ وُجُوبِ الصَّلَاةِ أَوْ إِزَادَةِ مَا لَا يَحِلُّ إِلَّا بِهِ. كَذَا فِي الْبَحْرِ الرَّائِقِ. (۳)

وکذا فی المحيط البرہانی:

إن النجب إذا أخر الاغتسال إلى وقت الصلاة لا يأتُم دل أن المقصورة من الطهارة الصلاة، ومن لا

يتمکن من الصلاة، فكان لها أن لا تغتسل. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فیما یوح الغسل، ۱ / ۲۲، ط: اشرفیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل فیما یوح الغسل، ۱ / ۴۴، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی العسل، الفصل الثالث فی المعانی الموحجۃ للغسل، ۱ / ۱۶، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث فی تعلیم الاعتسال، ۱ / ۸۷، ط: دار الکتب العلمیۃ.

غسل جنابت سے پہلے پانی پی لیا اور غسل میں کلی نہیں کی تو کیا حکم ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جنبی آدمی غسل سے پہلے پانی پی لیتا ہے اور پھر بعد میں غسل کرتے ہوئے کلی نہیں کرتا تو کیا اس کا غسل ہو جائے گا یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر اس آدمی نے منہ بھر کر پانی پی لیا ہے تو اس کا غسل مکمل ہو گیا، البتہ جنبی آدمی کا غسل سے پہلے کلی کئے بغیر پانی پینا مکروہ تنزیہی ہے۔

کما فی الشامیۃ:

(قوله: وَيَكْفِي الشُّرْبُ عِبًّا) أَي لَا مَصًّا فَتَحَّ وَهُوَ بِالْعَيْنِ الْمُتَهَمَلَةِ، وَالْمُرَادُ بِهِ هُنَا الشُّرْبُ بِجَمِيعِ النَّفَمِ، وَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ بِمَا فِي الْخُلَاصَةِ، إِنْ شَرِبَ عَلَى غَيْرِ وَجْهِ السُّنَّةِ يَخْرُجُ عَنِ الْجُنَابَةِ وَإِلَّا فَلَا، وَبِمَا قِيلَ إِنْ كَانَ جَاهِلًا جَازًا وَإِنْ كَانَ عَالِمًا فَلَا: أَي لِأَنَّ الْجَاهِلَ يَعْزُبُ وَالْعَالِمُ يَشْرَبُ مَصًّا كَمَا هُوَ السُّنَّةُ. (قَوْلُهُ: لِأَنَّ الْمَجَّ) أَي طَرَحَ الْمَاءَ مِنَ النَّفَمِ لَيْسَ بِشَرْطٍ لِلْمُضْمَضَةِ، خِلَافًا لِمَا ذَكَرَهُ فِي الْخُلَاصَةِ، نَعَمْ هُوَ الْأَحْوَطُ مِنْ حَيْثُ الْخُرُوجُ عَنِ الْخِلَافِ، وَيَلْعَهُ إِيَّاهُ مَكْرُوهٌ كَمَا فِي الْحِلْيَةِ. (۱)

وکذا فی فتح القدیر:

قوله: (الْمُضْمَضَةُ) ولو شرب الماء عبًّا أجزأ عنها لا مَصًّا. (۲)

وکذا فی رد المحتار:

(قوله: بعد غسل ید و فم) أَمَا قَبْلَهُ فَلَا يَنْبَغِي؛ لِأَنَّهُ يَصِيرُ شَارِبًا لِلْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ وَهُوَ مَكْرُوهٌ تَنْزِيهًا وَيَدُّهُ لَا تَخْلُو عَنِ النَّجَاسَةِ فَيَنْبَغِي غَسْلُهَا ثُمَّ يَأْكُلُ، بَدَائِعُ. (۳)

غسل واجب میں مینڈھیاں کھولنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ علماء سے سنا ہے کہ عورت کا سر کے اوپر جوڑا بنانا جائز ہے تو اگر کسی عورت نے ایسا کر لیا اور اس پر غسل واجب ہو گیا تو آیا اس پر یہ جوڑا کھولنا لازم ہے یا نہیں؟

جواب: مذکورہ صورت میں اگر بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچتا ہو تو پھر غسل واجب میں جوڑا کھولنے کی ضرورت نہیں اور اگر یہ

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ۱/ ۱۵۱-۱۵۲، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل فی الغسل، ۱/ ۶۰، ط: دار الکتب العلمیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب: یطلق الدعاء علی ما یشمل النناء، ۱/ ۱۷۵، ط: سعید.

جوڑاپانی کے جڑوں تک پہنچنے سے مانع ہو تو پھر اسے کھولنا شرعاً ضروری ہے۔

کما فی الہندیۃ:

وَلَيْسَ عَلَى الْمَرْأَةِ أَنْ تَنْقُضَ ضَفَائِرَهَا فِي الْغُسْلِ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ أَصُولَ الشَّعْرِ وَلَيْسَ عَلَيْهَا بَلُّ ذَوَائِبِهَا هُوَ الصَّحِيحُ. كَذَا فِي الْهُدَايَةِ... وَلَوْ أَلَزَقَتِ الْمَرْأَةُ رَأْسَهَا بِطِيبٍ بِحَيْثُ لَا يَصِلُ الْمَاءُ إِلَى أَصُولِ الشَّعْرِ وَجَبَ عَلَيْهَا إِزَالَتُهُ لِيَصِلَ الْمَاءُ إِلَى أَصُولِهِ كَذَا فِي السَّرَاحِ الْوَهَّاجِ. (۱)

وکذا فی جامع الترمذی:

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي امْرَأَةٌ أَشَدُّ ضَفَرَ رَأْسِي، أَفَأَنْقُضُهُ لِيُغْسَلَ الْجَنَابَةَ؟ قَالَ: لَا إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَحْتَبِي عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ حَثِيَّاتٍ مِنْ مَاءٍ، ثُمَّ تُفِيضِي عَلَى سَائِرِ جَسَدِكَ الْمَاءَ، فَتَطْهَرِينَ، أَوْ قَالَ: فَإِذَا أَنْتِ قَدْ تَطَهَّرْتِ. (۲)

وکذا فی الشامیۃ:

وَإِنَّمَا شَرِطَ تَبْلِيغُ الْمَاءِ أَصُولَ الشَّعْرِ لِحَدِيثِ حُذَيْفَةَ فَإِنَّهُ كَانَ يَجْلِسُ إِلَى جَنْبِ امْرَأَتِهِ إِذَا اغْتَسَلَتْ فَيَقُولُ يَا هَذِهِ أَبْلَغِي الْمَاءَ أَصُولَ شَعْرِكَ وَشَوْوُونَ رَأْسِكَ، وَهِيَ مَجْمَعُ عِظَامِ الرَّأْسِ. (۳)

وکذا فی فتح القدیر:

(وَلَيْسَ عَلَى الْمَرْأَةِ) ههنا امران، أن نقض الضفائر وبلها، أما نقضها فليس بواجب إذا بلغ الماء الشعر بالاتفاق لأنه عليه الصلاة والسلام قال لأم سلمة حين قالت: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي امْرَأَةٌ أَشَدُّ ضَفَرَ رَأْسِي، أَفَأَنْقُضُهَا إِذَا اغْتَسَلْتُ؟ فقال لها: إِنَّمَا يَكْفِيكَ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ أَصُولَ شَعْرِكَ. (۴)

عورت کے لئے غسل کرتے وقت بال دھونے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ غسل واجب کے وقت اگر عورت کے بال کھلے ہوئے ہوں تو ان کو دھونے کا کیا حکم ہے؟ اور اگر مینڈھیاں ہوں تو ان کے دھونے کا کیا حکم ہے؟

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث فی المعانی الموجبة للغسل، ۱ / ۱۶، ط: قدیمی.

(۲) أبواب الطہارۃ، باب هل تنقض المرأة شعرها عن الغسل، ۱ / ۲۹، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أنحاء الغسل، ۱ / ۳۱۵، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارات، فصل فی الغسل، ۱ / ۶۳، ط: دار الکتب العلمیہ.

جواب: غسل واجب کے وقت اگر عورت کے بال کھلے ہوئے ہوں تو تمام بالوں کا دھونا ضروری ہے، اور اگر کھلے ہوئے نہ ہوں بلکہ مینڈھیاں بنی ہوئی ہوں تو ایسی صورت میں غسل کرتے ہوئے بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا کافی ہے، بالوں کو کھولنے کی ضرورت نہیں ہے۔

کما فی صحیح مسلم:

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي امْرَأَةٌ أَشَدُّ ضَفَرَ رَأْسِي فَأَتَقُضُهُ لِعُغْسِلِ الْجَنَابَةَ؟ قَالَ: لَا، إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَحْتَبِي عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ حَثِيَّاتٍ ثُمَّ تُفِيضِينَ عَلَيْكَ الْمَاءَ فَتَطْهَرِينَ. (۱)

و کذا فی جامع الترمذی:

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي امْرَأَةٌ أَشَدُّ ضَفَرَ رَأْسِي فَأَتَقُضُهُ لِعُغْسِلِ الْجَنَابَةَ؟ قَالَ: لَا، إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَحْتَبِي عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ حَثِيَّاتٍ مِنْ مَاءٍ ثُمَّ تُفِيضِينَ عَلَى سَائِرِ جَسَدِكَ الْمَاءَ فَتَطْهَرِينَ. (۲)

و کذا فی البحر الرائق:

(قَوْلُهُ: وَلَا تُنْقَضُ ضَفِيرَةٌ إِنْ بُلَّ أَصْلُهَا) أَيُّ وَلَا يَجِبُ عَلَى الْمَرْأَةِ أَنْ تُنْقَضَ ضَفِيرَتُهَا إِنْ بَلَّتْ فِي الْإِغْتِسَالِ أَصْلَ شَعْرِهَا. (۳)

و کذا فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

(وَكَفَى، بُلَّ أَصْلَ ضَفِيرَتِهَا) أَيُّ شَعْرُ الْمَرْأَةِ الْمُضْفُورِ لِلْحَرَجِ، أَمَّا الْمُنْقُوضُ فَيُفْرَضُ غَسْلُ كُلِّهِ اتِّفَاقًا وَلَوْ لَمْ يَبْتَلِ أَصْلُهَا يَجِبُ نَقْضُهَا مُطْلَقًا هُوَ الصَّحِيحُ. (۴)

و کذا فی الہندیۃ:

وَلَيْسَ عَلَى الْمَرْأَةِ أَنْ تُنْقَضَ صَفَائِرُهَا فِي الْغُسْلِ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ أَصُولَ الشَّعْرِ وَلَيْسَ عَلَيْهَا بُلُّ ذَوَائِبِهَا هُوَ الصَّحِيحُ. كَذَا فِي الْهُدَايَةِ. وَلَوْ كَانَ شَعْرُ الْمَرْأَةِ مَنْقُوضًا يَجِبُ إِصْطِلَاقُ الْمَاءِ إِلَى أَثْنَائِهِ وَيَجِبُ عَلَى الرَّجُلِ إِصْطِلَاقُ الْمَاءِ إِلَى أَثْنَاءِ اللَّحْيَةِ كَمَا يَجِبُ إِلَى أَصُولِهَا وَإِلَى أَثْنَاءِ شَعْرِهِ وَإِنْ كَانَ ضَفِيرًا. كَذَا فِي مُحِيطِ السَّرْحِيِّ. (۵)

(۱) کتاب الحيض، باب حکم صفائر المغتسلۃ، ۱ / ۴۹، ط: قدیمی.

(۲) أبواب الطہارۃ، باب هل تنقض المرأة شعرها عند الغسل، ۱ / ۲۹، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۹۷، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، مطلب: فی أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۳، ط: سعید.

(۵) کتاب الطہارۃ، الباب الثاني فی الغسل، الفصل الأول فی فرائضه، ۱ / ۱۳، ط: رشیدیۃ.

وکذا فی فتح القدير:

(وَلَيْسَ عَلَى الْمَرْأَةِ أَنْ تَنْقُضَ ضَفَائِرَهَا فِي الْغُسْلِ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ أُصُولَ الشَّعْرِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَمَا يَكْفِيكَ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ أُصُولَ شَعْرِكَ « وَلَيْسَ عَلَيْهَا بَلُّ ذَوَائِبِهَا هُوَ الصَّحِيحُ، بِخِلَافِ اللَّحْيَةِ لِأَنَّهُ لَا حَرَجَ فِي إِصَالِ الْمَاءِ إِلَى أَثْنَائِهَا. (۱)

ناخن میں میل جمع ہونا مانع غسل نہیں

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر ناخن اتنے بڑھ جائیں کہ ان میں میل جمع ہو گیا ہو تو ایسی صورت میں وضو اور غسل مکمل ہو جائے گا یا نہیں؟

جواب: اگر ناخن کے اندر میل جمع ہو جائے تو وہ چونکہ عام طور پر وضو اور غسل کے لئے مانع نہیں ہوتی، اس لئے اس میل کے ہوتے ہوئے انگلی کی جڑوں تک پانی پہنچ جائے تو وضو اور غسل مکمل ہو جائے گا، البتہ ناخن کو اس قدر بڑھانا شرعاً درست نہیں ہے۔
کما فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

(وَلَا يَمْنَعُ الطَّهَارَةَ (وَنَيْمٌ) أَي خُرٌّ ذُبَابٌ وَبُرْغُوثٌ لَمْ يَصِلْ الْمَاءُ تَحْتَهُ (وَحِنَاءٌ) وَلَوْ جُرْمَهُ بِهِ يُفْتَى (وَدَرَنٌ وَوَسَخٌ) عَطْفُ تَفْسِيرٍ وَكَذَا دُهْنٌ وَدُسُومَةٌ (وَتَرَابٌ) وَطِينٌ وَلَوْ (فِي ظَفْرِ مُطْلَقًا) أَي قَرَوِيًّا أَوْ مَدَنِيًّا فِي الْأَصَحِّ بِخِلَافِ نَحْوِ عَجِينٍ. (۲)

وکذا فی خلاصة الفتاویٰ:

وما تحت الأظافر من أعضاء الوضوء حتى لو كان فيه عجين يجب إيصال الماء إلى ما تحته وفي الوسخ لا وكذا الطين القروي والمصري سواء ولو كان الظفر طويلا بحيث يستر رأس الأثملة يجب إيصال الماء إلى ما تحته وإن كان قصيرا لا يجب ثم يمسح. (۳)

وکذا فی الهندية:

وَالْعَجِينُ فِي الظَّفْرِ يَمْنَعُ تَمَامَ الاغْتِسَالِ وَالْوَسَخُ وَالذَّرَنُ لَا يَمْنَعُ وَالْقَرَوِيُّ وَالْمَدَنِيُّ سَوَاءً وَالتُّرَابُ وَالطِّينُ فِي الظَّفْرِ لَا يَمْنَعُ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی الغسل، ۱/ ۶۳، ط: دار الکتب العلمیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أنحاء الغسل، ۱/ ۱۵۴، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث فی بواقض الوضوء، ۱/ ۲۲، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الأول، ۱/ ۱۳، ط: رشیدیۃ.

وکذا فی البحر الرائق:

وَإِذَا كَانَ فِي أَظْفَارِهِ دَرْنٌ أَوْ طِينٌ أَوْ عَجِينٌ أَوْ الْمُرَّةُ تَصْعُ الْحِنَاءَ جَازًا فِي الْقَرَوِيِّ وَالْمَدَنِيِّ، وَهُوَ صَحِيحٌ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى، وَلَوْ لُصِقَ بِأَصْلِ ظُفْرِهِ طِينٌ يَابِسٌ وَبَقِيَ قَدْرُ رَأْسِ إِبْرَةٍ مِنْ مَوْضِعِ الْغَسْلِ لَمْ يَجْزُ. (۱)

وکذا فی التاتارخانیة:

والمرأة إذا عجنت وبقی العجین فی ظفرها فاغتسلت من الجنابة لم یجز، ولو بقی الدرّن جازت، یتسوی فیہ القروی والمدنی عند عامة المشائخ وهو الصحیح، وقد مرت هذه المسألة فی الوضوء ایضا الظهیریة، الصرام والبصاغ ما فی ظفرهما یمنع تمام الغسل، وقیل فی کل ذلك: یجزیم للحرج والضرورة، وفی الذخیر: وكذا المرأة التي صبغت إصبعها بالحناء یجوز وضوؤها. (۲)

غسل جنابت اور وضو میں مصنوعی دانتوں کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر دانت گر جائیں اور اس کی جگہ اسٹیل کے تین دانت لگائے جائیں تو اس آدمی کا غسل جنابت اور وضو درست ہوگا یا نہیں؟

جواب: مصنوعی دانت دو طرح کے ہوتے ہیں، ایک وہ جو مستقل طور پر لگائے جاتے ہیں جن کو آسانی کے ساتھ نہیں نکالا جاسکتا اور دوسرے وہ ہیں جن کو آسانی سے نکالا جاسکتا ہے، پہلی صورت میں یہ مصنوعی دانت اصل دانت کا درجہ رکھتے ہیں، اس لئے ان کا حکم اصل دانتوں ہی کا ہوگا، وضو میں ان دانتوں تک پانی پہنچانا مسنون ہوگا، اور فرض غسل میں فرض ہوگا، ہر بار وضو کے وقت دانت نکالنے اور جڑ تک پانی پہنچانے کی ضرورت نہیں ہے تاہم وہ دانت جو مستقل نہ لگائے گئے ہوں ان کو وضو اور غسل جنابت میں نکال کر جڑوں تک پانی پہنچانا ضروری ہے۔

کما فی الہندیة:

وَلَوْ كَانَ سِنُّهُ مُجَوِّفًا فَبَقِيَ فِيهِ أَوْ بَيْنَ أَسْنَانِهِ طَعَامٌ أَوْ دَرْنٌ رَطْبٌ فِي أَنْفِهِ ثُمَّ غَسَلَهُ عَلَى الْأَصَحِّ. كَذَا فِي الزَّاهِدِيِّ وَالْإِحْتِيَاطُ أَنْ يُخْرِجَ الطَّعَامَ عَنْ تَجْوِيفِهِ وَيُجْرِي الْمَاءَ عَلَيْهِ هَكَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ. (۳)

وکذا فی رد المحتار:

(قَوْلُهُ: بِخِلَافِ نَحْوِ عَجِينٍ) أَي كَعْلِكِ وَشَمْعٍ وَقَشْرِ سَمَكٍ وَخُبْزِ مَمْضُوعٍ مُتَلَبِّدٍ جَوْهَرَةً، لَكِنْ فِي النَّهْرِ:

(۱) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۲۹، ط: رشیدیة.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث فی الغسل، نوع آخر فی بیان فرائضه وسننه، ۱/ ۱۵۲، ط: إدارة القرآن.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب الثاني فی الغسل، ۱/ ۱۳، ط: رشیدیة.

وَلَوْ فِي أَظْفَارِهِ طِينٌ أَوْ عَجِينٌ فَالْفَتْوَى عَلَى أَنَّهُ مُغْتَمَرٌ قَرَوِيًّا كَانَ أَوْ مَدْنِيًّا. اهـ. نَعَمْ ذَكَرَ الْخِلَافَ فِي شَرْحِ الْمُنْيَةِ فِي الْعَجِينِ وَاسْتَظْهَرَ الْمُنْعَ؛ لِأَنَّ فِيهِ لُزُوجَةً وَصَلَابَةً تَمْنَعُ نُفُوذَ الْمَاءِ. (۱)

وكذا في البحر الرائق:

وَلَوْ كَانَ سَنَّهُ مَجُوفًا أَوْ بَيْنَ أَسْنَانِهِ طَعَامٌ أَوْ دَرَنٌ رَطْبٌ يُجْزِيهِ؛ لِأَنَّ الْمَاءَ لَطِيفٌ يَصِلُ إِلَى كُلِّ مَوْضِعٍ غَالِبًا كَذَا فِي التَّحْنِيسِ ثُمَّ قَالَ ذَكَرَ الصَّدْرُ الشَّهِيدُ حَسَامَ الدِّينِ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ إِذَا كَانَ فِي أَسْنَانِهِ كَوَاتٌ يَبْقَى فِيهَا الطَّعْمُ لَا يُجْزِيهِ مَا لَمْ يُخْرِجْهُ وَيُخْرِجُ الْمَاءَ عَلَيْهَا. (۲)

دفع کے بغیر منی نکلنے سے غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ خواب میں احتلام ہوتے ہوئے آنکھ کھل جائے اور منی بغیر دفع کے نکلے تو اس صورت میں غسل فرض ہوگا یا نہیں؟

جواب: صورت مسنونہ میں غسل واجب ہوگا کیونکہ منی کے نکلنے وقت شہوت کا ہونا اور کوئی شرط نہیں ہے۔

کے خندیتہ:

بِهِ اخْتِبَاءٌ وَمَعِي تَثَبُّتٌ بِسَبَبَيْنِ أَحَدُهُمَا خُرُوجُ الْمُنْيِ عَلَى وَجْهِ الدَّفْقِ وَالشَّهْوَةِ مِنْ غَيْرِ إِيْلَاجٍ بِاللَّمْسِ أَوْ لَسَانِيٍّ أَوْ لِحْنَانٍ أَوْ إِسْتِمْنَاءٍ. كَذَا فِي مُحِيطِ السَّرْحَنِيِّ مِنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ فِي النَّوْمِ وَالْيَقَظَةِ. كَذَا فِي الْهُدَايَةِ وَتُعْتَبَرُ شَهْوَةٌ عِنْدَ انْفِصَالِهِ عَنْ مَكَانِهِ لَا عِنْدَ خُرُوجِهِ مِنْ رَأْسِ الْإِحْلِيلِ. (۳)

وكذا في الشامية:

(قَوْلُهُ: وَمَنْ يَذْكُرُ الدَّفْقَ) إِشَارَةٌ إِلَى الْإِعْتِرَاضِ عَلَى الْكُنْزِ حَيْثُ ذَكَرَهُ، فَإِنَّهُ فِي الْبَحْرِ زَيْفٌ كَلَامُهُ وَجَعَلَهُ مُسَافِضًا، وَقَدْ أَجَبْنَا عَنْهُ فِيمَا عَلَّقْنَاهُ عَلَى الْبَحْرِ. وَلَا يَخْتَمِي أَنَّ الْمُتَبَادَرَ مِنَ الدَّفْقِ هُوَ سُرْعَةُ الصَّبِّ مِنْ رَأْسِ الذَّكَرِ لَا مِنْ مَقَرِّهِ. وَأَمَّا مَا أَجَابَ بِهِ فِي النَّهْرِ عَنِ الْكُنْزِ مِنْ أَنَّهُ يَصِحُّ كَوْنُهُ دَافِقًا مِنْ مَقَرِّهِ بِنَاءٍ عَلَى قَوْلِ ابْنِ عَطِيَّةٍ إِنَّ الْمَاءَ يَكُونُ دَافِقًا أَي حَقِيقَةً لَا مَجَازًا؛ لِأَنَّ بَعْضَهُ يَدْفُقُ بَعْضًا، فَقَدْ قَالَ صَاحِبُ النَّهْرِ نَفْسُهُ: إِنِّي لَمْ أَرَ مَنْ عَرَجَ عَلَيْهِ فَاغْتَمَرُوا. (قَوْلُهُ: غَيْرٌ ظَاهِرٌ) أَي لِاتِّسَاعِ مَحَلِّهِ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أنحاء العسل، ۱/ ۱۵۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب فرض العسل، ۱/ ۸۸، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی العسل، الفصل الثالث فی المعانی الموحیة لعسل، ۱/ ۱۴، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، مطلب فی سس العسل، ۱/ ۱۶۰، ط: سعید.

وکذا فی البحر الرائق:

عِنْدَنَا يُشْتَرَطُ فِي وُجُوبِ الْغُسْلِ بِالْإِنْزَالِ أَنْ يَكُونَ انْفِصَالُ الْمَنِيِّ عَنِ شَهْوَةِ، وَهُوَ مَا ذَكَرَهُ بِقَوْلِهِ عِنْدَ مَنْيِّ ذِي دَفْقٍ وَشَهْوَةِ يُقَالُ دَفَقَ الْمَاءَ دَفْقًا صَبَّهُ صَبًّا فِيهِ دَفْعٌ وَشِدَّةٌ كَذَا فِي الْمَغْرِبِ وَفِي ضِيَاءِ الْحُلُومِ دَفَقَ الْمَاءَ دَفْقًا صَبَّهُ، وَدَفَقَ الْمَاءَ دُفُوقًا يَتَعَدَّى، وَلَا يَتَعَدَّى وَعَبَّرَ عَنْهُ فِي الْهَدَايَةِ بِقَوْلِهِ إِنْزَالُ الْمَنِيِّ عَلَى وَجْهِ الدَّفْقِ وَالشَّهْوَةِ وَالْأَوَّلَى أَنْ يُقَالَ نُزُولُ الْمَنِيِّ دُونَ الْإِنْزَالِ؛ لِأَنَّهُ يَلْزَمُ مِنَ النُّزُولِ الْإِنْزَالُ دُونَ الْعَكْسِ، فَإِنَّ مَنْ احْتَلَمَ أَوْ وَجَدَ عَلَى فَخِذِهِ يَجِبُ عَلَيْهِ الْغُسْلُ بِلَا قَصْدِ الْإِنْزَالِ ذَكَرَهُ الْهِنْدِيُّ فَعَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ يَكُونُ ذِكْرُ الدَّفْقِ اشْتِرَاطًا لِلخُرُوجِ مِنْ رَأْسِ الذَّكْرِ، فَإِنَّهُ يُقَالُ دَفَقَ الْمَاءَ دُفُوقًا بِمَعْنَى خَرَجَ مِنْ مَحَلِّهِ بِخِلَافِ دَفَقَ دَفْقًا، فَإِنَّهُ بِمَعْنَى صَبَّهُ صَبًّا لَكِنَّ هَذَا إِنَّمَا يَسْتَقِيمُ عَلَى قَوْلِ أَبِي يُوسُفَ أَمَّا عِنْدَهُمَا لَا يَسْتَقِيمُ؛ لِأَنَّهَا لَمْ يَجْعَلَا الدَّفْقَ شَرْطًا بَلْ تَكْنِيهِ الشَّهْوَةُ حَتَّى قَالَا بِوُجُوبِهِ إِذَا زَايَلَ الْمَنِيُّ مِنْ مَكَانِهِ بِشَهْوَةٍ، وَإِنْ خَرَجَ بِلَا دَفْقٍ كَذَا فِي النِّهَائَةِ وَمِعْرَاجِ الدَّرَايَةِ وَغَيْرِهِمَا وَأَجَابَ عَنْهُ فِي الْعِنَايَةِ وَغَايَةِ الْبَيَانِ بِأَنَّهُ لَا حَضَرَ فِي كَلَامِهِ فَلِكَيْ يَسْتَقِيمَ غَايَتُهُ يَلْزَمُ تَرْكُ بَعْضِ مُوجِبَاتِهِ عِنْدَهُمَا فِي مَوْضِعِ بَيَانِهَا هـ. وَلَا يَخْفَى مَا فِيهِ إِخ. (۱)

پانی موجود ہونے کے باوجود غسل جنابت نہ کرنے والے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک آدمی کو احتلام ہوا اور اس کے پاس پانی بھی موجود ہے، اس نے کپڑے کی جگہ دھولی اور غسل نہیں کیا، اس کا کیا حکم ہے؟ اور اگر پانی اتنا ہو کہ جس سے صرف کپڑا دھل سکے اور غسل کے لئے کافی نہ ہو تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر اس شخص نے پانی کے استعمال پر قدرت ہونے اور پانی موجود ہوتے ہوئے غسل نہ کیا ہو تو یہ شخص نہایت گناہگار ہوگا، ایسی حالت میں بلا غسل وہ نماز نہیں پڑھ سکتا۔ اور اگر واقعی پانی اتنا نہ ہو جس سے کپڑا دھو کر غسل کر سکے تو وہ شخص کپڑا دھوئے گا اور پانی تلاش کرے گا، اب اگر اسے یقین ہو جائے کہ ایک میل کی مسافت تک پانی نہیں مل سکتا تو پھر یہ شخص تیمم کر کے نماز ادا کر سکتا ہے۔

کما فی سنن أبي داود:

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ وَلَا

جنب. (۲)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب فرض الغسل، ۱ / ۱۰۰، ۱۰۱، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب فی الجنب یؤخر الغسل، ۱ / ۳۴، ط: حقانیہ.

وکذا فی المرقاة:

وَلَا جُنُبٌ: أَي الَّذِي اعْتَادَ تَرَكَ الْعُغْسَلِ تَهَاوُنًا حَتَّى يَمُرَّ عَلَيْهِ وَقْتُ صَلَاةٍ، فَإِنَّهُ مُسْتَخَفٌّ بِالشَّرْعِ. (۱)

وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

(مَنْ عَجَزَ عَنِ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ) الْمَطْلُوقِ الْكَافِي لِطَهَارَتِهِ لِصَلَاةٍ تَفُوتُ إِلَى خَلْفِهِ (لِبُعْدِهِ) وَلَوْ مُقِيمًا فِي الْمِضْرِ (مِيَالًا) ... (قوله: الكافي لظهارته) ... فلو وجد ماءً يكفي لإزالة الحدث أو غسل النجاسة المانعة غسلها وتيمم عند عامة العلماء. (۲)

غسل کرتے ہوئے کلی کرنا بھول گیا بعد میں پانی پی لیا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک آدمی غسل جنابت کرتے ہوئے کلی کرنا بھول گیا بعد میں جبکہ اعضاء غسل خشک ہو چکے تھے کہ اس نے پانی پی لیا تو آیا اس صورت میں غسل ہو جائے گا یا نہیں؟

جواب: مذکورہ صورت میں اگر اس شخص نے منہ بھر کر پانی پی لیا تو یہ کلی کے قائم مقام ہو جائے گا اور اس کا غسل مکمل ہو جائے گا دوبارہ غسل کرنا ضروری نہیں۔
کہا فی الشامیة:

(وَيَكْفِي الشَّرْبُ عَبًّا) أَي لَا مَصًّا فَتَحَّ وَهُوَ بِالْعَيْنِ الْمُهْمَلَةِ، وَالْمُرَادُ بِهِ هُنَا الشَّرْبُ بِجَمِيعِ الْفَمِّ، وَهَذَا هُوَ

الْمُرَادُ بِهَا فِي الْخُلَاصَةِ، إِنْ شَرِبَ عَلَى غَيْرِ وَجْهِ السَّنَةِ يَخْرُجُ عَنِ الْجَنَابَةِ وَإِلَّا فَلَا. (۳)

وکذا فی مجمع الأنهر:

وفرض الغسل أي مفروضه غسل كل الفم، وينوب عنه الشرب عبا لا مصا، ولو في أسنانه كوات بقي

الطعام فيها هل على وجه السنة لا يخرج عن الجنابة وإن شرب لا على وجه السنة يخرج. (۴)

وکذا فی خلاصة الفتاوی:

رجل اغتسل ونسي المضمضة ولكن شرب الماء، إن شرب على وجه السنة لا يخرج عن الجنابة وإن

(۱) کتاب الطہارۃ، باب معالطۃ الخب، ۲ / ۴۷، ط: امدادیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۳۲، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ۱ / ۱۵۱، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۳۵ - ۳۶، ط: الحبیبیۃ.

شرب علی غیر وجہ السنۃ ینخرج. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

الجنب إذا شرب الماء ولم یمجه لم یضره ویجزیہ عن المضمضة إذا أصاب جمیع فمہ. (۲)

وفی الفتاوی التاتاریخانیۃ:

رجل اغتسل من الجنابة ولم یتمضمض إلا أنه شرب الماء هل یقوم شرب الماء مقام المضمضة، کان الفقیہ أحمد بن إبراهیم رحمہ اللہ یقول: نعم ہکذا جواب أبو بکر محمد بن الفضل روى الحاکم لشہید فی المنتقى عن محمد: والذي روى عنه جنب شرب الماء؟ قال: إن کان الشرب يأتي علی جمیع فمہ یجزیہ عن المضمضة، وإن کان مص الماء مصا فلم یأت جمیع فمہ لم یجز عن المضمضة. (۳)

نابالغہ لڑکی کا جماع کے بعد غسل کے بغیر نماز پڑھنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر ایک نابالغہ لڑکی سے جماع کیا گیا، اور پھر غسل کے بغیر وضو کر کے نماز پڑھی، تو اب طلب امر یہ ہے کہ آیا اس لڑکی پر غسل واجب ہے یا نہیں، اور جو نمازیں بغیر غسل کے پڑھی ہیں اس کا کیا حکم ہے؟
جواب: صورت مسئلہ میں اس نابالغہ پر غسل واجب نہیں، البتہ عادت ڈالنے کے لئے اسے غسل کا کہا جائے اور بغیر غسل کے نماز وغیرہ سے روکا جائے، البتہ جو نمازیں بغیر غسل کے پڑھی ہیں ان کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

کما فی الہندیۃ:

غُلَامٌ ابْنُ عَشْرِ سِنِينَ جَامِعَ امْرَأَةً بَالِغَةً فَعَلَيْهَا الْغُسْلُ وَلَا غُسْلَ عَلَى الْغُلَامِ إِلَّا أَنَّهُ يُؤْمَرُ بِالْغُسْلِ تَخَلُّقًا
واعتيادا كما يؤمر بالصلاة تخلفا وعتيادا، ولو كان الرجل بالغا والمرأة صغيرة يجامع مثلها فعلى الرجل الغسل
ولا غسل عليها. (۴)

وکذا فی التاتاریخانیۃ:

غُلَامٌ ابْنُ عَشْرِ سِنِينَ جَامِعَ امْرَأَةً بَالِغَةً فَعَلَيْهَا الْغُسْلُ لَوْ جُودَ السَّبَبُ فِي حَقِّهَا وَلَا غُسْلَ عَلَى الْغُلَامِ لَعَدَمِ
توجه الخطاب، إِلَّا أَنَّهُ يُؤْمَرُ بِالْغُسْلِ تَخَلُّقًا وَاعْتِيَادًا كَمَا يُؤْمَرُ بِالصَّلَاةِ، وَلَوْ كَانَ الرَّجُلُ بِالْغَا وَالْمَرْأَةُ صَغِيرَةً

(۱) کتاب الطہارۃ، الفصل الثانی فی الغسل، ۱ / ۱۴، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، ۱ / ۳۱، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث فی الغسل، ۱ / ۱۵۱، ط: إدارة القرآن.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، ۱ / ۱۵، ط: رشیدیۃ.

تُجَامَعُ مِثْلَهَا. وَفِي الذَّخِيرَةِ: وَالْمَرْأَةُ مَرَاهِقَةٌ فَعَلَى الرَّجُلِ الْغُسْلُ وَلَا غُسْلَ عَلَيْهَا. (۱)
وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

وَلَوْ أَحَدُهُمَا مُكَلَّفًا فَعَلَيْهِ فَقَطْ دُونَ الْمَرَاهِقِ، لَكِنْ يُمْنَعُ مِنَ الصَّلَاةِ حَتَّى يَغْتَسِلَ، وَيُؤْمَرُ بِهِ ابْنُ عَشْرِ تَأْدِيبًا. وَفِي الشَّامِيَةِ: (قَوْلُهُ: وَلَوْ أَحَدُهُمَا الْخ) لَكِنْ لَوْ كَانَتْ هِيَ الْمُكَلَّفَةَ فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ الصَّبِيُّ مِمَّنْ يَسْتَهَيُّ وَإِلَّا فَلَا يَجِبُ عَلَيْهَا أَيضًا كَمَا يَأْتِي فِي الشَّرْحِ. (قَوْلُهُ: تَأْدِيبًا) فِي الْحَتَائِيَّةِ وَغَيْرِهَا يُؤْمَرُ بِهِ اِعْتِيَادًا وَتَحَلُّقًا كَمَا يُؤْمَرُ بِالصَّلَاةِ وَالطَّهَارَةِ. (۲)

وکذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند: (۳)

صرف عضو کے دخول سے غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید نے اپنی بیوی کے ساتھ ہمبستری کی اور صرف حشفہ داخل کیا، اور دونوں کو انزال نہیں ہوا تو کیا دونوں میاں بیوی پر غسل واجب ہوگا؟

جواب: صورت مسئلہ میں انزال ہو یا نہ ہو بہر صورت دونوں پر غسل واجب ہوگا۔

کما فی صحیح مسلم:

عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: اخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ رَهْطٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ، وَالْأَنْصَارِ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّونَ: لَا يَجِبُ الْغُسْلُ إِلَّا مِنَ الدَّفْقِ أَوْ مِنَ الْمَاءِ. وَقَالَ الْمُهَاجِرُونَ: بَلْ إِذَا خَالَطَ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ، قَالَ: قَالَ أَبُو مُوسَى: فَأَنَا أَشْفِيكُمْ مِنْ ذَلِكَ فَقُمْتُ فَاسْتَأْذَنْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَأَذِنَ لِي، فَقُلْتُ لَهَا: يَا أُمَّهُ - أَوْ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ - إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ شَيْءٍ وَإِنِّي أَسْتَحْيِيكَ، فَقَالَتْ: لَا تَسْتَحْيِي أَنْ تَسْأَلَنِي عَمَّا كُنْتُ سَائِلًا عَنْهُ أَمَّاكَ الَّتِي وَلَدْتِكَ، فَإِنَّمَا أَنَا أَمَّاكَ، قُلْتُ: فَمَا يُوجِبُ الْغُسْلَ؟ قَالَتْ عَلَى الْخَيْرِ سَقَطَتْ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شَعْبَيْهِ الْأَرْبَعِ وَمَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ». (۴)

وکذا فی الہندیۃ:

الإيلاج في أحد السبيلين إذا توارت الحشفة يوجب الغسل على الفاعل والمفعول به أنزل أو لم ينزل وهذا

(۱) کتاب الطہارۃ، نوع آخر فی بیان اسباب العسل، ۱ / ۱۱۶، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع والمد والرطل، ۱ / ۱۶۲، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل فی بواقض الوضوء، ۱ / ۱۸۰، ط: دار الاشاعت.

(۴) کتاب الغسل، باب بیان أن الجماع كان في أول الإسلام لا يوجب الغسل لأن يترول اسمه وبيان الخ، ۱ / ۱۵۶، ط: قدیمی.

هُوَ الْمَذْهَبُ لِعُلَمَائِنَا. كَذَا فِي الْمُحِيطِ وَهُوَ الصَّحِيحُ. كَذَا فِي فِتَاوَى قَاضِي خَانَ. (۱)

وكذا في بدائع الصنائع:

بِالْتِقَاءِ الْخِتَانَيْنِ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ يُوجِبُونَ الْغُسْلَ، وَالْأَنْصَارُ لَا، بَعَثُوا أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ، وَعَابَتْ الْحُشْفَةَ وَجَبَ الْغُسْلُ أَنْزَلَ، أَوْ لَمْ يُنْزَلْ، فَعَلْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاعْتَسَلْنَا. (۲)

وكذا في فتاوى قاضي خان:

إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ وَعَابَتْ الْحُشْفَةَ يَجِبُ الْغُسْلُ. وَعَنْ أَبِي يَوْسُفَ إِذَا تَوَارَتْ الْحُشْفَةُ فِي قَبْلِ أَوْ دُبُرٍ مِنَ الْآدَمِيِّ يَجِبُ الْغُسْلُ عَلَى الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ بِهِ وَهُوَ الصَّحِيحُ، فَإِنَّ الْإِيْلَاجَ فِي الدُّبُرِ يَجِبُ الْغُسْلُ عَلَى لِفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ بِهِ وَإِنْ لَمْ يَوْجَدْ فِيهِ التَّقَاءَ الْخِتَانَيْنِ. (۳)

وكذا في فتح القدير:

وَالْتِقَاءُ الْخِتَانَيْنِ مِنْ غَيْرِ أَنْزَالٍ؛ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ وَتَوَارَتْ الْحُشْفَةُ وَجَبَ الْغُسْلُ، أَنْزَلَ أَوْ لَمْ يُنْزَلْ. (۴)

بچے کی پیدائش کے بعد عورت پر غسل واجب ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی عورت کا بچہ پیدا ہو جائے اور بچے کی پیدائش کے بعد خون نہیں آیا تو کیا ایسی صورت میں اس عورت پر غسل واجب ہو گا یا نہیں؟

جواب: اگر کسی عورت کو بچہ جنم کے بعد خون نہ آئے تو صحیح قول کے مطابق اس عورت پر بھی غسل واجب ہے۔
کما فی الہندیۃ:

الْمَرْأَةُ إِذَا وَلَدَتْ وَلَمْ تَرَ الدَّمَ هَلْ يَجِبُ عَلَيْهَا الْغُسْلُ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ يَجِبُ. كَذَا فِي الظَّهْرِيَّةِ.

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث فی المعانی الموحدة لغسل، ۱ / ۱۵، ط: رسیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، أحكام الغسل، ۱ / ۱۴۷، ط: رسیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، فعل فی ما یوجب الغسل، ۱ / ۲۱، ط: اشرفیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل فی الغسل، ۱ / ۶۶، ط: دار الکتب العلمیۃ.

(۵) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث فی المعانی الموحدة لغسل، ۱ / ۱۶، ط: رسیدیۃ.

وکذا فی تبیین الحقائق:

وَوَلَدَتْ وَلَمْ تَرَ دَمًا يَجِبُ عَلَيْهَا الْغُسْلُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَرُفِرَ وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي عَلِيٍّ الدَّقَاقِ؛ لِأَنَّ نَفْسَ خُرُوجِ النَّفْسِ نِفَاسٌ عَلَى مَا تَقَدَّمَ. (۱)

وکذا فی الدر المختار:

(وَالنَّفَاسُ) لُغَةً: وَوَلَادَةُ الْمَرْأَةِ. وَشَرَعًا (دَمٌ) فَلَوْ لَمْ تَرَ هَلْ تَكُونُ نَفْسَاءً؟ الْمُعْتَمَدُ نَعَمْ. (۲)

وکذا فی ملتقى الأبحر:

فَلَوْ وُلِدَتْ وَلَمْ تَرَ دَمًا لَا تَكُونُ نَفْسَاءً لَكِنْ يَجِبُ عَلَيْهَا الْغُسْلُ عِنْدَ الْإِمَامِ. (۳)

غسل کب واجب ہوتا ہے اور غسل کے دوران یا بعد میں سورتیں یاد عا پڑھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ غسل کتنی صورتوں میں واجب ہوتا ہے؟ نیز بعض لوگ جب نہاتے ہیں تو اس وقت کلمہ یا سورہ اخلاص وغیرہ پڑھتے ہیں کیا یہ درست ہے؟ بعض لوگ غسل کے دوران اور بعض لوگ غسل کے بعد پڑھتے ہیں، بعض لوگ دعا پڑھنے کو مستحب سمجھتے ہیں۔

جواب (۱): واضح رہے کہ غسل چار صورتوں میں واجب ہوتا ہے۔ (۱) بیداری میں یا نیند میں منی کا شہوت کے ساتھ نکلنا۔ (۲) حشفہ (ذکر کے اوپری حصہ) کا سہیلین میں داخل کرنا (۳) حیض سے پاک ہو جانے کے بعد (۴) نفاس کا خون بند ہونے کے بعد۔ (۲) غسل کے دوران کسی سورت یاد عا پڑھنا مستقلاً ثابت نہیں ہے، تاہم علمائے کرام نے غسل کے بعد ان دعاؤں کو پڑھنا مستحب کہا ہے جو وضو کے بعد پڑھنا مستحب ہیں۔

کما فی الہندیۃ:

أَحَدُهُمَا خُرُوجُ الْمُنِيِّ عَلَى وَجْهِ الدَّفْقِ وَالشَّهْوَةِ مِنْ غَيْرِ إِيْلَاجٍ بِاللَّمْسِ أَوْ النَّظَرِ أَوْ الْإِحْتِلَامِ أَوْ الْإِسْتِمْنَاءِ. كَذَا فِي مُحِيطِ السَّرْحِيِّ... السَّبَبُ الثَّانِي الْإِيْلَاجُ فِي أَحَدِ السَّيْلَيْنِ إِذَا تَوَارَتْ الْحَشْفَةُ يُوجِبُ الْغُسْلَ عَلَى الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ بِهِ أَنْزَلَ أَوْ لَمْ يُنْزَلْ وَهَذَا هُوَ الْمَذْهَبُ لِعُلَمَائِنَا... وَمِنْهَا الْحَيْضُ وَالنَّفَاسُ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۱۸۸، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب فی حکم وطئ المستحاضة ومن تذکرہ نحاسۃ، ۱ / ۲۹۹، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۸۱، ط: الحسیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث فی المعانی الموحدة للغسل، ۱ / ۱۴ - ۱۵، ط: رشیدیۃ.

وكذا في البحر:

وَفَرَضَ عِنْدَ مَنِيِّ ذِي دَفْقٍ وَشَهْوَةٍ عِنْدَ انْفِصَالِهِ وَتَوَارِي حَشْفَةٍ فِي قُبْلِ أَوْ دُبُرٍ عَلَيْهَا وَحَيْضٌ وَنَفَاسٌ لَا مَذْيٍ وَوَدْيٍ وَاحْتِلَامٍ بِلَا بَلَلٍ. أَيُّ وَفَرَضَ الْغُسْلُ... وَالتَّعْبِيرُ بِغَيْبِيَّةِ الْحَشْفَةِ أَوْلَى مِنَ التَّعْبِيرِ بِالتَّيْنَاءِ الْحَتَائِنِ لِتَنَاقُؤِهِ الْإِبْلَاحِ فِي الدُّبُرِ... (قَوْلُهُ: وَحَيْضٌ وَنَفَاسٌ) أَيُّ وَفَرَضَ الْغُسْلُ عِنْدَ حَيْضٍ وَنَفَاسٍ. (١)

وفي البدائع:

وأما الغسل المفروض فثلاثة: الغسل من الجنابة والحيض والنفاس. (٢)

وكذا في الدر المختار:

وَفَرَضَ الْغُسْلُ عِنْدَ خُرُوجِ مَنِيِّ مِنَ الْعُضْوِ وَإِلَّا فَلَا يُفَرَضُ اتِّفَاقًا؛ لِأَنَّهُ فِي حُكْمِ الْبَاطِنِ... بِشَهْوَةٍ أَيُّ لَذَّةٍ وَلَوْ حُكْمًا... وَعِنْدَ إِبْلَاحِ حَشْفَةٍ... وَعِنْدَ انْقِطَاعِ حَيْضٍ وَنَفَاسٍ... أَيُّ يَجِبُ عِنْدَهُ لَا بِهِ. (٣)

وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته: (٤)

وكذا في فتح القدير: (٥)

وكذا في الدر مع الرد:

وَسُنَّتُهُ كَسُنَنِ الْوُضُوءِ سِوَى التَّرْتِيبِ. وَآدَابُهُ كَأَدَابِهِ سِوَى اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ؛ لِأَنَّهُ يَكُونُ غَالِبًا مَعَ كَشْفِ عَوْرَةٍ... (قَوْلُهُ: وَآدَابُهُ كَأَدَابِهِ) نَصٌّ عَلَيْهِ فِي الْبَدَائِعِ: قَالَ الشُّرَيْبُلِيُّ: وَيُسْتَحَبُّ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ بِكَلَامٍ مُطْلَقًا، أَمَّا كَلَامُ النَّاسِ فَلِكِرَاهَتِهِ حَالَ الْكَشْفِ، وَأَمَّا الدُّعَاءُ فَلِأَنَّهُ فِي مَصَبِّ الْمُسْتَعْمَلِ وَمَحَلِّ الْأَقْدَارِ وَالْأَوْحَالِ. (٦)

وكذا في شرح النووي:

ففيه أنه يستحب للمتوضئ أن يقول عقب وضوئه: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد

(١) كتاب الطهارة، ١/ ٩٣ - ١١٢، ط: رشيدية.

(٢) كتاب الطهارة، صفة الغسل، ١/ ١٤٥، ط: رشيدية.

(٣) كتاب الطهارة، مطلب: في تحرير الصاع والمد والرطل، ١/ ١٥٩ - ١٦٠، ط: سعيد.

(٤) الباب الأول الطهارات، الفصل الخامس الغسل، المطلب الثاني موجبات الغسل، ١/ ٥١٥، ط: نشر احسان.

(٥) كتاب الطهارة، فصل في الغسل، ١/ ٦٤، ط: دار الكتب العلمية.

(٦) كتاب الطهارة، مطلب: سنن الغسل، ١/ ١٧، ط: سعيد.

أن محمدا عبده ورسوله... قال أصحابنا: ويستحب هذه الأذكار للمغتسل أيضا. (۱)
وكذا في الهندية: (۲)

دانت میں بھرائی کروائی ہو تو غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کسی کا دانت کھو کھلا ہو گیا ہو پھر اس کو مسالہ سے بھر دے تو کیا غسل جنابت میں اسی دانت کے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں غسل جنابت کرتے وقت اس دانت کے نیچے پانی پہنچانا ضروری اور لازم نہیں کیونکہ طہارت کے معاملے میں یہ دانت بھی عام دانت کے حکم میں ہے۔

كما في التنوير مع الدر المختار:

(وَلَا يَمْنَعُ) الطَّهَارَةَ (وَنَيْمٌ) أَي خُرْءٌ ذُبَابٌ وَبُرْغُوثٌ لَمْ يَصِلْ الْمَاءُ تَحْتَهُ (وَحِنَاءٌ) وَلَوْ جُرْمَهُ بِهِ يُفْتَى. (۳)

وفيه أيضا:

(وَيَجِبُ) أَي يُفْرَضُ (غَسْلُ) كُلِّ مَا يُمَكِّنُ مِنَ الْبَدَنِ بِلا حَرَجٍ مَرَّةً كَأَذِنٍ وَ (سُرَّةٍ وَشَارِبٍ وَحَاجِبٍ وَ

أَثْنَاءِ) (لِحَيْةٍ). (۴)

وكذا في الهندية:

في مجموع النوازل إذا كان برجله شقاق فجعَل فيه الشحم وغسل الرجلين ولم يصل الماء إلى ما تحته يُنظَرُ
إن كان يضره إيصال الماء إلى ما تحته يجوز وإن كان لا يضره لا يجوز. كذا في المحيط فإن خزره جاز بكل
حال. كذا في الخلاصة. وذكر شمس الأئمة الحلواني إذا كان في أعضائه شقاق وقد عجز عن غسله سقط عنه
فرض الغسل ويلزم إمرار الماء عليه فإن عجز من إمرار الماء يكفيه المسح. (۵)

(۱) كتاب الطهارة، باب آخر في صفة الوضوء، ۱/ ۱۲۳، ط: قديمي.

(۲) كتاب الطهارة، الباب الثاني في العسل، الفصل الثالث في المعالي الموحدة، ۱/ ۱۴، ط: رشيدية.

(۳) كتاب الطهارة، مطلب في أبحاث العسل، ۱/ ۱۵۴، ط: سعيد.

(۴) كتاب الطهارة، مطلب في أبحاث العسل، ۱/ ۱۵۲، ط: سعيد.

(۵) كتاب الطهارة، الباب الأول في الوضوء، ۱/ ۵، ط: رشيدية.

وکذا فی الکبیری:

(وَإِنْ كُنْتُمْ جُبْنًا فَاطَّهَّرُوا) فإنه أمر بتطهير جميع البدن إلا أن ما تعذر إيصال الماء إليه حقيقة أو حكماً للخرج خارج بخلاف الوضوء. (۱)

وکذا فی التاتارخانیة:

وإذا اغتسل من الجنابة بقي بين أسنانه طعام فلم يصل الماء تحته جاز؛ لأن ما بين الأسنان رطب فلا يمنع الماء إلى ما تحته وفي المضمرات وبه يفتی. (۲)

غسل کے بعد منی کے نکلنے سے دوبارہ غسل واجب ہوگا یا نہیں

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک آدمی نے غسل جنابت کیا اور غسل کے بعد منی کے قطرے خارج ہو گئے تو کیا دوبارہ غسل کرنا واجب ہے یا پہلا غسل ہی کافی ہوگا؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر زیادہ چلنے سونے یا پیشاب کے بعد غسل کیا ہو اور پھر منی کے قطرات نکلے ہوں تو اس سے دوبارہ غسل واجب نہ ہوگا اور اگر زیادہ چلنے، سونے یا پیشاب کرنے سے پہلے غسل کیا ہو اور پھر منی کے قطرات نکل جائیں تو دوبارہ غسل واجب ہوگا۔

کما فی الشامیة:

وَكَذَا لَوْ خَرَجَ مِنْهُ بَقِيَّةُ الْمُنِيِّ بَعْدَ الْغُسْلِ قَبْلَ النَّوْمِ أَوْ الْبَوْلِ أَوْ الْمَشْيِ الْكَثِيرِ نَهْرًا أَوْ لَا بَعْدَهُ؛ لِأَنَّ النَّوْمَ وَالْبَوْلَ وَالْمَشْيَ يَقْطَعُ مَادَّةَ الزَّائِلِ عَنِ مَكَانِهِ بِشَهْوَةٍ فَيَكُونُ الثَّانِي زَائِلًا عَنِ مَكَانِهِ بِلا شَهْوَةٍ فَلَا يَجِبُ الْغُسْلُ اتِّفَاقًا. (۳)

وکذا فی الہندیة:

لَوْ اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ قَبْلَ أَنْ يَبُولَ أَوْ يَنَامَ وَصَلَّى ثُمَّ خَرَجَ بَقِيَّةُ الْمُنِيِّ فَعَلَيْهِ أَنْ يَغْتَسِلَ عِنْدَهُمَا خِلَافًا لِأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَكِنْ لَا يُعِيدُ تِلْكَ الصَّلَاةَ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيعًا. كَذَا فِي الذَّخِيرَةِ وَلَوْ خَرَجَ بَعْدَ مَا بَالَ أَوْ نَامَ أَوْ مَشَى لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْغُسْلُ اتِّفَاقًا. (۴)

(۱) باب وأما فرائض الغسل، ص ۴۱، ط: نعمانية.

(۲) كتاب الطهارة، الفصل الثالث في الغسل، نوع آخر في بيان فرائضه وسننه، ۱ / ۱۵۲، ط: ادارة القرآن.

(۳) كتاب الطهارة، مطلب: في تحرير الصاع والمد والرطل، ۱ / ۱۶۰، ط: سعيد.

(۴) كتاب الطهارة، الباب الثاني في الغسل، الفصل الثالث في المعاني الموجبة، ۱ / ۱۴، ط: رشيدية.

وکذا فی تبیین الحقائق:

إِذَا أَمْنَىٰ وَاعْتَسَلَ مِنْ سَاعَتِهِ وَصَلَّىٰ أَوْ لَمْ يُصَلِّ ثُمَّ خَرَجَ مِنْهُ بَقِيَّةُ الْمَنِيِّ يَجِبُ عَلَيْهِ الْغُسْلُ ثَانِيًا عِنْدَهُمَا وَعِنْدَهُ لَا يَجِبُ، وَلَا يُعِيدُ الصَّلَاةَ بِالْإِجْمَاعِ لِأَنَّهُ اغْتَسَلَ لِلأَوَّلِ فَلَا يَجِبُ لِلثَّانِي حَتَّىٰ يَخْرُجَ فَإِذَا خَرَجَ وَجَبَ وَقَتَ الْخُرُوجِ ابْتِدَاءً، وَلَوْ خَرَجَ بَعْدَمَا بَالَ أَوْ نَامَ أَوْ مَشَىٰ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْغُسْلُ اتِّفَاقًا؛ لِأَنَّ ذَلِكَ يَقْطَعُ مَادَّةَ الْمَنِيِّ الزَّائِلِ عَنِ مَكَانِهِ بِشَهْوَةٍ فَيَكُونُ الثَّانِي زَائِلًا عَنِ مَكَانِهِ بِغَيْرِ شَهْوَةٍ. (۱)

وکذا فی فتاویٰ حقانیة: (۲)

بالغ پر صحبت کرنے سے غسل واجب ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ میاں بیوی میں سے میاں بالغ اور بیوی نابالغہ ہے، صحبت ہوئی تو مرد کو انزال ہو اور عورت کو انزال نہیں ہوا، اب غسل دونوں پر فرض ہے یا صرف مرد پر؟

جواب: صورت مسئلہ میں صرف شوہر پر غسل فرض ہوگا، بیوی پر نہیں ہوگا، البتہ بیوی کے لئے غسل کرنا مستحب ہے۔

كما في الدر المختار مع رد المحتار:

(وَعِنْدَ) (إِبْلَاجِ حَشْفَةِ آدَمِيٍّ) ... (فِي أَحَدِ سَبِيلِي آدَمِيٍّ) حَيَّ (يُجَامَعُ مِثْلُهُ) ... (عَلَيْهِمَا) أَيُّ: الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ (لَوْ) كَانَ (مُكَلَّفَيْنِ) وَلَوْ أَحَدُهُمَا مُكَلَّفًا فَعَلَيْهِ فَقَطْ دُونَ الْمُرَاهِقِ، لَكِنْ يُمْنَعُ مِنَ الصَّلَاةِ حَتَّىٰ يَغْتَسِلَ، وَيُؤَمَّرُ بِهِ ابْنُ عَشْرٍ تَأْدِيًّا. وَفِي "الْقَنِيَّةِ": قَالَ مُحَمَّدٌ: وَطَىٰ صَبِيَّةً يُجَامَعُ مِثْلَهَا يُسْتَحَبُّ لَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ كَأَنَّهُ لَمْ يَرَ جَبْرَهَا وَتَأْدِيْبَهَا عَلَىٰ ذَلِكَ. (۳)

وکذا فی اہندیة:

وَلَوْ كَانَ الرَّجُلُ بَالِغًا وَالْمَرْأَةُ صَغِيرَةً يُجَامَعُ مِثْلَهَا فَعَلَى الرَّجُلِ الْغُسْلُ وَلَا غُسْلَ عَلَيْهَا. (۴)

وکذا فی التاتارخانیة

وَلَوْ كَانَ الرَّجُلُ بَالِغًا وَالْمَرْأَةُ صَغِيرَةً يُجَامَعُ مِثْلَهَا. وَفِي "الذخيرة": والمرأة مراہقة فعلى الرجل الغسل

وَلَا غُسْلَ عَلَيْهَا. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، موحبات الغسل، ۱/ ۶۶، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الغسل، ۲/ ۵۳۴ - ۵۳۵، ط: حقانیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب: سن الغسل، ۱/ ۳۲۸ - ۳۳۰، ط: رشیدیة.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الغسل، الفصل الثالث فی المعانی الموحدة للغسل وهي ثلاثة، ۱/ ۱۸، ط: قدیمی.

(۵) کتاب الطہارۃ، نوع آخر فی بیان أسباب الغسل، ۱/ ۱۱۶، ط: قدیمی.

غسل کے بعد منی نکلنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی شخص نے نماز پڑھنے کے بعد کپڑوں پر منی کے قطرے دیکھے، اور وہ نماز کے بعد سویا نہیں تھا، تو کیا اس شخص پر یہ نماز دوبارہ پڑھنی لازم ہوگی یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں اس شخص پر غسل کر کے اس نماز کو دوبارہ پڑھنا لازم ہوگا۔

كما في الأشباه والنظائر:

الأصل إضافة الحديث إلى أقرب أوقاته منها ما قدمناه فيما لو رأى في ثوبه نجاسة وقد صلى فيه ولا يدري متى أصابته يعيدها من آخر حدث أحدثه. (۱)

وكذا في الدر المختار:

وجد في ثوبه منيا أو بولا أو دما أعاد من آخر احتلام وبول ورعاف. (۲)

وكذا في البحر الرائق:

ذكر ابن رستم في نوادره عن أبي حنيفة: من وجد في ثوبه منيا أعاد من آخر ما احتلم. (۳)

وكذا في امداد الفتاوى: (۴)

تنہائی میں بھی لنگی وغیرہ باندھ کر غسل کرنا افضل ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیسے غسل فرماتے تھے آیا برہنہ ہو کر غسل فرماتے تھے یا لنگی وغیرہ باندھ کر غسل فرماتے تھے؟

جواب: واضح رہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے صراحتاً لنگی باندھ کر یا بغیر لنگی کے غسل کرنے کا کوئی ثبوت نہیں مل سکا، تاہم مجموعہ احادیث کو دیکھتے ہوئے لنگی وغیرہ باندھ کر غسل کرنا راجح معلوم ہوتا ہے، اسی بنیاد پر محدثین و فقہاء نے لنگی وغیرہ باندھ کر غسل کرنے کو افضل و احوط قرار دیا ہے اور یہی حیا کا تقاضا ہے۔ البتہ اگر بے پردگی کا اندیشہ نہ ہو تو بغیر لنگی وغیرہ کے برہنہ ہو کر غسل کرنا بھی جائز ہے۔

(۱) الفن الأول القواعد الكلية، قاعدة: الأصل إضافة الحادث إلى أقرب أوقاته، ص ۶۷، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ۱/ ۲۱۹-۲۲۰، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۲۲۰، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل فی الغسل، ۱/ ۷۷، ط: دار العلوم.

كما في صحيح البخاري:

أُمُّ هَانِيٍّ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ، تَقُولُ: ذَكَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ تَسْتُرُهُ فَقَالَ: مَنْ هَذِهِ؟ فَقُلْتُ: أَنَا أُمُّ هَانِيٍّ. (١)

وفيه أيضا:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ: سَتَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ، فَعَسَلَ يَدَيْهِ. ثُمَّ صَبَّ بِمِيمِيهِ عَلَى شِقَائِهِ، فَعَسَلَ فَرْجَهُ وَمَا أَضَابَهُ. ثُمَّ مَسَحَ بِيَدِهِ عَلَى الْحَائِطِ أَوْ الْأَرْضِ، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضَوْءَهُ لِلصَّلَاةِ غَيْرَ رِجْلَيْهِ. ثُمَّ أَقَاضَ عَلَى جَسَدِهِ الْمَاءَ، ثُمَّ تَنَحَّى. فَعَسَلَ قَدَمَيْهِ. (٢)

وفيه أيضا:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُنْتُ أَعْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِثَاءٍ وَاحِدٍ مِنْ قَدَحٍ يُقَالُ لَهُ: الْفَرْقُ. (٣)

وفيه أيضا:

وقال بهز عن أبيه عن جده عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَى مِنْهُ مِنَ النَّاسِ. (٤)

وكذا في شمائل الترمذي.

قالت عائشة: ما نظرت إلى فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قالت: ما رأيت فرج رسول الله

صلى الله عليه وسلم قط. (٥)

وكذا في مشكاة المصابيح:

وَعَنْ يَعْلَى: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَغْتَسِلُ بِالْبَرَارِ فَصَعِدَ الْمِنْبَرَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى

عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ حَيِّيٌّ سَتِيرٌ يَحِبُّ الْحَيَاءَ وَالسُّتْرَ فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتِرْ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَفِي

رِوَايَتِهِ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ سَتِيرٌ فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَغْتَسِلَ فَلْيَتَوَارَ بِشَيْءٍ. (٦)

(١) كتاب العسل، باب الستر في العسل عند الناس، ١ / ٤٢، ط: قديمي.

(٢) كتاب العسل، باب الستر في العسل عند الناس، ١ / ٤٢، ط: قديمي.

(٣) كتاب العسل، باب عسل الرجل مع امرأته، ١ / ٣٩، ط: قديمي.

(٤) كتاب العسل، باب من اغتسل عريانا وحده في الخلوة ومن تستر والنستر أفضل، ١ / ٤٢، ط: قديمي.

(٥) باب ما حياء في حياء رسول الله صلى الله عليه وسلم، ص ٢٤، ط: قديمي.

(٦) كتاب الطهارة، باب العسل، ١ / ٤٩، ط: دار الحديث.

وكذا في مرقاة المفاتيح:

(بِشْيءٍ) مِنَ الثُّوبِ أَوْ الْجِدَارِ أَوْ الْحَجَرِ أَوْ الشَّجَرِ. قَالَ ابْنُ حَجَرٍ: وَحَاصِلُ حُكْمٍ مَنِ اغْتَسَلَ عَارِيًّا أَنَّهُ إِنْ كَانَ بِمَحَلٍّ خَالٍ لَا يَرَاهُ أَحَدٌ يَمْنُ يَحْرُمُ عَلَيْهِ نَظْرُ عَوْرَتِهِ حَلَّ لَهُ ذَلِكَ، لَكِنَّ الْأَفْضَلَ التَّسْتُرُ حَيَاءً مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَإِنْ كَانَ بِحَيْثُ يَرَاهُ أَحَدٌ يَحْرُمُ عَلَيْهِ نَظْرُ عَوْرَتِهِ، وَجَبَ عَلَيْهِ التَّسْتُرُ مِنْهُ إِجْمَاعًا. (١)

وكذا في فتح الباري:

قَوْلُهُ: (بَابُ مَنْ اغْتَسَلَ عُرْيَانًا وَحَدَهُ فِي خَلْوَةٍ) أَي مِنَ النَّاسِ وَهُوَ تَأْكِيدٌ لِقَوْلِهِ: (وَحَدَهُ) وَدَلَّ قَوْلُهُ: (أَفْضَلُ) عَلَى الْجَوَازِ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ... وَقَالَ بِنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ حَدَّثَنَا بِهِزُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهُ عَوْرَاتُنَا مَا نَأْتِي مِنْهَا وَمَا نَذَرُ؟ قَالَ: احْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَدُنَا إِذَا كَانَ خَالِيًّا؟ قَالَ: اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَى مِنْهُ مِنَ النَّاسِ. (٢)

وكذا في عمدة القاري:

(بَابُ مَنْ اغْتَسَلَ عُرْيَانًا وَحَدَهُ فِي الْخَلْوَةِ وَمَنْ تَسَتَّرَ فَالتَّسْتُرُ أَفْضَلُ)... إِلَّا أَنْ التَّسْتُرَ أَفْضَلُ، وَهَذَا اللَّفْظُ دَلٌّ عَلَى الْجَوَازِ... وَلَا خِلَافَ إِنْ التَّسْتُرَ أَفْضَلُ كَمَا قَالَهُ وَبِجَوَازِ الْغَسْلِ عُرْيَانًا فِي الْخَلْوَةِ قَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَجَمْهُورُ الْعُلَمَاءِ... وَرَوَى ابْنُ وَهَبٍ عَنْ ابْنِ مَهْدِيٍّ عَنْ خَالِدِ بْنِ حَمِيدٍ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الشَّامِ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ لَمْ يَكُنْ يَغْتَسِلُ فِي بَحْرٍ وَلَا نَهْرٍ إِلَّا وَعَلَيْهِ إِزَارٌ، وَإِذَا سُئِلَ عَنْ ذَلِكَ قَالَ: إِنَّ لَهُ عَامِرًا. وَرَوَى عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ عَطِيَّةَ مَرْفُوعًا: مَنْ اغْتَسَلَ بِلَيْلٍ فِي فِضَاءٍ فَلْيَحَازِرْ عَلَى عَوْرَتِهِ، وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ وَأَصَابَهُ لَمْ فَلَا يَلُومُنْ إِلَّا نَفْسَهُ. (٣)

وكذا في الدر المختار مع رد المحتار:

(وَسُنُّهُ) كَسَّنَ الْوُضُوءِ سِوَى التَّرْتِيبِ. وَآدَابُهُ كَأَدَابِهِ سِوَى اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ؛ لِأَنَّهُ يَكُونُ غَالِبًا مَعَ كَشْفِ عَوْرَةٍ. (قَوْلُهُ: وَآدَابُهُ كَأَدَابِهِ) نَصَّ عَلَيْهِ فِي الْبَدَائِعِ: قَالَ الشُّرْنُبَلَائِيُّ: وَيُسْتَحَبُّ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ بِكَلَامٍ مُطْلَقًا، أَمَّا كَلَامُ النَّاسِ فَلِكِرَاهَتِهِ حَالِ الْكَشْفِ.... وَالظَّاهِرُ مِنْ حَالِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّهُ لَا يَغْتَسِلُ بِلَا سِتْرِ.

(١) كتاب الطهارة، باب الغسل، الفصل الثاني، ٢ / ٣٩، ط: امدادية.

(٢) كتاب الغسل، باب من اغتسل عريانا إلخ، ١ / ٥٠٨، ط: قديمي.

(٣) كتاب الغسل، باب من اغتسل عريانا إلخ، ٣ / ٣٣٨، ط: رشيدية.

(قَوْلُهُ: مَعَ كَشْفِ عَوْرَةٍ) فَلَوْ كَانَ مُتَزَّرًا فَلَا بَأْسَ بِهِ. (۱)

وكذا في تقريرات الرافعي.

(قوله: والظاهر من حاله عليه الصلاة والسلام أنه يغتسل بلا ساتر) قال السندي في البخاري من حديث أم هانئ: أنه صلى الله عليه وسلم قال لها في حال اغتساله: مرحبا بأم هانئ يوم فتح مكة، وكان كاشفا لعورته بدليل أنها وجدت فاطمة تستره فتنبه اه لكن قد يقال: إن ستر فاطمة رضي الله عنها له لا يدل على أنه كان كاشفا لعورته بل لاحتمال أن تنكشف عورته في حال الغسل الذي هو محل توهمه فستراه مكشوفاً. (۲)

جنسی کاماء جاری سے غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر ایک جنسی آدمی جاری پانی میں نہائے تو غسل ہو جائے گا یا نہیں؟

جواب: جنسی آدمی اگر جاری پانی میں اتنی دیر تک رہے جس سے پانی اس کے پورے بدن تک پہنچ جائے اور وہ منہ اور ناک میں بھی پانی ڈال دے تو اس کا غسل ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

كما في الدر المختار مع رد المحتار

وقالوا: لَوْ مَكَثَ فِي مَاءٍ جَارٍ أَوْ حَوْضٍ كَبِيرٍ أَوْ مَطَرٍ قَدَرَ الْوُضُوءَ وَالْغُسْلَ فَقَدْ أَكْمَلَ السَّنَةَ... (قَوْلُهُ: أَوْ حَوْضٍ كَبِيرٍ أَوْ مَطَرٍ)... إِنَّ ظَاهِرَ التَّشْيِيدِ بِالْجَارِيِّ أَنَّ الرَّائِدَ وَلَوْ كَثِيرًا لَيْسَ كَذَلِكَ بِاعْتِبَارٍ أَنْ جَرَيَانَ الْمَاءِ عَلَى بَدَنِهِ قَائِمٌ مَقَامَ التَّثْلِيثِ فِي الصَّبِّ وَلَا كَذَلِكَ الرَّائِدُ... وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْإِنْتِقَالَ عَيْرَ قَيْدِ بَلِّ التَّحْرُكِ كَافٍ وَلَا يُقَالُ إِنَّ الْحَوْضَ الْكَبِيرَ فِي حُكْمِ الْجَارِيِّ (۳)

وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته:

قال الحنفية: ولو انغمس في الماء الجاري أو ما في حكمه ومكث، فقد أكمل السنة. (۴)

وكذا في مجمع الأنهر:

وَرُكْنُهُ إِسْأَلَةُ الْمَاءِ عَلَى جَمِيعِ مَا يُمَكِّنُ إِسْأَلَتَهُ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ حَرَجٍ مَرَّةً وَاحِدَةً حَتَّى لَوْ بَقِيَتْ لُحَّةٌ لَمْ يُصْبِحْهَا الْمَاءُ لَمْ يَتِمَّ الْغُسْلُ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب: سن الغسل، ۱/ ۱۵۶، ط: سعید

(۲) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۲۱، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب: سن الغسل، ۱/ ۱۵۶، ط: سعید.

(۴) الباب الأول الطہارات، الفصل الخامس الغسل، المطلب الرابع سنن الغسل، ۱/ ۵۳۱، ط: نشر احسان.

(۵) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۳۵، ط: الحیبية.

وکذا فی فتح القدر:

وفرض الغسل: المضمضة والاستنشاق وغسل سائر البدن. (۱)

آپ کے مسائل اور ان کا حل: (۲)

غسل جنابت کے بعد نکلنے والے مواد کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ غسل جنابت کے بعد جو مادہ منویہ مرد یا عورت کے مخصوص جگہ سے خارج ہو تو آیا اس سے غسل پر کچھ اثر پڑتا ہے یا نہیں؟

جواب: اگر انزال کے بعد اور غسل سے پہلے زیادہ چلنا، سونا یا پیشاب کرنا پایا گیا ہو اور پھر غسل کے بعد مادہ خارج ہو تو ایسی صورت میں دوبارہ غسل کرنا ضروری نہیں ہے، پہلا غسل ہی کافی ہے اور اگر زیادہ چلنے، سونے یا پیشاب کرنے سے پہلے غسل کر لیا ہو تو ایسی صورت میں پہلا غسل کافی نہ ہوگا دوبارہ غسل کرنا ضروری ہوگا۔

کما فی الشامیة:

لَوْ خَرَجَ مِنْهُ بَقِيَّةُ الْمُنِيِّ بَعْدَ الْغُسْلِ قَبْلَ النَّوْمِ أَوْ الْبَوْلِ أَوْ الْمُسِيَّ الْكَثِيرِ (مَهْرٌ): أَي لَا بَعْدَهُ؛ لِأَنَّ النَّوْمَ وَالْبَوْلَ وَالْمُسِيَّ يَقْطَعُ مَادَّةَ الزَّائِلِ عَن مَكَانِهِ بِشَهْوَةٍ فَيَكُونُ الثَّانِي زَائِلًا عَن مَكَانِهِ بِلَا شَهْوَةٍ فَلَا يَجِبُ الْغُسْلُ اتِّفَاقًا زَيْلَعِيًّا. (۳)

وکذا فی الهندیة:

لَوْ اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ قَبْلَ أَنْ يَبُولَ أَوْ يَنَامَ وَصَلَّى ثُمَّ خَرَجَ بَقِيَّةُ الْمُنِيِّ فَعَلَيْهِ أَنْ يَغْتَسِلَ عِنْدَهُمَا خِلَافًا لِأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَكِنْ لَا يُعِيدُ تِلْكَ الصَّلَاةَ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيعًا. كَذَا فِي الدَّخِيرَةِ، وَلَوْ خَرَجَ بَعْدَ مَا بَالَ أَوْ نَامَ أَوْ مَسَى لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْغُسْلُ اتِّفَاقًا. (۴)

وکذا فی التبین:

وَلَوْ خَرَجَ بَعْدَ مَا بَالَ أَوْ نَامَ أَوْ مَسَى لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْغُسْلُ اتِّفَاقًا. (۵)

(۱) کتاب الطہارات، فصل فی الغسل، ۱ / ۶۰، ط: دار الکتب العلمیة.

(۲) احکام غسل، ۲ / ۷۰، ط: لدھیانوی۔

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب: فی تحریر الصاع والمد والرطل، ۱ / ۳۲۷، ط: رشیدیة.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الغسل، الفصل الثالث فی معانی الموجبة للغسل، ۱ / ۱۷، ط: قدیمی.

(۵) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۶۶، ط: سعید.

فصل فی احکام الجنابة

جنابت کی حالت میں کھانا کھانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی شخص کو احتلام ہو جائے تو وہ شخص غسل کئے بغیر جنابت کی حالت میں کھانا کھا سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: حالت جنابت میں کھانا پینا جائز ہے، البتہ اسے چاہئے کہ کھانے پینے کے وقت ہاتھوں کو دھو لے اور کلی کر لے، بغیر کلی کے کھانا پینا مکروہ ہے۔

کذا فی الدر المختار مع رد المحتار.

(لا) قِرَاءَةَ (قُنُوتٍ) وَلَا أَكْلَهُ وَشُرْبَهُ بَعْدَ غَسْلِ يَدَيْهِ وَفَمِهِ، وَلَا مُعَاوَدَةَ أَهْلِهِ قَبْلَ اغْتِسَالِهِ إِلَّا إِذَا احْتَلَمَ؛ يَأْتِ أَهْلَهُ.. (قولہ: بَعْدَ غَسْلِ يَدَيْهِ وَفَمِهِ) أَمَّا قَوْلُهُ فَلَا يَنْبَغِي؛ لِأَنَّهُ يَصِيرُ شَارِبًا لِلْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ وَهُوَ مَكْرُوهٌ تَنْزِيهًا وَرِدَهُ لَا تُحْمَرُ مِنَ النَّجَاسَةِ فَيَنْبَغِي غَسْلُهَا ثُمَّ يَأْكُلُ بَدَائِعُ وَفِي الْحِزَانَةِ وَإِنْ تَرَكَ لَا يَضُرُّهُ. وَفِي الْحَائِثَةِ لَا بَأْسَ بِهِ. وَفِيهَا، وَاخْتَلَفَ فِي الْحَائِضِ، قِيلَ كَالْجُنُبِ، وَقِيلَ لَا يَسْتَحَبُّ لَهَا؛ لِأَنَّ الْغُسْلَ لَا يُزِيلُ نَجَاسَةَ الْحَيْضِ عَنِ النَّسَمِ وَالْيَدِ، وَتَمَامُهُ فِي الْحَلِيَّةِ ۱)

وكذا في الهدية

وإن أراد أن يأكل أو يشرب فينبغي أن يتمضمض ويغسل يديه. كذا في السراج الوهاج. (۲)

وكذا في البحر الرائق

اجنب إذا أراد أن يأكل ويشرب فالمستحب له أن يغسل يديه وفاه وإن ترك لا بأس واختلوا في

الحائض قال بعضهم هي والجنب سواء، وقال بعضهم لا يستحب ههنا لأن الغسل لا تزول نجاسة الحيض

عن الفم واليد بخلاف الجنابة. (۳)

(۱) كتاب الطهارة، مطلب: في أخوات العسل، ۱ / ۱۷۵ - ۱۷۶، ص: سعيد.

(۲) كتاب الطهارة، الباب الثاني في العسل، الفصل الثالث في المعاني الموجهة للغسل وهي ثلاثة، ۱ / ۱۶، ط: رشيدية.

(۳) كتاب الطهارة، فرائض العسل، ۱ / ۸۹، ط: رشيدية.

وکذا فی کفاية المفتي: (۱)

حالت جنابت میں بال اور ناخن کاٹنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ حالت جنابت میں بال اور ناخن کاٹنا کیسا ہے؟
جواب: جنابت کی حالت میں بال اور ناخن کاٹنا مکروہ تنزیہی ہے۔

کذا فی البخاری:

وَقَالَ عَطَاءٌ: يَحْتَجِمُ الْجُنُبُ، وَيَقْلَمُ أَظْفَارَهُ، وَيَخْلِقُ رَأْسَهُ، وَإِنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ. (۲)

وکذا فی معارف السنن:

يجوز للجنب جميع المعاملات التي يفعلها الطاهر الغير الجنب ما عدا دخول المسجد والطواف وقراءة

القرآن. (۳)

وکذا فی الہندیۃ:

قَطْعُ الظُّفْرِ بِالأَسْنَانِ مَكْرُوهٌ يُورِثُ البَرَصَ. حَلْقُ الشَّعْرِ حَالَةَ الجُنَابَةِ مَكْرُوهٌ وَكَذَا قَصُّ الأَظْفَارِ كَذَا فِي

الغرائب. (۴)

وکذا فی امداد الفتاویٰ: (۵)

وکذا فی احسن الفتاویٰ: (۶)

وکذا فی فتاویٰ حقانیۃ: (۷)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الغسل، الفصل الثالث فيما يتعلق بأحكام الجنابة، ۳ / ۳۶۴، ط: إدرة الفاروق.

(۲) کتاب الغسل، باب الجنب يخرج ويمشي، ۱ / ۴۲، ط: قديمي.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب ما جاء في مصافحة الجنب، ۱ / ۴۶۱، ط: جامعة العلوم الإسلامية بنوركي ثانون.

(۴) کتاب الکراهية، الباب التاسع عشر في الختان... إلخ، ۵ / ۴۳۸، ط: قديمي.

(۵) کتاب الطہارۃ، فصل في الغسل، ۱ / ۸۵، ط: مكتبة دار العلوم.

(۶) کتاب الطہارۃ، باب الغسل، ۲ / ۳۸، ط: سعيد.

(۷) کتاب الطہارۃ، باب الغسل، ۲ / ۵۲۵، ط: حقانیۃ.

جنسی کامپیوٹر پر قرآن کی آیات ٹائپ کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ناپاکی کی حالت میں کمپیوٹر پر قرآن کی آیات ٹائپ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جناب کی حالت میں قرآن مجید کی آیات کو لکھنا یا کمپیوٹر وغیرہ کے ذریعے ٹائپ کرنا درست نہیں اگرچہ ایک آیت سے کم ہو۔

کذا فی المندیۃ:

وَالْجُنُبُ لَا يَكْتُبُ الْقُرْآنَ وَإِنْ كَانَتْ الصَّحِيفَةُ عَلَى الْأَرْضِ وَلَا يَضَعُ يَدَهُ عَلَيْهَا وَإِنْ كَانَ مَا دُونَ الْآيَةِ. (۱)

وکذا فی بدائع الصنائع:

وَقَالَ مُحَمَّدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ لَا يَكْتُبَ، لِأَنَّ كِتَابَةَ الْحُرُوفِ تَجْرِي مَجْرَى الْقِرَاءَةِ. (۲)

وکذا فی التاتارخانیۃ:

ویکرمہ لہ کتابۃ القرآن عند محمد رحمہ اللہ وهو قول مجاہد والشعبي وابن المبارک وبقولہم أخذ الفقیہ أبو الیث رحمہم اللہ، وكذلك الفقیہ أبو جعفر رحمہ اللہ، أفتی بقلولہم. (۳)

وکذا فی جدید فقہی مسائل: (۴)

وکذا فی فتاویٰ حقانیۃ: (۵)

حالت جنابت میں قرآنی آیت پر مشتمل تعویذ پہننے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جنابت کی حالت میں قرآنی آیت پر مشتمل تعویذ پہننا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جنابت کی حالت میں تعویذ پہننا جائز ہے جبکہ وہ تعویذ کسی چیز میں پٹھا ہوا ہو۔

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء... الفصل الرابع فی أحكام الحيض والنفاس، ۱ / ۳۹، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، أحكام الجنب، ۱ / ۱۴۹، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات، ۱ / ۱۲۳، ط: قدیمی.

(۴) عبادات، ۱ / ۷۰، ط: رمزم پبلشرز.

(۵) کتاب طہارۃ، باب الحيض، ۲ / ۵۶۶، ط: حقانیۃ.

کذا فی الشامیۃ:

قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وَعَلَى الْجَوَازِ عَمَلُ النَّاسِ الْيَوْمَ، وَبِهِ وَرَدَتْ الْأَنْثَارُ وَلَا بَأْسَ بِأَنْ يُشَدَّ الْجَنْبُ وَالْحَائِضُ التَّعَاوِيذَ عَلَى الْعُضْدِ إِذَا كَانَتْ مَلْفُوفَةً اه قَالَ ط: وَانْظُرْ هَلْ كِتَابَةُ الْقُرْآنِ فِي نَحْوِ التَّمَائِمِ حُرُوفًا مُقَطَّعَةً تَجُوزُ أَمْ لَا. (۱)

وکذا فی کبیری حلبي:

لا يكره إن جعل فسه إلى باطن الكف ولو كان ما فيه شيء من القرآن أو من أسماؤه تعالى في جيبه لا بأس به وكذا لو كان ملفوفا في شيء والتحرز أولى. (۲)

وکذا فی فتاویٰ محمودیۃ: (۳)

وکذا فی احکام الفتاویٰ: (۴)

حالت جنابت میں ہاتھ دھونے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص حالت جنابت میں ہو اور اس کے ہاتھ پر کوئی ظاہری نجاست نہ لگی ہوئی ہو اور یہ شخص پانی کے برتن میں ہاتھ ڈال دیتا ہو تو اس سے پانی نجس ہوگا یا نہیں اور اگر غسل کے دوران چھینٹیں ٹپ وغیرہ میں گرجائیں تو اس پانی کا کیا حکم ہے؟

جواب: اگر ہاتھ پر کوئی ظاہری نجاست نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ پہلے دونوں ہاتھوں کو دھولیا جائے پھر ہاتھ کے ذریعے برتن سے پانی نکالے لیکن ہاتھ دھوئے بغیر بھی پانی کے برتن میں ہاتھ ڈال لیا تو پانی نجس نہیں ہوگا اور غسل کے دوران معمولی مقدار کی چھینٹیں گرجانے سے پانی نجس نہیں ہوتا۔

کما فی الدر المختار مع رد المحتار:

ثُمَّ إِنْ لَمْ يُمْكِنْ رَفْعُ الْإِنَاءِ أَدْخَلَ أَصْبَعَ يُسْرَاهُ مَضْمُومَةً وَصَبَّ عَلَيْهَا الْيُسْنَى لِأَجْلِ لَتِيَانِهِ... وَفِي الْبَحْرِ

(۱) کتاب الحظر والإباحة، فصل فی اللبس، ۶ / ۳۶۴، ط: سعید.

(۲) باب فرائض العسل، فروع فی بعض مسائل الحائض والنفساء والخبث، ص ۵۳، ط: نعمانیہ.

(۳) کتاب العلم، باب ما يتعمق بالقرآن، ۳ / ۵۲۶، ط: فاروقیہ.

(۴) کتاب الذکر والدعاء والتعويزات، ۱ / ۳۱۹، ط: دار العموم.

قَالُوا: يُكْرَهُ إِدْخَالُ الْيَدِ فِي الْإِنَاءِ قَبْلَ الْغَسْلِ لِلْحَدِيثِ، وَهِيَ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهٌ؛ لِأَنَّ النَّهْيَ فِيهِ مَضْرُوفٌ عَنِ التَّحْرِيمِ بِقَوْلِهِ: «فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ» فَالنَّهْيُ مَحْمُولٌ عَلَى الْإِنَاءِ الصَّغِيرِ أَوْ الْكَبِيرِ إِذَا كَانَ مَعَهُ إِنَاءٌ صَغِيرٌ، فَلَا يُدْخِلُ الْيَدَ أَصْلًا، وَفِي الْكَبِيرِ عَلَى إِدْخَالِ الْكَفِّ. (۱)

وکذا في الجوهرة النيرة:

وَلَوْ تَقَاطَرَ الْمَاءُ فِي وَقْتِ الْغَسْلِ فِي الْإِنَاءِ إِنْ كَانَ قَلِيلًا، لَا يُفْسِدُ الْمَاءَ، وَإِنْ كَانَ كَثِيرًا أَفْسَدَهُ، وَحَدُّ الْقَلِيلِ مَا لَا يَنْفَرِجُ مَاءُ الْإِنَاءِ عِنْدَ وَقُوعِهِ وَلَا يَسْتَبِينُ وَعَنْ مُحَمَّدٍ إِنْ كَانَ مِثْلَ رُءُوسِ الْإِبْرِ فَهُوَ قَلِيلٌ وَإِلَّا فَهُوَ كَثِيرٌ. (۲)

وکذا في البحر الرائق:

أَنَّ الْمُنْقُولَ فِي الْحَنَائِيَّةِ أَنَّ الْمُحْدِثَ أَوْ الْجُنْبَ إِذَا أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ لِلِاغْتِرَافِ، وَلَيْسَ عَلَيْهَا نَجَاسَةٌ لَا يَفْسُدُ الْمَاءُ. (۳)

حالت جنابت میں مسجد میں داخل ہونا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ حالت جنابت میں مسجد میں داخل ہونا کیسا ہے؟ نیز کیا آقائے دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے حالت جنابت میں مسجد میں داخل ہونا جائز تھا، تو کیا یہ آپ کی خصوصیت تھی یا پھر سب کے لئے برابر حکم ہے؟

جواب: حالت جنابت میں مسجد میں داخل ہونے کا جواز رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے، کسی اور کے لئے حالت جنابت میں مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں۔

کذا في صحيح البخاري:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُضْغِي إِلَى رَأْسِهِ وَهُوَ مُجَاوِرٌ فِي الْمَسْجِدِ،

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب: في دلالة المفهوم، ۱ / ۱۱۱ - ۱۱۲، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۱۳، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۳۸، ط: رشیدیہ.

فَأَرْجَلُهُ وَأَنَا حَائِضٌ. (١)

وكذا في سنن أبي داود:

قَالَ: حَدَّثَنِي جَسْرَةُ بِنْتُ دَجَاجَةَ قَالَتْ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ: جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوُجُوهُ بَيْوتِ أَصْحَابِهِ شَارِعَةً فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: وَجَّهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ. ثُمَّ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَمْ يَصْنَعْ لِلْقَوْمِ شَيْئًا رَجَاءً أَنْ تَنْزَلَ فِيهِمْ رُخْصَةٌ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ بَعْدُ فَقَالَ: وَجَّهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ، فَإِنِّي لَا أَحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جُنْبٍ. (٢)

وكذا في سنن الترمذي:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اعْتَكَفَ أَدْنَى إِلَيَّ رَأْسِهِ فَأَرْجَلُهُ وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ. (٣)

وكذا في مرقاة المفاتيح:

قال ابن الملك رحمه الله تعالى: أي أخرج رأسه من المسجد إلى حجرتي. (٤)

وكذا في البحر الرائق:

وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ دُخُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ جُنْبًا وَمُكَنَّهُ فِيهِ مِنْ خَوَاصِّهِ. (٥)

وكذا في الهداية:

ولا تدخل المسجد وكذا الجنب لقوله عليه الصلاة والسلام: فإنني لا أحل المسجد لحائض ولا جنب. (٦)

(١) كتاب الصوم، باب الحائض ترحل المعتكف، ١ / ٢٧١، ط: قديمي.

(٢) كتاب الطهارة، باب في الجنب يدخل المسجد، ١ / ٤٢، ط: رحمانيه.

(٣) أبواب الصوم، باب المعتكف يخرج خاجة أو لا، ١ / ١٦٥، ط: سعيد.

(٤) كتاب الصوم، باب الاعتكاف، لفصل الأول، ٤ / ٣٢٨، ط: امداديه.

(٥) كتاب الطهارة، باب الحيض، ١ / ٣٤١، ط: رشيدية.

(٦) كتاب الطهارة، باب الحيض والاستحاضة، ١ / ٦٢، ط: رحمانيه.

وکذا في الهندية:

وَمِنْهَا: أَنَّهُ يَحْرَمُ عَلَيْهِمَا وَعَلَى الْجَنْبِ الدُّخُولُ فِي الْمَسْجِدِ سِوَاءَ كَانٍ لِلْجُلُوسِ أَوْ لِلْعُبُورِ. هَكَذَا فِي مُنْيَةِ

المُصَلِّي. (۱)

وکذا في البحر الرائق:

قَوْلُهُ: (وَدُخُولُ مَسْجِدٍ) أَي يَمْنَعُ الْحَيْضُ دُخُولَ الْمَسْجِدِ وَكَذَا الْجَنَابَةُ. (۲)

حالت جنابت میں قرآن پاک یا بیت اللہ کو دیکھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ حالت جنابت میں قرآن کریم کو دیکھنا جائز ہے یا نہیں اور اسی طرح مقدس جگہ جیسے کہ بیت اللہ اور مساجد کو دیکھنے کا کیا حکم ہے؟

جواب: حالت جنابت میں قرآن کریم کو دیکھنا جائز ہے، بیت اللہ اور دیگر مساجد کو دیکھنے کا بھی یہی حکم ہے۔

کہا في التنوير وشرحه:

(وَلَا يُكْرَهُ النَّظْرُ إِلَيْهِ) أَي الْقُرْآنِ (الْجَنْبِ وَحَائِضٍ وَنُفَسَاءٍ)؛ لِأَنَّ الْجَنَابَةَ لَا تَحِلُّ الْعَيْنَ كَمَا لَا تُكْرَهُ

(أَدْعِيَةٌ). (۳)

وکذا في التاتارخانية:

وفي السغناقي: النظر إلى المصحف لا يكره للجنب والحائض. (۴)

وکذا في فتح القدير:

(ثُمَّ الْجَنَابَةُ حَلَّتْ الْيَدَ الْيَمَانِيَّةَ) يُفِيدُ جَوَازَ نَظَرِ الْجَنْبِ لِلْقُرْآنِ لِأَنَّهَا لَمْ تَحِلَّ الْعَيْنَ وَلِذَا لَا يَجِبُ غَسْلُهَا. (۵)

وکذا في الهندية:

ولا يكره للجنب والحائض والنفساء النظر في المصحف هكذا في الجوهرة النيرة. (۶)

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السادس في الدماء المحتصة، الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفساء والاستحاضة، ۱ / ۳۸، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۳۸، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب يطلق الدعاء على ما يتصل النساء، ۱ / ۱۷۴، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، الفصل التاسع في الحيض، نوع آخر في الأحكام التي تتعلق بالحيض، ۱ / ۲۵۰، ط: قدیمی.

(۵) کتاب الطہارات، باب الحيض، ۱ / ۱۷۲، ط: دار الکتب العلمیہ.

(۶) کتاب الطہارۃ، الباب السادس في الدماء المحتصة بالنساء، الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفساء والاستحاضة، ۱

باب فی التیمم

سردی میں وقت تنگ ہونے کی وجہ سے تیمم کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص جنابت کی حالت میں ہو، اور ٹخنڈے پانی سے غسل کرنا مضر ہو، تو کیا اس کے لئے تیمم کر کے نماز کی گنجائش ہے، جبکہ وقت اتنا نہ ہو کہ جس میں وہ پانی گرم کر سکے؟

جواب: مذکورہ صورت میں اگر غسل کرنے کی وجہ سے ہلاکت کا یا کسی عضو کے تلف ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو وہ شخص پانی گرم کر کے غسل کر لے، اگر نماز کا وقت باقی ہے تو نماز پڑھ لے، اور اگر وقت نکل جائے تو بعد میں قضاء کرے، لیکن بہتر طریقہ یہ ہے کہ اگر واقعی وقت بہت ہی کم ہو اور پانی گرم کر کے نہانے کی صورت میں وقت نکلتا یقینی ہو تو پھر فوراً پہلے تیمم کر کے نماز پڑھ لے، پھر جب پانی گرم ہو جائے تو غسل کر کے دوبارہ اس نماز کی قضاء کرے، یہی احتیاط پر مبنی ہے۔

کذا فی تنویر الأبصار مع شرحہ:

(لَا) يَتِيَمُّ (لِقَوْتِ جُمُعَةٍ وَوَقْتِ) وَلَوْ وَتَرًا لِقَوَاتِهَا إِلَى بَدَلٍ، وَقِيلَ يَتِيَمُّ لِقَوَاتِ الْوَقْتِ. قَالَ الْحَلَبِيُّ:
فَالأَخْوَطُ أَنْ يَتِيَمَّ وَيُصَلِّيَ ثُمَّ يُعِيدَهُ. (۱)

و کذا فی فتاویٰ العالمگیریہ:

وَالأَصْلُ أَنَّ كُلَّ مَوْضِعٍ يَفُوتُ فِيهِ الأَدَاءُ لَا إِلَى خُلْفٍ فَإِنَّهُ يَجُوزُ لَهُ التَّيَمُّ وَمَا يَفُوتُ إِلَى خُلْفٍ لَا يَجُوزُ لَهُ التَّيَمُّ كَالْجُمُعَةِ. كَذَا فِي الْجَوْهَرَةِ النَّبَرَةِ. (۲)

و کذا فی حلبی الکبیر:

(ولو خاف خروج الوقت) لو اشتغل بالوضوء (في سائر الصلوات) ما عدا صلوة الجنائزة والعيد (لا) يتيم عندنا (بل يتوضأ ويقضي) الصلوة إن خرج الوقت. (۳)

و کذا فی فتح القدير:

وَالْمُعْتَبَرُ الْمَسَافَةُ دُونَ خَوْفِ الْفَوْتِ التَّفْرِيطَ يَأْتِي مِنْ قَبْلِهِ. (وَالْمُعْتَبَرُ الْمَسَافَةُ دُونَ خَوْفِ الْفَوْتِ)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۴۶، ط: سعید.

(۲) کتاب الصہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث فی المتفرقات، ۱ / ۳۱، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل فی التیمم، ۷۲، ط: نعمایہ.

وَقَلْنَا التَّفْرِيطَ جَاءَ مِنْ قَبْلِهِ بِتَأْخِيرِ الصَّلَاةِ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَتِيمَمَ إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَرِيبًا مِنْهُ. (۱)

وَكَذَا فِي فَتَاوَى مَحْمُودِيَّة: (۲)

وَكَذَا فِي أَحْسَنِ الْفَتَاوَى: (۳)

وَكَذَا فِي فَتَاوَى دَارِ الْعُلُومِ دِيوبَنْد. (۴)

پاک دیوار سے تیمم کرنے کا حکم

سوال: اگر کسی پاک دیوار پر غبار وغیرہ لگا ہوا ہو تو اس سے تیمم جائز ہے یا نہیں؟

جواب: واضح رہے کہ تیمم ہر اس چیز سے جائز ہے جو زمین کی جنس میں سے ہو اور پاک ہو، اور زمین کی جنس میں وہ چیزیں داخل نہیں ہیں جو جلاتے سے بھلتی ہوں اور جل کر راکھ ہو جاتی ہوں، جیسے: سونا، چاندی، لوہا وغیرہ۔

ان تمام چیزوں سے تیمم کرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ زمین کی جنس میں شامل نہیں ہیں، البتہ اگر ان مذکورہ چیزوں پر غبار وغیرہ ہو تو اس غبار کی وجہ سے ان چیزوں سے تیمم کرنا جائز ہو جائے گا۔

بہذا صورت مسئلہ میں مٹی سے بنی ہوئی کچی دیوار یا ایسی پکی دیوار جس پر چونا وغیرہ لگا ہوا ہو ان دونوں قسم کی دیواروں سے تیمم صحیح اور درست ہے اگرچہ اس پر گرد اور غبار نہ لگا ہوا ہو، کیونکہ چونا اور مٹی کی دیوار زمین کی جنس میں شامل ہے۔

كَذَا فِي بَدَائِعِ الصَّنَائِعِ:

تَمَّ لَا بُدَّ مِنْ مَعْرِفَةِ جِنْسِ الْأَرْضِ، فَكُلُّ مَا يَخْتَرِقُ بِالنَّارِ فَيَصِيرُ رَمَادًا كَالْحَطْبِ وَالْحَشِيشِ وَنَحْوِئِذَا، أَوْ مَا يَنْطَبِعُ وَيَلِينُ كَالْحَدِيدِ وَالصُّفْرِ وَالنُّحَاسِ وَالزُّجَاجِ، وَعَيْنِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَنَحْوِهَا فَلَيْسَ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ، وَمَا كَانَ بِخِلَافِ ذَلِكَ فَهُوَ مِنْ جِنْسِهَا... وَإِذَا عُرِفَ هَذَا فَعَلَى قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ يُجُوزُ التَّيْمُّمُ بِالْجِصِّ وَالتُّورَةِ وَالتُّرْبِيِّخِ وَالتُّرْبِيِّ الْأَحْمَرِ... وَالْحَائِطِ الْمُطْبَّنِ وَالْمُجَصَّصِ إلخ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۱۲۶ - ۱۲۸، ط: دار الکتب العلمیۃ بیروت.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۵/ ۱۸۵، ط: ادارۃ الفاروق.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۲/ ۵۴ - ۵۵، ط: سعید.

(۴) الباب الرابع فی التیمم، ۱/ ۱۸۸، ط: دار الاشاعت.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۱۸۱، ۱۸۲، ط: رشیدیۃ.

وکذا في الدر المختار.

(بِمُطَهَّرٍ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ نَفْعٌ فَلَا يَجُوزُ بِمُنْتَبِعٍ وَمُتَرَمِّدٍ) بِالْإِخْتِرَاقِ إِلَّا رَمَادَ الْحَجَرِ
فَيَجُوزُ كَحَجَرٍ مَدْفُوقٍ أَوْ مَغْسُولٍ، وَحَائِطٍ مُطَيَّنٍ أَوْ مَجْصَصٍ، وَأَوَانٍ مِنْ طِينٍ. (۱)

وکذا في الشامية:

(قَوْلُهُ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ) الْفَارِقُ بَيْنَ جِنْسِ الْأَرْضِ وَغَيْرِهِ أَنَّ كُلَّ مَا يَخْتَرِقُ بِالنَّارِ فَيَصِيرُ رَمَادًا كَالشَّجَرِ
وَالْحَشِيشِ أَوْ يَنْطَبِعُ وَيَلِينُ كَالْحَدِيدِ وَالصُّفْرِ وَالذَّهَبِ وَالزُّجَاجِ وَنَحْوَهَا فَلَيْسَ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ. ابْنُ كَمَالٍ
عَنِ التُّحَفَةِ. (۲)

وکذا في أحسن الفتاویٰ: (۳)

وکذا في فتاویٰ محمودیة: (۴)

حالتِ جنابت میں تیمم کا حکم

سوال: اگر کوئی شخص قلتِ ماء کی وجہ سے غسل جنابت سے عاجز ہو، اور اس قدر پانی موجود ہو کہ اس سے وضو کر سکے، تو نماز کا کیا

حکم ہے؟

جواب: صورتِ مسئلہ میں مذکورہ شخص غسل جنابت کے لئے تیمم ہی کرے، البتہ اگر تیمم کرنے کے بعد اس کو حدث لاحق
ہو جائے تو ایسی صورت میں جو قلیل مقدار میں اس کے پاس پانی موجود ہے اس سے وضو کرنا لازم ہوگا۔
قال الله تعالى:

﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا﴾ (الآية (المائدة: ۶)

وکذا في فتح الباري:

ثنا عمران بن حصين الخزاعي، أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رأى رجلاً معتزلاً لم يصل في القوم،

(۱) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۲۳۹، ۲۴۰، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۲۳۹، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۲، ۵۷، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۵/ ۱۹۱، ط: ادارة الفاروق.

فقال: يا فلان، ما منعك أن تصلي في القوم؟ قَالَ: أصابتنى جنابة، ولا ماء. قَالَ: عليك بالصعيد؛ فإنه يكفيك. (۱)

وكذا في الشامية:

إِذَا كَانَ لِلْجُنُبِ مَاءٌ يَكْفِي لِبَعْضِ أَعْضَائِهِ أَوْ لِلْوُضُوءِ تَيَمُّمٌ وَلَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ صَرْفُهُ إِلَيْهِ، إِلَّا إِذَا تَيَمَّمَ لِدُجْنَابَةٍ ثُمَّ أَحْدَثَ فَإِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ لِأَنَّهُ قَدَرَ عَلَى مَاءٍ كَافٍ، وَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ التَّيَمُّمُ؛ لِأَنَّهُ بِالتَّيَمُّمِ خَرَجَ عَنِ الْجُنَابَةِ إِلَى أَنْ يَجِدَ مَاءً كَافِيًا لِلْعُسْلِ. (۲)

وكذا في البحر الرائق:

رَفُوعٌ (رَجُلٌ تَيَمَّمَ لِلْجُنَابَةِ وَصَلَّى ثُمَّ أَحْدَثَ وَمَعَهُ مِنَ الْمَاءِ قَدْرٌ مَا يَتَوَضَّأُ بِهِ، فَإِنَّهُ يَتَوَضَّأُ بِهِ لصلَاةٍ أُخْرَى. فَإِنْ تَوَضَّأَ بِهِ وَكَبَسَ خُفَيْهِ ثُمَّ مَرَّ بِالْمَاءِ وَلَمْ يَغْتَسِلْ حَتَّى صَارَ عَادِمًا الْمَاءِ ثُمَّ حَضَرَتْ الصَّلَاةُ وَمَعَهُ مِنْ مَاءٍ قَدْرٌ مَا يَتَوَضَّأُ بِهِ، فَإِنَّهُ يَتَيَمَّمُ وَلَا يَتَوَضَّأُ. (۳)

وكذا في البناية:

وفي أن المحدث والجنب إذا وجد بعض ما يكفيه من الماء لطهارته هل يجب عليه استعماله؟ فالأصح عند الشافعي وجوب استعماله بالتيمم بعده، وهو أقوى الروایتين عن أحمد وداود، وحكاه ابن الصباغ عن عطاء والحسن البصري، ومعمّر بن راشد. وفي القول الآخر للشافعي: عدم وجوب الاستعمال وهو مذهبنا. (۴)

ایک تیمم سے متعدد فرائض و نوافل پڑھنے کا حکم

سوال: کیا غسل جنابت کے لئے کئے گئے تیمم کا ہر نماز کے لئے اعادہ کیا جائے گا؟

جواب: احناف رحمہم اللہ کے نزدیک غسل جنابت کے لئے جو تیمم کیا گیا ہے اس سے متعدد نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں، ہر نماز کے لئے تیمم کے اعادہ کرنے کی ضرورت نہیں، ایک تیمم سے متعدد نمازیں پڑھنے میں کوئی حرج کی بات نہیں، چنانچہ جب تک پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو اور وضو کو توڑنے والی کوئی چیز نہ پائی جائے اس وقت تک۔

(۱) کتاب التیمم، باب (۹) ۱/ ۶۰۲، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۲۳۲، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۲۸۶، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۴۴۲، ط: حقانیہ.

قال الله تعالى:

﴿قَلَمَ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِّنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ حَرْجٍ وَلَٰكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (المائدة: ٦)

وكذا في سنن النسائي:

عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الصعيد الطيب وضوء المسلم إن لم يجد

الماء عشر سنين. (١)

وكذا في إعلاء السنن:

إن هذا الروايات بإطلاقها صريحة في أن التيمم طهور أي مطهر كالوضوء. (٢)

وكذا في بدائع الصنائع:

وَعَلَىٰ هَذَا يُبْنَىٰ أَيْضًا أَنَّهُ إِذَا تَيَمَّمَ فِي الْوَقْتِ يَجُوزُ لَهُ أَنْ يُؤَدِّيَ مَا شَاءَ مِنَ الْفَرَائِضِ وَالنَّوَافِلِ مَا لَمْ يَجِدْ الْمَاءَ

أَوْ يُجِدْ عِنْدَنَا. (٣)

وكذا في مجمع الأنهر:

(وَيُصَلِّي) أَيِ الْمُتَيَمِّمِ (بِهِ) أَيِ بِالَّتِيْمِ الْوَاحِدِ (مَا شَاءَ مِنْ فَرَضٍ وَنَفْلِ كَالْوُضُوءِ). (٤)

وكذا في التجريد:

أداء فرضين بتيمم واحد قال أصحابنا: يجوز أداء فرضين بتيمم واحد. (٥)

مٹی کے ڈھیلے پر ہاتھ مار کر تيمم کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص تيمم کرتے ہوئے ڈھیلے پر ہاتھ مارے اور مٹی کا اثر

ہاتھ میں نہ پہنچے یعنی غبار ہاتھوں پر معلوم نہ ہوتا ہو تو اس طرح اگر تيمم کیا جائے تو یہ صحیح ہوگا یا نہیں؟

(١) کتاب الطہارۃ، باب الصلوات بتيمم واحد، ١ / ٦١، ط: قدیمی.

(٢) کتاب الطہارۃ، باب کفاية تيمم واحد لفرائض متعددة وعدم نقضه بخروج الوقت، ١ / ٣٢٨، ط: إدارة القرآن والعلوم الإسلامية.

(٣) کتاب الطہارۃ، صفة التيمم، ١ / ١٨٥، ط: رشیدیة.

(٤) کتاب الطہارۃ، باب التيمم، ١ / ٦٣، ط: حبیبیة.

(٥) کتاب الطہارۃ، أداء فرضين بتيمم واحد، ١ / ٢٢٥، ط: مكتبة محمودیة.

جواب: اگر تیمم کرتے وقت مٹی کے ڈھیلے کا اثر ہاتھوں پر تہ آئے تب بھی تیمم درست ہو جائے گا۔

کذا فی الہندیۃ:

وَبِالْحَجَرِ عَلَيْهِ غُبَارٌ أَوْ لَمْ يَكُنْ بِأَنْ كَانَ مَغْسُولًا أَوْ أَمْلَسَ مَذْقُوقًا أَوْ غَيْرَ مَذْقُوقٍ كَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي

خَرَّازٍ ۱۱

وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

أَوْ نَفْسَاءَ بِمُصْطَهَرٍ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ نَقْعٌ (أَيُّ غُبَارٌ... (قَوْلُهُ بِمُطَهَّرٍ)... وَأَمَّا إِذَا تَيَمَّمَ جَمَاعَةٌ مِنْ مَحَلٍّ وَاحِدٍ فَيَجُوزُ كَمَا سَيَأْتِي فِي النُّرُوعِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَصِرْ مُسْتَعْمَلًا، إِذِ التَّيَمُّمُ إِنَّمَا يَتَأَدَّى بِمَا التَّرَقُّ بِبِيَدِهِ لَا بِمَا فَضَلَ كَالْمَاءِ الْفَاضِلِ فِي الْإِنَاءِ بَعْدَ وُضُوءِ الْأَوَّلِ، وَإِذَا كَانَ عَلَى حَجَرٍ أَمْلَسَ فَيَجُوزُ بِالْأَوَّلَى نَهْزٌ (قَوْلُهُ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ) الْفَارِقُ بَيْنَ جِنْسِ الْأَرْضِ وَغَيْرِهِ أَنَّ كُلَّ مَا يَحْتَرِقُ بِالنَّارِ فَيَصِيرُ رَمَادًا كَالشَّجَرِ وَالْحَشِيشِ أَوْ يَنْطَبِعُ وَيَلِينُ كَالْحَدِيدِ وَالصُّفْرِ وَالذَّهَبِ وَالزُّجَاجِ وَنَحْوِهَا فَلَيْسَ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ ابْنُ كَمَالٍ عَنِ التُّحَفَةِ (قَوْلُهُ نَقْعٌ) يَفْتَحُ فَسُكُونٌ كَمَا قَالَ تَعَالَى: فَأَثَرُنَ بِهِ نَقْعًا. (۲)

وکذا فی حلبی کبیری:

(ثم عندهما) أي عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله: الشرط في صحة التيمم مجرد المس أي الوضع على

الأرض أو على جنس الأرض، ولا يشترطان علق شيء منها باليد. (۳)

پانی کے استعمال سے مرض بڑھ جانے کا خطرہ ہو تو تیمم کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علم کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص کا اپنڈیکس کا آپریشن ہوا ہے اور وہ شخص کافی تکلیف میں

ہے اور آپریشن والے زخم پر پانی لگنے سے تکلیف اور زیادہ ہو جاتی ہے اور آپریشن کے خراب ہونے کا بھی اندیشہ ہے، اسی حالت میں اس مریض پر غسل جنابت فرض ہو جائے تو کیا یہ مریض جنابت سے پاکی حاصل کرنے کے لئے غسل کی جگہ تیمم کر سکتا ہے؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر غسل کرنے سے مرض بڑھ جانے اور زخم کے خراب ہونے کا قوی اندیشہ ہو تو ایسے مریض کے

لئے تیمم کرنا شرعاً جائز ہے۔

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، ۱ / ۲۷، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۳۸، ۲۳۹، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل فی التیمم، ۱ / ۶۷، ط: نعمانیۃ.

کما فی التاتارخانیۃ:

ویجوز التیمم عن الجنابة والحیض والنفاس كما یجوز عن الحدث. (۱)

وکذا فی البدائع:

وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ. إِلَىٰ قَوْلِهِ: فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا. أَبَاحَ التَّيَمُّمَ لِلْمَرِيضِ مُطْلَقًا مِنْ غَيْرِ فَضْلِ بَيْنَ مَرَضٍ، وَمَرَضٍ... لِأَنَّ زِيَادَةَ الْمَرَضِ سَبَبُ الْمَوْتِ، وَخَوْفُ الْمَوْتِ مُبِيحٌ فَكَذَا خَوْفُ سَبَبِ الْمَوْتِ؛ لِأَنَّهُ خَوْفُ الْمَوْتِ بِوَأَسْطَةٍ. (۲)

وکذا فی الدر المختار:

مَنْ عَجَزَ عَنِ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ لِبُعْدِهِ أَوْ لِمَرَضِهِ يَسْتَدُّ أَوْ يَمْتَدُّ بِغَلْبَةِ ظَنِّ أَوْ بَرْدِ يَهْلِكُ الْجَنْبَ أَوْ يَمْرُضُهُ.

محض تیمم کی نیت سے تیمم کر کے قرآن چھونے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص محض تیمم کی نیت سے تیمم کرتا ہے اور کسی عبادت کی ادائیگی کی نیت نہیں کرتا، کیا یہ شخص اس تیمم سے قرآن مجید چھوسکتا ہے یا نہیں؟

جواب: تیمم کرتے وقت کسی عبادت مقصودہ کی ادائیگی کی نیت کرنا ضروری ہے، لہذا محض تیمم کی نیت سے تیمم کرنا لغو ہے، اس سے اصطلاحی تیمم وجود میں نہیں آتا، جب تیمم صحیح نہیں ہوا تو اس تیمم سے قرآن مجید کو چھونا جائز نہیں۔

کذا فی الشامیۃ:

التَّيَمُّمُ لَهُ جِهَتَانِ: جِهَةٌ صَحِيحَةٍ فِي ذَاتِهِ، وَجِهَةٌ صِحَّةِ الصَّلَاةِ بِهِ، فَالثَّانِيَةُ مُتَوَقِّفَةٌ عَلَى الْعَجْزِ عَنِ الْمَاءِ، وَعَلَى نِيَّةِ عِبَادَةٍ مَقْصُودَةٍ لَا تَصِحُّ بِهِ فِي طَهَارَةٍ كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ. وَأَمَّا الْأُولَى فَتَحْصُلُ بِنِيَّةِ أَيِّ عِبَادَةٍ كَانَتْ، سِوَاءَ كَانَتْ مَقْصُودَةً لَا تَصِحُّ إِلَّا بِالطَّهَارَةِ كَالصَّلَاةِ وَكَالْقِرَاءَةِ لِلْجُنُبِ، أَوْ غَيْرَ مَقْصُودَةٍ كَذَلِكَ كَدُخُولِ الْمَسْجِدِ لِلْجُنُبِ، أَوْ تَحِلُّ بِدُونِهَا كَدُخُولِهِ لِلْمُحَدِّثِ، أَوْ مَقْصُودَةً وَتَحِلُّ بِدُونِ طَهَارَةٍ كَالْقِرَاءَةِ لِلْمُحَدِّثِ، فَالتَّيَمُّمُ فِي كُلِّ هَذِهِ الصُّوَرِ صَحِيحٌ فِي ذَاتِهِ كَمَا أَوْصَحَهُ. (۳)

(۱) کتاب الطہارۃ، نوع آخر فی بیان ما یتیمم عنہ، ۱/۱۸۷، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب شرائط التیمم، ۱/۱۷۱، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/۲۴۳، ط: سعید.

وکذا فی البحر الرائق:

أن نية التيمم لا تكفي لصحته على المذهب. (۱)

وکذا فی فتح القدير:

فَعَلِمْنَا أَنَّ نِيَّةَ نَفْسِ الْفَعْلِ لَيْسَتْ بِمُعْتَبَرَةٍ بَلْ أَنْ يَنْوِيَ بِهِ الْمَقْصُودَ مِنَ الطَّهَارَةِ. (۲)

تیمم کن چیزوں سے جائز ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ تیمم کے لئے پاک مٹی کا ڈھیلا ضروری ہے یا پکی دیوار اور پتھر وغیرہ پر بھی تیمم کر سکتے ہیں؟

جواب: واضح رہے کہ تیمم کرنے کے لئے صرف مٹی کا پاک ڈھیلا ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ ہر اس چیز سے تیمم کر سکتے ہیں جو زمین کی جنس سے ہو، اور جو چیزیں زمین کی جنس میں سے تو نہ ہوں لیکن ان پر گرد و غبار لگا ہوا ہو تو ان سے بھی تیمم کرنا درست ہے لہذا پکی دیوار اور پتھر وغیرہ پر اگر گرد و غبار موجود نہ ہو تو تب بھی تیمم کر سکتے ہیں۔

کما فی فتاویٰ قاضی خان:

يجوز التيمم بكل ما كان من أجزاء الأرض كالتراب والرمل والحصص والنورة والصخرة والسخة والزرنيخ والمرداسنج والإثمد والكحل والطين الأحمر والحجر الذي عليه غبار أو لم يكن بأن كان مغسولا أو المس مدقوقا... أو عليه غبار جاز به التيمم وإلا فلا ولو تيمم بأرض قد رش عليه الماء وبقي فيها ندوة جاز ويجوز التيمم بالأجر واخصى والكيان والجباب والحيطان من المدر. (۳)

وکذا فی البحر الرائق:

(قوله: مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ) يَعْنِي يَتَيَّمُّ بِمَا كَانَ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي الْمُسْتَصْفَى: كُلُّ مَا يَخْتَرِقُ بِالنَّارِ فَيَصِيرُ رَمَادًا كَالشَّجَرِ أَوْ يَنْطَبِعُ وَيَلِينُ كَالْحَدِيدِ فَلَيْسَ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ وَمَا عَدَا ذَلِكَ فَهُوَ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ اهـ. فَلَا يَجُوزُ التَّيْمُّمُ بِالشَّجَرِ وَالزُّجَاجِ الْمُتَّخَذِ مِنَ الرَّمْلِ وَغَيْرِهِ وَالْمَاءِ الْمُتَّجَمِّدُ وَالْمَعَادِنُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ فِي مَحَالِّهَا فَيَجُوزُ لِلتُّرَابِ الَّذِي عَلَيْهَا لَا بِهَا نَفْسِهَا وَاللُّؤْلُؤُ، وَإِنْ كَانَ مَسْحُوقًا؛ لِأَنَّهُ مُتَوَلَّدٌ مِنْ حَيَوَانَ

(۱) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۲۶۴، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۱۳۴، ط: دار الکتب العمیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، فصل فیما یجوز بہ التیمم، ۱/ ۳۰، ط: شریفیہ.

فِي الْبَحْرِ وَالْدَّقِيقِ وَالرَّمَادِ وَيَجُوزُ بِالْحَجَرِ وَالتُّرَابِ وَالرَّمْلِ وَالسَّبْخَةِ الْمُتَعَقِدَةِ مِنَ الْأَرْضِ دُونَ الْمَاءِ وَالْجِصِّ وَالتُّورَةِ وَالْكُحْلِ وَالزَّرْنِيخِ وَالْمَغْرَةِ وَالْكَبْرِيتِ وَالْفَيْرُوزِجِ وَالْعَقِيقِ وَالبَلْخَشِ وَالزُّمْرُدِ وَالزَّبْرَجْدِ. (۱)

وكذا في الهندية:

الصَّعِيدُ الطَّيِّبُ: يَتَيَّمُّ بِطَاهِرٍ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ. كَذَا فِي التَّيِّبِ كُلُّ مَا بَخَّرِقُ فَيَصِيرُ رَمَادًا كَالْحَطَبِ وَالْحَشِيشِ وَنَحْوِهِمَا أَوْ مَا يَنْطَبِعُ وَيَلِينُ كَالْحَدِيدِ وَالصُّفْرِ وَالتُّحَّاسِ وَالتُّرَابِ وَالتُّرَابِ وَالتُّرَابِ فَلَيْسَ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ وَمَا كَانَ بِخِلَافِ ذَلِكَ فَهُوَ مِنْ جِنْسِهَا. كَذَا فِي الْبَدَائِعِ. فَيَجُوزُ التَّيَّمُّ بِالتُّرَابِ وَالرَّمْلِ وَالسَّبْخَةِ الْمُتَعَقِدَةِ مِنَ الْأَرْضِ دُونَ الْمَاءِ وَالْجِصِّ وَالتُّورَةِ وَالْكُحْلِ وَالزَّرْنِيخِ وَالْمَغْرَةِ وَالْكَبْرِيتِ وَالفَيْرُوزِجِ وَالْعَقِيقِ وَالبَلْخَشِ وَالزُّمْرُدِ وَالزَّبْرَجْدِ. كَذَا فِي الْبَحْرِ الرَّابِعِ. (۲)

وكذا في فتاوى دار العلوم ديوبند: (۳)

معدور آدمی کے لئے غسل اور وضو کے بجائے تیمم کرنے کا حکم

ایک آدمی کو غسل کی حاجت ہو گئی اور وہ پانی استعمال کرنے پر قادر نہیں تو غسل اور وضو کے لئے ایک ہی تیمم کافی ہوگا یا دونوں کے لئے علیحدہ علیحدہ تیمم کرے گا؟ اور ایک آدمی عذر کی وجہ سے غسل تو نہ کر سکتا ہو لیکن پانی سے وضو کر سکتا ہو تو ایسے آدمی کا غسل کی حاجت کی صورت میں غسل کے لئے تیمم وضو کے لئے بھی کافی ہوگا یا غسل کے لئے تیمم کرے اور پھر نماز کے لئے پانی سے وضو کرے؟

جواب: مذکورہ صورت میں غسل اور وضو کے لئے ایک ہی تیمم کافی ہوگا، اور اگر غسل کی حاجت کی صورت میں کسی شرعی عذر کی وجہ سے غسل نہ کر سکتا ہو لیکن وضو کر سکتا ہو تو غسل کے لئے کیا ہوا تیمم وضو کے لئے بھی کافی ہوگا، نماز کے لئے الگ سے وضو کرنے کی ضرورت نہیں، البتہ اگر غسل کے لئے کئے ہوئے تیمم کے بعد حدث لاحق ہو جائے تو پھر صرف وضو کرے گا۔

کما في الشامية:

إِذَا كَانَ لِلْجُنْبِ مَاءٌ يَكْفِي لِبَعْضِ أَعْضَائِهِ أَوْ لِلْوُضُوءِ تَيَّمَّمَ وَلَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ صَرْفُهُ إِيَّاهُ، إِلَّا إِذَا تَيَّمَّمَ لِلْجَنَابَةِ ثُمَّ أَحْدَثَ فَإِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ لِأَنَّهُ قَدَرَ عَلَى مَاءٍ كَافٍ، وَلَا يَجِبُ لِأَنَّهُ بِالتَّيَّمَّمَ خَرَجَ عَنِ الْجَنَابَةِ إِلَى أَنْ يَجِدَ مَاءً كَافِيًا لِلْغُسْلِ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۲۵۷، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الرابع في التيمم، الفصل الأول في أمور لا بد منها في التيمم، ۱/ ۲۶، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب الرابع في التيمم، ۱/ ۱۸۹، ط: دار الاشاعت.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب التيمم، ۱/ ۲۳۲، ط: سعید.

وکذا فی اہندۃ

لَوْ كَانَ مَعَ الْجَنْبِ مَا نَكَفَى لِلْوُضُوءِ بَيْتَمَهُ وَلَا يَجِبُ التَّوَضُّؤُ بِهِ إِلَّا إِذَا كَانَ مَعَ الْجَنْبِ حَدَثٌ يُوجِبُ

الْوُضُوءَ - (۱)

وہیہ ایضاً:

وَلَا يَجِبُ التَّمْيِيزُ بَيْنَ الْحَدَثِ وَالْجَنْبِ حَتَّىٰ لَوْ تَيَمَّمَ الْجَنْبُ يُرِيدُ بِهِ الْوُضُوءَ جَازًا. كَذَا فِي التَّيْبِينِ. (۲)

وکذا فی فتاویٰ محمودیہ: (۳)

پھوڑے پھنسی اور سخت خارش میں تیمم کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی شخص کے جسم پر پھوڑے پھنسی ہو اور سخت خارش بھی ہو اور وضو سے اس کا مرض بڑھتا ہو تو اس صورت میں یہ آدمی تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: کسی مسلمان ماہر اور دیندار ڈاکٹر سے معائنہ کرایا جائے اگر وہ کہے کہ واقعی وضو سے مرض بڑھے گا تو ایسی صورت میں تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔

کہا فی الدر المنحدر مع رد المحتدر

من عجز عن استعمال الماء . لبعده ميلا أو لمرض يشدد أو يمتد بغلبة ظن أو قول حاذق مسلم. وفي

الشامي: أي إخبار طبيب مسلم غير ظاهر الفسوق، وقيل: عدالته شرط. (۱)

وکذا فی البحر الرائق

(قَوْلُهُ: أَوْ لِمَرَضٍ) يَعْني يَجُوزُ التَّيْمُّ لِلْمَرَضِ وَأَطْلَقَهُ، وَهُوَ مُقَيَّدٌ بِمَا ذَكَرَهُ فِي الْكَافِي مِنْ قَوْلِهِ بِأَنْ يَخَافَ

اِسْتِدَادَ مَرَضِهِ لَوْ اسْتَعْمَلَ الْمَاءَ فَعَلِمَ أَنَّ الْيَسِيرَ مِنْهُ لَا يَبِيحُ التَّيْمُّ، وَهُوَ قَوْلُ جُمْهُورِ الْعُلَمَاءِ إِلَّا مَا حَكَاهُ

النَّوَوِيُّ عَنْ بَعْضِ الْمَالِكِيَّةِ، وَهُوَ مَرْدُودٌ بِأَنَّهُ رُخْصَةٌ أُبِيحَتْ لِلضَّرُورَةِ وَدَفْعِ الْحَرَجِ، وَهُوَ إِنَّمَا يَتَحَقَّقُ عِنْدَ

خَوْفِ الْإِسْتِدَادِ وَالْإِمْتِدَادِ وَلَا فَرْقَ عِنْدَنَا بَيْنَ أَنْ يَسْتَدَّ بِالتَّحَرُّكِ كَالْمَبْطُونِ أَوْ بِالِاسْتِعْمَالِ كَالْجُدْرِيِّ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الرابع فی التسمم، الفصل الثالث فی استفرقات، ۱ / ۳۰، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الرابع فی التسمم، الفصل الأول فی أمور لا بد منها فی التیمم، ۱ / ۲۶، ص: رشیدیہ

(۳) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱۸۰/۵، إدارة الفاروق

(۴) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۳۲ - ۲۳۳، ص: سعید

(۵) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۴۵، ط: رشیدیہ.

ٹرین میں پانی موجود نہ ہونے کی صورت میں تیمم کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص ٹرین میں سفر کر رہا ہو اور ٹرین میں پانی موجود نہ ہو اور نماز کے وقت میں ٹرین کے رکنے کا امکان بھی نہ ہو تو یہ شخص تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ اگر پڑھ سکتا ہے تو تیمم کی کیا صورت ہوگی؟

جواب: مذکورہ صورت میں اگر ٹرین میں کسی سے اتنا پانی ملنے کی امید نہ ہو جس سے وضو ہو سکے اور ٹرین رکنے کا امکان بھی نہ ہو تو یہ شخص تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔

اور تیمم کی صورت یہ ہوگی کہ ٹرین میں موجود کسی بھی پاک چیز پر اگر غبار ہو تو اس سے تیمم کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر ٹرین میں کسی بھی پاک چیز پر غبار نہ ہو تو پھر شیشے وغیرہ سے ہاتھ باہر کر کے ہوا میں تھوڑی دیر پکڑے رکھے، جب غبار ہاتھوں پر لگ جائے تو اس سے تیمم کر لے۔

کہا فی الدر المختار مع رد المحتار:

(مَنْ عَجَزَ... عَنْ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ الْمَطْلُوقِ الْكَافِي لِطَهَارَتِهِ لِصَلَاةٍ تَقُوتُ إِلَى خَلْفٍ (لِبُعْدِهِ) وَلَوْ مُتَّبِعًا فِي الْمَضْرِبِ مِيَالًا... إلخ. وفي الشامية: قَوْلُهُ تَقُوتُ إِلَى خَلْفٍ) كَالصَّلَاةِ الْخُمْسِ فَإِنْ خَلَفَهَا فَصَاوَاهُ، وَكَالْجُمُعَةِ فَإِنْ خَلَفَهَا الظُّهْرُ، وَاحْتَرَزَ بِهِ عَمَّا لَا يَقُوتُ إِلَى خَلْفٍ كَصَلَاةِ الْجَنَازَةِ وَالْعِيدِ وَالْكَسُوفِ وَالسُّنَنِ وَالرَّوَابِ فَلَا يُسْتَرَطُّ هَا الْعَجْزُ كَمَا سَبَّأْتِي (قَوْلُهُ لِبُعْدِهِ) الضَّمِيرُ يَرْجِعُ إِلَى مَنْ ط، وَقَيَّدَ بِالْعَبْدِ لِأَنَّهُ عِنْدَ عَدَمِهِ لَا يَتَيَمَّمُ وَإِنْ خَافَ خُرُوجَ الْوَقْتِ فِي صَلَاةٍ هَا خَلْفٌ خِلَافًا لِرُفْرُ. وَسَيَذْكَرُ الشَّارِحُ أَنَّ الْأَحْوَطَ أَنْ يَتَيَمَّمُ وَيُصَلِّيَ ثُمَّ يُعِيدَ. (۱)

وكذا في رد المحتار:

قُلْتُ: وَهَذَا قَوْلٌ مُتَوَسِّطٌ بَيْنَ الْقَوْلَيْنِ، وَفِيهِ الْخُرُوجُ عَنِ الْعَهْدَةِ بَيِّنٍ فَلِذَا أُفْرَهُ الشَّارِحُ، ثُمَّ رَأَيْتَهُ مَنْقُولًا فِي التَّنَازُخَانِيَّةِ عَنْ أَبِي نَصْرِ بْنِ سَلَامٍ وَهُوَ مِنْ كِبَارِ الْأَئِمَّةِ الْحَنْبَلِيَّةِ قَطْعًا، فَيَنْبَغِي الْعَمَلُ بِهِ احْتِيَاظًا وَلَا سِيَّامًا وَكَلَامُ ابْنِ الْهَمَامِ يَمِيلُ إِلَى تَرْجِيحِ قَوْلِ زُفَرٍ كَمَا عَلِمْتَهُ، بَلْ قَدْ عَلِمْتُ مِنْ كَلَامِ الْقُنْيَةِ أَنَّهُ رَوَايَةٌ عَنْ مَشَائِخِنَا الثَّلَاثَةِ، وَنَظِيرُ هَذَا مَسْأَلَةُ الضَّيْفِ الَّذِي خَافَ رِيْبَةً فَإِنَّهُمْ قَالُوا يُصَلِّيَ ثُمَّ يُعِيدُ. (۲)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۲۳۲-۲۳۳، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۲۴۶، ط: سعید.

وکذا فی الہندیۃ:

وَصُورَةُ التِّيمَمِ بِالْغُبَارِ أَنْ يَضْرِبَ بِيَدَيْهِ ثُوبًا أَوْ لِبَدًا أَوْ وَسَادَةً أَوْ مَا أَشْبَهَهَا مِنْ الْأَعْيَانِ الطَّاهِرَةِ الَّتِي عَلَيْهَا إِبْرَارٌ فَإِذَا وَقَعَ الْغُبَارُ عَلَى يَدَيْهِ تِيمَمَ أَوْ يَنْقُضُ ثُوبَهُ حَتَّى يَرْتَفِعَ غُبَارُهُ فَيَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الْغُبَارِ فِي الْهَوَاءِ فَإِذَا وَقَعَ الْغُبَارُ عَلَى يَدَيْهِ تِيمَمَ. كَذَا فِي الْمُحِيطِ. وَلَوْ أَصَابَ الْغُبَارُ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ فَمَسَحَ بِهِ نَاقِيًا لِلتِّيمَمِ يَجُوزُ وَإِنْ لَا يَمْسَحُ لَا يَجُوزُ. (۱)

چلتی ہوئی ٹرین سے چشمہ یا تالاب وغیرہ دکھائی دینے سے تیمم نہیں ٹوٹتا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص ریل میں سفر کر رہا ہو اور اس نے پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا ہو، اس دوران چلتی ہوئی ریل سے چشمہ یا تالاب یا نہر وغیرہ نظر آئے تو اس سے تیمم ٹوٹ جائے گا یا نہیں۔
جواب: صورت مسئلہ میں چلتی ہوئی ریل سے چشمہ یا تالاب وغیرہ کے صرف نظر آنے سے تیمم نہیں ٹوٹے گا جب تک پانی کے استعمال پر قدرت حاصل نہ ہو۔

کیا فی الہندیۃ:

وَإِنْ مَرَّ عَلَى الْمَاءِ وَهُوَ فِي مَوْضِعٍ لَا يَسْتَطِيعُ التَّزَوُّلَ إِلَيْهِ لِحَوْفٍ عَدُوٍّ أَوْ سَعٍ لَمْ يَنْتَقِضْ. هَكَذَا فِي السَّرَاحِ الْوَهَّاجِ. (۲)

وکذا فی الدر المختار مع الرد:

مَنْ عَجَزَ عَنِ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ لِبُعْدِهِ مِيلًا أَوْ لِمَرَضٍ أَوْ بَرْدٍ أَوْ خَوْفٍ عَدُوٍّ. وَفِي الشَّامِيَةِ: قَوْلُهُ وَالْحَاصِلُ أَرَادَ بِهِ التَّنْبِيْهَ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ قَاعِدَةٌ كَلِّيَّةٌ تُغْنِي عَنْ ذِكْرِ قُدْرَةِ الْمَاءِ الْكَافِي فَافْهَمْ (قَوْلُهُ وَمَا لَا يَمْنَعُ الْخَوْفَ) وَذَلِكَ كَوُجُودِ الْمَاءِ عِنْدَ الْمَرِيضِ الْعَاجِزِ عَنِ اسْتِعْمَالِهِ. (۳)

وکذا فی البحر الرائق:

قوله: (أو أبرد) أي إن خاف الجنب أو المحدث إن اغتسل أو توضأ أن يقتله البرد أو يمرضه تیمم.

سواء كان خارج المصر أو فيه. (۴)

^(۱) کتاب الطہارۃ، باب الرابع فی التیمم، الفصل الأول فی أمور لا بد منها فی التیمم، ۱/ ۲۷، ط: رشیدیہ.

^(۲) کتاب الطہارۃ، باب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث فیما یقض التیمم، ۱/ ۳۰، ط: رشیدیہ.

^(۳) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۵۶، ط: سعید.

^(۴) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۲۴۶، ط: رشیدیہ.

پانی کے دیکھنے کے بعد تیمم کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک جماعت ایسی جگہ میں ہے جہاں پانی موجود نہیں ہے وہ تیمم کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے تیر ہو جاتے ہیں کہ اتنے میں ایک شخص آیا جس کے پاس اتنا پانی ہے جس سے ایک ہی آدمی وضو کر سکتا ہے اور وہ جماعت والوں سے کہتا ہے آپ میں سے جو چاہے وضو کرے تو ان میں سے کس کا وضو ٹوٹا اور کس کا باقی رہا؟

جواب: مذکورہ صورت میں پوری جماعت کو عمومی اجازت دینے کی وجہ سے سب کا تیمم باطل ہو جائے گا۔

كذا في الشامية:

قَوْلُهُ وَلَوْ إِبَاحَةً مَّفْعُولٌ مُطْلَقٌ: أَيَّ وَلَوْ أَبَاحَهُ مَالِكُهُ لَهُ إِبَاحَةً كَانَ قَادِرًا أَوْ تَمَيِّزٌ أَوْ حَالٌ: أَيَّ وَلَوْ وَجَدْتَ الْقُدْرَةَ مِنْ جِهَةِ الإِبَاحَةِ أَوْ فِي حَالِ الإِبَاحَةِ وَأَطْلَقَهُ فَشَمَّ مَا لَوْ كَانُوا جَمَاعَةً وَالْمَاءُ الْمُبَاحُ يَكْفِي أَحَدَهُمْ فَقَطْ، فَيَتَّقِضُ تَيْمُمَ الْكُلِّ لِتَحَقُّقِ الإِبَاحَةِ فِي حَقِّ كُلِّ مِنْهُمْ. (۱)

وكذا في خلاصة الفتاوى:

خمسة من التيممين وجدوا من الماء المباح قدر ما يتوضأ به أحدهم، انتقض تيمم الكل، ولو جاء رجل بكوز ماء وقال: فليتوضأ به أيكم شاء، انتقض تيمم الكل، وإن كان الماء يكفي لأحدهم، ولو قال: هذا الماء لمن يريد منكم، فذلك. (۲)

وكذا في الفتاوى الهندية:

مُتَيْمِّمُونَ قَالَ هُمْ رَجُلٌ: هَذَا الْمَاءُ يَتَوَضَّأُ بِهِ أَيُّكُمْ شَاءَ وَهُوَ يَكْفِي لَوَاحِدٍ بَطَلَّ تَيْمُمُهُمْ. (۳)

وكذا في الفتاوى التاتارخانية:

جماعة من التيممين إذا رأوا ماء في صلاتهم قدر ما يكفي لأحدهم إن كان الماء مباحا فسدت صلاة الكل، وإن كان مملوكا لرجل فقال المالك: أبحت لكل واحد منكم، أو قال: من شاء منكم فليتوضأ، فسدت صلاتهم. (۴)

(۱) كتاب الطهارة، باب التيمم، مطلب: فاقد الطهورين، ۱/ ۲۵۵، ط: سعيد.

(۲) كتاب الطهارة، الفصل الخامس في التيمم، ۱/ ۳۷، ط: رشيدية.

(۳) كتاب الطهارة، الباب الرابع في في التيمم، الفصل الثاني فيما ينقض التيمم، ط: رشيدية.

(۴) كتاب الطهارة، الفصل الخامس في التيمم، نوع في بيان ما يبطل به التيمم وما لا يبطله، ۱/ ۱۹۱، ط: قديمي.

وکذا فی بدائع الصنائع:

لَوْ أَنَّ خَمْسَةَ مِنَ الْمُتَيَّمِينَ... وَلَوْ كَانَ لِرَجُلٍ مَاءٌ فَقَالَ: أَبَحُّثُ لَكُمْ هَذَا الْمَاءَ يَتَوَضَّأُ بِهِ أَيُّكُمْ شَاءَ، وَهُوَ قَدْرٌ مَا يَكْفِي لَوْضُوءِ أَحَدِهِمْ انْتَقَضَ تَيَّمُّهُمْ جَمِيعًا لِمَا قُلْنَا. (۱)

سخت سردی میں تیمم کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی علاقے میں بہت سخت سردی ہو اور برف باری ہو تو وہاں کے لوگ تیمم کر کے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب: اگر کسی جگہ سردی کی شدت کی وجہ سے وضو اور غسل کرنے کی صورت میں نقصان یا ہلاک ہونے کا اندیشہ ہو اور پانی گرم کرنے کا انتظام بھی نہ ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھ سکتے ہیں۔

کما فی بدائع الصنائع:

ولأبي حنيفة: ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه بعث سرية، وأمر عليهم عمرو بن العاص رضي الله عنه وكان ذلك في غزوة ذات السلاسل فلما رجعوا شكوا منه أشياء من جملتها أنهم قالوا: صلى بنا، وهو جنب، فذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك له فقال: يا رسول الله أجنبت في ليلة باردة فخنفت على نفسي اهلاك لو اغتسلت فذكرت ما قال الله تعالى: ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً، [النساء: ۲۹] فتيمنت، وصليت بهم، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا ترون صاحبكم كيف نظر لنفسه ولكم. (۲)

وفيه أيضا:

ولو أجنب في ليلة باردة يخاف على نفسه اهلاك لو اغتسل ولم يقدر على تسخين الماء ولا على أجرة الحمام في المضر أجزاء التيمم. (۳)

وکذا فی البحر الرائق:

قال في شرح الطحاوي لا يجوز التيمم في المضر إلا لخوف فوت جنازة أو صلاة عيد أو للجنب الخائف من البرد. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۱۸۸-۱۸۹، ط: رشیدیہ۔

(۲) کتاب الطہارۃ، شرائط التیمم، ۱/ ۱۷۲، ط: رشیدیہ۔

(۳) کتاب الطہارۃ، شرائط التیمم، ۱/ ۱۷۱، ط: رشیدیہ۔

(۴) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱/ ۲۴۴، ط: رشیدیہ۔

وکذا فی تنویر الأبصار:

مَنْ عَجَزَ عَنِ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ لِبُعْدِهِ مِيلًا أَوْ لِمَرَضٍ أَوْ بَرْدٍ... (۱)

ہاتھ پر زخم ہونے کی صورت میں تیمم کرے یا وضو

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی شخص کے ہاتھ پر زخم لگ جائے تو کیا یہ شخص وضو کرے گا یا تیمم؟ اگر تیمم کرے گا تو صرف زخمی ہاتھ پر اور باقی اعضاء پر وضو کرے گا یا مکمل تیمم ہی کرے گا؟

جواب: واضح رہے کہ تیمم کرنا اس وقت جائز ہوتا ہے جب بیماری کی وجہ سے پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو یا پانی ایک میل دور ہو۔ صورت مسئلہ میں اگر یہ شخص خود دوسرے ہاتھ سے وضو کر سکتا ہو یا کوئی دوسرا شخص وضو کرانے والا موجود ہو تو پھر یہ شخص وضو ہی کرے گا البتہ زخمی ہاتھ پر مسح کر لے۔ اور اگر ایک ہاتھ سے وضو کرنے پر بھی قادر نہ ہو اور کوئی دوسرا شخص بھی وضو کرانے والا نہ ہو تو پھر تیمم کرنا جائز ہے۔

کما فی القرآن الحکیم:

وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا. (المائدة: ۶)

وفی الہندیۃ:

وَالْأَصْلُ أَنَّهُ مَتَى أُمِكَّنَهُ اسْتِعْمَالُ الْمَاءِ مِنْ غَيْرِ حُوقِ ضَرَرٍ فِي نَفْسِهِ أَوْ مَالِهِ وَجَبَ اسْتِعْمَالُهُ. (۲)

وکذا فی الشامیۃ:

إِنْ وَجَدَ خَادِمًا: أَيُّ مَنْ تَلَزَّمَهُ طَاعَتُهُ كَعَبْدِهِ وَوَلَدِهِ وَأَجِيرِهِ لَا يَتَيَمَّمُ اتِّفَاقًا، وَإِنْ وَجَدَ غَيْرَهُ مِمَّنْ لَوْ اسْتَعَانَ بِهِ أَعَانَهُ وَلَوْ زَوَّجَتْهُ فَظَاهِرُ الْمَذْهَبِ أَنَّهُ لَا يَتَيَمَّمُ. (۳)

وکذا فی فتح القدير:

فَإِنْ وَجَدَ خَادِمًا لَهُ أَوْ مَا يَسْتَأْجِرُ بِهِ أَجِيرًا أَوْ عِنْدَهُ مَنْ لَوْ اسْتَعَانَ بِهِ أَعَانَهُ فَعَلَى ظَاهِرِ الْمَذْهَبِ لَا يَتَيَمَّمُ لِأَنَّهُ قَادِرٌ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۳۲ - ۲۳۳، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول فی أمور لا بد... إلخ، ۱ / ۲۸، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۳۳، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۱۲۷، ط: دار الکتب العلمیۃ.

و کذا فی البحر الرائق:

وَلَا يَقْدِرُ بِنَفْسِهِ اتِّفَاقًا، وَإِنْ وَجَدَ خَادِمًا كَعَبْدِهِ وَوَلَدَهُ وَأَجِيرَهُ لَا يُجْزِيهِ التَّيْمُّ اتِّفَاقًا كَمَا نَقَلَهُ فِي الْمَحِيطِ. (۱)

تنگی وقت کی وجہ سے تیمم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص پر غسل واجب ہوا، اور صبح کو ایسے وقت میں اس کی آنکھ کھلی کہ سورج نکلنے میں دس منٹ باقی ہیں اور قریب میں پانی موجود نہیں، تھوڑے سے فاصلہ پر پانی موجود ہے، اب اگر یہ شخص دور جا کر غسل کرے گا تو نماز قضا ہو جائے گی ایسی حالت میں غسل کے بجائے تیمم کر کے نماز پڑھنی چاہئے یا غسل کر کے قضا نماز پڑھے؟

جواب: صورت مسئلہ میں ایسی حالت میں تیمم کی اجازت نہیں، غسل کر کے نماز پڑھے، اگر وقت باقی نہ رہے تو قضا نماز پڑھے۔

کما فی اہندیۃ:

وَالْأَصْلُ أَنَّ كُلَّ مَوْضِعٍ يَفُوتُ فِيهِ الْأَدَاءُ لَا إِلَى خُلْفٍ فَإِنَّهُ يَجُوزُ لَهُ التَّيْمُّ وَمَا يَفُوتُ إِلَى خُلْفٍ لَا يَجُوزُ لَهُ التَّيْمُّ كَالْجُمُعَةِ. (۲)

و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

(لَا) يَتَيَّمُّ (لِفُوتِ جُمُعَةٍ وَوَقْتٍ) وَلَوْ وَتَرًا لِفَوَاتِهَا إِلَى بَدَلٍ... (قَوْلُهُ: لِفَوَاتِهَا) أَي هَذِهِ الْمَذْكُورَاتِ إِلَى بَدَلٍ؛ فَبَدَلُ الْوَقْتِيَّاتِ وَالْوَتْرِ الْقَضَاءُ، وَبَدَلُ الْجُمُعَةِ الظُّهْرُ فَهُوَ بَدَلُهَا صُورَةٌ عِنْدَ الْفَوَاتِ وَإِنْ كَانَ فِي ظَاهِرِ الْمَذْهَبِ هُوَ الْأَصْلُ، وَالْجُمُعَةُ خَلْفٌ عَنْهُ خِلَافًا لِزُفْرِ كَمَا فِي الْبَحْرِ. (۳)

و کذا فی حلبی کبیری:

ولو خاف خروج الوقت لو اشتغل بالوضوء في سائر الصلوات ما عدا صلاة الجنازة والعيد، لا يتيمم عندنا، بل يتوضأ ويقضي الصلاة وإن خرج الوقت. (۴)

و کذا فی البحر الرائق: (۵)

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۴۵، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث فی المتفرقات، ۱ / ۳۱، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۴۶، ط: سعید.

(۴) فصل فی التیمم، ص ۷۲، ط: نعمانیہ.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۴۴، ط: رشیدیۃ.

وکذا فی فتاویٰ محمودیہ: (۱)

قیدی کا بحالت مجبوری تیمم کر کے نماز پڑھنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص جیل میں قید ہے، وضو کے لئے پانی موجود نہیں، ہاتھ پاؤں بندے ہوئے ہیں جس کی وجہ سے تیمم بھی نہیں کر سکتا، ایسا مجبور شخص بوقت نماز کیا کرے گا؟

جواب: مذکورہ صورت میں اس قیدی کے لئے حکم یہ ہے کہ نمازوں کے وقت اپنی قدرت کے مطابق نماز کی مشابہت اختیار کر کے رکوع و سجود کر لے بعد میں جب وضو یا تیمم پر قدرت ہو جائے تو نماز لوٹا دے۔

کما فی التاتارخانیۃ:

وإن کان فی طین ولا یقدر علی الوضوء والتیمم یصلی بالإیاء ویعید إذا قدر. (۲)

وکذا فی التنویر مع الدر المختار:

(وقال: یتشبه) بالمصلین وجوبا فیرکع ویسجد ان وجد مکانا یابسا وإلا یؤمن قائما ثم یعید کالصوم،

(به یفتی وإلیه صح رجوعه). (۳)

وکذا فی البدائع:

وَأَمَّا الْمُحْبُوسُ فِي مَكَانٍ نَجِسٍ لَا يَجِدُ مَاءً وَلَا تُرَابًا نَظِيفًا... قَالَ أَبُو يُوسُفَ: يُصَلِّي بِالْإِيَاءِ ثُمَّ يُعِيدُ إِذَا

خَرَجَ. (۴)

وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته:

المفتی به عندهم ما قاله الصحابان: وهو أن فاقد الطهورین یتشبه بالمصلین وجوباً. (۵)

وکذا فی البناية:

والمحبوس في السفر وإذا لم يجد ماء ولا ترابا نظيفا... يصلي بإياء ويعيد. (۶)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۵ / ۱۸۴، ط: إدارة الفاروق.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل الخامس فی التیمم، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات، ۱ / ۱۹۸، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۵۲، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، حکم المحبوس فی المصر فی المكان طاهر، ۱ / ۱۷۵، ط: رشیدیہ.

(۵) الباب الأول الطہارات، الفصل السادس، التیمم، المطلب الثامن، حکم فاقد الطهورین، ۱ / ۶۰۷، ط: نشر احسان طہراں ایران.

(۶) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۴۱۳، ط: حقانیہ.

جنازہ فوت ہونے کا خطرہ ہو تو تیمم کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر جنازہ فوت ہونے کا خطرہ ہو تو تیمم جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ایسی حالت میں میت کے ولی کے لئے تیمم کرنا جائز نہیں، کیونکہ ولی جنازے کی نماز کو وضو کرنے تک رکوا سکتا ہے، البتہ

عام لوگوں کے لئے درست ہے جبکہ نماز جنازہ فوت ہونے کا خطرہ ہو۔

کما فی الدر المختار مع رد المحتار:

وَجَارَ لِحَوْفِ فَوْتِ صَلَاةِ جِنَازَةٍ أَيْ كُلِّ تَكْبِيرَاتِهَا وَلَوْ جُنُبًا... أَوْ فَوْتِ عِيدِ بَفَرَاغِ إِمَامٍ أَوْ زَوَالِ شَمْسٍ.

(قَوْلُهُ: وَجَارَ لِحَوْفِ فَوْتِ صَلَاةِ جِنَازَةٍ) أَيْ وَلَوْ كَانَ الْمَاءُ قَرِيبًا... (قَوْلُهُ أَيْ كُلِّ تَكْبِيرَاتِهَا) فَإِنْ كَانَ يَرِجُو أَنْ

يُذْرِكُ الْبَعْضُ لَا يَتَيَمَّمُ؛ لِأَنَّهُ يُمَكِّنُهُ أَدَاءَ الْبَاقِي وَحَدَهُ بَحْرًا عَنِ الْبَدَائِعِ وَالْقَنِيَةِ. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

وَيَجُوزُ التَّيْمُّ إِذَا حَضَرَتْهُ جِنَازَةٌ وَالْوَلِيُّ غَيْرُهُ فَخَافَ أَنْ اشْتَعَلَ بِالطَّهَارَةِ أَنْ تَفُوتَهُ الصَّلَاةُ وَلَا يَجُوزُ لِلْوَلِيِّ

وَهُوَ الصَّحِيحُ. هَكَذَا فِي الْهُدَايَةِ. (۲)

وکذا فی الہدایۃ: (۳)

وکذا فی بدائع الصنائع:

وَلَنَا مَا رَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: إِذَا فَجَأَتْكَ جِنَازَةٌ تَخْشَى فَوْتَهَا وَأَنْتَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ؛

فَتَيَمَّمْ هُنَا. (۴)

وکذا فی مختصر القدوری: (۵)

وکذا فی فتاویٰ حقانیۃ: (۶)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۲۴۱ - ۲۴۲، ط: سعید.

(۲) الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث فی المتفرقات، ۱ / ۳۱، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۱ / ۵۲، ط: رحمانیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، وحوود الماء بمنع حواجز التطهير، ۱ / ۱۷۷، ط: رشیدیۃ.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ص ۲۶، ط: قدیمی.

(۶) کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ۲ / ۵۵۱، ط: حقانیۃ.

باب فی الحيض والنفاس والاستحاضة

عورت کے لئے حالت حیض میں تسبیحات اور دعائیں پڑھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ حالت حیض میں عورت کے لئے تسبیحات اور دعاء قرآنی پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: حالت حیض میں عورت کے لئے تسبیحات یا دعائیں پڑھنا جائز ہے، اور افضل یہ ہے کہ وضو کر کے پڑھے۔

کما فی التنبیہ و شرحہ:

(وَلَا يُكْرَهُ النَّظَرُ إِلَيْهِ) أَيِ الْقُرْآنِ (لِلْجُنْبِ وَحَائِضٍ وَنَفْسَاءٍ)؛ لِأَنَّ الْجَنَابَةَ لَا تَحِلُّ الْعَيْنَ كَمَا لَا تُكْرَهُ (أَدْعِيَّةً)،
أَيِ تَحْرِيمًا، وَإِلَّا فَالْوُضُوءُ يُطْلَقُ الذَّكْرَ مَنْدُوبٌ، وَتَرْكُهُ خِلَافُ الْأَوْلَى، وَهُوَ مَرْجِعُ كَرَاهَةِ التَّنْزِيهِ. (۱)

و کذا فی الہندیۃ:

وَلَا يُكْرَهُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ. كَذَا فِي التَّبْيِيهِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى. كَذَا فِي التَّجْنِيسِ وَالظَّهْرِيَّةِ.
وَيَجُوزُ لِلْجُنْبِ وَالْحَائِضِ الدَّعَوَاتُ وَجَوَابُ الْأَذَانِ وَنَحْوُ ذَلِكَ فِي السَّرَاجِيَّةِ. (۲)

و کذا فی الجوهرة النيرة:

ولا بأس للجنب والحائض والنفساء أن يسبحوا الله ويهللوه. (۳)

حیض سے پاک ہونے کے بعد جماع کے لئے غسل ضروری ہے یا نہیں؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ عورت جب حیض سے پاک ہو جائے تو اس کے فوراً بعد مرد اپنی بیوی

سے جماع کر سکتا ہے یا عورت کے لئے پاک ہونے کے بعد غسل کرنا ضروری ہے پھر جماع کرے؟

جواب: صورت مسئلہ میں جب حیض کا خون دس دن سے کم میں بند ہو جائے تو فوراً جماع کرنا جائز نہیں جب تک وہ عورت غسل نہ کر لے یا اس پر ایک نماز کا وقت مکمل نہ گزر جائے۔ اور اگر حیض کا خون دس دن مکمل ہونے پر منقطع ہوا ہو تو غسل سے پہلے بھی وطی کر سکتا ہے لیکن مستحب یہ ہے کہ غسل کرنے کے بعد جماع کرے۔

(۱) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۱۷۴، ط: سعید،

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصة بالنساء، الفصل الرابع فی أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة، ۱ /

۳۸، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۶، ط: قدیمی.

کہا فی الہندیۃ:

وَمِنْهَا وَجُوبُ الْإِغْتِسَالِ عِنْدَ الْإِنْقِطَاعِ. هَكَذَا فِي الْكِفَايَةِ. إِذَا مَضَى أَكْثَرُ مُدَّةِ الْحَيْضِ وَهُوَ الْعَشْرَةُ يَحِلُّ وَطُؤُهَا قَبْلَ الْغُسْلِ مُبْتَدَأَةً كَانَتْ أَوْ مُعْتَادَةً وَيُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ لَا يَطَّأَهَا حَتَّى تَغْتَسِلَ. هَكَذَا فِي الْمَحِيطِ. وَإِذَا انْقَطَعَ دَمُ الْحَيْضِ لِأَقَلِّ مِنْ عَشْرَةِ أَيَّامٍ لَمْ يَجْزُ وَطُؤُهَا حَتَّى تَغْتَسِلَ أَوْ يَمْضِيَ عَلَيْهَا آخِرُ وَقْتِ الصَّلَاةِ الَّذِي يَسَعُ الْإِغْتِسَالَ وَالتَّحْرِيمَةَ؛ لِأَنَّ الصَّلَاةَ إِنَّمَا تَجِبُ عَلَيْهَا إِذَا وَجَدَتْ مِنْ آخِرِ الْوَقْتِ هَذَا الْقَدْرَ. هَكَذَا فِي الرَّاهِدِيِّ. (۱)

وکذا فی الجوہرۃ:

وَإِذَا انْقَطَعَ دَمُ الْحَائِضِ لِأَقَلِّ مِنْ عَشْرَةِ أَيَّامٍ لَمْ يَجْزُ وَطُؤُهَا حَتَّى تَغْتَسِلَ أَوْ يَمْضِيَ عَلَيْهَا وَقْتُ صَلَاةٍ كَامِلَةٍ... وَإِنْ انْقَطَعَ دَمُهَا لِعَشْرَةِ أَيَّامٍ جَازَ وَطُؤُهَا قَبْلَ الْغُسْلِ؛ لِأَنَّهُ لَا مَزِيدَ لَهُ عَلَى الْعَشْرَةِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يُسْتَحَبُّ قَبْلَ الْإِغْتِسَالِ لِلنَّهْيِ فِي قِرَاءَةِ التَّشْدِيدِ. (۲)

وکذا فی مجمع الأنهر:

وإن انقطع الحيض لتمام الشعرة حل وطؤها قبل الغسل لأن الحيض لا يريد على العشرة فلا يحتمل عود الدم بعده لكن يستحب أن لا يطأها حتى تغتسل... وإن انقطع لأقل من عشرة أيام وفوق الثلاث وكان ذلك على تمام عاداتها لا يحل وطؤها حتى تغتسل لأن الدم يسيل تارة وينقطع أخرى فلا بد من الاغتسال ليرجع جانب الانقطاع أو يمضي عليها أدنى وقت صلاة كاملة فحينئذ يحل وطؤها. (۳)

اگر حیض کا خون مسلسل نہ آئے تو کیا حکم ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک لڑکی کو پہلی دفعہ میں تین دن حیض آیا اور پھر بند ہو گیا، دو دن کے وقفے کے بعد پھر خون آیا اور دو گھنٹہ کے بعد بند ہو گیا تو یہ دوسرے خون کا کیا حکم ہے اور پاکی کی صورت کیا ہے؟

جواب: واضح رہے کہ اکثر مدت حیض دس دن ہے اس لئے دس دن کے اندر جتنے دن بھی خون آئے خواہ مسلسل آئے یا وقفے وقفے سے تو تمام ایام حیض کے شمار ہوں گے۔

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المحتصۃ بالنساء، الفصل الرابع فی أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة، ۳۹/۱، ط: رتبديۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱/۳۷-۳۸، ط: قديمي.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱/۸۰، ط: الحسينية.

صورت مسئلہ میں جس لڑکی کو پہلی دفعہ تین دن خون آیا، اس کے بعد دو دن پاکی رہی اور پھر چھ دن دو گھنٹے کے لئے پھر خون آیا تو اس کی کل حیض کی مدت چھ دن شمار کی جائے گی۔

کما فی الدر المختار:

وَأَقْلَهُ ثَلَاثَةٌ بِلَيَالِيهَا الثَّلَاثُ، فَلِإِضَافَةِ لَبَيَانِ الْعَدَدِ الْمُقَدَّرِ بِالسَّاعَاتِ الْفَلَكَيَّةِ لَا لِإِخْتِصَاصِ، فَلَا يَنْزِمُ كَوْنُهَا لَيَالِي تِلْكَ الْأَيَّامِ؛ وَكَذَا قَوْلُهُ: (وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةٌ) بِعَشْرِ لَيَالٍ كَذَا رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ. (۱)

وکذا فی بدائع الصنائع:

مَا رَوَى أَبُو أَمَامَةَ الْبَاهِلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: أَقَلُّ مَا يَكُونُ الْحَيْضُ لِلجَّارِيَةِ الثَّيِّبِ، وَالْبِكْرِ جَمِيعًا ثَلَاثَةٌ أَيَّامٍ وَأَكْثَرُ مَا يَكُونُ مِنَ الْحَيْضِ عَشْرَةٌ أَيَّامٍ، وَمَا زَادَ عَلَى الْعَشْرَةِ فَهُوَ اسْتِحَاضَةٌ. (۲)

وکذا فی الشامیة:

(قَوْلُهُ وَلَوْ مُبْتَدَأَةً) أَيِ التِّي لَمْ يَسْبِقْ لَهَا حَيْضٌ فِي سِنِّ بُلُوغِهَا، وَأَقْلَهُ فِي الْمُخْتَارِ تِسْعٌ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى: أَيِ فَإِنَّمَا تَتْرُكُ الصَّلَاةَ وَالصَّوْمَ عِنْدَ أَكْثَرِ مَشَايخِ بُخَارَى. وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ: لَا تَتْرُكُ حَتَّى يَسْتَمِرَّ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ. (۳)

وکذا فی الهدایة:

وإن ابتدأت مع البلوغ مستحاضة فحيضها عشرة أيام من كل شهر والباقي استحاضة. (۴)

نماز کے دوران حیض آجائے تو نماز کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی عورت کو دوران نماز حیض آجائے تو اس نماز کا لوٹانا ضروری ہے یا نہیں، نفل اور فرض میں کوئی فرق ہے یا نہیں؟

جواب: اگر عورت کو فرض نماز کے دوران حیض آجائے تو اس کا اعادہ ضروری نہیں، اور اگر نفل نماز کے دوران حیض آیا تو ایام حیض ختم ہونے کے بعد اس نفل نماز کا اعادہ لازم ہے۔

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۲۸۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۱۵۴، ط: رشیدیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۲۸۴، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الحيض والاستحاضة، ۱ / ۶۵، ط: رحمانیة.

کما فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر:

قوله: (ولو شرعت تطوعاً فیہما) أي الصلاة والصوم وحصن التطوع؛ لأن الفرض لا یقضى وفرض الصوم یقضى (قوله: خلافاً لما زعمه صدر الشہید) من أنه یجب قضاء نفل الصلاة لا نفل الصوم. (۱) وكذا فی الهندیة:

لَوْ افْتَتَحَتْ الصَّلَاةَ فِي آخِرِ الْوَقْتِ ثُمَّ حَاضَتْ لَا يَلْزَمُهَا قَضَاءُ هَذِهِ الصَّلَاةِ بِخِلَافِ التَّطَوُّعِ. كَذَا فِي الْخُلَاصَةِ. (۲)

وكذا فی الدر المختار:

(ويمنع صلاة) مُطْلَقًا وَلَوْ سَجْدَةً شُكْرًا (وَصَوْمًا) وَجَمَاعًا (وَتَقْضِيهِ) لُزُومًا ذَوِيهَا لِلْحَرَجِ. وَلَوْ شَرَعَتْ تَطَوُّعًا فِيهَا فَحَاضَتْ قَضَتْهَا خِلَافًا لِمَا زَعَمَهُ صَدْرُ الشَّرِيعَةِ. (۳) وكذا فی الشامیة:

وَلَوْ شَرَعَتْ تَطَوُّعًا فِيهَا... أَي فِي أَثْنَائِهَا (قَوْلُهُ قَضَتْهَا) لِلزُّومِ بِهَا بِالشَّرُوعِ (قَوْلُهُ خِلَافًا لِمَا زَعَمَهُ صَدْرُ الشَّرِيعَةِ) أَي مِنْ أَنَّهُ يَجِبُ قَضَاءُ نَفْلِ الصَّلَاةِ لَا نَفْلِ الصَّوْمِ. (۴)

حیض کی حالت میں قرآن شریف اور دیگر دینی کتب کو پڑھنا

سوال: ایک لڑکی مدرسہ میں پڑھ رہی ہے تو ماہواری کے ایام میں اس کے لئے قرآن شریف پڑھنا جائز ہوگا یا نہیں؟ اسی طرح احادیث شریفہ اور باقی دینی کتابوں کو پڑھ سکتی ہے یا نہیں؟

جواب: حالت حیض میں قرآن شریف پڑھنا جائز نہیں ہے، البتہ وہ آیات جن میں دعا کا مفہوم ہے انہیں دعا کی نیت سے پڑھنے کی گنجائش ہے، قرآن کریم کے علاوہ دوسری دینی کتابوں کو حالت حیض میں پڑھنا جائز ہے، مگر جہاں قرآنی آیات درج ہوں اس جگہ پر ہاتھ نہ لگائے۔

(۱) کتاب الطہارات، باب الحيض، ۱ / ۱۴۹، ط: رشیدیة.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المحتصة بالنساء، الفصل الرابع فی أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة، ۱ / ۷۳۸، ط: رشیدیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۲۹۰ - ۲۹۱، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۲۹۱، ط: سعید.

کذا فی الدر المختار مع الرد:

(وَقِرَاءَةُ قُرْآنٍ) بِقَصْدِهِ (وَمَسَّهُ) وَلَوْ مَكْتُوبًا بِالْفَارِسِيَّةِ فِي الْأَصَحِّ (وَالْأَبْغَلِ فِيهِ) الْمُنْفَصِلِ كَمَا مَرَّ (وَكَذَا) يُمْنَعُ (حَمْلُهُ) كَلَوْحٍ وَوَرَقٍ فِيهِ آيَةٌ. (وَلَا بَأْسَ) لِحَائِضٍ وَجُنُبٍ (بِقِرَاءَةِ أَدْعِيَةٍ وَمَسَّهَا وَحَمَلَهَا وَذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى، وَتَسْبِيحٍ... فَلَوْ قَرَأَتْ الْقَاتِحَةَ عَلَى وَجْهِ الدُّعَاءِ أَوْ شَيْئًا مِنْ الْآيَاتِ الَّتِي فِيهَا مَعْنَى الدُّعَاءِ وَلَمْ تُرِدْ الْقِرَاءَةَ لَا بَأْسَ بِهِ. (۱)

وفي الهندية:

مِنْهَا حُرْمَةُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَالنُّفْسَاءُ وَالْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ وَالْآيَةِ وَمَا دُونَهَا سِوَاءَ فِي التَّحْرِيمِ عَلَى الْأَصَحِّ إِلَّا أَنْ لَا يُقْصَدَ بِهَا دُونَ الْآيَةِ الْقِرَاءَةُ مِثْلُ أَنْ يَقُولَ الْحَمْدُ لِلَّهِ يُرِيدُ الشُّكْرَ أَوْ بِسْمِ اللَّهِ عِنْدَ الْأَكْلِ أَوْ غَيْرِهِ فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ. (۲)

وفي خلاصة الفتاوى:

وحرمة قراءة القرآن إلا إذا كانت آية قصيرة يجري على اللسان عند الكلام كقوله تعالى: (ثُمَّ نَظَرَ ثُمَّ عَبَسَ) أو (لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ) وأما قراءة ما دون الآية كقوله: بسم الله والحمد لله إن كان قاصداً قراءة القرآن يكره وإن كان قاصداً شكراً لنعمة أو الثناء لا يكره. (۳)

وفي حاشية الطحطاوي على الدر المختار: (۴)

وفي الفتاوى التاتارخانية: (۵)

حيض کی حالت میں بیوی سے جماع کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ حیض کی حالت میں بیوی سے جماع کرنا کیسا ہے؟ اور اگر کوئی جماع کرے تو اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟ قرآن و حدیث سے جواب مرحمت فرمائیں۔

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱/ ۲۹۳، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السادس في الدماء المختصة بالنساء، الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة، ۱/ ۳۸، ط: رشيدية.

(۳) کتاب الحيض، ۱/ ۲۳۵، ط: رشيدية.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱/ ۱۵۰، ط: رشيدية.

(۵) کتاب الطہارۃ، الفصل التاسع في الحيض، نوع في الأحكام التي تتعلق بالحيض، ۱/ ۳۴۳، ط: إدارة القرآن.

جواب: ایام حیض میں بیوی سے جماع کرنا شرعاً حرام اور گناہ کبیرہ ہے اس سے مکمل اجتناب کرنا چاہئے، اگر کسی نے غلطی سے جماع کر لیا تو وہ توبہ واستغفار کرے اور ساتھ صدقہ کرنا افضل ہے، اگر شروع حیض میں جماع کیا ہو تو ایک دینار صدقہ کرے گا جس کا وزن ۳۶ سونے کے برابر ہے اور اگر آخر میں کیا ہو تو نصف دینار یعنی ۱۸ سونے۔

کما فی القرآن المجید:

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ. (البقرة: ۲۲۲)

وکذا فی صحیح مسلم:

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ الْيَهُودَ كَانُوا إِذَا خَاضَتِ الْمَرْأَةُ فِيهِمْ لَمْ يُؤَاكِلُوهَا، وَلَمْ يُجَامِعُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ فَسَأَلَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَدَى فَأَعْتَرِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ، إِلَى آخِرِ الْآيَةِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا النِّكَاحَ» فَبَلَغَ ذَلِكَ الْيَهُودَ، فَقَالُوا: مَا يُرِيدُ هَذَا الرَّجُلُ أَنْ يَدْعَ مِنْ أَمْرِنَا شَيْئًا إِلَّا خَالَفْنَا فِيهِ، فَجَاءَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ، وَعَبَادُ بْنُ بَشْرٍ فَقَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ الْيَهُودَ تَقُولُ: كَذَا وَكَذَا، فَلَا نُجَامِعُهُنَّ؟ فَتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنْ قَدْ وَجَدَ عَلَيْهِنَّ، فَخَرَجَا فَاسْتَقْبَلَهُمَا هَدِيَّةً مِنْ لَبَنٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَرْسَلَ فِي آثَارِهِمَا فَسَقَاهُمَا، فَعَرَفَا أَنْ لَمْ يَجِدْ عَلَيْهِنَّ. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

وَلَهُ أَنْ يُقْبَلَهَا وَيُضَاجِعَهَا وَيَسْتَمْتِعَ بِجَمِيعِ بَدَنِهَا مَا خَلَا مَا بَيْنَ الشَّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ. هَكَذَا فِي السَّرَاجِ الْوَهَّاجِ. فَإِنْ جَامَعَهَا وَهُوَ عَالِمٌ بِالتَّحْرِيمِ فَلَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا التَّوْبَةُ وَالِاسْتِغْفَارُ. (۲)

وکذا فی فتح القدير:

(وَلَا يَأْتِيهَا زَوْجُهَا) وَلَوْ أَتَاهَا مُسْتَحِلًّا كَفَرَ أَوْ عَالِمًا بِالْحُرْمَةِ أَتَى كَبِيرَةً وَوَجِبَتْ التَّوْبَةُ وَيَتَصَدَّقُ بِدِينَارٍ أَوْ

بِنِصْفِهِ اسْتِحْبَابًا، وَقِيلَ بِدِينَارٍ إِنْ كَانَ أَوَّلَ الْحَيْضِ وَبِنِصْفِهِ إِنْ وَطِئَ فِي آخِرِهِ كَأَنَّ قَائِلَهُ رَأَى أَنَّهُ لَا مَعْنَى

لِلتَّخْيِيرِ بَيْنَ الْقَلِيلِ وَالكَثِيرِ فِي النَّوعِ الْوَاحِدِ. (۳)

(۱) کتاب الحيض، باب حوازل غسل الخائض رأس روحها... إلخ، ۱/ ۱۴۳، ط: قديمي.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السادس في الدماء المحتصة بالنساء، الفصل الرابع في أحكام الحيض... إلخ، ۱/ ۳۹، ط: رشيدية.

(۳) کتاب الطہارات، باب الحيض، ۱/ ۱۶۹، ط: دار الكتب العلمية.

وکذا فی البحر الرائق:

وَوَطَّوْهَا فِي الْفَرْجِ عَالِمًا بِالْحُرْمَةِ عَامِدًا مُخْتَارًا كَبِيرَةً لَا جَاهِلًا وَلَا نَاسِيًا وَلَا مُكْرَهًا فَلَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا التَّوْبَةُ
وَالِاسْتِغْفَارُ وَهَلْ يَجِبُ التَّعْزِيرُ أَمْ لَا، وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَّصِدَّقَ بِدِينَارٍ أَوْ نِصْفِهِ وَقِيلَ بِدِينَارٍ إِنْ كَانَ أَوَّلَ الْحَيْضِ
وَنِصْفِهِ أَنْ وَطِئَ فِي آخِرِهِ كَأَنَّ قَائِلُهُ رَأَى أَنْ لَا مَعْنَى لِلتَّخْيِيرِ بَيْنَ الْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ فِي النَّوعِ الْوَاحِدِ. (۱)

نفاس کا خون عادت سے زیادہ آئے تو اس کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک عورت کے نفاس کی مدت پچیس دن تھی لیکن اس بار اس عورت کا بچہ پیدا ہونے کے بعد ستائیس دن خون آیا پھر رک گیا اور چھ دن بعد پھر خون آنا شروع ہو گیا، بند ہی نہیں ہونا چالیس دن سے بھی بڑھ گیا تو یہ کون سا خون ہے اور پاکی کی کیا صورت ہے؟

جواب: بچہ پیدا ہونے کے بعد عورت کو جو خون آتا ہے اس خون کی کم سے کم مدت کوئی نہیں ہے، اور زیادہ سے زیادہ چالیس دن ہے، اور اس سے زیادہ جو خون آتا ہے وہ بیماری کی وجہ سے ہے نفاس نہیں کہلاتا۔

صورت مسئلہ میں اس عورت کی عادت پچیس دن ہے اس لئے پچیس دن تک نفاس شمار ہوگا اس کے بعد آنے والا خون بیماری کی وجہ سے سمجھا جائے گا، لہذا اپنی عادت کے دن پورے ہوتے ہی وہ عورت پاک سمجھی جائے گی۔

كما في بدائع الصنائع:

(وَأَمَّا) صَاحِبَةُ الْعَادَةِ فِي النَّفَاسِ إِذَا رَأَتْ زِيَادَتَهَا عَلَى عَادَتِهَا فَإِنْ كَانَتْ عَادَتُهَا أَرْبَعِينَ فَالزِّيَادَةُ اسْتِحَاضَةٌ
لِمَا مَرَّ، وَإِنْ كَانَتْ دُونَ الْأَرْبَعِينَ فَمَا زَادَ يَكُونُ نِفَاسًا إِلَى الْأَرْبَعِينَ فَإِنْ زَادَ عَلَى الْأَرْبَعِينَ تَرَدُّ إِلَى عَادَتِهَا فَتَكُونُ
عَادَتُهَا نِفَاسًا، وَمَا زَادَ عَلَيْهَا يَكُونُ اسْتِحَاضَةً، ثُمَّ يَسْتَوِي الْجَوَابُ فِيهَا إِذَا كَانَ خَتْمُ عَادَتِهَا بِالدَّمِ، أَوْ بِالطُّهْرِ
عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ. (۲)

وکذا فی البحر الرائق:

(ولأحد لأقله) أي النفاس... قوله (وأكثره أربعون يوما والزائد استحاضة) (۳)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۴۲، ط: رشيدية.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۱۶۰، ط: رشيدية.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۸۰، ط: رشيدية.

وکذا فی رد المحتار:

إذا کان عادتہا فی النفاس ثلاثین یوما فانقطع دمہا علی رأس عشرين یوما وطهرت عشرة أيام تمام عادتہا فصلت وصامت ثم عاودہا فاستمر بہا حتی جاوز الأربعین ذکر أنها مستحاضة فیما زاد علی الثلاثین. (۱)

حائضہ کے ہاتھ کے پکے ہوئے کھانے کا حکم

سوال: حیض یا نفاس کی حالت میں عورت کا بنایا ہوا کھانا کیسا ہے؟ بعض لوگ اس کو نہیں کھاتے، شریعت مطہرہ میں اس کا کیا حکم ہے؟

جواب: حیض یا نفاس کی حالت میں عورت کا بنایا ہوا کھانا پاک ہے، اس کو کھانے میں کسی قسم کی کراہت نہیں ہے، اس کو برا سمجھنا غلط ہے اور یہودیوں کا طریقہ ہے۔
کما فی الشامیۃ:

وَلَا يُكْرَهُ طَبْخُهَا وَلَا اسْتِعْمَالُ مَا مَسَّتْهُ مِنْ عَجِينٍ أَوْ مَاءٍ أَوْ نَحْوِهِمَا إِلَّا إِذَا تَوَضَّأَتْ بِقَصْدِ الْقُرْبَةِ كَمَا هُوَ الْمُسْتَحَبُّ فَإِنَّهُ يَصِيرُ مُسْتَعْمَلًا. وَفِي الْوَلَوَالِجِيَّةِ: وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَعْزَلَ عَنِ فِرَاشِهَا؛ لِأَنَّ ذَلِكَ يُشْبِهُ فِعْلَ الْيَهُودِ. (۲)

وکذا فی البحر:

وَلَا يُكْرَهُ طَبْخُهَا وَلَا اسْتِعْمَالُ مَا مَسَّتْهُ مِنْ عَجِينٍ أَوْ مَاءٍ أَوْ غَيْرِهِمَا إِلَّا إِذَا تَوَضَّأَتْ بِقَصْدِ الْقُرْبَةِ كَمَا هُوَ الْمُسْتَحَبُّ عَلَى مَا قَدَّمْنَاهُ فَإِنَّهُ يَصِيرُ مُسْتَعْمَلًا. (۳)

وکذا فی البناية:

والیهود یبالغون فی تجنب الحیض وهجرانہن فی مدة الحیض... يعتزلون النساء بعد انقطاع الدم وارتفاعه سبعة أيام. (۴)

وکذا فی فتاویٰ حقانیۃ: (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحیض، ۱ / ۳۰۰، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحیض، مطلب: لو أفقی معت بتبئی من هذه الأقوال فی موضع الضرورة، ۱ / ۲۹۲، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، کتاب الطہارۃ، باب الحیض، ۱ / ۳۴۵، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الحیض، ۱ / ۵۳۶، ط: حقانیۃ.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الحیض، ۲ / ۵۶۲، ط: دار العلوم حقانیۃ.

وکذا فی خیر الفتاوی: (۱)

آپ کے مسائل اور ان کا حل: (۲)

حائضہ کا آیت الکرسی پڑھنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک عورت گھبراتی ہے، اس کو کسی نے کہا کہ سونے سے پہلے آیت الکرسی پڑھا کریں، تو وہ پڑھتی ہے، اب مسئلہ یہ ہے کہ اس عورت کو حیض آیا ہے اب سوال یہ ہے کہ وہ عورت آیت الکرسی پڑھ سکتی ہے یا نہیں؟

جواب: عورت حالت حیض میں آیت الکرسی کو دعائی نیت سے پڑھ سکتی ہے، تلاوت کی نیت سے نہیں۔

کما فی المدر المختار مع رد المحتار:

(وَقِرَاءَةُ قُرْآنٍ بِقَصْدِهِ (وَمَسَّهُ) وَلَوْ مَكْتُوبًا بِالْفَارِسِيَّةِ فِي الْأَصَحِّ (وَإِلَّا بِنِغْلَافِهِ) الْمُتَفَصِّلِ كَمَا مَرَّ (وَكَذًا) يُمْنَعُ (حَمَلُهُ) كَلَوْحٍ وَوَرَقٍ فِيهِ آيَةٌ. (وَلَا بَأْسَ) لِحَائِضٍ وَجُنُبٍ (بِقِرَاءَةِ أَدْعِيَةٍ وَمَسَّهَا وَحَمَلَهَا وَذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى، وَتَسْبِيحٍ)... (قَوْلُهُ وَقِرَاءَةُ قُرْآنٍ بِقَصْدِهِ) فَلَوْ قَرَأَتْ الْفَاتِحَةَ عَلَى وَجْهِ الدُّعَاءِ أَوْ شَيْئًا مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي فِيهَا مَعْنَى الدُّعَاءِ وَلَمْ تُرِذِ الْقِرَاءَةَ لَا بَأْسَ بِهِ. (۳)

وکذا فی البدائع:

وَقَالَ الطَّحَاوِيُّ: لَا بَأْسَ بِقِرَاءَةِ مَا دُونَ الْآيَةِ، وَالصَّحِيحُ قَوْلُ الْعَامَّةِ لِمَا رَوَيْنَا مِنَ الْحَدِيثَيْنِ مِنْ غَيْرِ فَضْلِ بَيْنَ الْقَلِيلِ، وَالْكَثِيرِ، وَلِأَنَّ الْمُنْعَ مِنَ الْقِرَاءَةِ لِتَعْظِيمِ الْقُرْآنِ، وَحِفَاظَةِ حُرْمَتِهِ، وَهَذَا لَا يُوجِبُ الْفَضْلَ بَيْنَ الْقَلِيلِ، وَالْكَثِيرِ فَيَلْزَمُ ذَلِكَ كُلُّهُ لَكِنْ إِذَا قَصَدَ التَّلَاوَةَ. فَأَمَّا إِذَا لَمْ يَقْصِدْ بِأَنَّ قَالَ: بِاسْمِ اللَّهِ لِإِفْتِتَاحِ الْأَعْمَالِ تَبَرُّكًا، أَوْ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ لِلشُّكْرِ لَا بَأْسَ بِهِ لِأَنَّهُ مِنْ بَابِ ذِكْرِ اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالْجُنُبُ غَيْرُ مَمْنُوعٍ عَنْ ذَلِكَ. (۴)

وکذا فی البحر:

عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: اقْرءُوا الْقُرْآنَ مَا لَمْ يُصَبْ أَحَدُكُمْ جَنَابَةً، فَإِنْ أَصَابَهُ فَلَا وَلَا حَرْفًا وَاحِدًا ثُمَّ قَالَ:

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۲ / ۱۴۱، ط: امداديه.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۲ / ۸۳، لدهيانوي.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لو أفتي مفت بئسئ من هذه الأقوال في موضع الضرورة، ۱ / ۲۹۳، ط: سعيد.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل: في تفسير الحيض والنفاس، ۱ / ۱۵۰، ط: رشيدية.

وَهُوَ الصَّحِيحُ عَنْ عَلِيٍّ وَهَذَا كُلُّهُ إِذَا قَرَأَ عَلَى قَصْدٍ أَنَّهُ قُرْآنٌ، أَمَا إِذَا قَرَأَهُ عَلَى قَصْدِ الشَّنَاءِ أَوْ افْتِتَاحِ أَمْرٍ لَا يُمْنَعُ فِي أَصَحِّ الرِّوَايَاتِ وَفِي التَّسْمِيَةِ اتِّفَاقٌ أَنَّهُ لَا يُمْنَعُ إِذَا كَانَ عَلَى قَصْدِ الشَّنَاءِ أَوْ افْتِتَاحِ أَمْرٍ كَذَا فِي الْخُلَاصَةِ وَفِي الْعُيُونِ لِأَبِي اللَّيْثِ وَلَوْ أَنَّهُ قَرَأَ الْفَاتِحَةَ عَلَى سَبِيلِ الدُّعَاءِ أَوْ شَيْئًا مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي فِيهَا مَعْنَى الدُّعَاءِ وَلَمْ يُرْذَبْ بِهِ الْقِرَاءَةَ فَلَا بَأْسَ بِهِ اهـ. وَاخْتَارَهُ الْخُلَوَانِيُّ وَذَكَرَ فِي غَايَةِ الْبَيَانِ أَنَّهُ الْمُخْتَارُ. (۱)

وکذا فی تبیین الحقائق:

يَمْنَعُ الْحَيْضُ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ، وَكَذَا الْجَنَابَةُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنْبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ... هَذَا إِذَا قَرَأَهُ عَلَى قَصْدِ التَّلَاوَةِ، وَأَمَا إِذَا قَرَأَهُ عَلَى قَصْدِ الذِّكْرِ وَالشَّنَاءِ نَحْوَ "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" أَوْ "الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ" أَوْ عَلَّمَ الْقُرْآنَ حَرْفًا حَرْفًا فَلَا بَأْسَ بِهِ بِالِاتِّفَاقِ لِأَجْلِ الْعُذْرِ. (۲)

وکذا فی فتاویٰ التاتارخانیة: (۳)

وکذا فی احسن الفتاویٰ: (۴)

ایام حیض میں قرآن کس طرح یاد کرے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ دورانِ حفظِ ناپاکی کے ایام میں عورت قرآن کس طرح یاد کرے گی؟

جواب: ناپاکی کے ایام میں قرآن پاک یاد کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ کپڑے وغیرہ سے قرآن شریف کھول کر بیٹھے اور قلم وغیرہ

سے ورق پلٹائے اور قرآن میں دیکھ کر دل میں پڑھے، زبان نہ بلائے نیز دوسروں کا سن کر بھی ذہن نشین کیا جاسکتا ہے اس لئے دوسری لڑکیوں سے سننے پر اکتفا کیا جائے۔

کما فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

(وَلَا يُكْرَهُ النَّظَرُ إِلَيْهِ) أَيُّ الْقُرْآنِ (لِجُنْبٍ وَحَائِضٍ وَنُفَسَاءٍ) لِأَنَّ الْجَنَابَةَ لَا تَحِلُّ الْعَيْنَ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱/ ۳۴۶، ط: رشیدیة.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱/ ۱۶۵، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الفصل التاسع، نوع آخر في الأحكام التي تتعلق بالحيض، ۱/ ۲۵۰، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الطہارۃ، کتاب الحيض، ۲/ ۷۱، ط: سعید.

(۵) کتاب الطہارۃ، سس العسل، ۱/ ۱۷۴، ط: سعید.

وکذا فی الہندیۃ:

وَلَا يُكْرَهُ لِلْجُنْبِ وَالْحَائِضِ وَالنَّفْسَاءِ النَّظْرُ فِي الْمُصْحَفِ. (۱)

وکذا فی التاتارخانیۃ:

النظر إلى المصحف لا یکره للجنب والحائض: (۲)

وکذا فی الجوہرۃ النیرۃ:

وَلَا يُكْرَهُ لِلْجُنْبِ وَالْحَائِضِ وَالنَّفْسَاءِ النَّظْرُ إِلَى الْمُصْحَفِ؛ لِأَنَّ الْجَنَابَةَ لَا تَحِلُّ الْعَيْنُ. (۳)

وکذا فی فتاویٰ رحیمیۃ: (۴)

حائضہ نماز کے وقت کیا کرے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ نفاس اور حیض والی عورت نماز کے وقت وضو کر کے قبلہ رو بیٹھ جائے پھر ذکر کرے کیا حائضہ کے لئے اس طرح کا معمول بنانا درست ہے؟

جواب: حیض و نفاس کے دنوں میں عورت کے لئے یہ بات درست ہے کہ نماز کے اوقات میں وضو کر کے جائے نماز پر بیٹھ کر تسبیح وغیرہ پڑھے اور اس کو معمول بنانا بھی درست ہے۔

کہا فی الفتاویٰ التاتارخانیۃ:

وفي الولوالجية: ويستحب للمرأة الحائض إذا دخل عليها وقت الصلاة أن تتوضأ وتجلس عند مسجد بيتها، وفي السراجية: مقدار ما يمكن أداء الصلاة لو كانت طاهرة وتسبح وتهلل كيلا تزول عنها عادة العبادة. وفي فتاوى الحجة: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا استغفرت الحائض في وقت كل صلاة سبعين مرة كتب لها ألف ركعة وغفر لها سبعون ذنبا ورفع لها سبعون درجة وأعلى لها بكل حرف من استغفارها نور وكتب الله بكل عرق في جسدها حجة وعمرة. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء، الفصل الرابع فی أحكام الحيض... الأحكام التي يشترك فيها الحيض.

بخ، ۱ / ۳۹، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل التاسع فی الحيض، نوع آخر فی الأحكام التي تتعلق بالحيض، ۱ / ۲۵۰، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۷، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الطہارات، فصل ما يتعلق بالحيض والنفاس، ۴ / ۵۰، دار الإشباعت.

(۵) کتاب الطہارات، الفصل التاسع، نوع آخر فی الأحكام التي تتعلق بالحيض، ۱ / ۲۴۹، ط: قدیمی.

وکذا فی الشامیة:

وَهَلْ يُكْرَهُ لَهَا قِضَاءُ الصَّلَاةِ؟ لَمْ أَرَهُ صَرِيحًا، وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ خ لَافَ الْأَوَّلَى. قَالَ فِي النَّهْرِ: يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُمْ: لَوْ غَسَلَ رَأْسَهُ بِدَلِّ الْمَسْحِ كُرَةً. اه تَأَمَّلْ. وَهَلْ يُكْرَهُ لَهَا التَّشْبُهُ بِالصَّوْمِ أَمْ لَا؟ مَا لَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ إِلَى الْأَوَّلِ؛ لِأَنَّ الصَّوْمَ لَهَا حَرَامٌ فَالتَّشْبُهُ بِهِ مِثْلُهُ. وَاعْتَرِضَ بِأَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لَهَا الْوُضُوءُ وَالْقُعُودُ فِي مُصَلَّأِهَا وَهُوَ تَشْبُهٌ بِالصَّلَاةِ. اه تَأَمَّلْ. (۱)

وکذا فی البحر:

وَأَمَّا أَيْمَتُنَا فَقَالُوا: إِنَّهُ يُسْتَحَبُّ لَهَا أَنْ تَتَوَضَّأَ لِقَوْلِ كُلِّ صَلَاةٍ وَتَقْعُدَ عَلَى مُصَلَّأِهَا تُسَبِّحُ وَتُهَلِّلُ وَتُكَبِّرُ وَفِي رِوَايَةٍ يُكْتَبُ لَهَا ثَوَابٌ أَحْسَنَ صَلَاةٍ كَانَتْ تُصَلِّي وَصَحَّحَ فِي الظَّهْرِ أَنَّهَا تَجْلِسُ مِقْدَارَ أَذَاءِ فَرَضِ الصَّلَاةِ كَيْ لَا تَنْسَى الْعَادَةَ. (۲)

وکذا فی الهندیة:

وَيُسْتَحَبُّ لِلْحَائِضِ إِذَا دَخَلَ وَقْتُ الصَّلَاةِ أَنْ تَتَوَضَّأَ وَتَجْلِسَ عِنْدَ مَسْجِدِ بَيْتِهَا تُسَبِّحُ وَتُهَلِّلُ قَدْرَ مَا يُمْكِنُهَا أَذَاءَ الصَّلَاةِ لَوْ كَانَتْ طَاهِرَةً. كَذَا فِي السَّرَاجِيَّةِ. (۳)

جس عورت کے ایام حیض خلط ملط ہو گئے اس کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک عورت کے ایام حیض دیگر ایام سے خلط ہو گئے ہیں کبھی اس کو دو دن کبھی تین دن اور کبھی سات دن خون آتا ہے اور یہ مہینے میں کبھی دو مرتبہ اور تین مرتبہ اور کبھی مہینے کے بعد آتا ہے اور یہ ترتیب شادی سے پہلے صحیح تھی یعنی سات دن کی تھی، جبکہ شادی کے بعد یہ معاملہ شروع ہوا ہے اب پوچھنا یہ ہے کہ اس کے ایام حیض کون سے شمار ہوں گے اور کون سے دن استحاضہ والے شمار ہوں گے؟

جواب: صورت مسئلہ میں چونکہ اس عورت کے لئے ہر مہینے ماہواری کے سات دن ہی متعین ہیں اس لئے سات دن کے اندر اندر جو خون نظر آئے وہ حیض کا شمار ہوگا اس کے بعد اگر پندرہ دن کے وقفہ سے آئے تو دوسری ماہواری سمجھی جائے گی اور اگر پندرہ دن کے اندر خون آئے تو وہ استحاضہ کا ہوگا۔

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لو أفتى ممت بستیئ من هذه الأقوال... إلخ، ۱ / ۲۹۱، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۳۶، ط: رشیدیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب السادس في الدماء، الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفاس، ۱ / ۳۸، ط: رشیدیة.

کما فی الہندیۃ:

لَوْ رَأَتْ الدَّمَ بَعْدَ أَكْثَرِ الحَيْضِ وَالنَّفَاسِ فِي أَقَلِّ مُدَّةِ الطَّهْرِ فَمَا رَأَتْ بَعْدَ الْأَكْثَرِ إِنْ كَانَتْ مُبْتَدَأَةً وَبَعْدَ العَادَةِ إِنْ كَانَتْ مُعْتَادَةً اسْتِحَاضَةٌ وَكَذَا مَا نَقَصَ عَنِ أَقَلِّ الحَيْضِ وَكَذَا مَا رَأَتْهُ الْكَبِيرَةُ جِدًّا وَالصَّغِيرَةُ جِدًّا. (۱)

وكذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

وَلِأَنَّ أَكْثَرَهُ أَرْبَعَةٌ أَمْثَالِ أَكْثَرِ الحَيْضِ. (وَالزَّائِدُ) عَلَى أَكْثَرِهِ (اسْتِحَاضَةٌ) لَوْ مُبْتَدَأَةً؛ أَمَّا الْمُعْتَادَةُ فَتَرُدُّ لِعَادَتِهَا وَكَذَا الحَيْضُ، فَإِنْ انْقَطَعَ عَلَى أَكْثَرِهَا أَوْ قَبْلَهُ... (قَوْلُهُ لَوْ مُبْتَدَأَةً) يَعْنِي إِنَّمَا يُعْتَبَرُ الزَّائِدُ عَلَى الْأَكْثَرِ اسْتِحَاضَةً فِي حَقِّ الْمُبْتَدَأَةِ الَّتِي لَمْ تُثَبِّتْ لَهَا عَادَةً، أَمَّا الْمُعْتَادَةُ فَتَرُدُّ لِعَادَتِهَا أَيَّ وَيَكُونُ مَا زَادَ عَنِ العَادَةِ اسْتِحَاضَةً، لَا مَا زَادَ عَلَى الْأَكْثَرِ فَقَطُّ (۲)

وكذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر:

(قوله: وكذا الحيض) يعني إن زاد على عشرة في المبتدأة فالزائد استحاضة وترد المعتادة لعادتها. (۳)

وكذا فی بہشتی زیور: (۴)

آپریشن کے ذریعے ولادت کے بعد نفاس کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ آج کل بسا اوقات بچے کی ولادت آپریشن کے ذریعے ہوتی ہے اس کے بعد جو خون آتا ہے اس کا کیا حکم ہے آیا وہ خون نفاس میں شامل ہے یا نہیں؟

جواب: مذکورہ صورت میں خون اگر رحم سے آئے تو نفاس شمار ہوگا اور اگر آپریشن کی جگہ سے آئے تو پھر نفاس نہیں ہوگا۔

كذا فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

(وَالنَّفَاسُ) لُغَةً: وَوِلَادَةُ الْمَرْأَةِ، وَشَرْعًا: (دَمٌ) فَلَوْ لَمْ تَرَهُ هَلْ تَكُونُ نَفْسَاءً؟ الْمُعْتَمَدُ نَعَمْ، (وَيَخْرُجُ) مِنْ رَحِمِهَا فَلَوْ وَوَلَدَتْهُ مِنْ سُرَّتِهَا إِنْ سَالَ الدَّمُ مِنَ الرَّحِمِ فَنَفْسَاءٌ وَإِلَّا فَذَاتُ جُرْحٍ وَإِنْ ثَبَّتَ لَهُ أَحْكَامُ الْوَلَدِ (عَقِبَ وَوَلَدًا) أَوْ أَكْثَرَهُ وَلَوْ مُتَقَطَّعًا عَضْوًا عَضْوًا لَا أَقَلَّهُ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الثالث فی الاستحاضۃ، ۱/ ۳۷ - ۳۸، ص: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: فی حکم وطئ المستحاضۃ... إلخ، ۱/ ۳۰۰، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱/ ۱۵۳، ط: رشیدیہ.

(۴) حیض اور استحاضہ کا بیان، ۲/ ۱۶۶، ط: دارالاشاعت۔

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الحيض والنفس، ۱/ ۲۹۹، ط: سعید.

وکذا فی الہندیۃ:

وَلَوْ وَلَدَتْ مِنْ قَبْلِ سُرَّتِهَا بِأَنْ كَانَ يَبْطِنُهَا جُرْحٌ فَانْشَقَّتْ وَخَرَجَ الْوَلَدُ مِنْهَا تَكُونُ صَاحِبَةً جُرْحٍ سَائِلٍ لَا نُسَاءً. هَكَذَا فِي الظَّهْرِيَّةِ وَالتَّبْيِينِ إِلَّا إِذَا خَرَجَ مِنَ الْفَرْجِ دَمٌ عَقِيبَ خُرُوجِ الْوَلَدِ مِنَ السَّرَّةِ فَإِنَّهُ حِينَئِذٍ يَكُونُ مَهَابًا. (۱)

وکذا فی التاتارخانیۃ:

المرأة إذا خرج وندھا میتا من قبل سرتها فإذا ظهر فرحة عند سرتها ثم انشقت سرتها وخرج منها وند میت إن سال الدم من قبل السرة لا تصیر نفسا بل تكون مستحاضة وإن سال الدم من الأسفل صارت نساء. (۲)

ایام حیض میں مختلف رنگ کے خون آنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایام حیض میں جو خون آتا ہے، تو کیا ہر قسم کا خون حیض میں شمار ہوگا یا خاص قسم کا خون حیض میں شمار ہوگا؟

جواب: ایام عادت میں خالص سفید رنگ کے علاوہ جس رنگ کا بھی خون آئے وہ حیض کا خون ہی شمار ہوگا۔

کذا فی موطأ الإمام مالک.

مَالِكُ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ أَبِي عَلْقَمَةَ عَنْ أُمِّهِ مَوْلَاةِ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ النِّسَاءُ يُعْتَنُ إِلَى عَائِشَةَ بِالذَّرَجَةِ فِيهَا الْكُرْسُفُ فِيهِ الصُّفْرَةُ مِنْ دَمِ الْحَيْضَةِ يَسْأَلْنَهَا عَنِ الصَّلَاةِ. فَتَقُولُ هُنَّ: لَا تَعْجَلْنَ حَتَّى تَرَيْنَ الْقِصَّةَ الْبَيْضَاءَ، تُرِيدُ بِذَلِكَ الطُّهْرَ مِنَ الْحَيْضَةِ. (۳)

وکذا فی الہندیۃ:

وَمِنْهَا: أَنْ يَكُونَ عَلَى لَوْنٍ مِنَ الْأَلْوَانِ السَّيِّئَةِ: السَّوَادُ وَالْحُمْرُ وَالصُّفْرَةُ وَالْكَدْرَةُ وَالْخُضْرَةُ وَالتَّرْبِيَّةُ هَكَذَا فِي النِّهَايَةِ... وَمِنْهَا: النَّصَابُ أَقَلُّ الْحَيْضِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَثَلَاثُ لَيَالٍ فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ. هَكَذَا فِي التَّبْيِينِ وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةُ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا. (۴)

^(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء... إلخ، الفصل الثانی فی النفاس، ۱/ ۳۷، ط: رشیدیہ۔

^(۲) کتاب الطہارۃ، باب النفاس، ۱/ ۲۸۸، ط: قدیمی۔

^(۳) کتاب الطہارۃ، باب طہر الحائض، ص ۴۳، ط: قدیمی۔

^(۴) کتاب الطہارۃ، باب الدماء المحتضیۃ بالنساء، الفصل الأول فی الحيض، ۱/ ۳۶، ط: رشیدیہ۔

وکذا فی الدر المختار:

قوله: (وَمَا تَرَاهُ مِنْ لَوْنٍ كَكُدْرَةٍ وَتَرْبِيَةٍ فِي مُدَّتِهِ الْمُعْتَادَةِ) اَعْلَمَ أَنَّ أَلْوَانَ الدِّمَاءِ بِسِتَّةٍ: هَذَا بِنِ السَّوَادِ وَالْحُمْرَةِ وَالصُّفْرَةِ وَالْخَضْرَاءِ. (۱)

استحاضہ میں حیض اور طہر کا شمار

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک عورت استحاضہ کے مرض میں عرصہ درازت مبتلا ہے خون بہتا رہتا ہے، مہینے میں کبھی دو اور کبھی تین دن کا وقفہ ہوتا ہے، اور اپنی پرانی عادت بھی اس کو یاد نہیں، اب ایسی عورت مہینے کی تین ہرینوں کو طہر شمار کرے، اور کن تاریخوں کو حیض سمجھے، اور اسی طرح کن دنوں میں نماز، روزہ، تلاوت کی پابندی کرے اور کن دنوں میں نہ کرے؟

جواب: صورت مسئلہ میں ایسی عورت تحریمی کرے یعنی اگر اس کو اپنی عادت یاد نہیں اور رنگ سے بھی نہیں پہچانتی تو دل میں غور و فکر کرے اور خوب سوچے، پھر جن ایام کے متعلق اس کا دل گواہی دے کہ یہ حیض کے ایام ہیں، ان کو حیض کا زمانہ تصور کر کے ان میں نماز پڑھنے، روزہ رکھنے، تلاوت کرنے اور قرآن کو ہاتھ لگانے سے بچے، ان ایام کے علاوہ بقیہ ایام میں یہ سب کام کر سکتی ہے، البتہ ہر نماز کے وقت تازہ وضو کرے گی، اور اس وضو سے متعلقہ وقت کے اندر فرض، سنت، نفل نمازیں پڑھ سکتی ہے، تلاوت بھی کر سکتی ہے اور قرآن کو ہاتھ بھی لگا سکتی ہے، اور اگر غور و فکر کے بعد بھی کسی طرف اطمینان نہیں رہا تو پھر ہر نماز کے لئے غسل کرے گی اور احتیاطاً تلاوت وغیرہ سے پرہیز کرے گی۔

کما فی الدر المختار:

وَمَنْ نَسِيَتْ عَادَتَهَا وَتُسَمَّى الْمَحِيَّرَةَ وَالْمُضَلَّةَ... وَحَاصِلُهُ أَنَّهَا تَتَحَرَّى، وَمَتَى تَرَدَّدَتْ بَيْنَ حَيْضٍ وَدُخُولٍ فِيهِ وَطَهْرٍ تَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ، وَإِنْ بَيَّنَّهَا وَالدُّخُولِ فِيهِ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ. (۲)

وکذا فی الہندیۃ:

الْمُعْتَادَةُ إِذَا اسْتَمَرَّ دَمُهَا وَاشْتَبَهَ عَلَيْهَا كُلُّ مِنْ عَدَدِ أَيَّامِ الْحَيْضِ وَالْمَكَانِ وَالذُّورِ تَتَحَرَّى وَمَضَتْ عَلَى مَا اسْتَقَرَّ رَأْيُهَا عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا رَأْيٌ لَا يُحْكَمُ بِشَيْءٍ مِنَ الْحَيْضِ وَالطُّهْرِ عَلَى التَّعْيِينِ بَلْ تَأْخُذُ بِالْأَحْوَطِ فَتَجْتَنِبُ أَبَدًا مَا تَجْتَنِبُهُ الْحَائِضُ وَتَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ. هَكَذَا فِي التَّبْيِينِ. (۳)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۵۳۰، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۲۸۶ - ۲۸۷، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی لدماء... إلخ، الفصل الرابع فی أحكام الحيض والنفاس، ۱ / ۴۰، ط: رشیدیۃ.

استقاط حمل کے بعد خون آنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی عورت نے تین ماہ بعد حمل ساقط کر دیا اور اس کے بعد پندرہ دن تک خون دیکھا تو آیا یہ خون استحاضہ کا ہوگا یا حیض یا نفاس کا؟

جواب: صورتِ مسئلہ میں اگر ساقط شدہ حمل کے بعض یا اکثر اعضاء بن چکے تھے تو پھر عورت نے جو پندرہ دن خون دیکھا اس کو نفاس شمار کیا جائے گا، اور اگر اعضاء نہیں بنے تھے تو پھر اس میں سے عادت کے بقدر حیض ہوگا باقی استحاضہ شمار کیا جائے گا۔
کما فی بدائع الصنائع:

وَالسَّقَطُ إِذَا اسْتَبَانَ بَعْضَ خَلْقِهِ فَهُوَ مِثْلُ الْوَلَدِ التَّامِّ يَتَعَلَّقُ بِهِ أَحْكَامُ الْوِلَادَةِ مِنْ انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ، وَصَيْرُورَةِ الْمَرْأَةِ نَفْسَاءَ لِحُصُولِ الْعِلْمِ بِكَوْنِهِ وَوَلَدًا مَخْلُوقًا عَنِ الذَّكَرِ، وَالْأُنْثَى بِخِلَافِ مَا إِذَا لَمْ يَكُنْ اسْتَبَانَ مِنْ خَلْقِهِ شَيْءٌ لِأَنَّا لَا نَدْرِي ذَلِكَ هُوَ الْمَخْلُوقُ مِنْ مَائِهِمَا، أَوْ دَمٍ جَامِدٍ، أَوْ شَيْءٍ مِنَ الْأَخْلَاطِ الرَّدِيَّةِ اسْتِحَالَ إِلَى صُورَةِ حَمٍ، فَلَا يَتَعَلَّقُ بِهِ شَيْءٌ مِنْ أَحْكَامِ الْوِلَادَةِ. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

لو خرج أكثر الولد تكون نفسا وإلا فلا وكذا لو تقطع فيها وخرج أكثره والسقط إن ظهر بعض خلقه من أصبع أو ظفر أو شعر ولد فتصر به نفساء هكذا في التبيين. (۲)

وکذا فی التئور مع الدر المختار:

(وَسَقَطٌ) مُثَلَّثُ السَّيْنِ: أَي مَسْقُوطٌ، ظَهَرَ بَعْضَ خَلْقِهِ كَيَدٍ أَوْ رِجْلِ أَوْ أُصْبُعٍ أَوْ ظُفْرٍ أَوْ شَعْرٍ، وَلَا يَسْتَبِينُ خَلْقُهُ إِلَّا بَعْدَ مِائَةٍ وَعِشْرِينَ يَوْمًا وَلَدٌ حُكْمًا فَتَصِيرُ الْمَرْأَةُ بِهِ نَفْسَاءً. (۳)

وکذا فی فقہ الحنفی وأدلته:

ولو سقط استبان بعض خلقه فإن نزل مستقيما فالعبرة بصدره وإن نزل منكوسا برجليه فالعبرة بسرته
فما بعده نفسا. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الاستحاضۃ وأحكامہا، ۱/ ۱۶۱، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المنحصۃ بالنساء، الفصل التی فی النفاس، ۱/ ۳۷، ص: رشیدیۃ

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الخیض، ۱/ ۳۰۲، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الاستحاضۃ، ۱/ ۱۱۳، ط: وحید.

وکذا فی البحر الرائق:

(وَالسَّقَطُ إِنْ ظَهَرَ بَعْضُ خَلْقِهِ وَلَدًا) وَهُوَ الْوَلَدُ السَّقِطُ قَبْلَ تَمَامِهِ وَهُوَ كَالسَّقِطِ بَعْدَ تَمَامِهِ فِي الْأَحْكَامِ فَتَصِيرُ الْمَرْأَةُ بِهِ نَفْسَاءً وَتَنْقُضِي بِهِ الْعِدَّةَ وَتَصِيرُ الْأُمَّةُ بِهِ أُمَّمٌ وَلَدٌ إِذَا ادَّعَاهُ الْمُوَلَى وَيَخْنُثُ بِهِ لَوْ كَانَ عَلَّقَ يَمِينَهُ بِالْوِلَادَةِ وَلَا يَسْتَبِينُ خَلْقُهُ إِلَّا فِي مِائَةٍ وَعِشْرِينَ يَوْمًا، كَذَا ذَكَرَهُ الشَّارِحُ الزَّيْلَعِيُّ فِي بَابِ ثُبُوتِ النَّسَبِ وَالْمَرَادُ نَفْخُ الرُّوحِ وَإِلَّا فَالْمُشَاهَدُ ظُهُورُ خَلْقِهِ قَبْلَهَا. (۱)

وکذا فی الدر المختار:

فَإِنْ لَمْ يَظْهَرْ لَهُ شَيْءٌ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ، وَالْمُرْتَبِيُّ حَيْضٌ إِنْ دَامَ ثَلَاثًا وَتَقَدَّمَ طَهْرٌ تَامٌ وَإِلَّا اسْتِحَاضَةٌ. (قَوْلُهُ: وَالْمُرْتَبِيُّ) أَيِ الدَّمِ الْمُرْتَبِيُّ مَعَ السَّقَطِ الَّذِي لَمْ يَظْهَرْ مِنْ خَلْقِهِ شَيْءٌ. (۲)

وکذا فی فتاویٰ محمودیہ: (۳)

وکذا فی امداد الفتاویٰ:

الجواب: فی الدر المختار: وسقط طهر بعض خلقه كيد أو رجل أو أصبع أو ظفر أو شعر ولد حكما فتصير به نفساء إلى قوله: فإن لم يظهر له شيء فليس بشيء والمرتبى حيض إن دام ثلاثا وتقدمه طهر تام وإلا استحاضة اه. في رد المحتار: قوله: وتقدمه، أي وجد قبله بعد حيضها السابق ليصير فاصلا بين الحيضتين إلخ. قوله: والاستحاضة، أي لم يدم ثلاثا وتقدمه طهر تام أو دام ولم يتقدمه طهر تامه أو لم يدم ثلاثا ولا تقدمه طهر تام. (۴)

نفاس کی تعریف اور حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ نفاس کسے کہتے ہیں اور اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

جواب: نفاس اس خون کو کہا جاتا ہے جو عورت کو بچہ جننے کے بعد رحم سے آتا ہے، اس کی مدت زیادہ سے زیادہ چالیس دن ہے کم از کم مدت کی کوئی حد نہیں ہے، شرعی حکم اس کا یہ ہے کہ اس دوران نماز پڑھنا، روزہ رکھنا، قرآن مجید کی تلاوت کرنا،

(۱) کتاب الطہارۃ، أحكام النفاس، ۱ / ۳۷۹، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض والنفاس، ۱ / ۲۷۹، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض والنفاس، ۵ / ۱۹۹، ط: جامعہ فاروقیہ کراچی.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الحيض والنفاس والاستحاضة، ۱ / ۱۰۱، ط: دار العلوم.

قرآن مجید کو ہاتھ لگانا، بیت اللہ کا طواف کرنا اور تمبستری کرنا ناجائز اور حرام ہے۔
کما فی بدائع الصنائع.

وَأَمَّا النَّفَّاسُ فَهُوَ فِي عُرْفِ الشَّرْعِ اسْمٌ لِلدَّمِ الْخَارِجِ مِنَ الرَّجِمِ عَقِيبَ الْوِلَادَةِ، وَسُمِّيَ نَفَّاسًا إِمَّا لِتَنَفُّسِ الرَّجِمِ بِالْوَلَدِ أَوْ بِخُرُوجِ النَّفْسِ، وَهُوَ الْوَلَدُ أَوْ الدَّمُ، وَالْكَلامُ فِي لَوْنِهِ، وَخُرُوجُهُ كَالْكَلامِ فِي دَمِ الْحَيْضِ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ. وَأَمَّا الْكَلامُ فِي مِقْدَارِهِ فَأَقْلَهُ غَيْرٌ مُقَدَّرٌ بِلَا خِلَافٍ حَتَّى أُمَّهَا إِذَا وُلِدَتْ، وَنَيْسَتْ وَقَتَّ صَلَاةَ لَا تَجِبُ عَلَيْهَا تِلْكَ الصَّلَاةُ، لِأَنَّ النَّفَّاسَ دَمُ الرَّجِمِ وَقَدْ قَامَ الدَّلِيلُ عَلَى كَوْنِ الْقَلِيلِ مِنْهُ خَارِجًا مِنَ الرَّجِمِ. وَهُوَ شَهَادَةُ الْوِلَادَةِ... وَأَمَّا أَكْثَرُ النَّفَّاسِ فَأَرْبَعُونَ يَوْمًا عِنْدَ أَصْحَابِنَا. (١)
وكذا في التنوير وشرحه

والنفاس لغة: ولادة المرأة، وشرعا دم... يخرج من رحم... عقب ولد أو اكثره ولو منقطعا عضوا
عضوا لا أقله. (٢)

وكذا في الفتاوى التاتارخانية:

يجب أن يعلم بأن النفاس هو الدم الذي يخرج عقب الولادة، قيل: إنه مشتق من النفس الذي هو عبارة
عن الدم وقيل: مشتق من النفس الذي هو عبارة عن الولد فخرج الولد لا ينفك عن بلة دم الخ. (٣)
وكذا في فتح القدير: (٤)
وكذا في الهندية:

(الفصل الثاني في النفاس) وَهُوَ دَمٌ يَعْقُبُ الْوِلَادَةَ كَذَا فِي الْمُتُونِ وَلَوْ وُلِدَتْ وَلَمْ تَرَ دَمًا لَا يَجِبُ الْغُسْلُ
عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَهُوَ رِوَايَةٌ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ فِي الْمُقْبِدِ هُوَ الصَّحِيحُ... أَقَلُّ النَّفَّاسِ مَا يُوجَدُ وَلَوْ سَاعَةً وَعَلَيْهِ
الْفَتْوَى وَأَكْثَرُهُ أَرْبَعُونَ. كَذَا فِي السَّرَاجِيَّةِ. (٥)

(١) كتاب الطهارة، الاستحاضة وأحكامها، ١/ ١٥٧، ط: رشيدية.

(٢) كتاب الطهارة، باب الحيض، ١/ ٢٩٩، ط: سعيد.

(٣) كتاب الطهارة، الفصل التاسع في الحيض، نوع آخر في النفاس، ١/ ٢٨٨، ط: قديمي.

(٤) كتاب الطهارات، فصل في النفاس، ١/ ١٨٨، ط: دار الكتب العلمية.

(٥) كتاب الطهارة، الباب السادس في الدماء المحتضة بالنساء، الفصل الثاني في النفاس، ١/ ٣٧، ط: رشيدية.

وفیہ ایضاً:

(الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفس والاستحاضة) ... الأحكام التي يشترك فيها الحيض والنفس ثمانية منها أن يسقط عن الحائض والنفساء الصلاة فلا تقضي ... ومنها أن يحرم عليهما الصوم فتقضيانه ... ومنها أنه يحرم عليهما وعلى الجنب الدخول في المسجد سواء كان للجلوس .. ومنها حرمة الطواف لهما بالبيت وإن طافتا خارج المسجد ... ومنها حرمة قراءة القرآن . ومنها حرمة مس المصحف ... ومنها حرمة الجماع. (۱)

حالت حیض میں بیوی سے جماع اور لمس وغیرہ کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایام حیض میں بیوی کے ساتھ جماع کا کیا حکم ہے؟ اور جماع کے علاوہ لمس و تقبیل جائز ہے یا نہیں؟

جواب: حائضہ عورت کے ساتھ جماع کرنا حرام ہے، البتہ ناف سے گھٹنے تک کپڑے کے اوپر سے چھونا اور اس کے علاوہ باقی اعضاء کو بغیر کسی حائل کے بھی چھونا اور بوس و کنار کرنا جائز ہے۔

کما فی القرآن المجید:

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَرِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ. (البقرة: ۲۲۲)

و کذا فی رد المحتار علی الدر المختار:

(قَوْلُهُ يَعْنِي مَا بَيْنَ سُرَّةٍ وَرُكْبَةٍ) فَيَجُوزُ الْإِسْتِمْتَاعُ بِالسَّرَّةِ وَمَا فَوْقَهَا وَالرُّكْبَةَ وَمَا تَحْتَهَا وَلَوْ بِلَا حَائِلٍ،

وَكَذَا بَيْنَهُمَا بِحَائِلٍ بغير الوطء. (۲)

و کذا فی الجوهرۃ النيرة:

وله أن يقبلها ويضاجعها ويستمتع لجمع بدنهما ما خلا ما بين السرة والركبة. (۳)

و کذا فی خیر الفتاوی: (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب السادس فی الدماء المختصة بالنساء، الفصل الرابع فی أحكام الحيض والنفس والاستحاضة، ۱

۳۸ - ۳۹، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۲۹۲، ط: سعید

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۶، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الطہارۃ، ما يتعلق بالحيض والنفس والاستحاضة، ۲ / ۱۴۱، ط: امدادیہ.

و کذا فی فتاویٰ حقانیۃ: (۱)

مسلسل تین ماہ تک خون آئے تو نفاس، حیض اور طہر کا فرق

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک عورت کا بچہ پیدا ہوا اور بیس دن کے بعد خون بند ہو گیا اور آٹھ دن کے بعد پھر شروع ہو گیا، تین ماہ تک مسلسل جاری رہا اس دوران رمضان شریف بھی آیا، کچھ نماز اور روزے ادا کئے اور کچھ کو چھوڑ دیا ان روزوں اور نمازوں کا کیا حکم ہے، آیا سب کو دوبارہ لوٹائے گی یا صرف باقی ماندہ کو ادا کرے گی جبکہ عورت سے یہ کام جہالتی سے صادر ہوا ہے اور حیض کے ایام کی تعداد سات دن ہیں، اور یہ تیسرا بچہ ہے ماقبل بچوں کی ولادت میں بھی یہی واقعہ پیش آیا تھا۔

جواب: بصورت مسطورہ میں بیس دن نفاس کے شمار ہوں گے اور آٹھ دن کے بعد جو خون مسلسل تین ماہ تک جاری رہا یہ استحاضہ اور حیض کے ایام شمار ہوں گے، فرق اس میں اس طرح ہوگا کہ ہر ماہ عورت کے حیض کے جو سات دن ہیں ان کو نکال کر باقی ایام سب استحاضہ کے شمار ہوں گے، اس طرح کل اکیس دن حیض کے شمار ہوں گے ان میں نمازیں معاف ہیں، اور نوے دنوں میں سے باقی انتر دنوں کی نمازیں پڑھنی ہوں گی اور جتنے روزے چھوڑے ہیں ان کی قضا لوٹانی ہوگی۔

تہا فی التنویر و شرحہ مع رد المحتار:

(وَ أَكْثَرُهُ أَرْبَعُونَ يَوْمًا) كَذَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ وَ لِأَنَّ أَكْثَرَهُ أَرْبَعَةٌ أَمْثَالِ أَكْثَرِ الْحَيْضِ. (وَالزَّائِدُ) عَلَى أَكْثَرِهِ (اسْتِحَاضَةٌ) لَوْ مُبْتَدَأَةٌ: أَمَّا الْمُعْتَادَةُ فَتَرُدُّ لِعَادَتِهَا وَ كَذَا الْحَيْضُ، فَإِنْ انْقَطَعَ عَلَى أَكْثَرِهِمَا أَوْ قَبْلَهُ فَالْكُلُّ نَفَاسٌ. (قَوْلُهُ لَوْ مُبْتَدَأَةٌ) يَعْنِي إِنَّمَا يُعْتَبَرُ الزَّائِدُ عَلَى الْأَكْثَرِ اسْتِحَاضَةً فِي حَقِّ الْمُبْتَدَأَةِ الَّتِي لَمْ تَنْبُتْ لَهَا عَادَةٌ، أَمَّا الْمُعْتَادَةُ فَتَرُدُّ لِعَادَتِهَا أَيَّ وَيَكُونُ مَا زَادَ عَنِ الْعَادَةِ اسْتِحَاضَةً، لَا مَا زَادَ عَلَى الْأَكْثَرِ فَقَطْ (قَوْلُهُ فَتَرُدُّ لِعَادَتِهَا) أَطْلَقَتْهُ، فَشَمِلَ مَا إِذَا كَانَ خْتَمَ عَادَتِهَا بِاللَّهِ أَوْ بِالطَّهْرِ، وَ هَذَا عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ. وَ عِنْدَ مُحَمَّدٍ: إِنْ خْتَمَ بِاللَّهِ فَكَذَلِكَ، وَإِنْ بِالطَّهْرِ فَلَا.

وَبَيَانُهُ مَا ذَكَرَ فِي الْأَصْلِ. إِذَا كَانَ عَدَّتُهَا فِي النَّفَاسِ ثَلَاثِينَ يَوْمًا فَانْقَطَعَ دَمُهَا عَلَى رَأْسِ عَشْرِينَ يَوْمًا وَ طَهَّرَتْ عَشْرَةَ أَيَّامٍ تَمَامًا عَادَتِهَا فَصَلَّتْ وَ صَامَتْ ثُمَّ عَاوَدَهَا الدَّمُ فَاسْتَمَرَّ بِهَا حَتَّى جَاوَزَ الْأَرْبَعِينَ ذَكَرَ أَنَّهَا مُسْتِحَاضَةٌ فِيمَا زَادَ عَلَى الثَّلَاثِينَ، وَلَا يُجْزِيهَا صَوْمُهَا فِي الْعَشْرَةِ الَّتِي صَامَتْ فَيَلْزِمُهَا الْقَضَاءُ. أَمَّا عَلَى مَذْهَبِ مُحَمَّدٍ فَيَنْفَسُهَا عَشْرُونَ، فَلَا تَقْضِي مَا صَامَتْ بَعْدَهَا، بَحْرٌ مِنَ الْبَدَائِعِ. (قَوْلُهُ: وَ كَذَا الْحَيْضُ) يَعْنِي إِنْ زَادَ عَلَى

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۲ / ۵۵۷، ط: حقانیۃ.

عَشْرَةَ فِي الْمُبْتَدَأَةِ، فَالزَّائِدُ اسْتِحَاضَةٌ، وَتُرَدُّ الْمُعْتَادَةُ لِعَادَتِهَا. (١)

وكذا في الهندية:

فَإِنْ رَأَتْ بَيْنَ طَهْرَيْنِ تَامَيْنِ دَمًا لَا عَلَى عَادَتِهَا بِالزِّيَادَةِ أَوْ النُّقْصَانِ أَوْ بِالتَّقَدُّمِ وَالتَّأَخُّرِ أَوْ بِهِمَا مَعًا انْتَقَلَتْ
الْعَادَةُ إِلَى أَيَّامِ دَمِهَا حَقِيقِيًّا كَانَ الدَّمُ أَوْ حُكْمِيًّا هَذَا إِذَا لَمْ يُجَاوِزِ الْعَشْرَةَ فَإِنْ جَاوَزَهَا فَمَعْرُوفَتُهَا حَيْضٌ وَمَا
رَأَتْ عَلَى غَيْرِهَا اسْتِحَاضَةٌ فَلَا تَنْتَقِلُ الْعَادَةُ هَكَذَا فِي مُحِيطِ السَّرْحِييِّ. وَكَذَا النَّفَاسُ فَإِنْ رَأَتْ لَا عَلَى الْعَادَةِ
وَلَمْ يُجَاوِزِ الْأَرْبَعِينَ انْتَقَلَتْ. هَكَذَا فِي الْمُحِيطِ وَإِذَا جَاوَزَ الْأَرْبَعِينَ وَلَهَا عَادَةٌ فِي النَّفَاسِ رُدَّتْ إِلَى أَيَّامِ عَادَتِهَا
سِوَاءَ كَانَ خْتِمَ مَعْرُوفَتِهَا بِالدَّمِ أَوْ بِالطُّهْرِ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ. هَكَذَا فِي السَّرَاجِ الْوَهَّاجِ. (٢)

وكذا في الهداية:

ولو زاد الدم على عشرة أيام ولها عادة معروفة دونها ردت إلى أيام عاداتها والذي زاد استحاضة... وأقل
النفاس لا حد له؛ لأن تقدم الولد علم الخروج من الرحم فأغنى عن امتداد جعل علما عليه كما في الحيض...
وأكثره أربعون يوما والزائد عليه استحاضة لحديث أم سلمة رضي الله عنها أن النبي عليه الصلاة والسلام
وقت للنفساء أربعين يوما وهو حجة على الشافعي رحمه الله في اعتبار الستين، فإن جاوز الدم الأربعين وقد
كانت ولدت قبل ذلك ولها عادة في النفاس ردت إلى أيام عاداتها لما بينا في الحيض وإن لم تكن لها عادة فابتداء
نفاسها أربعون يوما؛ لأنه أمكن جعله نفاسا. (٣)

وكذا في بهشتي زيور: (٤)

وكذا في امداد الأحكام: (٥)

وكذا في كفاية المفتي: (٦)

=====

(١) كتاب الطهارة، باب الحيض، ٣٠٠ / ١، ط: سعيد.

(٢) كتاب الطهارة، الباب الاسد في الدماء المختصة بالنساء، الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة،
٣٩ / ١، ط: رشيدية.

(٣) كتاب الطهارات، باب الحيض والاستحاضة، فصل في النفاس، ١ / ٦٥ - ٦٦، ط: رحمانية.

(٤) باب في النفاس، ١٧٠ / ٢، ط: دار الاشاعت.

(٥) كتاب الطهارة، فصل في الحيض والنفاس والاستحاضة، ١ / ٣٦٢، ط: دار العلوم.

(٦) كتاب الطهارة، الباب الثاني في الإنسان وارضه، الفصل الثاني في الحيض والنفاس، ٢ / ٣٠٣، ط: دار الاشاعت.

نماز کے آخری وقت میں حیض آجائے تو اس نماز کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی عورت کو ظہر کے آخری وقت میں حیض آجائے اور ابھی تک اس نے ظہر کی نماز نہیں پڑھی تھی جب کہ اتنا وقت گزر گیا تھا کہ وہ اس میں نماز پڑھ سکتی تھی تو آیا اس عورت پر اس نماز کی قضا لازم ہوگی یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں اس عورت پر اس نماز کی قضا لازم نہیں ہوگی۔

کتھا فی رد المحتار

(قَوْلُهُ وَلَوْ شَرَعَتْ تَطَوُّعًا فِيهَا) أَي فِي الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ؛ أَمَّا الْفَرَضُ فَفِي الصَّوْمِ تَقْضِيهِ دُونَ الصَّلَاةِ وَإِنْ مَضَى مِنَ الْوَقْتِ مَا يُمَكِّنُهَا أَدَاؤُهَا فِيهِ؛ لِأَنَّ الْعِبْرَةَ عِنْدَنَا لِأَخْرِ الْوَقْتِ. (۱)

وكدافي البحر الرائق:

وَفِي الْخُلَاصَةِ، فَإِنْ أَدْرَكَهَا الْحَيْضُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْوَقْتِ سَقَطَتْ الصَّلَاةُ عَنْهَا إِنْ افْتَتَحَهَا. (۲)

وكدافي مجمع الانهر

ثُمَّ الْمَعْتَبَرُ آخِرُ الْوَقْتِ عِنْدَنَا فَإِذَا حَاضَتْ فِي آخِرِ الْوَقْتِ سَقَطَتْ، وَإِنْ طَهَّرَتْ فِيهِ وَجَبَتْ فَإِذَا كَانَتْ طَهَّرَتْهَا عَشْرَةَ وَجَبَتْ الصَّلَاةُ. (۳)

وكدافي اهنديه

إِذَا حَاضَتْ فِي الْوَقْتِ أَوْ نَفَسَتْ سَقَطَ فَرَضُهُ بَقِيَ مِنَ الْوَقْتِ مَا يُمَكِّنُ أَنْ تُصَلِّيَ فِيهِ أَوْ لَا. هَكَذَا فِي الدَّخِيرَةِ. لَوْ افْتَتَحَتْ الصَّلَاةُ فِي آخِرِ الْوَقْتِ ثُمَّ حَاضَتْ لَا يَلْزِمُهَا قَضَاءُ هَذِهِ الصَّلَاةِ. (۴)

غیر معتاد راستے سے خون آئے تو منقطع ہونے پر غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ حیض اگر غیر معتاد راستے سے آجائے تو منقطع ہونے پر غسل واجب ہوگا یا نہیں؟

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۲۹۱، ط: سعید

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۵۶، ص: رشیدیہ

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۷۹، ط: احیئہ

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب السادس في الدماء المحتصه بالنساء، الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة.

ط: رشیدیہ، ۳۸.

جواب: خون اگر غیر معتاد راستے سے آجائے تو منقطع ہونے پر غسل کرنا مستحب ہے وہ حیض شمار نہیں ہوگا۔

کما فی الہندیۃ:

وَهُوَ دَمٌ مِنَ الرَّحِمِ لَا لِوِلَادَةٍ... فَإِنْ رَأَتْهُ مِنَ الدُّبْرِ لَا يَكُونُ حَيْضًا وَيُسْتَحَبُّ أَنْ تَغْتَسِلَ عِنْدَ انْقِطَاعِ الدَّمِ. (۱)

وکذا فی التاتارخانیۃ:

فأما الخارج من فرج المرأة دون الرحم فاستحاضة وليس بحیض شرعا وفي فتاویٰ الشیخ الفقیہ ابي الليث رحمه الله أن الدم الخارج من الدبر لا يكون حیضا ويستحب لها أن تغتسل عند انقطاع الدم وإن أمسك زوجها عن الإتيان بها أحب إلى لجواز أنه خرج من الرحم ولكن من هذا السيل. (۲)

وکذا فی البحر الرائق:

وَوَخَّرَجَ بِقَوْلِهِ يَنْفُضُهُ رَحِمُ امْرَأَةٍ دَمُ الرُّعَافِ وَالْجِرَاحَاتِ وَمَا يَكُونُ مِنْهُ لَا مِنْ أَدَمِيَّةٍ. وَمَا يَخْرُجُ مِنَ الدُّبْرِ مِنَ الدَّمِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بِحَيْضٍ لَكِنْ يُسْتَحَبُّ لَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ عَنِ انْقِطَاعِ الدَّمِ، فَإِنْ أَمْسَكَ زَوْجُهَا عَنِ الْإِتْيَانِ أَحَبُّ إِلَيْهَا. (۳)

نفاس کا خون نظر نہ آئے تو غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی عورت کا بچہ پیدا ہو جائے اور اس کے بعد خون نہ آئے تو کیا اس عورت کے پاک ہونے کے لئے اس پر غسل واجب ہو گا یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں صحیح قول کے مطابق اس عورت پر غسل واجب ہے۔

کما فی الدر المختار:

وَالنَّفَاسُ لُغَةٌ: وَوِلَادَةُ الْمَرْأَةِ. وَشَرَعًا: دَمٌ، فَلَوْ لَمْ تَرَهُ هَلْ تَكُونُ نَفَسًا؟ الْمُعْتَمَدُ نَعَمْ. (۴)

وکذا فی الدر المتقی علی هامش مجمع الأنهر:

ولو لم تر دما فالصحيح لزوم الغسل وفساد الصوم. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصة بالنساء، الفصل الأول فی الحيض، ۱ / ۳۶، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل التاسع فی الحيض، ۱ / ۳۲۲-۳۲۳، ط: إدارة القرآن.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۳۱، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۲۹۹، ط: سعید.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۸۲، ط: احبیبیۃ.

وکذا فی الہندیۃ:

وَلَوْ وُلِدَتْ وَلَمْ تَرَ دَمًا لَا يَجِبُ الْغُسْلُ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَهُوَ رِوَايَةٌ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ فِي الْمُقِيدِ هُوَ الصَّحِيحُ لَكِنْ يَجِبُ عَلَيْهَا الْوُضُوءُ بِخُرُوجِ النَّجَاسَةِ مَعَ الْوَالِدِ... وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَجِبُ الْغُسْلُ وَأَكْثَرُ الْمُشَايخِ أَخَذُوا بِقَوْلِهِ وَبِهِ كَانَ يُفْتَى الصَّدْرُ الشَّهِيدُ. هَكَذَا فِي الْمُحِيطِ وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ الدَّقَّاقُ وَبِهِ نَأْخُذُ... (۱)

لا علمی میں اپنی بیوی کے ساتھ حالت حیض میں ہمبستری کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی کو مسئلہ معلوم نہ تھا، اس نے اپنی بیوی کے ساتھ حالت حیض میں ہمبستری کی تو شرعاً اس پر کوئی سزا ہے یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں یہ شخص سخت گناہ کامر تکب ہوا ہے اس پر توبہ استغفار لازم ہے، اور چونکہ لا علمی کی وجہ سے اس شخص سے یہ گناہ سرزد ہوا ہے اس لئے کچھ نہ کچھ صدقہ دینا مستحب ہے۔

کما فی الدر المختار:

ثُمَّ هُوَ كَبِيرَةٌ لَوْ غَامِدًا مُخْتَارًا عَالِمًا بِالْحُرْمَةِ لَا جَاهِلًا أَوْ مُكْرَهًا أَوْ نَاسِيًا فَلْتَزِمَهُ التَّوْبَةُ، وَيُنْدَبُ تَصَدُّقُهُ بِدِينَارٍ أَوْ نِصْفِهِ. (۲)

وکذا فی الہندیۃ:

فَإِنْ جَامَعَهَا وَهُوَ عَالِمٌ بِالتَّحْرِيمِ فَلَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا التَّوْبَةُ وَالتَّوْبَةُ وَالِاسْتِغْفَارُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِدِينَارٍ أَوْ نِصْفِ دِينَارٍ. كَذَا فِي مُحِيطِ السَّرْحِييِّ. (۳)

وکذا فی فی البحر الرائق:

وَوَطُؤُهَا فِي الْفَرْجِ عَالِمًا بِالْحُرْمَةِ غَامِدًا مُخْتَارًا كَبِيرَةٌ لَا جَاهِلًا وَلَا نَاسِيًا وَلَا مُكْرَهًا فَلَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا التَّوْبَةُ وَالتَّوْبَةُ وَالِاسْتِغْفَارُ وَهَلْ يَجِبُ التَّعْزِيرُ أَمْ لَا، وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِدِينَارٍ أَوْ نِصْفِهِ إلخ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المحتصة بالنساء، الفصل التالی فی النفاس، ۱ / ۳۷، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۲۹۷ - ۲۹۸، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الفصل الرابع فی أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة، ۱ / ۳۹، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۴۲، ط: رشیدیۃ.

وكذا في فتح القدير:

(قَوْلُهُ وَلَا يَأْتِيهَا زَوْجُهَا) وَلَوْ أَنَّهَا مُسْتَحِلًّا كَفَرَ أَوْ عَالِمًا بِالْحُرْمَةِ أَتَى كَبِيرَةً وَوَجِبَتْ التَّوْبَةُ وَيَتَصَدَّقُ

بِدِينَارٍ أَوْ بِنِصْفِهِ اسْتِحْبَابًا. (۱)

وكذا في الفتاوى التاتارخانية:

ومنها أن لا يأتيها زوجها. وفي الولوالجية: ومن أتى المرأة في حيضها فعليه الاستغفار والتوبة بهذا من

حيث الحكم، أما من حيث الاستحباب يتصدق بدينار أو نصف دينار. (۲)

وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته:

كفارة وطء الحائض ونحوها: يري المالكية والحنفية والشافعية في المذهب الجديد: أنه لا كفارة على من

وطئ حائضاً ونحوها، بل الواجب عليه الاستغفار والتوبة؛ لأن الأصل البراءة، فلا ينتقل عنها إلا بحجة،

وحدث الكفارة مضطرب، ولأنه وطئ محرم للأذى، فلم تتعلق به الكفارة كلوطء في الدبر... والكفارة

دينار أو نصف دينار على سبيل التخيير، أيها أخرج أجزاءه، لما روي عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه

وسلم: في الذي يأتي امرأته، وهي حائض: يتصدق بدينار أو نصف دينار وتسقط كفارة الوطء في الحوض

بعجز عنها، ككفارة الوطء في رمضان. (۳)

حيض ونفاس کے درمیان طہر کی کم سے کم مدت

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ حیض و نفاس کے درمیان کم سے کم طہر کی مدت کتنی ہے؟

جواب: نفاس کے ایام پورے ہونے کے بعد پندرہ دن تک طہر رہتا ہے، نفاس یا حیض کے بعد پندرہ دن سے پہلے دوسرا حیض

نہیں آتا اس لئے کہ طہر کی کم از کم مدت پندرہ دن ہے اس سے پہلے جو خون نظر آئے وہ بیماری کا خون سمجھا جائے گا۔

کما في حاشية الطحطاوي مع الدر المختار:

(وما تراه)..... (حامل) ولو قبل خروج أكثر الولد (استحاضة وأقل الطهر) بين الحيضتين أو النفاس

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۱۶۹، ط: دار الکتب العلمیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل التاسع في الحيض، نوع آخر: الأحكام التي تتعلق بالحيض، ۱ / ۲۴۹، ط: فدینبی.

(۳) کتاب الطہارۃ، الفصل السابع الحيض والنفاس والاستحاضة، المبحث الثالث أحكام الحيض والنفاس... إلخ،

والحيض (خمسة عشر يوما) ولياليها (قوله: أو النفاس والحيض) أي إذا استكمل النفاس أكثره. (۱)
وکذا في التاتارخانية:

ومن جملة ذلك الدم المتخلل في أقل مدة الطهر ولا يمكن معرفة ذلك إلا بعد معرفة أقل الطهر وأقله
خمسة عشر يوما عندنا. (۲)

وکذا في التنوير مع الدر المختار:

(وَأَقْلُ الطُّهْرِ) بَيْنَ الْحَيْضَتَيْنِ أَوْ النَّفَاسِ وَالْحَيْضِ (خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا) وَلَيَالِيهَا إجماعًا (وَلَا حَدًّا لِأَكْثَرِهِ). (۳)

غیر معروف طریقے سے بچے کی ولادت پر نکلنے والے خون کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ حاملہ عورت کے پیٹ میں زخم پھٹ گیا ناف کی طرف سے، اور
بچہ کی ولادت بھی ناف ہی سے ہوئی اب جو خون ناف سے ولادت کے بعد نکلے وہ نفاس کے حکم میں ہے یا نہیں؟؟

جواب: نفاس پر اس خون کو کہا جاتا ہے جو بچے کی ولادت کے بعد رحم سے آئے، چاہے بچہ فطری طریقہ سے پیدا ہو یا آپریشن کے
ذریعے سے، اس لئے صورت مسئلہ میں جو خون ناف سے ولادت کے بعد نکلا ہے وہ زخم کا خون ہے، لہذا اس عورت پر نماز اور روزہ لازم
ہوں گے اور اگر رحم سے نکلے تو وہ نفاس شمار ہوگا۔

کیا في الدر المختار مع رد المحتار:

(وَالنَّفَاسُ) لُغَةً: وَوَلَادَةُ الْمَرْأَةِ. وَشَرَعًا (دَمٌ) فَلَوْ لَمْ تَرَهُ هَلْ تَكُونُ نَفْسَاءَ؟ الْمُعْتَمَدُ نَعَمْ (وَيُخْرَجُ) مِنْ رَحِمِهَا
فَلَوْ وَوَلَدَتْهُ مِنْ سُرَّتَيْهَا إِنْ سَالَ الدَّمُ مِنَ الرَّحِمِ فَنَفْسَاءٌ وَإِلَّا فَذَاتُ جُرْحٍ وَإِنْ ثَبَّتَ لَهُ أَحْكَامُ الْوَلَدِ (عَقِبَ وَوَلَدَ)
أَوْ أَكْثَرَهُ وَلَوْ مُتَقَطَّعًا عَضْوًا عَضْوًا لَا أَقْلَهُ... (قَوْلُهُ مِنْ سُرَّتَيْهَا) عِبَارَةٌ الْبَحْرِ: مِنْ قَبْلِ سُرَّتَيْهَا، بِأَنْ كَانَ يَبْطِنُهَا
جُرْحٌ فَانْشَقَّتْ وَخَرَجَ الْوَلَدُ مِنْهَا. اهـ (قَوْلُهُ فَنَفْسَاءٌ): لِأَنَّهُ وَجِدَ خُرُوجَ الدَّمِ مِنَ الرَّحِمِ عَقِبَ الْوَلَادَةِ بَحْرًا
(قَوْلُهُ وَإِلَّا) أَيُّ بِأَنْ سَالَ الدَّمُ مِنَ السُّرَّةِ (قَوْلُهُ وَإِنْ ثَبَّتَ لَهُ أَحْكَامُ الْوَلَدِ) أَيُّ فَتَنْقِضِي بِهِ الْعِدَّةَ وَتَصِيرُ الْأُمَّةَ أُمَّ
وَلَدٍ، وَلَوْ عَلَّقَ طَلَاقَهَا بِوَلَادَتِهَا وَقَعَ لُجُودِ الشَّرْطِ بَحْرًا عَنِ الظَّهِيرِيَّةِ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۱۴۶، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل التاسع في الحيض، ۱ / ۳۲۴، ط: إدارة القرآن.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۲۸۵، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: في حكم وطئ المستحاضة ومن يذكر بحاسة، ۱ / ۲۹۹، ص: سعید.

کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر:
 (قوله: فلو ولدتہ من سرتمہا) بأن کان بہا جرح فانشقت وخرج الولد منها (قوله: فنفساء) لأنه وجد
 خروج الدم من الرحم عقب الولادة (قوله: وإلا فذات جرح) یعنی لا تعطى حکم النفساء (قوله: وإن ثبت
 له أحكام الولد) من انقضاء العدة وضرورة الأمة به أم ولد ولو علق طلاقها بولادتها وقع لوجود الشرط،
 کذا فی الفتاویٰ الظہیریۃ. (۱)

کذا فی الہندیۃ:

يَأْتُو وَوَدَّتْ مِنْ قَبْلِ سُرَّتِهَا بِأَنْ كَانَ يَبْطِنُهَا جُرْحٌ فَأَنْشَقَتْ وَخَرَجَ الْوَلَدُ مِنْهَا تَكُونُ صَاحِبَةً جُرْحٍ سَدِيلٍ لَا
 نَفْسَاءَ. هَكَذَا فِي الظَّهْرِيَّةِ وَالتَّبْيِينِ إِلَّا إِذَا خَرَجَ مِنَ الْفَرْجِ دَمٌ عَقِيبَ خُرُوجِ الْوَلَدِ مِنَ السَّرَّةِ فَإِنَّهُ حِينَئِذٍ يَكُونُ
 نَفْسَاءً. (۲)

و کذا فی فتاویٰ حقانیۃ: (۳)

و کذا فی خیر الفتاویٰ: (۴)

نفاس کا خون وقفے وقفے سے آنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ نفاس کی کم از کم مدت کوئی نہیں، زیادہ سے زیادہ مدت چالیس
 دن ہے اگر کسی عورت کو بیس دن خون آیا اور پھر بند ہو گیا اور یا تین دن بعد پھر خون آیا پھر بند ہو گیا، تیس یا پینتیس دن میں خون مکمل
 طور پر بند ہو گیا، اب پوچھنا یہ ہے کہ مذکورہ عورت کے کتنے دن نفاس کے ہوں گے۔
 جواب: مذکورہ صورت میں اگر پہلے سے عادت مقرر نہیں تھی تو وہ مکمل چالیس دن نفاس کے سمجھے اس کے بعد پاک ہوئی اگر
 پہلے سے عادت مقرر تھی تو اسی قدر دن نفاس کے سمجھے بقیہ دن استحاضہ کے شمار کئے جائیں گے، اس صورت میں عادت مقررہ مکمل
 ہونے کے بعد سے پاک سمجھی جائے گی۔

کما فی الدر المختار:

وَأَكْثَرُهُ أَرْبَعُونَ يَوْمًا.... وَالزَّائِدُ عَلَى أَكْثَرِهِ اسْتِحَاضَةٌ لَوْ مُبْتَدَأَةٌ، أَمَّا الْمُعْتَادَةُ فُتَرَدُّ لِعَادَتِهَا وَكَذَا الْحَضُّ،
 فَإِنْ انْقَطَعَ عَلَى أَكْثَرِهِمَا أَوْ قَبْلَهُ فَالْكُلُّ نَفَاسٌ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۱۵۳، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السادس في الدماء المحتضه بالنساء، الفصل الثاني في النفاس، ۱ / ۳۷، ط: رسیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۲ / ۵۶۳، ط: حقانیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، ما يتعلق بالحيض... إلخ، ۲ / ۱۴۶، ط: امدادیۃ.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۰۰، ط: سعید.

وکذا فی الہندیۃ:

أَقْلُ النَّفَاسِ مَا يُوجَدُ وَلَوْ سَاعَةً وَعَلَيْهِ الْفُتُوى وَأَكْثَرُهُ أَرْبَعُونَ. كَذَا فِي السَّرَاجِيَّةِ. وَإِنْ زَادَ الدَّمُ عَلَى الْأَرْبَعِينَ فَالْأَرْبَعُونَ فِي الْمُبْتَدَأَةِ وَالْمَعْرُوفَةِ فِي الْمُعْتَادَةِ نَفَاسٌ هَكَذَا فِي الْمَجِيبِ (۱)

وکذا فی الہدایۃ: (۲)

وکذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند: ۳

حائضہ معلمہ بچوں کو قرآن کس طرح پڑھائے گی؟

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ حائضہ عورت اگر معلمہ ہو تو وہ بچوں کو قرآن کس طرح پڑھائے گی؟
جواب: حائضہ معلمہ بچوں کو پڑھاتے وقت قرآن کی پوری آیت روائی کے ساتھ نہ پڑھے بلکہ ہر کلمہ کو الگ الگ کر کے پڑھے۔

کذا فی البحر الرائق:

وَإِذَا حَاضَتْ الْمُعَلِّمَةُ فَيَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُعَلِّمَ الصَّبِيَّانَ كَلِمَةً كَلِمَةً وَتَقْطَعَ بَيْنَ الْكَلِمَتَيْنِ عَلَى قَوْلِ الْكُرْبَانِيِّ وَعَنْ قَوْلِ الطَّحَاوِيِّ تُعَلِّمُ نِصْفَ آيَةٍ (۴)

وکذا فی رد المحتار:

أَيُّ وَلَوْ دُونَ آيَةٍ مِنَ الْمُرْكَبَاتِ لَا الْمُفْرَدَاتِ؛ لِأَنَّهُ جُوزَ لِلْحَائِضِ الْمُعَلِّمَةِ تَعْلِيمُهُ كَلِمَةً كَلِمَةً كَمَا قَدَّمْنَا. (۵)

ولا يجوز لهم مس المصحف بالثياب التي هم لابسوها. (۶)

وکذا فی خیر الفتاویٰ: (۷)

وکذا فی احسن الفتاویٰ: (۸)

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المحتصة بالنساء، الفصل الثاني فی النفاس ۱ / ۳۷، ط: رسدیدیہ.

(۲) کتاب الطہارات، فص فی النفاس، ۱ / ۶۷، ط: رحمانیہ.

(۳) کتاب الطہارات، الباب السادس فی الحيض والنفاس وغيرهما، فصل ثاني مسائل نفاس، ۱ / ۴۱۳، ط: دار الاشاعت۔

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۴۸، ط: رسدیدیہ.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطب: لو آفتی مفت بستی... إلخ، ۱ / ۲۹۳، ط: سعید.

(۶) کتاب الطہارۃ، اب السادس فی الدماء المحتصة بالنساء، الفصل الرابع فی أحكام الحيض والنفاس، ۱ / ۳۹، ط: رسدیدیہ.

(۷) کتاب الطہارۃ، ما يتعلق بالحيض والنفاس والاستحاضة، ۲ / ۱۴۰، ط: امدادیہ.

(۸) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۲ / ۶۷، ط: سعید.

فصل فیما یتعلق بأحكام المعذورین

جس کو مسلسل البول کی بیماری ہو اس کے لئے نماز پڑھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ (۱) کسی کو قطرے کی بیماری ہو اور وضو برقرار نہ رہتا ہو تو وہ کس طرح نماز پڑھے اسی طرح اس نے ایک جوڑا کپڑے کا اگرچہ خاص کیا ہے اور اسی کو نماز کے وقت پہنتا ہے پھر بھی معلوم نہیں ہوتا کپڑے گندے ہو جاتے ہیں تو اس کے لئے کیا حکم ہے۔ (۲) جب وہ سفر کی حالت میں ہو تو کس طرح نماز پڑھے جبکہ سفر کی حالت میں کپڑے وغیرہ تبدیل کرنا بہت مشکل ہوتا ہے۔ (۳) اور جس آدمی کو قطرے کی بیماری نہیں ہے کبھی کبھار اس سے بھی قطرے نکلتے ہیں معلوم نہیں ہوتا کہ وہ کس طرح نماز پڑھے اور قرآن کریم کی تلاوت کس طرح کرے، قطرے کی بیماری والا کس طرح قرآن کریم کی تلاوت کرے۔

جواب: (۱) ایسا شخص جس کو مسلسل قطرے آتے ہوں اور ایک فرض نماز کے بقدر بھی وقت نہ ملتا ہو جس میں قطرے رکت جاتے ہوں تو یہ شخص معذور شرعی ہے، اور اگر اسے فرض نماز کے بقدر وقت مل جاتا ہے کہ جس میں قطرات کی شکایت نہ ہو تو پھر یہ شخص معذور شرعی نہیں کہلائے گا، اور معذور شخص کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد وضو کر کے پاک کپڑے پہن لے، اور نماز کا وقت ختم ہونے تک وہ اس وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے، قرآن کریم کو ہاتھ لگا سکتا ہے ان قطرات کی وجہ سے اس کا وضو ختم نہیں ہوگا، اور اگر کوئی اور ناقض وضو امر پیش آجائے تو وضو ٹوٹ جائے گا، اور نیا وضو کرنا ہوگا، لہذا صورت مسئولہ میں اگر یہ شخص معذور شرعی ہے تو نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد پاک کپڑے پہن کر وضو کرے، نماز کا وقت ختم ہونے تک قطرات آنے کے وجود اس کے لئے انہی کپڑوں میں نماز پڑھنا درست ہوگا اور جیسے ہی وقت ختم ہوگا اس کا وضو بھی ختم ہو جائے گا۔

(۲) سفر کی حالت میں اگر کپڑے تبدیل کرنے میں دشواری ہو تو صرف نجاست والی جگہ کو دھو کر نماز پڑھ لے۔

(۳) جو شخص شرعاً معذور نہیں کبھی کبھار قطرات کی شکایت ہوتی ہے تو ایسے شخص کا وضو قطرہ آنے سے ٹوٹ جائے گا، فوراً نیت توڑ کر وضو کرنا چاہئے اور کپڑا بھی پاک کرنا چاہئے، اسی طرح اگر قرآن مجید کی تلاوت کے دوران قطرات آجائیں تو جا کر وضو کر لے اور پھر قرآن کریم کو ہاتھ لگائے۔

کما فی التنبیہ مع رد المحتار:

(وَصَاحِبُ عُدْرٍ مَنْ بِهِ سَلْسٌ) بَوْلٍ لَا يُمَكِّنُهُ اِمْسَاكُهُ (أَوْ اسْتِطْلَاقُ بَطْنٍ أَوْ انْفِلَاتٌ رِيحٍ أَوْ اسْتِحَاضَةٌ) أَوْ بَعِيْنِهِ رَمَدٌ أَوْ عَمَشٌ أَوْ غَرَبٌ، وَكَذَا كُلُّ مَا يَخْرُجُ بِوَجَعٍ وَلَوْ مِنْ أُذُنٍ وَنَذِيٍّ وَسُرَّةٍ (إِنْ اسْتَوْعَبَ عُدْرَهُ تَمَامًا)

وَقَتِ صَلَاةٍ مَفْرُوضَةٍ بِأَنْ لَا يَجِدَ فِي جَمِيعِ وَقْتِهَا زَمَانًا يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي فِيهِ خَالِيًا عَنِ الْحَدَثِ (وَلَوْ حُكْمًا) لِأَنَّ
الْإِنْقِطَاعَ الْيَسِيرَ مُلْحَقٌ بِالْعَدَمِ. (١)

وكذا في ملتقى الأبحر:

الْمُسْتَحَاضَةُ وَمَنْ بِهِ سَلَسُ بَوْلٍ أَوْ اسْتِطْلَاقُ بَطْنٍ أَوْ انْفِلَاتُ رِيحٍ أَوْ رُعَافٌ دَائِمٌ أَوْ جُرْحٌ لَا يَرَقُّ
يَتَوَضَّئُونَ لِقَوْتِ كُلِّ صَلَاةٍ، وَيُصَلُّونَ بِهِ فِي الْوَقْتِ مَا شَاءُوا مِنْ فَرَضٍ وَتَقْلٍ وَيَبْطُلُ بِخُرُوجِهِ فَقَطْ...
والمعذور من لَا يَمُضِي عَلَيْهِ وَقْتُ صَلَاةٍ إِلَّا وَالَّذِي ابْتَلَى بِهِ يُوجَدُ فِيهِ. (٢)

وكذا في الهندية:

الْمُسْتَحَاضَةُ وَمَنْ بِهِ سَلَسُ بَوْلٍ أَوْ اسْتِطْلَاقُ الْبَطْنِ أَوْ انْفِلَاتُ الرِّيحِ أَوْ رُعَافٌ دَائِمٌ أَوْ جُرْحٌ لَا يَرَقُّ يَتَوَضَّئُونَ
لِقَوْتِ كُلِّ صَلَاةٍ وَيُصَلُّونَ بِذَلِكَ الْوَضُوءِ فِي الْوَقْتِ مَا شَاءُوا مِنْ الْفَرَائِضِ وَالنَّوَافِلِ، هَكَذَا فِي الْبَحْرِ الرَّائِقِ: (٣)

وكذا في الدر المختار مع رد المحتار:

(وَحُكْمُهُ الْوَضُوءُ) لَا عَسَلُ ثَوْبِهِ وَنَحْوِهِ (لِكُلِّ فَرَضٍ) اللَّامُ لِلِقَوْتِ كَمَا فِي "لِدُلُوكِ الشَّمْسِ" (ثُمَّ
يُصَلِّي) بِهِ (فِيهِ فَرَضًا وَتَقْلًا) فَدَخَلَ الْوَاجِبُ بِالْأَوَّلَى (فَإِذَا خَرَجَ الْوَقْتُ بَطَلَّ) أَي: ظَهَرَ حَدَثُهُ السَّابِقُ، حَتَّى لَوْ
تَوَضَّأَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِهِ لَمْ يَبْطُلْ بِالْخُرُوجِ مَا لَمْ يَطْرَأَ حَدَثٌ آخَرَ أَوْ يَسِيلَ كَمَسْأَلَةِ مَسْحِ خُفِّهِ...
(قَوْلُهُ: لَا عَسَلُ ثَوْبِهِ) أَي: إِنْ لَمْ يُفَيْدْ كَمَا يَأْتِي. (٤)

وكذا في البحر الرائق: (٥)

وكذا في فتاوى محمودية (٦)

نماز کے مسائل کا انسائیکلو پیڈیا: (٧)

(١) كتاب الطهارة، باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور، ١ / ٣٠٥، ط: سعيد.

(٢) كتاب الطهارة، باب الحيض، فصل، ١ / ٨٤ - ٨٥، ط: الحبيبية.

(٣) كتاب الطهارة، الباب السادس في الدماء، إنخ، الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة، ١ / ٤١، ط: رشيدية.

(٤) كتاب الطهارة، باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور، ١ / ٣٠٥، ط: سعيد.

(٥) كتاب الطهارة، باب الحيض، ١ / ٣٧٣، ط: رشيدية.

(٦) كتاب الطهارة، باب الحيض والنفاس، ٥ / ٢١٥ - ٢١٦، ط: ادارة الفاروق.

(٧) كتاب الطهارة، ٤ / ٩٩، ط: بيت المعمور.

معذور شخص کے وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص کو ہول کے خارج ہونے کی بیماری ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ کبھی یہ شخص پورا دن ٹھیک رہتا ہے اور ہوا خارج نہیں ہوتی اور کبھی دن میں اتنی دیر بھی ہوا نہیں ٹھہرتی کہ وہ شخص وضو کر کے موجودہ وقت کی نماز ادا کر سکے، طلب امر یہ ہے کہ آیا یہ شخص معذور ہے یا نہیں؟ اور اسی طرح جب یہ شخص وضو کرتا ہے تو وضو مکمل کرنے سے پہلے ہوا خارج ہو جاتی ہے تو کیا اسے وضو کرے یا نہ کرے؟

جواب: سوال میں مذکورہ شخص کو جس دن اتنا وقت ملے کہ وہ ہر نماز کے وقت وضو کر کے اس وقت کی نماز ادا کر سکے اور اس دوران نماز کا وقت نکلنے تک اسے وہ عذر پیش نہ آئے تو وہ شخص معذور نہیں ہوگا، اور جس دن اس شخص کو خروج ریح کی وجہ سے اتنا وقت بھی نہیں ملتا کہ وہ وضو کر کے اس وقت کی نماز ادا کر لے تو اس دن سے یہ شخص معذور تصور ہوگا۔
ایسے معذور شخص کا حکم یہ ہے کہ نماز کا وقت آنے پر وہ وضو کر لے، دوران وضو یا وضو کے بعد خروج ریح کی وجہ سے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا، اس نماز کا وقت نکلنے تک وہ اسی وضو سے فرض و نفل تمام نمازیں پڑھ سکتا ہے، البتہ خروج ریح کے علاوہ اگر کسی اور وجہ سے وضو ٹوٹ گیا تو پھر نیا وضو کرنا ضروری ہوگا۔

کذا فی الدر المختار:

إِنْ اسْتَوْعَبَ عُدْرُهُ تَمَامَ وَقْتِ صَلَاةٍ مَفْرُوضَةٍ بِأَنْ لَا يَجِدَ فِي جَمِيعِ وَقْتِهَا زَمَانًا يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي فِيهِ خَالِيًا عَنِ الْحَدَثِ (وَلَوْ حُكْمًا) لِأَنَّ الْإِنْقِطَاعَ الْيَسِيرَ مُلْحَقٌ بِالْعَدَمِ (وَهَذَا شَرْطٌ) الْعُدْرِ (فِي حَقِّ الْإِبْتِدَاءِ، وَفِي حَقِّ الْبَقَاءِ كَفَى وَجُودُهُ فِي جُزْءٍ مِنَ الْوَقْتِ) وَلَوْ مَرَّةً (وَفِي حَقِّ الزَّوَالِ يُشْتَرَطُ) (اسْتِيعَابُ الْإِنْقِطَاعِ) تَمَامَ الْوَقْتِ (حَقِيقَةً) لِأَنَّهُ الْإِنْقِطَاعُ الْكَامِلُ. (۱)

وکذا فی الشامیة:

(قَوْلُهُ: وَلَوْ حُكْمًا) أَي: وَلَوْ كَانَ الْإِسْتِيعَابُ حُكْمًا بِأَنْ انْقَطَعَ الْعُدْرُ فِي زَمَنِ يَسِيرٍ لَا يُمَكِّنُهُ فِيهِ الْوُضُوءُ وَالصَّلَاةُ فَلَا يُشْتَرَطُ الْإِسْتِيعَابُ الْحَقِيقِيُّ فِي حَقِّ الْإِبْتِدَاءِ. (۲)

وفیه ایضاً:

قَوْلُهُ: تَمَامَ الْوَقْتِ حَقِيقَةً، أَي بِأَنْ لَا يُوجَدَ الْعُدْرُ فِي جُزْءٍ مِنْهُ أَصْلًا فَيَسْقُطَ الْعُدْرُ مِنْ أَوَّلِ الْإِنْقِطَاعِ. (۳)

(۱) ۳۰۵ / ۱ / کتاب الطہارۃ، مطلب فی احکام المعذور، ط: سعید.

(۲) ۳۰۵ / ۱ / کتاب الطہارۃ، مطلب فی احکام المعذور، ط: سعید.

(۳) ۳۰۵ / ۱ / کتاب الطہارۃ، مطلب فی احکام المعذور، ص: سعید.

وفیہ ایضاً:

(قَوْلُهُ: فَإِذَا خَرَجَ الْوَقْتُ بَطَلَ) أَفَادَ أَنَّ الْوُضُوءَ إِنَّمَا يَبْطُلُ بِخُرُوجِ الْوَقْتِ فَقَطْ. (۱)

وكذا في الهدية:

وَشَرَطُ بَقَائِهِ أَنْ لَا يَمْضِيَ عَلَيْهِ وَقْتُ فَرَضٍ إِلَّا وَالْحَدَثُ الَّذِي أُبْتَلِيَ بِهِ يُوجَدُ فِيهِ هَكَذَا فِي التَّيْبِينِ. (۲)

وفیہ ایضاً:

وَيَبْطُلُ الْوُضُوءُ عِنْدَ خُرُوجِ وَقْتِ الْمَقْرُوضَةِ بِالْحَدَثِ السَّابِقِ، هَكَذَا فِي الْهُدَايَةِ. (۳)

وكذا في السارخانية:

ثم إذا خرج الوقت في الصلاة التي اتصلت أوقاتها لانعدام لوقت المهمل بين أوقاتها ثبت انتقاض الطهارة أيضا فيضاف الانتقاض إلى خروج الوقت أو إلى دخول وقت آخر. (۴)

وكذا في فتاوى محمودية: (۵)

معذور کے وضو اور کپڑوں پر لگی نجاست کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ صاحب نذر کا وضو نہیں رہتا ہے، ایسے شخص کے لئے وضو کرنے کا کیا حکم ہے؟ بسا اوقات اس عذر کی موجودگی میں کپڑوں کا پاک رکھنا ناممکن رہتا ہے، تو معذور کے کپڑوں کی تطہیر کا کیا حکم ہے؟

جواب: (۱) کسی شخص کو خون نکلنے یا سلس البول یا خروج ریح کی ایسی بیماری ہو کہ پورے وقت میں ایسا موقع نہ ملے جس میں وضو کر کے سنتیں چھوڑ کر صرف فرض نماز پڑھ سکے، تو یہ شخص شرعی طور پر معذور تصور کیا جائے گا، اور معذور کے لئے لازم ہے کہ ہر فرض نماز کے لئے تازہ وضو کرے، جس سے وہ اس وقت کے اندر تمام عبادات ادا کر سکتا ہے، البتہ نماز کا وقت گزرنے سے اس کا وضو خود بخود ٹوٹ جائے گا، دوسرے وقت کی نماز کے لئے دوبارہ وضو کرنا لازم ہوگا۔

كذا في فتاوى حقانية: (۶)

وكذا في احسن الفتاوى: (۷)

(۱) ۳۰۶ / ۱، کتاب الطہارۃ، مطلب في أحكام المعدور، ط: سعید.

(۲) ۴۱ / ۱، کتاب الطہارۃ، ومما يتصل بذلك أحكام المعدور، ط: رشيدية.

(۳) ۴۱ / ۱، کتاب الطہارۃ، ومما يتصل بذلك أحكام المعدور، ط: رشيدية.

(۴) ۸۷ / ۱، کتاب الطہارۃ، الفصل التالي ما يوجب الوضوء، ط: قدیمی.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الخیض والنقیس، الفصل الثاني، ۲۱۳ / ۵، ط: ادارة الفروق.

(۶) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ۲ / ۵۲۰ - ۵۲۱، ط: حقانية.

(۷) کتاب الطہارۃ، أحكام المعدور، ۲ / ۷۶، سعید.

و کذا فی بہشتی زیور: (۱)

(۲) اگر کپڑوں کی طہارت ممکن ہو (یعنی پاک کپڑے پہن کر نماز شروع کرنے سے نماز کے دوران یہ کپڑے پاک رہ سکتے ہوں، تو پھر نماز کی ابتداء میں پاک کپڑے پہننا ضروری ہے، اور اگر یہ ممکن نہ ہو اور مسلسل نجاست رستی ہو تو پھر کپڑوں پر لگی نجاست کی صفائی کے بغیر نماز پڑھ سکتا ہے، اور اس شخص پر کپڑے دھونا لازم نہیں ہے۔

کذا فی فتاویٰ حقانیۃ: (۲)

و کذا فی احسن الفتاویٰ: (۳)

و کذا فی مسائل رفعت قاسمی: (۴)

و کذا فی تنویر الأبصار مع الدر:

(وَصَاحِبُ عُدْرٍ مَنْ بِهِ سَلَسٌ) ... (أَوْ اسْتِطْلَاقُ بَطْنٍ أَوْ انْفِلَاتٌ رِيحٌ أَوْ اسْتِحَاضَةٌ) ... (إِنْ اسْتَوْعَبَ عُدْرُهُ تَمَامَ وَقْتِ صَلَاةٍ مَفْرُوضَةٍ) بِأَنْ لَا يَجِدَ فِي جَمِيعِ وَقْتِهَا زَمَانًا يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي فِيهِ خَالِيًا عَنِ الْخُذْبِ ... (وَحُكْمُهُ الْوُضُوءُ) لَا غَسْلُ ثَوْبِهِ وَنَحْوِهِ (لِكُلِّ فَرَضٍ) (۵)

و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ:

ويتوضأ صاحب الجرح السائل لوقت كل صلاة ويصلي بذلك ما شاء من الفرائض والنوافل ما دام في الوقت فإن خرج الوقت ينتقض طهارته... فإن أصاب ثوبه من ذلك الدم فعليه أن يغسل إن كان مفيداً أما إذا لم يكن مفيداً بأن كان مصيبه مرة أخرى ثانياً وثالثاً حينئذ لا يفترض عليه غسله. (۶)

و کذا فی المبسوط:

ثم صاحب الجرح السائل عندنا في معنى المستحاضة لأن الخارج من غير السبيل حدث عندنا فيتوضأ لوقت كل صلاة... فإن أصاب ثوبه من ذلك الدم فعليه أن يغسله وهذا إذا كان مفيداً بأن لا يصيبه مرة بعد أخرى حتى إذا لم يغسله وصلی وهو أكثر من قدر الدرهم لم يجزه إلا إذا لم يكن الغسل مفيداً بأن كان يصيبه ثانياً وثالثاً. (۷)

(۱) مغذور کے احکام، ۱/ ۲۹، ط: دار الاشاعت۔

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ۲/ ۵۲۰ - ۵۲۱، ط: حقایقہ۔

(۳) کتاب الطہارۃ، احکام المغذور، ۲/ ۷۵، ط: سعید۔

(۴) مغذور کے کپڑوں کا حکم، ۱/ ۸۳، ط: سعید احمد شہید۔

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب في أحكام المغذور، ۱/ ۳۰۵، ۳۰۶، ط: سعید۔

(۶) کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث، ۱/ ۱۶، ط: رشیدیہ۔

(۷) کتاب الصلاة، باب الوضوء والغسل، ۱/ ۲۱۰، ط: رشیدیہ۔

جنبی آدمی پانی میں ہاتھ ڈال دے تو پانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جنبی آدمی اگر پانی میں ہاتھ ڈال دیتا ہے تو اس پانی کا کیا حکم ہے؟ ایسے پانی کو وضو وغیرہ کے لئے استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جنبی کے ہاتھ پر اگر کوئی ظاہری نجاست نہ لگی ہو تو پانی پاک ہی رہے گا اور اس پانی سے وضو کرنا جائز ہے، البتہ بلا ضرورت ایسا نہیں کرنا چاہئے۔

كذا في التاتارخانية:

وفي الفتاوى لو أدخل في الإناء إصبعا أو أكبر منه دون الكف يريد غسله لم يتنجس الماء وإن أدخل الكف يريد غسله يتنجس. (۱)

وكذا في قاضي خان:

(المحدث أو الجنب) إذا أدخل يده في الإناء للاغتراف وليس عليها نجاسة لا يفسد الماء وكذا إذا وقع الكوز في الحسب فأدخل يده في الحب إلى المرفق لإخراج الكوز لا يصير الماء مستعملا وكذا الجنب إذا أدخل في البئر لطلب الدلو لا يصير الماء مستعملا لمكان الضرورة. (۲)

وكذا في الشامية:

(قوله: بأن يغسل)... قَالَ فِي الْبَزَارِيَّةِ: وَإِنْ أَدَخَلَ الْكُفَّ لِلْغُسْلِ فَسَدَ تَأْمَلْ، ثُمَّ فِي الْخُلَاصَةِ وَغَيْرِهَا إِنْ كَانَ إِصْبَعًا أَوْ أَكْثَرَ دُونَ الْكُفِّ لَا يَضُرُّ. (۳)

وكذا في بدائع الصنائع:

وَلَوْ أَدَخَلَ جُنْبٌ أَوْ حَائِضٌ أَوْ مُحَدِّثٌ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَهَا وَلَيْسَ عَلَيْهَا قَدْرٌ، أَوْ شَرِبَ الْمَاءَ مِنْهُ، فَقِيَاسُ أَصْلِ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ أَنْ يَفْسُدَ، وَفِي الْإِسْتِحْسَانِ لَا يَفْسُدُ وَجْهُ الْقِيَاسِ: أَنَّ الْحَدِيثَ زَالَ عَنْ يَدِهِ بِإِدْخَالِهَا فِي الْمَاءِ وَكَذَا عَنْ شَفِيهِ فَصَارَ مُسْتَعْمَلًا، وَجْهُ الْإِسْتِحْسَانِ: مَا رُوِيَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا

(۱) كتاب الطهارة، نوع آخر في بيان المياه إلخ، ۱ / ۱۶۱، ط: قديمي.

(۲) كتاب الطهارة، فصل في الماء المستعمل، ۱ / ۸، ط: اشرفيه.

(۳) كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب: في تفسير القربة والتوب، ۱ / ۲۰۰، ط: سعيد.

قَالَتْ: كُنْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْتَسِلُ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ، وَرُبَّمَا كَانَتْ تَتَنَازَعُ فِيهِ الْأَيْدِي. (۱)

وكذا في فتح القدير:

لَوْ أَدْخَلَ الْمُحَدِّثُ أَوْ الْجُنُبُ أَوْ الْحَائِضُ الَّتِي طَهَّرَتْ يَدَيْهَا فِي الْمَاءِ لِلاَعْتِرَافِ لَا يَصِيرُ مُسْتَعْمَلًا لِلْحَاجَةِ. وَقَدْ وَرَدَ حَدِيثُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا اغْتَسَلَهَا مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ وَكِلَاهُمَا جُنُبٌ. (۲)

جاری پانی میں نجس چیز گر جائے تو اس پانی کے استعمال کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایسی ندی جو جاری ہو اس میں کتا وغیرہ مراہوا ہو تو اس پانی سے کپڑے دھونا، غسل کرنا اور وضو کرنا درست ہے یا نہیں؟

جواب: واضح رہے کہ جو پانی جاری ہو اگر اس میں کوئی نجس چیز گر جائے تو جب تک نجاست کی وجہ سے اس پانی کے تین اوصاف رنگ، بو اور ذائقہ میں سے کوئی ایک وصف تبدیل نہ ہو جائے اس وقت تک اس سے وضو غسل وغیرہ درست ہے، تاہم جس جگہ نجاست گری ہوئی ہے

وہاں کے پانی کو استعمال نہ کیا جائے۔

كما في الهندية:

وَفِي النَّصَابِ وَالْفَتْوَى فِي الْمَاءِ الْجَارِي أَنَّهُ لَا يَتَنَجَّسُ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ أَوْ لَوْنُهُ أَوْ رِيحُهُ مِنَ النَّجَاسَةِ. وَإِذَا أُلْفِيَ فِي الْمَاءِ الْجَارِي شَيْءٌ نَجَسٌ كَالْجِيْفَةِ وَالْحَمْرِ لَا يَتَنَجَّسُ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ لَوْنُهُ أَوْ طَعْمُهُ أَوْ رِيحُهُ. (۳)

وكذا في تنوير الأبصار مع الدر المختار:

(و) يَجُوزُ (بِجَارٍ وَقَعَتْ فِيهِ نَجَاسَةٌ وَ) الْجَارِي (هُوَ مَا يُعَدُّ جَارِيًا) عُرْفًا، وَقِيلَ مَا يَذْهَبُ بَيِّنَةٍ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ، وَالثَّانِي (وَإِنْ) وَضَلِيَّةٌ (لَمْ يَكُنْ جَرِيَانُهُ بِمَدَدٍ). (۴)

وكذا في فتح القدير:

(وَالْمَاءُ الْجَارِي إِذَا وَقَعَتْ فِيهِ نَجَاسَةٌ جَازَ الْوُضُوءُ مِنْهُ إِذَا لَمْ يَرِ لَهَا أَثَرٌ لِأَنَّهَا لَا تَسْتَقِرُّ مَعَ جَرِيَانِ الْمَاءِ)

(۱) کتاب الطہارۃ، أحكام المياہ، ۱/ ۲۱۳، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الما الذي يجوز به الوضوء، ۱/ ۹۲، ط: دار الکتب العلمیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث في المياہ، ۱/ ۱۷، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب المياہ، مطلب: في أن التوضي من الحوض... إلخ، ۱/ ۱۸۷، ط: سعید.

وَالْأَثَرُ هُوَ الرَّائِحَةُ أَوْ الطَّعْمُ أَوْ اللَّوْنُ، وَالْجَارِي مَا لَا يَتَكَرَّرُ اسْتِعْمَالُهُ، وَقِيلَ مَا يَذْهَبُ بَيْنَهُ. (۱)
وکذا في التاتارخانية:

يجوز التوضئ بالماء الجاري. وفي الخانية: إذا كان قوی الجري لا يحکم بتنجسه لوقوع النجاسة فيه ما لم يتغير طعمه أو لونه أو ريحه. وفي النصاب: وعليه الفتوى. (۲)
وکذا في العناية على هامش فتح القدير:

قوله: (إذا لم ير بها أثر) أي لم يبصر لها أثر إشارة إلى أن النجاسة إذا كانت مرئية لا يتوضأ من جانب الوقوع. (۳)
وکذا في الهندية:

وَإِذَا سَدَّ كَلْبٌ عَرَضَ النَّهْرِ وَيَجْرِي الْمَاءُ فَوْقَهُ إِنْ كَانَ مَا يُلَاقِي الْكَلْبَ أَقَلَّ مِمَّا لَا يُلَاقِيهِ يَجُوزُ الْوُضُوءُ فِي الْأَسْفَلِ وَإِلَّا لَا. (۴)

غیر مسلم کو غسل کے بعد کنویں میں اتارنے سے پانی کے استعمال کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی غیر مسلم کو نہلا دھلا کر اور پاک صاف کپڑے پہنا کر کسی کنویں میں ضرورت کی وجہ سے اتارا جائے تو کیا اس غیر مسلم کے کنویں میں داخل ہونے سے کنواں نجس ہوگا؟
جواب: صورت مسؤلہ میں کنواں ناپاک نہیں ہوگا۔

کہا في الشامية:

حَتَّى لَوْ اغْتَسَلَ فَوْقَ فِيهَا مِنْ سَاعَتِهِ لَا يُنْرَحُ مِنْهَا شَيْءٌ. (۵)

وکذا في بدائع الصنائع:

وَرُوِيَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ قَالَ فِي الْكَافِرِ إِذَا وَقَعَ فِي الْبَيْرِ حَتَّى لَوْ تَيَقَّنَّا بِطَهَارَتِهِ بِأَنْ اغْتَسَلَ، ثُمَّ وَقَعَ

(۱) کتاب الطہارات، باب الماء الذي يجوز به الوضوء وما لا يجوز، ۱ / ۸۱ - ۸۲، ط: دار الكتب العلمية.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل الرابع، ۱ / ۶۳، ط: إدارة القرآن.

(۳) کتاب الطہارات، باب الماء الذي يجوز به الوضوء وما لا يجوز، ۱ / ۸۳، ط: دار الكتب العلمية.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث في المياه، ۱ / ۱۷، ط: رشيدية.

(۵) کتاب الطہارۃ، فصل في البئر، ۱ / ۲۱۴، ط: سعيد.

فِي الْبُئْرِ مِنْ سَاعَتِهِ لَا يُنْزَحُ مِنْهَا شَيْءٌ. (۱)

وکذا في الحلبي الكبير:

ولو أدخل الكفار أو الصبيان أيديهم لا يتنجس إذا لم يكن على أيديهم نجاسة حقيقة. (۲)

بازاروں اور راستوں سے پانی لے کر استعمال کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جو لوگ بازاروں یا راستوں میں جگ وغیرہ لے کر کھڑے رتے ہیں ہر قسم کے لوگ مسافر، مقیم، فساق وغیرہ پانی پیتے ہیں اور پاکی اور ناپاکی کا بھی کوئی خاص اہتمام نہیں کرتے ہیں تو اب پوچھنا یہ ہے کہ ایک نمازی جو صاحب تقویٰ والا بھی ہو تو اس کو شرعاً ایسا پانی پینا درست ہے یا نہیں؟ از روئے شریعت واضح کریں۔

جواب: مذکورہ صورت میں جب تک پانی کے ناپاک ہونے یا اس میں نجاست کے گرنے کا پورا یقین نہ ہو اس کا استعمال کرنا جائز ہے وہ پانی پاک شمار ہوگا تاہم اگر کوئی تقویٰ کی بنیاد پر اس پانی کو استعمال نہ کرے تو اس کی گنجائش ہے۔

کما فی الہندیۃ:

وَيَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنَ الْحَوْضِ الَّذِي يَخَافُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ قَدْرٌ وَلَا يَتَيَقَّنُ بِهِ وَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ، وَلَا يَدْعُ التَّوَضُّؤَ مِنْهُ حَتَّى يَتَيَقَّنَ أَنْ فِيهِ قَدْرًا. (۳)

وکذا في التاتارخانية:

من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أم لا فهو طاهر ما لم يستيقن، فتاوى الحجة، وكذا الآبار والحياض التي يستسقي منها الصغار والكبار والمسلمون والكفار... وكذلك الحباب الموضوعة أو المركبة في الطرقات والسقايات التي يتوهم فيها أصابته النجاسة كل ذلك محكوم بطهارته حتى يتيقن بنجاستها. (۴)

وفي الأشباه والنظائر:

وَلِذَا قَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ: حَوْضٌ تَمَلَأُ مِنْهُ الصَّغَارُ، وَالْعَبِيدُ بِالْأَيْدِي الدَّنِسَةِ، وَالْجِرَارِ الْوَسِخَةُ يَجُوزُ الْوُضُوءُ مِنْهُ مَا لَمْ يُعْلَمَ بِهِ نَجَاسَةٌ؛ وَلِذَا أَفْتَوْا بِطَهَارَةِ طِينِ الطَّرِيقَاتِ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی بیان مقدار ما یصیر بہ اخل نجساً، أحكام الآبار، ۱، ۲۲۳، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل فی أحكام حیاض، ص ۹۰، ط: نعمانیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی الماء وفيه فصلان، الفصل الثاني فيما لا يجوز به التوضوء، ۱، ۲۵، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، الفصل الثاني فی ما یوحى الوضوء، نوع آخر فی مسائل الشک، ۱ / ۱۱۰، ط: قدیمی.

(۵) القاعدۃ الثالثۃ، یقین لا یزول بالشک، ص ۶۱، ط: قدیمی.

چھوٹا بچہ پانی میں ہاتھ ڈال دے تو اس پانی سے وضو کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ چھوٹا بچہ وضو کے پانی میں ہاتھ ڈال دے اور یہ معلوم نہ ہو کہ بچہ کابا تھ پاک تھا یا نہیں تو ایسی صورت میں اس پانی سے وضو کر سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب: اگر چھوٹا بچہ پانی کے برتن میں ہاتھ ڈال دے تو پانی ناپاک نہیں ہوتا، البتہ اگر یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ بچے کے ہاتھ پر نجاست لگی ہوئی تھی تو پھر پانی ناپاک ہو جائے گا، اور اگر بچے کے ہاتھ پر نجاست لگنے کا شک ہو تو ایسی صورت میں اس پانی کو چھوڑ کر کسی دوسرے پانی سے وضو کرنا بہتر ہے۔

كذا في التاتارخانية:

إِذَا أَدْخَلَ الصَّبِيُّ يَدَهُ فِي كُوزِ مَاءٍ أَوْ رِجْلَهُ فَإِنْ عَلِمَ أَنَّ يَدَهُ طَاهِرَةٌ بَيِّنِينَ يَجُوزُ التَّوَضُّؤُ بِهَذَا الْمَاءِ، وَإِنْ عَلِمَ أَنَّ يَدَهُ نَجِسَةٌ بَيِّنِينَ لَا يَجُوزُ التَّوَضُّؤُ بِهِ، وَإِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ أَنَّهَا طَاهِرَةٌ أَوْ نَجِسَةٌ فَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَوَضَّأَ بِغَيْرِهِ؛ لِأَنَّ الصَّبِيَّ لَا يَتَوَقَّى عَنِ النِّجَاسَاتِ عَادَةً وَمَعَ هَذَا لَوْ تَوَضَّأَ بِهِ أَجْزَأَهُ. (۱)

وكذا في البزازية:

أَدْخَلَ صَبِيٌّ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ إِنْ عَلِمَ طَهَارَةَ يَدِهِ بَأَنَّ كَانَ لَهُ رَقِيبٌ يَحْفَظُهُ أَوْ غَسَلَ يَدَهُ فَهُوَ طَاهِرٌ، وَإِنْ عَلِمَ نَجَاسَتَهُ فَتَنَجَسَ، وَإِنْ شَكَّ فَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَوَضَّأَ بِغَيْرِهِ؛ لِقَوِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: دَعِ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ، الْمَخْتَارُ أَنْ وَضُوءُ الصَّبِيِّ الْعَاقِلِ مُسْتَعْمَلٌ وَغَيْرُ الْعَاقِلِ لَا غَسَلَ الْبَالِغِ يَدَهُ مِنَ الطَّعَامِ أَوْ لِلطَّعَامِ صَارَ مُسْتَعْمَلًا. (۲)

وكذا في فتاوى قاضي خان:

وكذا الصبي إذا أدخل يده في البئر أو في الإناء لا يتوضأ منه استحساناً ما لم ينزح وإن لم ينزح وتوضأ به جاز. (۳)

وكذا في خلاصة الفتاوى:

إذا كان الذي يدخل يده في الإناء والبئر بالغاً فإن كان صبياً إن علم يقيناً أن يده طاهرة بأن كان مع الصبي رقيب في السكة يجوز التوضي بذلك الماء وإن علم يقيناً أن يده نجسة لا يجوز التوضي به وإن كان لا

(۱) كتاب الطهارة، نوع آخر في الحجاب والأواني، ۱ / ۲۰۰، ط: إدارة القرآن والعلوم الإسلامية.

(۲) كتاب الطهارة، نوع في المستعمل والمنقيد والمطلق، ۱ / ۱۱، ط: قديمي.

(۳) كتاب الطهارة، فصل في ما يقع في البئر، ۱ / ۵، ط: اشرفية.

یعلم أنه طاهر أو نجس المستحب أن يتوضأ بغيره فإن توضأ به جاز. (۱)

وكذا في الهندية:

إِذَا أَدَخَلَ الصَّبِيُّ يَدَهُ فِي كُوْزِ مَاءٍ أَوْ رِجْلَهُ فَإِنَّ عِلْمَ أَنَّ يَدَهُ طَاهِرَةٌ يَبْقَيْنِ يَجُوزُ التَّوَضُّؤُ بِهِ وَإِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ أَنَّهَا طَاهِرَةٌ أَوْ نَجِسَةٌ فَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَوَضَّأَ بغيرِهِ وَمَعَ هَذَا لَوْ تَوَضَّأَ أَجْزَاءَهُ. كَذَا فِي الْمُحِيطِ. (۲)

بارش کے جمع شدہ پانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص نے وضو کے لئے پانی رکھا، کہ اچانک قریب سے ایک گاڑی گزری اور قریب میں جمع شدہ بارش کا پانی تھا اس پانی کی کچھ چھینٹیں اس وضو کے پانی میں آ گریں، تو کیا اس پانی سے وضو کرنا جائز ہے؟

جواب: واضح رہے کہ بارش کے جمع شدہ پانی میں اگر کسی ناپاک یا نجس چیز کے شامل ہونے کا یقین یا ظن غالب نہ ہو تو وہ پانی پاک ہے، اگر ایسے پانی کی چھینٹیں کسی پاک صاف پانی میں گر جائیں تو وہ دوسرا پانی بھی ناپاک نہیں ہوگا، لہذا صورت مسئلہ میں مذکورہ پانی سے وضو کرنا جائز ہے، بشرطیکہ اس میں نجس چیز کے گرنے کا یقین یا ظن غالب نہ ہو۔

كما في الشامية:

وَعَلَى هَذَا مَاءُ الْمُطَرِّ إِذَا جَرَى فِي الْمِيْزَابِ وَعَلَى السَّطْحِ عَدِرَاتُ فَاَلْمَاءِ طَاهِرٌ، وَإِنْ كَانَتْ الْعَدِرَةُ عِنْدَ الْمِيْزَابِ أَوْ كَانَ الْمَاءُ كُلُّهُ أَوْ نِصْفُهُ أَكْثَرُهُ يُلَاقِي الْعَدِرَةَ فَهُوَ نَجِسٌ وَإِلَّا فَطَاهِرٌ. (۳)

وفيه أيضا:

قَوْلُهُ: وَطِينُ الشَّارِعِ... وَفِي الْفَيْضِ: طِينُ الشَّوَارِعِ عَفْوٌ وَإِنْ مَلَأَ الثَّرْبَ لِلضَّرُورَةِ وَلَوْ مُخْتَلِطًا بِالْعَدِرَاتِ وَجُوزُ الصَّلَاةِ مَعَهُ... أَقُولُ: وَالْعَفْوُ مُقَيَّدٌ بِمَا إِذَا لَمْ يَظْهَرْ فِيهِ أَثَرُ النَّجَاسَةِ. (۴)

گندی نالیوں کے پانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص اگر راستے سے جا رہا ہو اور گندی نالی (جس میں محلے کی

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی الماء، ۸ / ۱، ط: رستیدية.

(۲) کتاب الطہارۃ، لباب الثالث فی المیاہ، الفصل الثانی فیما لا یجوز بہ التوضی، ۲۵ / ۱، ط: رستیدية.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب المیاہ، مطلب: الأصح أنه لا یشرط فی الجریان المدد، ۱ / ۱۸۸، ۱۸۹، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، مطلب فی العفو عن طین الشارع، ۱ / ۳۲۴، ط: سعید.

غلاظت بہتی ہو) کی چھینٹیں اس کے کپڑوں پر پڑ جائیں اور راستے میں صفائی کے لئے پانی میسر نہ ہو، بعد میں وہ بھول گیا تو ان کپڑوں میں جو نماز پڑھی سے اس کا کیا حکم ہے؟ اسی طرح ان کپڑوں پر جو چھینٹیں پڑی ہیں وہ پتہ نہیں کہاں پڑی ہیں اب کیا کرے گا کس طرح ان کو پاک کرے گا؟

جواب: مذکورہ صورت میں کپڑوں پر گندے پانی کی جو چھینٹیں مختلف جگہوں پر لگی ہیں اگر ان کو جمع کیا جائے اور وہ ایک درہم کی مقدار سے بڑھ جائیں تو پھر ان کپڑوں میں نماز نہیں ہوگی اور جتنی نمازیں ان کپڑوں کو پہنے ہوئے پڑھی گئی ہیں سب کا اعادہ ضروری ہے، اور اگر یہ معوم ہو کہ کس جگہ یہ چھینٹیں لگی ہیں تو صرف اس جگہ کو دھو لینے سے کپڑے پاک ہو جائیں گے اور اگر یہ معوم نہ ہو کہ چھینٹیں کہاں لگی ہیں یا وہ جگہ بھول جائے تو ایسی صورت میں پورے کپڑے کو دھونا ضروری ہے۔
کما فی الہندیۃ:

النَّجَاسَةُ إِنْ كَانَتْ عَلِيظَةً وَهِيَ أَكْثَرُ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ فَغَسَلَهَا فَرِيضَةً وَالصَّلَاةُ بِهَا بَاطِلَةٌ. (۱)

وفیہ ایضاً:

النَّجَاسَةُ لَوْ كَانَتْ عَلَى خُفَيْنِ وَعَلَى الثَّوْبِ وَكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا أَقَلُّ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ لَكِنْ لَوْ جُمِعَ بَيْنَهُمَا صَارَتْ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ يُجْمَعُ وَيُمْنَعُ جَوَازُ الصَّلَاةِ وَكَذَا لَوْ كَانَتْ فِي ثَوْبِ الْمُصَلِّي فِي مَوَاضِعَ كَذَا فِي الْخُلَاصَةِ (۲)

وکذا فی البدائع.

وَلَوْ أَنَّ ثَوْبًا أَصَابَتْهُ النَّجَاسَةُ وَهِيَ كَثِيرَةٌ فَجَفَّتْ، وَذَهَبَ أَثَرُهَا، وَخَفِيَ مَكَانُهَا، غُسِلَ جَمِيعُ الثَّوْبِ. (۳)
وکذا فی فتاویٰ محمودیۃ: (۴)

عورت کے غسل سے بچے ہوئے پانی سے مرد کے وضو کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جنسیہ عورت کے بچے ہوئے غسل کے پانی سے مرد وضو یا غسل

کر سکتا ہے یا نہیں؟

(۱) کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، ۱ / ۵۸، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی طہارۃ ما یستر بہ العورة... إلخ، ۱ / ۶۱، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، وأما الکلام فی الأرواح، ۱ / ۲۳۶، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأبخاس، ۵ / ۲۵۲، ط: إدارة الفاروق.

جواب: جی ہاں جنیبی عورت کے غسل کے بچے ہوئے پانی سے مرد و خواہر غسل کر سکتا ہے جبکہ ناپاک ہونے کی کوئی اور وجہ موجود نہ ہو۔

کہا فی معانی الآثار:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُنْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَغْتَسِلُ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ... وكذا عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ... وكذا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ بَعْضَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْتَسَلَتْ مِنْ جَنَابَةِ، فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ، فَقَالَتْ لَهُ، فَقَالَ: إِنَّ الْمَاءَ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ. (۱)

وکذا فی إعلاء السنن:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَتَوَضَّأَ فَقَالَتْ لَهُ مِنْ نِسَائِهِ: إِنِّي تَوَضَّأْتُ مِنْ هَذَا، فَتَوَضَّأَ مِنْهُ فَقَالَ: إِنَّ الْمَاءَ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ. قوله قال المؤلف دلالة على أن توضع الرجل من فضل وضوء المرأة جائز ظاهرة، وحيث لا فرق بين غسل الجنابة وغسل الحيض، علمنا أن الحكم في ذلك كله واحد وبه قالت الأئمة الثلاثة كما في "رحمة الأمة" ولا بأس بلوضوء والغسل من فضل الجنب والحائض باتفاق الثلاثة. (۲)

وکذا فی الہندیۃ:

وَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَغْتَسِلَ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ: كَذَا فِي الْمُحِيطِ. (۳)

وکذا فی فتاویٰ محمودیۃ: (۴)

غیر مسلم کے جھوٹے پانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کوئی مسلمان کسی غیر مسلم کے بچے ہوئے پانی کو پی سکتا ہے یا نہیں،

(۱) کتاب الطہارۃ، باب سور بنی آدم، ۱ / ۲۲ - ۲۳، ط: رحمانیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب جواز الوضوء والغسل من فضل طهور المرأة وماء الجنب والحائض، ۱ / ۱۲۸ - ۱۲۹، ط: إدارة القرآن.

(۳) کتاب الطہارۃ وفيه سبعة أبواب، الباب الثاني في لغس وفيه ثلاثة مصوص، المصل الثالث في المعاني موجبة للغس، ۱ / ۱۶، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ۵ / ۱۲۶، ط: إدارة الفاروق.

اس کے غسل کرنے کے بعد اس سے جو پانی بچ جائے وہ استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: واضح رہے کہ غیر مسلم کا جھونا پاک ہے، ہاں اگر کوئی شخص کراہت محسوس کرے تو وہ نہ پیئے، اسی طرح غیر مسلم کے اس بچے ہوئے پانی کو استعمال کیا جا سکتا ہے جس سے اس نے غسل وغیرہ کیا ہو البتہ احتیاط اس کا استعمال نہ کرنا ہی بہتر ہے، کیونکہ وہ مسلمانوں کی طرح پانی پاک رکھنے کا اہتمام نہیں کرتے۔

کہا فی الشامیۃ:

نَقَلَ فِي الذَّخِيرَةِ عَنْ كِتَابِ الصَّلَاةِ لِلْحَسَنِ أَنَّ الْكَافِرَ إِذَا وَقَعَ فِي الْبُيْرِ وَهُوَ حَيٌّ نَزَحَ الْمَاءُ. وَفِي الْبَدَائِعِ أَنَّهُ رَوَايَةٌ عَنِ الْإِمَامِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَخْلُو مِنْ نَجَاسَةٍ حَقِيقِيَّةٍ أَوْ حُكْمِيَّةٍ، حَتَّى لَوْ اغْتَسَلَ فَوْقَ فِيهَا مِنْ سَاعَتِهِ لَا يُنْزَعُ مِنْهَا شَيْءٌ: أَقْوَلٌ: وَلَعَلَّ نَزْحَهَا لِلِاخْتِطَاطِ تَأَمَّلْ. (۱)

وفیہ ایضاً:

(قَوْلُهُ: أَوْ كَافِرًا)؛ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْزَلَ بَعْضَ الْمُشْرِكِينَ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى مَا فِي الصَّحِيحَيْنِ. فَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ، النَّجَاسَةُ فِي اعْتِقَادِهِمْ، بِحَرِّ. (۲)

وکذا فی فتح القدر:

وَسُورُ الْأَدَمِيِّ وَمَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ طَاهِرٌ؛ لِأَنَّ الْمُخْتَلِطَ بِهِ اللَّعَابُ وَقَدْ تَوَلَّدَ مِنْ لَحْمٍ طَاهِرٍ فَيَكُونُ طَاهِرًا. وَيَدْخُلُ فِي هَذَا الْجَوَابِ الْجُنُبُ وَالْحَائِضُ وَالْكَافِرُ. (۳)

وکذا فی بدائع الصنائع:

أَمَّا السُّورُ الطَّاهِرُ الْمُتَّفَقُ عَلَى طَهَارَتِهِ فَسُورُ الْأَدَمِيِّ بِكُلِّ حَالٍ مُسْلِمًا كَانَ أَوْ مُشْرِكًا، صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى، طَاهِرًا أَوْ نَجِسًا حَائِضًا أَوْ جُنُبًا، إِلَّا فِي حَالِ شُرْبِ الْحَمْرِ. (۴)

وکذا فی التاتارخانیۃ:

وفي الخلاصة: سواء كان الآدمي طاهرا وجنبا أو محدثا، مسلما كان أو كافرا، وفي "الحجة" حائضا، كانت أو نفساء. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ۱ / ۲۱۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل فی النثر، مطلب فی السور، ۱ / ۲۲۲، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارات، فصل فی الآسار وغیرها، ۱ / ۱۱۲، ط: دار الکتب العلمیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل فی أحكام السور، ۱ / ۲۰۱، ط: رشیدیۃ.

(۵) کتاب الطہارۃ، الفصل الرابع فی المیاء الیّی تجوز الوضوء بها إلخ، ومما یتصل بهذا الفصل، ۱ / ۱۶۴، ط: قدیمی.

صاف پانی میں گنداپانی مل جائے تو وضو اور غسل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ گٹر لائن کے پانی کی آمیزش سے اگر پانی میں بدبو پیدا ہو جائے تو کیا ایسے پانی سے وضو یا غسل کر سکتے ہیں؟

جواب: گٹر لائن کے پانی کی آمیزش سے اگر پانی میں بدبو پیدا ہو جائے تو ایسے پانی سے وضو یا غسل کرنا جائز نہیں ہے۔

کذا فی الشامیۃ:

(قَوْلُهُ: لَا لَوْ تَغَيَّرَ الْإِنْح) أَي لَا يَنْجَسُ لَوْ تَغَيَّرَ، فَهُوَ عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ: وَيَنْجَسُ، لَا عَلَى قَوْلِهِ: بِمَوْتِ، فَتَأْمَلْ مُعْنَا. (قَوْلُهُ: فَلَوْ عَلِمَ الْإِنْح) صَرَّحَ بِهِ؛ لِزِيَادَةِ التَّوَضُّحِ، وَإِلَّا فَهُوَ دَاخِلٌ تَحْتَ قَوْلِ الْمُصَنِّفِ: (وَبِتَغْيِيرِ أَحَدٍ أَوْ صَافِهِ يَنْجَسُ). (قَوْلُهُ: وَلَوْ شَكَ الْإِنْح) أَي وَلَا يَلْزِمُهُ السُّؤَالُ بَحْرًا، وَفِيهِ عَنِ الْمُتَبَتِّغِيِّ بِالْغَيْنِ، وَبِرُؤْيَةِ آثَارِ أَقْدَامِ الْوُحُوشِ عِنْدَ الْمَاءِ الْقَلِيلِ لَا يَتَوَضَّأُ بِهِ، وَلَوْ مَرَّ سَبْعَ بِالرَّكِيَّةِ، وَغَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ شُرْبُهُ مِنْهَا تَنْجَسُ، وَإِلَّا فَلَا. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

وَإِذَا أُلْقِيَ فِي الْمَاءِ الْجَارِي شَيْءٌ تَجَسَّ كَالْجِيفَةِ وَالْحُمْرِ لَا يَتَنَجَّسُ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ لَوْنُهُ أَوْ طَعْمُهُ أَوْ رِيحُهُ. كَذَا فِي مُنْيَةِ الْمُصَلِّي. وَإِذَا سَدَّ كَلْبٌ عَرَضَ النَّهْرِ وَبَجَرِي الْمَاءِ فَوْقَهُ إِنْ كَانَ مَا يُلَاقِي الْكَلْبَ أَقْلًا مِمَّا لَا يُلَاقِيهِ يَجُوزُ الْوُضُوءُ فِي الْأَسْفَلِ وَإِلَّا لَا. (۲)

وہكذا فی البدائع:

أَنْ يَكُونَ الْمَاءُ طَاهِرًا، فَلَا يَجُوزُ التَّوَضُّؤُ بِالْمَاءِ النَّجِسِ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمَّى الْوُضُوءَ طَهُورًا، وَطَهَارَةً بِقَوْلِهِ «لَا صَلَاةَ إِلَّا بِطَهُورٍ» وَقَوْلِهِ «لَا صَلَاةَ إِلَّا بِطَهَارَةٍ». (۳)

ماء مستعمل کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص نے ایسے پانی سے وضو کیا جو ایک مرتبہ وضو کے لئے استعمال ہو چکا تھا، کیا اس پانی سے وضو ہو گیا یا نہیں جبکہ اس پانی کا رنگ، ذائقہ اور بو کچھ تبدیل نہیں ہوا تھا؟

(۱) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب: حکم سائر المائعات کالماء فی الأصح، ۱/ ۱۸۶، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث، الفصل الأول فی المیاء، ۱/ ۱۷، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب شرائط أركان الوضوء، ۱/ ۹۹، ط: رشیدیۃ.

جواب: مذکورہ صورت میں وضو درست نہیں ہوا کیونکہ جو پانی وضو کے لئے استعمال ہو چکا ہو وہ خود تو پاک ہوتا ہے لیکن پاک کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

کما فی الشامیۃ:

اعْلَمَنَّ أَنَّ الْكَلَامَ فِي الْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ يَقَعُ فِي أَرْبَعَةِ مَوَاضِعَ: الْأَوَّلُ فِي سَبَبِهِ، وَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ لِقُرْبَةٍ أَوْ رَفَعِ حَدَثٍ. الثَّانِي فِي وَقْتِ ثُبُوتِهِ، وَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ إِذَا اسْتَقَرَّ فِي مَكَانٍ. الثَّالِثُ فِي صِفَتِهِ: وَقَدْ بَيَّنَّهَا بِقَوْلِهِ طَاهِرٌ. الرَّابِعُ فِي حُكْمِهِ، وَقَدْ بَيَّنَّهُ بِقَوْلِهِ لَا مُطَهَّرٌ. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

الماء الذي أزيل به حدثٌ أو استعمل على وجه القرية فالصحيح أنه كما زایل العوض صار مستعملاً. هكذا في الهداية سواء كان الحدث أكبر أو أصغر. هكذا في العيني شرح الكنز حتى إذا غسل ذراعيه... وغسلها بذلك الماء لا يجوز. هكذا في فتاوى قاضي خان. (۲)

وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته:

وحكمه عند الحنفية أنه يزيل الخبث، أي النجاسة عن الثوب والبدن، ولا يزيل الحدث، فلا يصح

الوضوء والغسل به. (۳)

وکذا فی البدائع:

فَلَا يَجُوزُ التَّوَضُّؤُ بِالْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ؛ لِأَنَّهُ نَجِسٌ عِنْدَ بَعْضِ أَصْحَابِنَا، وَعِنْدَ بَعْضِهِمْ طَاهِرٌ غَيْرُ طَهُورٍ. (۴)

ماء کثیر میں وہ درودہ کا اعتبار کیا جائے گا یا رائے بتلی بہ کا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک حوض جو وہ درودہ یا اس سے بڑا ہے اس میں سانپ گر کر

مر جائے اب سوال یہ ہے کہ اس کے پاک ہونے میں وہ درودہ کا اعتبار کیا جائے گا یا رائے بتلی بہ کے قول اعتبار کیا جائے گا؟

جواب: ظاہر مذہب میں رائے بتلی بہ کا اعتبار ہے، تاہم بعض مشائخ نے آسانی کے لئے وہ درودہ کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔

(۱) کتاب الطہارۃ، مبحث نماء المستعمل، ۱ / ۳۸۵، حد: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل الثانی فیما لا یجوز بہ توضع، ۱ / ۲۲، حد: رشیدیۃ.

(۳) أبواب الأول الطهارات، النوع الثانی، الماء الباطن غیر الطهور، ۱ / ۲۷۰، حد: ستر حسان طہران ایران.

(۴) کتاب الطہارۃ، شرائط رکان الوضوء، ۱ / ۱۰۰، حد: رشیدیۃ.

كما في الدر المختار:

وَالْمُعْتَبَرُ فِي مِقْدَارِ الرَّائِدِ (أَكْبَرُ رَأْيِ الْمُبْتَلَى بِهِ فِيهِ، فَإِنْ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ عَدَمُ خُلُوصِ) أَيْ وَصُولِ
(النَّجَاسَةِ إِلَى الْجَانِبِ الْآخِرِ جَازَ وَإِلَّا لَا) هَذَا ظَاهِرُ الرَّوَايَةِ عَنِ الْإِمَامِ، وَإِلَيْهِ رَجَعَ مُحَمَّدٌ. (١)
وكذا في فقه الحنفي وأدلته:

ويجوز التطهر من ماء الغدير العظيم والمعتبر في كثرته غلبة ظن المبتلى به فيه فإن غلب على ظنه عدم
خلوص النجاسة إلى الجانب الآخر لو حرك لم يتحرك جاز وإلا لا، ومقدار عشر في عشر لم يرد فيه نص
شرعي، وهو رأي المتأخرين من العلماء كصاحب الهداية وقاضيخان لكونه أضبط ولا سيما في حق العوام
والإمام رحمه الله تعالى: لا يتحكم بتقدير فيما لم يصح عنده تقدير شرعا ويفوض فيه إلى رأي المبتلى به. (٢)
وكذا في تبين الحقائق:

وَظَاهِرُ الرَّوَايَةِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ يُعْتَبَرُ أَكْبَرُ الرَّأْيِ يَعْنِي رَأْيَ الْمُبْتَلَى بِهِ فَإِنْ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّهُ وَصَلَ إِلَى
الْجَانِبِ الْآخِرِ لَا يَجُوزُ الْوُضُوءُ بِهِ وَإِلَّا جَازَ ذَكَرَهُ فِي الْغَايَةِ. قَالَ: وَهُوَ الْأَصَحُّ. (٣)
وكذا في البناية في شرح الهداية:

يعتبر فيه أكبر الرأي والتحري، فإن غلب على الظن وصول النجاسة إلى الجانب الآخر فهو نجس، وإن
غلب عدم وصولها فهو طاهر، فهذا هو الأصح، وهو ظاهر الرواية عن أبي حنيفة. (٤)
وكذا في حاشية الطحطاوي:

(قوله: والمعتبر في مقدار الراكد) أي الذي لا ينجسه إلا بطهور أثر النجاسة فيه. (قوله: أكبر رأي المبتلى)
يعني به غلبة الظن؛ لأنها في حكم اليقين والأولى حذف أكبر ليظهر التفصيل بعده. (قوله: جاز) أي التطهير
به. (قوله: وحقق في البحر أنه المذهب) بعشرة نقول ذكرها فيه ثم قال وأما ما اختاره كثير من مشائخنا
المتأخرين بل عامتهم كما نقله في معراج الدراية من اعتبار العشر في العشر فقد علمت أنه ليس مذهب
أصحابنا وأن محمدا وإن كان قدر به رجح عنه كما نقله الأئمة الثقات الذين هم أعلم بمذهب أصحابنا. (٥)

(١) كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب: لو أدخل الماء من أعلى الحوض، ١ / ١٩١، ط: سعيد.

(٢) كتاب الطهارة، باب المياه التي تجوز بها الطهارة، ١ / ٧٦ - ٧٧، ط: وحيد.

(٣) كتاب الطهارة، ١ / ٨٤، ط: سعيد.

(٤) كتاب الطهارة، باب الماء الذي يجوز به الوضوء وما لا يجوز به، ١ / ٢٨٠، ط: حقانية.

(٥) كتاب الطهارة، باب المياه، ١ / ١٠٧، ط: رشيدي.

وکذا فی البحر الرائق:

وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ عَنْهُ يُعْتَبَرُ فِيهِ أَكْبَرُ رَأْيِ الْمُبْتَلَى بِهِ إِنْ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّهُ بِحَيْثُ تَصِلُ النَّجَاسَةُ إِلَى الْجَنَابِ الْآخِرِ لَا يَجُوزُ الْوُضُوءُ وَإِلَّا جَازَ... لَمَّا كَانَ مَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ التَّقْوِيضَ إِلَى رَأْيِ الْمُبْتَلَى بِهِ، وَكَانَ الرَّأْيُ يَخْتَلِفُ بَلْ مِنْ النَّاسِ مَنْ لَا رَأْيَ لَهُ اِعْتَبَرَ الْمُشَايخَ الْعَشْرَ فِي الْعَشْرِ تَوْسِعَةً وَتَيْسِيرًا عَلَى النَّاسِ. (۱)

وکذا فی فتاویٰ عثمانی: (۲)

جس حوض سے کتاپانی پیتا ہو اس کی پاکی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک بڑا حوض ہے، اس میں کبھی کتاپانا جاتا ہے اور پانی پیتا ہے، اس میں سے وضو بھی کیا جاتا ہے اور غسل بھی، اور پانی بھی پیا جاتا ہے، اس کا شرعاً کیا حکم ہے؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر وہ حوض ہر طرف سے دس باتھ یا اس سے بڑا ہو تو کتے کے پانی پینے سے اس کا پانی ناپاک نہیں ہوگا، اس سے وضو، غسل اور پانی پینا سب جائز ہے

کذا فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

(وَكَذَا) يَجُوزُ (بِرَاكِدٍ) كَثِيرٍ (كَذَلِكَ) أَيِ وَقَعَ فِيهِ نَجِسٌ لَمْ يُرَ أَثَرُهُ وَلَوْ فِي مَوْضِعٍ وَقُوعِ الْمُرْتَبَةِ، بِهِ يُفْتَى. (۳)

وکذا فی العالمگیریہ:

الماء الرَّاكِدُ إِذَا كَانَ كَثِيرًا فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْجَارِي لَا يَتَنَجَّسُ جَمِيعُهُ بِوُقُوعِ النَّجَاسَةِ فِي طَرَفٍ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَتَغَيَّرَ لَوْنُهُ أَوْ طَعْمُهُ أَوْ رِيحُهُ. (۴)

وکذا فی التاتارخانیہ:

يجب أن يعلم أن الماء الراكد إذا كان كثيرا فهو بمنزلة الجاري، لا يتنجس جميعه بوقوع النجاسة في طرف منه إلا أن يتغير لونهُ أو طعمهُ أو ريحهُ. (۵)

وکذا فی فتاویٰ عثمانی: (۶)

(۱) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۱۳۷ - ۱۳۹، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل فی أحكام الماء، ۱ / ۳۲۵، ط: معارف القرآن.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب: لو أدخل الماء من أعلى الحوض وجرح من أسفله فليس نجار، ۱ / ۱۹۰، ص: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاہ، الفصل الأول، ۱ / ۱۸، ط: رشیدیہ.

(۵) کتاب الطہارۃ، الفصل الرابع فی المیاہ، ۱ / ۱۶۸، ط: إدارة القرآن.

(۶) کتاب الطہارۃ، فصل فی أحكام الماء، ۱ / ۳۲۸، ط: معارف القرآن.

فصل فیما یتعلق فی البئر وغیرھا

ٹینکی میں چھپکلی گر کر مر جائے تو کیا حکم ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مشائخ عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر ٹینکی وغیرہ میں چھپکلی گر کر مر جائے یا وہ چھپکلی پھول یا پھٹ گئی ہو تو اس صورت میں ٹینکی کے پانی کا کیا حکم ہے؟ قرآن و سنت کی روشنی میں وضاحت فرمائیں۔

جواب: عام طور پر چھپکلی کی دو قسمیں ہوتی ہیں، ایک جنگلی چھپکلی جو کہ گھروں میں پائی جانے والی چھپکلیوں سے جسامت میں بڑی ہوتی ہے، اور دوسری وہ چھپکلی جو گھروں میں پائی جاتی ہے لیکن اس کی جسامت بھی چھوٹی ہوتی ہے اور جسم میں خون بھی نہیں ہوتا، اگر بڑی چھپکلی ٹینکی میں گر جائے اور وہ پھول بھی جائے یا پھٹ جائے تو اس صورت میں کنواں ناپاک ہو جاتا ہے، سارا پانی نکالنا شرعاً ضروری ہے، لیکن اگر پھولی یا پھٹی نہ ہو تو اس صورت میں ۲۰ سے ۳۰ ڈول تک پانی نکال دیں تو کنواں پاک ہو جائے گا، البتہ اگر چھوٹی چھپکلی پانی کی ٹینکی میں گر جائے اور پھولی پھٹی نہ ہو تو اس صورت میں پانی نکالنے کی ضرورت نہیں، اور اگر چھوٹی چھپکلی مر کر پھول یا پھٹ گئی ہو تو پھر اس پانی کا استعمال بھی شرعاً مکروہ ہے۔

کذا حلبی کبیری:

وموت ما لیس له دم سائل لا ینجس الماء ولا غیره إذا وقع فیہ فہات أو مات ثم وقع فیہ ... و ذکر الاسیجایی فی شرحہ ما یعیش فی الماء مما لا یؤکل لحمہ إذا مات فی الماء وتفتت فإنه یکرہ شرب الماء وهو مروی عن محمد رحمہ اللہ باختلاط الأجزاء المحرم أکلها بالماء فربما ابتلعت بشربه مع أنها حرام وما یحتمل فیہ تناول الحرام یکرہ تناوله ویجب تحرز عنه لأنه رعی حول الحمی ... وكذا الوزغة إذا كانت کبیرة، أي بحیث یكون لها دم فإنها تفسد الماء لما تقوم فی الضفدع البری والحیة البریة. (۱)

وكذا فی العالگیریة:

إذَا وَقَعَ فِي الْبَيْرِ سَامٌ أَبْرَصَ وَمَاتَ يُتْرَحُ مِنْهَا عَشْرُونَ دَلْوًا فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ. (۲)

وكذا فی بدائع الصنائع:

أَمَّا الَّذِي لَيْسَ لَهُ دَمٌ سَائِلٌ فَالذُّبَابُ وَالْعَقْرَبُ وَالزُّبُورُ وَالسَّرَطَانُ وَنَحْوَهَا، وَأَنَّهُ لَيْسَ بِنَجِسٍ عِنْدَنَا. (۳)

وكذا فی فتاویٰ محمودیة: (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ۱۴۴ - ۱۴۵، ط: نعمانیة.

(۲) الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول فیما یجوز به التوضؤ، ۱ / ۲۰، ط: رشیدیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل: وأما الطہارۃ الحقیقیة، ۱ / ۱۹۸، ط: رشیدیة.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ۵ / ۱۵۱، ط: إدارة الفاروق.

و کذا فی خیر الفتاویٰ: (۱)

و کذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند: (۲)

ہندو اور مسلمانوں کے مشترکہ کنویں کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی جگہ ایک ہی کنواں ہو اور اسی کنویں سے ہندو وغیرہ بھی پانی بھرتے ہوں جو کہ نجاست وغیرہ کا خیال نہیں رکھتے تو کیا ایسے کنویں سے مسلمان پانی بھر سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب: واضح رہے کہ جہاں ایک ہی کنواں ہو اور اس کنویں سے ہندو اور مسلمان مشترکہ طور پر پانی بھرتے ہوں تو جب تک پانی کے نجس ہونے کا غالب گمان نہ ہو اس وقت تک مسلمان اس کنویں کے پانی کو استعمال کر سکتے ہیں۔

کما فی الشامیۃ:

(قوله: ولو شك) مَنْ شَكَّ فِي إِيَّانِهِ أَوْ فِي تَوْبِهِ أَوْ بَدَنٍ أَصَابَتْهُ نَجَاسَةٌ أَوْ لَا فَهُوَ طَاهِرٌ مَا لَمْ يَسْتَيْقِنْ، وَكَذَا

الْأَبَارُ وَالْحِيَاضُ وَالْجِبَابُ الْمَوْضُوعَةُ فِي الطَّرِيقَاتِ وَيَسْتَقْبَلُ مِنْهَا الصَّغَارُ وَالْكِبَارُ وَالْمُسْلِمُونَ وَالْكَافِرُ. (۳)

و کذا فی الہندیۃ:

سُورُ الْأَدَمِيِّ طَاهِرٌ وَيَدْخُلُ فِي هَذَا الْجَنْبِ وَالْحَائِضُ وَالنَّفْسَاءُ وَالْكَافِرُ. (۴)

و کذا فی منیۃ المصلي:

ولو أدخل الكفار أو الصبيان أيديهم لا يتنجس إذا لم يكن على أيديهم نجاسة حقيقة. (۵)

دہ دروہ حوض کی گہرائی

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ دہ دروہ حوض کی گہرائی کم از کم کتنی ہونی چاہئے از روئے شریعت اس کی تسخیر فرما کر ممنون و مشکور فرمائیں۔

جواب: دہ دروہ حوض کی اس قدر گہرائی کافی ہے کہ دونوں ہاتھوں سے چلو بھر کر پانی اٹھایا جائے تو سطح زمین واضح نہ ہو۔

(۱) کتاب الصہارۃ، باب ما یعلق بالآحر والحیاض، ۲ / ۱۱۰، ۱۱۱، ط: امدادیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، ۱ / ۱۴۵، ط: دار الاتساعت.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی بدب مراعاة الخلاف إذا لم یرتک مکروہ مدہمہ، ۱ / ۱۵۱، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی فیما لا یجوز بہ التوضؤ، ۱ / ۲۷، ط: قدیمی.

(۵) کتاب الطہارۃ، ص ۰۹، ط: نعمانیۃ.

کما فی التاتارخانیۃ:

جتنا إلى بیان مقدار العمق فنقول: ذکر المعلی رحمہ اللہ فی کتابہ أنه ینبغی أن سیکون عمقہ قدر ذراعین وهذا علی قول من یرتبر التحریک بالاعتسال وبعضہم قالوا: یشترط أن یکون بحال لو رفع إنسان الماء یکفیه لا ینحر ولا یظهر ما تحته. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

وَالْمُعْتَبَرُ فِي عُمُقِهِ أَنْ يَكُونَ بِحَالٍ لَا يَنْحَسِرُ بِالْإِعْتِرَافِ هُوَ الصَّحِيحُ. (۲)

وکذا فی مجمع الأنهر:

وعمقہ ما لا تنحسر الأرض بالغرف فإنه كالجارى. (۳)

کنویں میں پیشاب گر جائے تو اس پانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کنویں میں بالغ یا نابالغ شخص کا پیشاب گر گیا تو اس کی پاکی کا کیا حکم ہے؟

جواب: واضح رہے کہ پیشاب چھوٹے بچے کا ہو یا کسی بڑے آدمی کا وہ نجس العین ہے، اگر کسی کنویں میں گر جائے تو پورا کنواں ناپاک ہو جاتا ہے، لہذا صورت مسؤلہ میں کنویں میں پیشاب گرنے سے کنواں ناپاک ہو جائے گا اور اس کنویں کا تمام پانی نکالا جائے گا۔

کما فی الہندیۃ:

إِذَا وَقَعَتْ فِي الْبُئْرِ نَجَاسَةٌ نَزَحَتْ وَكَانَ نَزْحُ مَا فِيهَا مِنْ الْمَاءِ طَهَارَةً لَهَا بِإِجْمَاعِ السَّلَفِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ، كَذَا فِي الْهُدَايَةِ. (۴)

وفیہ ایضاً:

كُلُّ مَا يَخْرُجُ مِنْ بَدَنِ الْإِنْسَانِ مِمَّا يُوجِبُ خُرُوجَهُ الْوُضُوءَ أَوْ الْغُسْلَ فَهُوَ مُغْلَظٌ كَالْغَائِطِ وَالْبَوْلِ وَالْمُنِيِّ وَالْمُذِيِّ وَالْوَدِيِّ وَالْقَمِيحِ وَالصَّدِيدِ وَالْقَمِيءِ إِذَا مَلَأَ الْفَمَ. كَذَا فِي الْبَحْرِ الرَّائِقِ. وَكَذَا دَمُ الْحَيْضِ وَالنَّفَاسِ

(۱) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ۱ / ۱۷۰، ط: إدارة القرآن والعلوم الإسلامیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، ۱ / ۱۸، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ۱ / ۴۷، ط: حبیبیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، ۱ / ۱۹، ط: رشیدیۃ.

وَإِلَّا سِتِحَاصَةً هَكَذَا فِي السَّرَاحِ الْوَهَّاجِ وَكَذَلِكَ بَوْلُ الصَّغِيرِ وَالصَّغِيرَةِ أَكْلًا أَوْ لَا، كَذَا فِي الْإِخْتِيَارِ شَرْحِ الْمُخْتَارِ (۱).

وفيه أيضا:

وَالْأَصَحُّ أَنْ يُؤْخَذَ بِقَوْلِ رَجُلَيْنِ هَمَّا بِصَارَةٌ فِي أَمْرِ الْمَاءِ فَأَيُّ مِقْدَارٍ قَالَا: إِنَّهُ فِي الْبَيْتِ يُنْرَحُ ذَلِكَ الْقَدْرُ وَهُوَ أَشْبَهُ بِالْفِقْهِ. كَذَا فِي الْكَافِي وَشَرْحِ الْمُبْسُوطِ لِلْإِمَامِ السَّرْحَسِيِّ وَالتَّبْيِينِ (۲).

ٹینکی میں جوتا گر گیا تو اس کے پانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک ٹینکی ہے اس میں جوتا گر گیا ہے لیکن یہ معلوم نہیں کہ جوتا پاک ہے یا ناپاک، اب اس پانی کا کیا حکم ہے؟

جواب: مذکورہ صورت میں جب تک کنویں میں گرے ہوئے جوتے کے بارے میں ناپاک ہونے کا یقین نہ ہو اس وقت تک اس ٹینکی کا پانی ناپاک نہیں ہوگا، اس کا استعمال درست ہے۔

کما فی الدر المختار:

وَلَوْ شَكَّ فِي نَجَاسَةِ مَاءٍ أَوْ ثَوْبٍ أَوْ طَلَاقٍ أَوْ عَيْتٍ لَمْ يُعْتَبَرْ (۳).

وكذا في الهندية:

وَيَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنَ الْحَوْضِ الَّذِي يَخَافُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ قَدْرٌ وَلَا يَتَيَقَّنُ بِهِ وَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ، وَلَا يَدْبُغُ التَّوَضُّؤَ مِنْهُ حَتَّى يَتَيَقَّنَ أَنَّ فِيهِ قَدْرًا لِلْأَثَرِ (۴).

وكذا في التاتارخانية:

من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أم لا فهو طاهر ما لم يتيقن وكذا الآبار والحياض التي

يستسقى منها الصغار والكبار (۵).

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، الفصل الثاني في الأعيان النجسة، ۱ / ۴۶، ط: رشيدية.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث في المياه، الفصل الأول فيما يجوز به التوضؤ، ۱ / ۱۹، ط: رشيدية.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب: في ندب مراعاة الخلاف...، ۱ / ۱۵۱، ط: سعيد.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني فيما لا يجوز به التوضؤ، ۱ / ۲۵، ط: سعيد.

(۵) کتاب الطہارۃ، الفصل الثاني في بيان ما يوجب الوضوء، نوع آخر في مسائل التلک، ۱ / ۱۴۶، ط: إدارة القرآن.

کنویں میں پیشاب یا پاخانہ گر جائے تو اس کنویں کے پانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کنویں میں کوئی ناپاک چیز گر جائے جیسے پیشاب و پاخانہ وغیرہ تو اس کی پاکی کا کیا حکم ہے؟

جواب: اگر نجاست غلیظہ کنویں میں گر جائے جیسے پیشاب و پاخانہ وغیرہ تو ایسی صورت میں کنویں کا سارا پانی نکالنا ضروری ہے اس کے بغیر کنواں پاک نہیں ہوگا۔

کذا فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

(إِذَا وَقَعَتْ نَجَاسَةٌ لَيْسَتْ بِحَيَوَانٍ وَلَوْ مُحَقَّقَةً أَوْ قَطْرَةً بَوْلٍ أَوْ دَمٍ أَوْ ذَنْبَ فَأَرَّةٍ لَمْ يُشْمَعْ، فَلَوْ شُمِعَ فَفِيهِ مَا فِي الْفَأَرَةِ (فِي بَثْرِ دُونَ الْقَدْرِ الْكَثِيرِ) عَلَى مَا مَرَّ، وَلَا عِبْرَةَ لِلْعُمُقِ عَلَى الْمُعْتَمَدِ (أَوْ مَاتَ فِيهَا) ... (حَيَوَانٍ دَمَوِيٍّ) ... (وَأَنْتَفَخَ) ... (أَوْ تَفَسَّخَ) ... (يُنْزَحُ كُلُّ مَائِهَا) (۱)

وکذا فی فتاویٰ قاضی خان:

وأما ما يفسد ماء البئر فهو على نوعين، أحدهما: ينزح منه كل الماء، والثاني: ينزح منه البعض، أما الأول فإذا وقعت فيه قطرة من الخمر أو غيرها من الأشربة التي لا يحل شربها أو الدم أو البول، بول الصبي والجارية فيه سواء، وكذا بول ما يؤكل لحمه وبول ما لا يؤكل لحمه وكذا لو مات فيها شاة أو هو مثلها لجمته كالضبي والآدمي أو مات فيه ما له دم سائل كالفأرة ونحوه. (۲)

وکذا فی فتاویٰ التاتارخانیة:

وهو الذي يفسد ماء البئر أقسام: قسم يفسد جميع ماء البئر لا محالة، وقسم لا يفسد جميع ماء البئر على أحد الاعتبارين، وقسم فيه اختلاف، وقسم يفسد بعض الماء، أما القسم الأول فسائر النجاسات، نحو بول الآدمي ورجيعه، وبول ما لا يؤكل لحمه من الحيوانات على الاتفاق وبول ما يؤكل لحمه على الخلاف، وكذلك إذا وقع فيه خمر أو ما سواها من الأشربة التي لا يحل شربها، وكذلك إذا وقع فيه خنزير أو سبع وجب نزح جميع الماء. (۳)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ۱ / ۲۱۱ - ۲۱۲، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل فی ما يقع فی البئر، ۱ / ۵، ط: اشرفیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، الفصل الرابع فی المیاء التي يجوز الوضوء بها والتي لا يجوز الوضوء بها، نوع آخر فی ماء الآبار، ۱ /

وکذا فی فتح القدير:

(وَإِذَا وَقَعَتْ فِي الْبُئْرِ نَجَاسَةٌ نَزَحَتْ وَكَانَ نَزْحُ مَا فِيهَا مِنَ الْمَاءِ طَهَارَةً لَهَا) (قَوْلُهُ نَزَحَتْ) إِسْنَادٌ مَجَازِيٌّ:
أَيُّ نَزْحٍ مَاؤُهَا، وَالْأَوَّلَى أَنْ يُسْنَدَ إِلَى النَّجَاسَةِ بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهَا نَحْوُ الْقَطْرَةِ مِنَ الْبَوْلِ وَالْحُمْرِ وَالْدَّمِ، لَكِنَّ
نَزْحَ تِلْكَ الْقَطْرَةِ لَا يَتَحَقَّقُ إِلَّا بِنَزْحِ جَمِيعِ الْمَاءِ. (۱)

کنویں میں رہنے والا مینڈک کنویں میں مرجائے تو اس کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کنویں میں رہنے والا مینڈک اگر کنویں میں مرجائے تو اس کنویں کا کیا حکم ہے؟ اسی طرح اگر مرکز پھول یا پھٹ جائے تو پورا پانی نکالا جائے گا یا نہیں؟
جواب: صورت مسئلہ میں کنویں کا پانی ناپاک نہیں ہوگا، اسی طرح اگر وہ مینڈک کنویں میں مرکز پھول جائے یا پھٹ جائے تب بھی کنویں کا پانی نکالنا ضروری نہیں ہے صرف مرے ہوئے مینڈک یا اس کے اجزاء نکال دینا ہی کافی ہے۔
کذا فی رد المحتار:

(قَوْلُهُ: وَإِلَّا لَا) أَي وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لِلضَّفْدَعِ الْبَرِّيَّةِ وَالْحَيَّةِ الْبَرِّيَّةِ دَمٌ سَائِلٌ فَلَا يَفْسُدُ. (قَوْلُهُ: مَا ذُكِرَ) أَي مِنْ
مَائِي الْمَوْلَدِ وَغَيْرِ الدَّمَوِيِّ ط. (۲)

وکذا فی بدائع الصنائع:

وَإِنْ كَانَ مَائِيًّا كَالضَّفْدَعِ الْمَائِيِّ وَالسَّرَطَانِ وَنَحْوِ ذَلِكَ، فَإِنْ مَاتَ فِي الْمَاءِ لَا يُنَجِّسُهُ فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ. (۳)

وکذا فی فتاویٰ قاضی خان:

وموت ما لا دم له كالسمك والسرطان والحیة وكل ما يعيش في الماء لا يفسد ماء الأواني وغيره وموت

ما لا دم له كالسمك ونحوه كما لا يفسد الماء لا يفسد غيره كالعصير ونحوه وكذا الضفدع برية أو بحرية. (۴)

وکذا فی کفاية المفتي: (۵)

(۱) کتاب الطہارات، فصل فی البئر، ۳/ ۱۰۳، ط: دار الکتب العلمیة.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب: فی مسألة الوضوء من الفساقی، ۱/ ۱۸۵، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل: الضفدع يموت في العصير، ۱/ ۳۳۱، ط: رشیدیة.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل فی ما يقع فی البئر، ۱/ ۶، ط: اشرفیة.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، الفصل الثانی، ۱/ ۳۸۴، ط: إدارة الفاروق.

کنویں سے جانور زندہ نکالا جائے تو کنویں کے پانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک کنویں میں دو مرغے گر گئے، بعد میں زندہ نکال لئے گئے اب اس کنویں کے پانی کا کیا حکم ہے، اور پاک کرنے کا طریقہ کیا ہے؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر ان مرغوں کے جسم پر کوئی ظاہری نجاست نہیں لگی ہوئی تھی تو کنویں کا پانی پاک ہے اور اس کا استعمال بھی درست ہے۔

کما فی الہندیۃ:

وَإِنْ وَقَعَ نَحْوُ شَاةٍ وَأُخْرِجَ حَيًّا فَالصَّحِيحُ أَنَّهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ نَجِسَ الْعَيْنِ وَلَا فِي بَدَنِهِ نَجَاسَةٌ وَلَمْ يَدْخُلْ فَاهُ فِي الْمَاءِ يَتَنَجَّسُ وَإِنْ أَدْخَلَ فَاهُ فِيهِ فَمُعْتَبَرٌ بِسُورِهِ فَإِنْ كَانَ سُورُهُ طَاهِرًا فَالْمَاءُ طَاهِرٌ وَإِنْ كَانَ نَجِسًا فَتَنَجَّسَ فَيُنَزَّحُ كُلُّهُ، وَإِنْ كَانَ مَشْكُوكًا فَمَشْكُوكٌ فَيُنَزَّحُ جَمِيعُهُ، وَإِنْ كَانَ مَكْرُوهًا فَمَكْرُوهٌ فَيَسْتَحَبُّ نَزْحُهَا إِلَيْهِ. (۱)

وکنافہ فی الدر المختار:

لَوْ أُخْرِجَ حَيًّا وَلَيْسَ بِنَجِسِ الْعَيْنِ وَلَا بِهِ حَدَثٌ أَوْ خَبَثٌ لَمْ يُنَزَّحْ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَدْخُلَ فَمَهُ الْمَاءُ فَيُعْتَبَرُ بِسُورِهِ. (۲)

اگر کنویں میں چوہا گر کر مر گیا تو کیا حکم ہوگا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کنویں میں چوہا گر کر مر گیا لیکن تلاش کرنے سے نہ ملا اور اندر ہی رہا تو اس صورت میں کنویں کو کس طرح پاک کیا جائے گا؟

جواب: اگر کنویں میں چوہا گر کر مر گیا اور تلاش کرنے سے بھی نہ مل سکا تو اس صورت میں جب تک چوہے کے گل سڑ کر مٹی میں مل جانے کا گمان نہ ہو اس وقت تک کنویں کو استعمال نہ کیا جائے، بعض حضرات نے چھ ماہ کی مدت انتظار کرنے کا فرمایا ہے۔

کما فی الدر المختار مع رد المحتار:

يُنَزَّحُ كُلُّ مَائِهَا... بَعْدَ إِخْرَاجِهِ لَا إِذَا تَعَدَّرَ كَخَشْبَةٍ أَوْ خِرْقَةٍ مُتَنَجَّسَةٍ فَيُنَزَّحُ الْمَاءُ إِلَى حَدِّ لَا يَمْلَأُ نِصْفَ الدَّلْوِ يَطْهَرُ الْكُلُّ تَبَعًا... وَفِي الشَّامِيَةِ: وَأَشَارَ بِقَوْلِهِ مُتَنَجَّسَةٍ إِلَى أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ إِخْرَاجِ عَيْنِ النِّجَاسَةِ كَلَحْمِ مَيْتَةٍ

(۱) کتاب الطہارۃ، وفيه سبعة أبواب، الباب الثالث في المياه وفيه فصلان، الفصل الأول فيما يجوز به التوضؤ، ۱/ ۱۹،

ط: رشيدية.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل البئر، ۱/ ۲۱۳، ط: سعيد.

وَخِنْزِيرٍ. اِه ح. قُلْتُ: فَلَوْ تَعَدَّرَ اَيْضًا فَبِي الْقَهْسْتَانِي عَنِ الْجَوَاهِرِ: لَوْ وَقَعَ عُضْنُورٌ فِيهَا فَعَجَزُوا عَنْ اِخْرَاجِهِ فَمَا دَامَ فِيهَا فَتَنَجَسَهُ فَتَرَكَ مُدَّةً يُعْلَمُ اَنَّهُ اسْتَحَالَ وَصَارَ حَمَاءَةً، وَقِيلَ مُدَّةٌ سِتَّةَ اَشْهُرٍ اِلَخ. (۱)
وکذا في تقريرات الرافي:

وأشأ بقوله متنجسة ولو قال الشارح إلا إذا تعذر إخراجه وكان متنجسا كخشبة إله لكان أولى وإن عبارته يدحل فيها ما لو كان عين النجاسة وتعذر إخراجها والمثال لا يخصص. (۲)
وکذا في فتاویٰ حقانية: (۳)

کنویں میں مرغی یا بکری گر جانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی کنویں میں مرغی یا بکری گر کر مر گئی اور معلوم نہیں کہ کب گری ہے تو اس کنویں کے پانی کا کیا حکم ہے؟ اور اگر لوگ اس کنویں سے وضو اور غسل وغیرہ کر رہے ہوں تو وہ کتنے دنوں کی نمازیں لوٹائیں گے؟ ناپاک ہونے کی صورت میں اگر ایسے کنویں کے پانی سے وضو اور غسل کر کے نماز عید یا نماز جنازہ پڑھی گئی ہو یا دوسرے نوافل وغیرہ پڑھے گئے تو اب ان کا اعادہ بھی کیا جائے گا؟ اور کنویں کو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہوگا؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر مرغی یا بکری پھولی اور پھٹی ہوئی نہ ہو تو ایک دن اور ایک رات کی نمازوں کا اعادہ کرنا ہوگا، اور اگر پھولی یا پھٹی ہوئی ہو تو اس صورت میں تین دن اور تین راتوں کی نمازوں کا اعادہ ضروری ہے، البتہ عید کی نماز، نماز جنازہ اور نوافل کا اعادہ ضروری نہیں، کنویں کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر مرغی کنویں میں گر کر مر گئی، پھول گئی اور پھٹ گئی ہو تو اس صورت میں کنویں کا سارے پانی نکالا جائے گا، اور اگر پھولی اور پھٹی ہوئی نہ ہو تو اس صورت میں چالیس ڈول سے لے کر پچاس ڈول تک کنویں کا پانی نکالا جائے گا۔
كما في الهندية:

وَإِذَا وُجِدَ فِي الْبَيْتِ فَأَرَّةٌ أَوْ غَيْرَهَا وَلَا يُدْرَى مَتَى وَقَعَتْ وَلَمْ تَتَفَخَّ أَعَادُوا صَلَاةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِذَا كَانُوا تَوَضَّؤُوا مِنْهَا وَغَسَلُوا كُلَّ شَيْءٍ أَصَابَهُ مَآؤُهَا وَإِنْ كَانَتْ قَدْ انْتَفَخَتْ أَوْ تَفَسَّخَتْ أَعَادُوا صَلَاةَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَا: لَيْسَ عَلَيْهِمْ إِعَادَةُ شَيْءٍ حَتَّى يَتَحَقَّقُوا مَتَى وَقَعَتْ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ۱ / ۲۱۲، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ۱ / ۲۷، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ۲ / ۵۴۲، ط: دار العلوم حقانية.

(۴) کتاب الطہارۃ، وفيه سبعة أبواب، الباب الثالث في المياه وفيه فصلان، الفصل الأول فيما يحور به التوضؤ، ۱ / ۲۰، ط: رشيدية.

وفیہ ایضاً:

وَإِنْ مَاتَ فِيهَا شَاةٌ أَوْ كَلْبٌ أَوْ آدَمِيٌّ أَوْ انْتَفَخَ حَيَوَانٌ أَوْ تَفَسَّخَ نُزْحٌ جَمِيعٌ مَا فِيهَا صَغَرَ الْحَيَوَانُ أَوْ كَبُرَ.
هَكَذَا فِي الْهَدَايَةِ. (۱)

وکذا فی فتح القدر:

وَإِنْ مَاتَتْ فِيهَا شَاةٌ أَوْ كَلْبٌ أَوْ آدَمِيٌّ نُزِحَ جَمِيعٌ مَا فِيهَا مِنَ الْمَاءِ؛ لِأَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَفْتَيَا بِنُزْحِ الْمَاءِ كُلِّهِ حِينَ مَاتَ زَنْجِيٌّ فِي بَيْتِ زَمْرَمَ. فَإِنْ انْتَفَخَ الْحَيَوَانُ فِيهَا أَوْ تَفَسَّخَ نُزْحٌ جَمِيعٌ مَا فِيهَا صَغَرَ الْحَيَوَانُ أَوْ كَبُرَ؛ لِانْتِشَارِ الْبَلَّةِ فِي أَجْزَاءِ الْمَاءِ. قَالَ (وَإِنْ كَانَتْ الْبِئْرُ مَعِينًا لَا يُمَكِّنُ نُزْحَهَا أَخْرَجُوا بِمِقْدَارِ مَا كَانَ فِيهَا مِنَ الْمَاءِ). (۲)

وکذا فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

(مِنْ وَقْتِ الْوُقُوعِ إِنْ عَلِمَ، وَإِلَّا فَمُدُّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِنْ لَمْ يَنْتَفِخْ وَلَمْ يَتَفَسَّخْ) وَهَذَا (فِي حَقِّ الْوُضُوءِ) ... (وَمُدُّ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ) بِلَيَالِيهَا (إِنْ انْتَفَخَ أَوْ تَفَسَّخَ) اسْتِحْسَانًا. وَقَالَا: مِنْ وَقْتِ الْعِلْمِ فَلَا يَلْزَمُهُمْ شَيْءٌ قَبْلَهُ، قِيلَ وَبِهِ يُقْتَى. (۳)

وفیہ ایضاً:

نَسِيَ الْمُضْمَصَّةَ أَوْ جُزْءًا مِنْ بَدَنِهِ فَصَلَّى ثُمَّ تَذَكَّرَ، فَلَوْ نَفَلًا لَمْ يُعَدَّ لِعَدَمِ صِحَّةِ شُرُوعِهِ. (۴)

حوض یا تالاب میں نجاست گرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ پنجاب کے دیہاتوں میں بہت بڑے بڑے تالاب ہوتے ہیں جو تقریباً ایک کنال، دو کنال حتیٰ کہ تین چار کنال رقبے تک پھیلے ہوئے ہوتے ہیں جس کو وہاں کی زبان میں بن کہتے ہیں، عموماً پورے گاؤں میں اس طرح کے ایک یا دو تالاب ہوتے ہیں، تمام گاؤں والوں کی بھینسیں و دیگر جانور حتیٰ کہ کتے وغیرہ بھی انہیں تالاب سے پانی پیتے ہیں اور بھینسیں وغیرہ ان میں بیٹھی بھی رہتی ہیں، اور ایسے تالابوں میں جانور گور اور پیشاب کرتے ہیں، اور عموماً گاؤں کے لوگ

(۱) کتاب الطہارۃ، وفيه سبعة أبواب، الباب الثالث في المياه وفيه فصلان، الفصل الأول فيما يجوز به التوضؤ، ۱/ ۱۹،

ط: رشيدية.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل في البئر، ۱/ ۱۰۹، ط: دار الكتب العلمية.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل في البئر، ۱/ ۲۱۸ - ۲۱۹، ط: دار الكتب العمية.

(۴) کتاب الطہارۃ، مطلب في أبحاث الغسل، ۱/ ۱۵۵، ط: سعيد.

بچے وغیرہ ان میں نہاتے بھی رہتے ہیں، اور لازمی بات ہے کہ بالخصوص بچے ان میں دوران غسل پیشاب بھی کرتے ہوں گے بعض جگہوں میں تو گاؤں کی گندی نالیوں کا پانی بھی ان میں شامل ہو جاتا ہے لیکن عام طور پر یہ بارش کے پانی سے ہی بھرتے ہیں، تو ایسے تالاب کا پانی پاک تصور کریں گے یا ناپاک؟

(۲) نماز کے لئے وضو کرنا یا اس سے غسل کرنا کیسا ہے؟

(۳) گاؤں کی عورتیں وہاں جا کر کپڑے اور برتن وغیرہ دھوتی ہیں تو کیا ایسے پانی سے دھلے ہوئے کپڑے اور برتن پاک تصور کئے جائیں گے یا نہیں؟

خاصہ یہ کہ ایسے تالاب کے پانی کو استعمال کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ (طہارت کے لئے) یہ بات بھی واضح ہو کہ ایسے تالابوں سے پانی کے اخراج کا عموماً کوئی راستہ نہیں ہوتا، بلکہ پانی جمع رہتا ہے، پانی بہت کم نکالا جاتا ہے، بعض اوقات ان کے پانی کارنگ بھی تبدیل ہو جاتا ہے لیکن اب تب ہوتا ہے جب کچھ عرصہ تک بارشیں نہ ہوں۔

جواب: واضح رہے کہ بڑا حوض یا تالاب جس میں پانی کثیر ہو یعنی وہ درودہ یا اس سے زیادہ ہو وہ نجاست کے گرنے سے اس وقت تک ناپاک نہیں ہوتا جب تک اس کے تین اوصاف یعنی رنگ، بو اور ذائقہ میں سے کوئی ایک وصف تبدیل نہ ہو جائے۔ صورت مسئلہ میں چونکہ وہ تالاب وہ درودہ سے بڑا ہے اگر اس کے پانی کے تین اوصاف رنگ، بو اور مزہ میں سے کوئی وصف تبدیل نہیں ہوا تو اس تالاب کو پاک تصور کیا جائے گا اور اس سے وضو اور غسل کر کے نماز پڑھنا درست ہے اور اس تالاب سے دھلے ہوئے کپڑے اور برتن بھی پاک ہیں۔

کما فی الدر المختار مع رد المحتار:

(وَكَذَا) يَجُوزُ (بِرَاكِدٍ) كَثِيرٍ (كَذَلِكَ) أَيِ وَقَعَ فِيهِ نَجِسٌ لَمْ يَرِ أَثْرُهُ وَلَوْ فِي مَوْضِعٍ وَقُوعِ الْمُرْتَبَةِ، بِهِ يُفْتَى. أَيِ وَقَعَ فِيهِ نَجِسٌ (النَّجَسُ) شَمِلَ مَا لَوْ كَانَ النَّجِسُ غَالِبًا؛ وَلِذَا قَالَ فِي الْخُلَاصَةِ: الْمَاءُ النَّجِسُ إِذَا دَخَلَ الْحَوْضَ الْكَبِيرَ لَا يَنْجَسُ الْحَوْضُ وَإِنْ كَانَ النَّجِسُ غَالِبًا عَلَى مَاءِ الْحَوْضِ؛ لِأَنَّهُ كَلَّمَا اتَّصَلَ الْمَاءُ بِالْحَوْضِ صَارَ مَاءَ الْحَوْضِ غَالِبًا عَلَيْهِ... (قَوْلُهُ: لَمْ يَرِ أَثْرُهُ) أَيِ مِنْ طَعْمٍ أَوْ لَوْنٍ أَوْ رِيحٍ، وَهَذَا الْقَيْدُ لَا بُدَّ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يُذْكَرْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْمَسَائِلِ الْآتِيَةِ فَلَا تَغْفُلْ عَنْهُ، وَقَدَّمْنَا أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْأَثْرِ أَثَرُ النَّجَاسَةِ نَفْسَهَا دُونَ مَا خَالَطَهَا. (۱)

و كذا في الهدية:

(الماء الراكد) الماء الراكد إذا كان كثيرًا فهو بمنزلة الجاري لا ينجس جميعه بوقوع النجاسة في طرف منه

(۱) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب: لو أدخل الماء من أعلى الحوض وخرج من أسفله فليس بحار، ۱/۱۹۰-۱۹۱.

إِلَّا أَنْ يَتَغَيَّرَ لَوْنُهُ أَوْ طَعْمُهُ أَوْ رِيحُهُ وَعَلَى هَذَا اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ وَبِهِ أَخَذَ عَامَّةُ الْمُشَائِخِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ كَذَا فِي الْمُحِيطِ. (۱)

وکذا في التاتارخانية:

يجب أن يعلم أن الماء الراكد إذا كان كثيرا فهو بمنزلة الماء الجاري لا يتنجس جميعه بوقوع النجاسة في طرف منه إلا أن يتغير لونه أو طعمه أو ريحه على هذا اتفق العلماء وبه أخذ عامة المشائخ رحمهم الله. (۲)

ناپاک تالاب میں بارش کا پانی داخل ہونے سے وہ پاک ہوگا یا نہیں

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی تالاب میں ناپاک پانی پہلے سے موجود ہو، اور تیز بارش کی وجہ سے تالاب پانی سے بھر گیا لیکن پانی کا کچھ بھی حصہ تالاب سے باہر نہیں نکلا تو کیا اس تالاب کا پانی پاک ہے یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر تالاب اتنا بڑا ہے جس پر ماء جاری کا حکم لگ سکتا ہے اور پانی کے رنگ، بو اور ذائقے میں نجاست کے اثرات نہ پائے جائیں تو اس تالاب کا پانی پاک ہے۔

کما فی رد المحتار:

(قَوْلُهُ: أَيَّ وَقَعَتْ نَجِسُ الْخ) شَمِلَ مَا لَوْ كَانَ النَّجِسُ غَالِبًا؛ وَلِذَا قَالَ فِي الْخُلَاصَةِ: الْمَاءُ النَّجِسُ إِذَا دَخَلَ الْحَوْضَ الْكَبِيرَ لَا يَنْجَسُ الْحَوْضَ وَإِنْ كَانَ الْمَاءُ النَّجِسُ غَالِبًا عَلَى مَاءِ الْحَوْضِ؛ لِأَنَّهُ كَلَّمَا اتَّصَلَ الْمَاءُ بِالْحَوْضِ صَارَ مَاءُ الْحَوْضِ غَالِبًا عَلَيْهِ. اهـ. (قَوْلُهُ: لَمْ يَرِ أَثَرُهُ) أَيُّ مِنْ طَعْمٍ أَوْ لَوْنٍ أَوْ رِيحٍ، وَهَذَا الْقَيْدُ لَا بُدَّ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يُذَكَّرْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْمَسَائِلِ الْأَيَّتِي فَلَا تَغْفُلُ عَنْهُ. (۳)

وکذا في البحر الرائق:

اعْلَمَ أَنَّ الْعُلَمَاءَ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّ الْمَاءَ إِذَا تَغَيَّرَ أَحَدُ أَوْصَافِهِ بِالنَّجَاسَةِ لَا تَجُوزُ الطَّهَارَةُ بِهِ قَلِيلًا كَانَ الْمَاءُ أَوْ كَثِيرًا جَارِيًا كَانَ أَوْ غَيْرَ جَارٍ. (۴)

وفيه أيضا:

غَدِيرٌ كَبِيرٌ لَا يَكُونُ فِيهِ الْمَاءُ فِي الصَّيْفِ وَتَرَوْتُ فِيهِ الدَّوَابُّ وَالنَّاسُ ثُمَّ يَمْلَأُ فِي الشِّتَاءِ وَرَفَعُ مِنْهُ كَانَ

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ۱ / ۱۸، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل الرابع فی المیاء التي يجوز الوضوء بها والتي لا يجوز بها، نوع آخر فی ماء الحيض والعدران والعيون، ۱ / ۱۶۸، ط: ادارة القرآن.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب: لو أدخل الماء من أعلى الحوض الخ، ۱ / ۱۹۱، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۱۳۷، ط: رشیدیہ.

الماء الَّذِي يَدْخُلُهُ يَدْخُلُ عَلَى مَكَانٍ نَجِسٍ فَمَاءٌ وَالْجَمْدُ نَجِسٌ، وَإِنْ كَانَ كَثِيرًا بَعْدَ ذَلِكَ، وَإِنْ كَانَ دَخَلَ فِي مَكَانٍ طَاهِرٍ وَاسْتَقَرَّ فِيهِ حَتَّى صَارَ عَشْرًا فِي عَشْرٍ ثُمَّ انْتَهَى إِلَى النَّجَاسَةِ، فَمَاءٌ وَالْجَمْدُ طَاهِرَانِ اهـ. وَهَذَا بِنَاءٌ عَلَى مَا ذَكَرُوا أَنَّ الْمَاءَ النَّجِسَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَاءِ الْحَوْضِ الْكَبِيرِ لَا يُنَجِّسُهُ، وَإِنْ كَانَ الْمَاءُ النَّجِسُ غَالِبًا عَلَى الْحَوْضِ؛ لِأَنَّ كُلَّ مَا يَتَّصِلُ بِالْحَوْضِ الْكَبِيرِ يَصِيرُ مِنْهُ فَيُحْكَمُ بِطَهَارَتِهِ. (١)

وكذا في فتح القدير:

وَفِي الْفَتَاوَى: غَدِيرٌ كَبِيرٌ لَا يَكُونُ فِيهِ الْمَاءُ فِي الصَّيْفِ وَتَرَوْتُ فِيهِ الدَّوَابُّ وَالنَّاسُ ثُمَّ يَمْتَلِئُ فِي الشِّتَاءِ وَيُرْفَعُ مِنْهُ الْجَمْدُ إِنْ كَانَ الْمَاءُ الَّذِي يَدْخُلُهُ يَدْخُلُ عَلَى مَكَانٍ نَجِسٍ... وَهَذَا بِنَاءٌ عَلَى مَا ذَكَرُوا مِنْ أَنَّ الْمَاءَ النَّجِسَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَاءِ الْحَوْضِ الْكَبِيرِ لَا يُنَجِّسُهُ، وَإِنْ كَانَ الْمَاءُ النَّجِسُ غَالِبًا عَلَى الْحَوْضِ لِأَنَّ كُلَّ مَا يَتَّصِلُ بِالْحَوْضِ الْكَبِيرِ يَصِيرُ مِنْهُ فَيُحْكَمُ بِطَهَارَتِهِ. (٢)

وكذا في المبسوط:

ثُمَّ قَالَ بَعْضُ مَشَائِخِنَا فِي الْحَوْضِ الْكَبِيرِ أَنَّهُ لَا يَتَنَجَّسُ بِوُقُوعِ النَّجَاسَةِ فِيهِ؛ لِأَنَّهُ كَالْمَاءِ الْجَارِي. (٣)

وكذا في فتاوى التاتارخانية:

يجب أن يعلم أن الماء الراكد إذا كان كثيرا فهو بمنزلة الماء الجاري لا يتنجس جميعه بوقوع النجاسة في

ضرف منه، إلا أن يتغير لونه أو طعمه أو ريحه، على هذا اتفق العلماء وبه أخذ عامة المشائخ رحمهم الله. (٤) وفيه أيضا:

وفي "نظم الزهدوسي" رحمه الله: إذا كان الحوض كبيرا وفيه نجاسات ودخل الماء وامتلأ قال أهل بلخ وأبو سهل الكبير البخاري رحمه الله: هو نجس وقال الفقيه أبو جعفر البلخي رحمه الله وإسماعيل بن الحسين الزاهد البخاري: الكل طاهر وبه أخذ كثير من فقهاء بخارا: وهكذا أفتى الفقيه عبد الوحيد مرارا، وهكذا أفتى أبو بكر العياض، وفي الخانية: ما لم يظهر فيه أثر النجاسة. (٥)

(١) كتاب الطهارة، ١ / ١٤١، ط: رشيدية.

(٢) كتاب الطهارة، باب الماء الذي يحور به الوضوء إلخ، ١ / ٨٥ - ٨٦، ط: دار الكتب العلمية بيروت.

(٣) كتاب الطهارة، باب الوضوء والغسل، ١ / ١٩٠، ط: رشيدية.

(٤) كتاب الطهارة، نوع آخر في ماء الحيض إلخ، ١ / ١٢٧، ط: قديمي.

(٥) كتاب الطهارة، نوع آخر في ماء الحيض إلخ، ١ / ١٣٢، ط: قديمي.

وکذا في بدائع الصنائع:

قَالَ أَصْحَابُ الظَّوَاهِرِ: إِنَّ المَاءَ لَا يَنْجَسُ بِوُقُوعِ النَّجَاسَةِ فِيهِ أَصْلًا سِوَاءَ كَانَ جَارِيًا أَوْ رَاكِدًا، وَسِوَاءَ كَانَ قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا، تَغَيَّرَ لَوْنُهُ أَوْ طَعْمُهُ أَوْ رِيحُهُ أَوْ لَمْ يَتَغَيَّرْ. (۱)

کنویں میں مینڈک گر کر مر جائے تو اس کے پانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی کنویں میں مینڈک گر کر مر جائے تو ایسے پانی کا کیا حکم

ہے؟ آیا اس سے پانی نجس ہو جاتا ہے یا نہیں؟

جواب: آبی مینڈک جس کارہن سہن پانی میں ہوتا ہے، اس کے مرنے سے پانی پر کوئی اثر نہیں پڑتا اور پانی نجس نہیں ہوتا اسی طرح اور خشکی کے مینڈک میں اگر خون نہ ہو تو اس کے بھی کنویں میں گر کر مر جانے سے پانی نجس نہیں ہوتا، البتہ اگر اس کے بدن میں خون ہو تو پھر اس کے کنویں میں گر کر مرنے سے پانی نجس ہو جاتا ہے۔

كما في الدر المختار مع رد المحتار:

(وَمَائِيٌّ مُوَلَّدٌ كَسَمَكٍ وَسَرَطَانٍ) وَضِفْدَعٍ إِلَّا بَرِّيًّا لَهُ دَمٌ سَائِلٌ، وَهُوَ مَا لَا سِتْرَةَ لَهُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ، فَيَفْسُدُ فِي الْأَصْحِ كَحَيَّةٍ بَرِّيَّةٍ... (قَوْلُهُ: فَيَفْسُدُ فِي الْأَصْحِ) وَعَلَيْهِ فَمَا جَزَمَ بِهِ فِي الْهُدَايَةِ مِنْ عَدَمِ الْإِفْسَادِ بِالضَّفْدَعِ الْبَرِّيِّ وَصَحَّحَهُ فِي السَّرَاجِ مَحْمُولٌ عَلَى مَا لَا دَمَ لَهُ سَائِلٌ كَمَا فِي الْبَحْرِ. (۲)

وکذا في الهندية:

وَمَوْتُ مَا يَعِيشُ فِي المَاءِ فِيهِ لَا يُفْسِدُهُ كَالسَّمَكِ وَالضَّفْدَعِ وَالسَّرَطَانَ وَفِي غَيْرِ المَاءِ قِيلَ غَيْرِ السَّمَكِ يُفْسِدُهُ وَقِيلَ لَا وَهُوَ الْأَصْحُ. (۳)

وکذا في البحر الرائق:

وَمَوْتُ مَا لَا دَمَ فِيهِ كَالْبَقِّ وَالذُّبَابِ وَالزُّنْبُورِ وَالْعَقْرَبِ وَالسَّمَكِ وَالضَّفْدَعِ وَالسَّرَطَانَ لَا يَنْجَسُهُ أَيُّ مَوْتُ حَيَوَانٍ لَيْسَ لَهُ دَمٌ سَائِلٌ فِي المَاءِ الْقَلِيلِ لَا يَنْجَسُهُ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، احکام المیاء، فصل: فی بیان مقدار الذي یصیر به المحل نجسا، ۱/ ۲۱۷، ط: رشیدیة.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی مسألة الوضوء من الفساق، ۱/ ۱۸۴، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، الفصل الثانی فیما لا یجوز به التوضؤ، ۱/ ۲۷، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۱۵۹، ط: رشیدیة.

وکذا فی قاضی خان علی ہامش الہندیۃ:

موت ما لا دم له کسمک والسرطان والحیة وكل ما یعیش فی الماء لا یفسد ماء الأوانی وغیره وموت ما لا دم له کسمک ونحوه کما لا یفسد الماء لا یفسد غیره کالعصیر... وکذا الضفدع بریة کانت أو بحریة فإن کانت الحیة أو الضفدع عظیمة لها دم سائل یفسد الماء وکذا الوزغة الکبریة. (۱)

بڑے حوض میں پاک پانی کے ساتھ ناپاک پانی ملانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ وہ درودہ حوض میں پاک پانی ایک ہاتھ یا اس سے زائد موجود ہو، اگر اسی حالت میں ناپاک کتوں سے پانی نکال کر اس حوض کو بھر دیا جائے تو اس حوض کا پانی پاک ہے یا ناپاک؟
جواب: صورتِ مسئلہ میں اگر پاک پانی ملنے سے اس حوض میں موجود پانی کے اوصاف یعنی رنگ، بو اور مزہ میں سے کوئی بھی وصف نہ بدلا ہو تو اس حوض کا پانی پاک ہے۔

کذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

(وَكَذَا) يَجُوزُ (بِرَاكِدٍ) كَثِيرٍ (كَذَلِكَ) أَيِ وَقَعَ فِيهِ نَجَسٌ لَمْ يَرِ أَثْرُهُ وَلَوْ فِي مَوْضِعٍ وَقُوعِ الْمُرْتَبَةِ، بِهِ يُفْتَى بَحْرًا. (قَوْلُهُ: أَيِ وَقَعَ نَجَسٌ إِنْ كَانَ النَّجَسُ غَالِبًا؛ وَلِذَا قَالَ فِي الْخُلَاصَةِ: الْمَاءُ النَّجَسُ إِذَا دَخَلَ الْحَوْضَ الْكَبِيرَ لَا يَنْجَسُ الْحَوْضُ وَإِنْ كَانَ الْمَاءُ النَّجَسُ غَالِبًا عَلَى مَاءِ الْحَوْضِ؛ لِأَنَّهُ كَلَّمَا اتَّصَلَ الْمَاءُ بِالْحَوْضِ صَارَ مَاءَ الْحَوْضِ غَالِبًا عَلَيْهِ. اهـ.) (قَوْلُهُ: لَمْ يَرِ أَثْرُهُ) أَيِ مِنْ طَعْمٍ أَوْ لَوْنٍ أَوْ رِيحٍ، وَهَذَا الْقَيْدُ لَا بُدَّ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يُذْكَرْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْمَسَائِلِ الْآتِيَةِ فَلَا تَغْفُلْ عَنْهُ. (۲)

وکذا فی الفتاویٰ البرازیة:

الماء الكثير النجس دخل في الحوض الكبير لا ينجسه؛ لأنه حكم بالطهارة زمان الاتصال. (۳)

وکذا فی بدائع الصنائع:

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خُلِقَ الْمَاءُ طَهُورًا لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَيَّرَ لَوْنَهُ أَوْ طَعْمَهُ أَوْ رِيحَهُ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی الطہارۃ بالماء، ۱ / ۱۰، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۱۹۱، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الأول فی الآلة، ۱ / ۹، ط: قادیمی.

(۴) کتاب الطہارۃ، مطلب: شرائط أركان الوضوء، ۱ / ۹۳، ط: رشیدیۃ.

وکذا فی تبیین الحقائق:

إِذَا بَلَغَ عَشْرًا فِي عَشْرِ يَكُونُ كَالْجَارِي حَتَّى لَا يَتَنَجَّسَ بِوُقُوعِ النَّجَاسَةِ فِيهِ. (۱)

بڑے حوض میں خشکی کا سانپ گر کر مر جائے تو اس پانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک حوض جو وہ درودہ سے زیادہ ہو اور اس میں خشکی کا سانپ گر کر

مر جائے تو اس کے پانی کا کیا حکم ہے جبکہ علاقہ والے اس تمام پانی کو نکالنے کی کوشش کر رہے ہیں؟

جواب: واضح رہے کہ جو حوض وہ درودہ یا اس سے بڑا ہو تو وہ جاری پانی کے حکم میں ہوتا ہے اور اس کا پانی اس وقت تک ناپاک

نہیں ہوتا جب تک نجاست گرنے سے اس کے تین و صفوں میں سے کوئی ایک وصف تبدیل نہ ہو جائے، لہذا مذکورہ صورت میں

بھی اگر پانی کے تین اوصاف یعنی رنگ، بو اور ذائقہ میں سے کوئی ایک تبدیل نہیں ہوا تو اس حوض کا پانی پاک ہے اس لئے حوض کو

خالی کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

کما فی الہندیۃ:

الماء الراكد إذا كان كثيرا فهو بمنزلة الجاري لا يتنجس جميعه بوقوع النجاسة في طرف منه إلا أن يتغير

لونه أو طعمه أو ريحه. (۲)

وکذا فی رد المحتار:

فإذا وقعت في الحوض الكبير نجاسة وفرضنا انقسامها إلى أجزاء لا تتجزأ، وقابلها من الماء الطاهر

مثلها يبقى الرائد عليها طاهرا فلا ينجس على الماء تله بالنجاسة. (۳)

وکذا فی بدائع الصنائع:

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: خلق الماء طهورا لا ينجسه شيء إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه. (۴)

وکذا فی تبیین الحقائق:

إِذَا بَلَغَ عَشْرًا فِي عَشْرِ يَكُونُ كَالْجَارِي حَتَّى لَا يَتَنَجَّسَ بِوُقُوعِ النَّجَاسَةِ فِيهِ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأو فیما یجوز بہ التوضؤ، ۱ / ۸۱، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۱۸، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب فی أن التوضی من الحوض أفضل... إلخ، ۱ / ۱۸۶، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، مطلب: شرائط أركان الوضوء، ۱ / ۹۳، ط: رشیدیۃ.

(۵) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۸۱، ط: سعید.

وکذا فی الفتاویٰ البزازیة:

الماء الكثير النجس دخل في الحوض الكبير لا ينجسه؛ لأنه حکم بالطہارۃ زمان الاتصال. (۱)

ٹیوب ویل کے پانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کیا ٹیوب ویل کا پانی ماء جاری کے حکم میں ہے یا نہیں؟

جواب: ٹیوب ویل کا پانی اگر مسلسل نکل رہا ہو تو وہ ماء جاری کے حکم میں ہے۔

كذا في الدر المختار مع الشامي:

(و) الْجَارِي (هُوَ مَا يُعَدُّ جَارِيًا) عُرْفًا، وَقِيلَ مَا يَذْهَبُ بِبَيِّنَةٍ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ، وَالثَّانِي أَشْهَرُ (وَإِنْ) وَصَلِيَّةٌ (لَمْ يَكُنْ جَرِيَانُهُ بِمَدَدٍ) فِي الْأَصَحِّ... (قَوْلُهُ: وَالثَّانِي أَشْهَرُ) لِقُوعِهِ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْكُتُبِ حَتَّى الْمُتُونَ... وَالْعُرْفُ الْآنَ أَنَّهُ مَتَى كَانَ الْمَاءُ دَاخِلًا مِنْ جَانِبٍ وَخَارِجًا مِنْ جَانِبٍ آخَرَ يُسَمَّى جَارِيًا. (۲)

وکذا فی الہندیة:

(الْأَوَّلُ الْمَاءُ الْجَارِي) وَهُوَ مَا يَذْهَبُ بِبَيِّنَةٍ. كَذَا فِي الْكَنْزِ وَالْحُلَاصَةِ وَهَذَا هُوَ الْحَدُّ الَّذِي لَيْسَ فِي دَرْكِهِ حَرْجٌ... وَقِيلَ مَا يَعُدُّهُ النَّاسُ جَارِيًا وَهُوَ الْأَصَحُّ. كَذَا فِي التَّبْيِينِ... الْمَاءُ الْجَارِي أَنَّهُ لَا يَتَنَجَّسُ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ أَوْ لَوْنُهُ أَوْ رِيحُهُ مِنَ النَّجَاسَةِ. (۳)

وکذا فی البحر الرائق:

وَهُوَ مَا يَذْهَبُ بِبَيِّنَةٍ وَيَتَوَضَّأُ مِنْهُ (الْكَنْز). (قَوْلُهُ: وَهُوَ مَا يَذْهَبُ بِبَيِّنَةٍ) أَيِ الْمَاءِ الْجَارِي مَا يَذْهَبُ بِبَيِّنَةٍ وَقَدْ تَوَهَّم بَعْضُ الْمُشْتَغَلِينَ أَنَّ هَذَا الْحَدَّ فَاسِدٌ؛ لِأَنَّهُ يَرِدُ عَلَيْهِ الْجَمَلُ وَالسَّفِينَةُ، فَإِنَّهُمَا يَذْهَبَانِ بِبَيِّنٍ كَثِيرٍ. (۴)

وکذا فی فتح القدير:

وَالْجَارِي (إِلْح) وَقِيلَ فِيهِ مَا يَعُدُّهُ النَّاسُ جَارِيًا قِيلَ هُوَ الْأَصَحُّ... وَتَنْظِيرُهُ مَا أوردَهُ الْمُشَايخُ فِي الْكُتُبِ أَنَّ

(۱) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۹، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی أن التوضی من الحوض، ۱ / ۱۸۷، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، مطلب فی أن التوضی من الحوض، ۱ / ۱۶ - ۱۷.

(۴) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۱۵۲.

المُسَافِرِ إِذَا كَانَ مَعَهُ مِيزَابٌ وَاسِعٌ وَإِدَاوَةٌ مَاءٍ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ وَلَا يَتَيَقَّنُ وُجُودَ الْمَاءِ لَكِنَّهُ عَلَى طَمَعِهِ قِيلَ يَنْبَغِي أَنْ يَأْمُرَ أَحَدًا مِنْ رُفَقَائِهِ حَتَّى يَصُبَّ الْمَاءَ فِي طَرَفِ الْمِيزَابِ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ وَعِنْدَ الطَّرَفِ الْآخِرِ إِنَاءٌ طَاهِرٌ يَجْتَمِعُ فِيهِ الْمَاءُ فَإِنَّهُ يَكُونُ الْمَاءُ طَاهِرًا وَطَهُورًا لِأَنَّهُ جَارٍ. (۱)

کنویں اور گندے پانی کے درمیان فاصلہ کی حد

سوال: اگر زمین میں کسی جگہ گندے پانی کا گڑھا کھودا گیا ہو اور برابر میں پانی کا کنواں ہو تو دونوں میں کس قدر فاصلہ ہونا ضروری ہے تاکہ گندے پانی کے گڑھے سے پانی رس کر صاف پانی کا کنواں خراب نہ ہو؟

نیز گندے پانی کا کنواں اگر دس فٹ گہرا ہو اور صاف پانی کا کنواں اس سے کئی گنا گہرا ہو تقریباً ۱۰۰ فٹ کا ہو تو پھر فاصلہ کتنا ہونا ضروری ہے؟ از روئے شریعت جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

جواب: واضح رہے کہ زمین کے حصے اپنی خاصیت اور سختی نرمی وغیرہ کے لحاظ سے مختلف ہوتے ہیں، ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں ساری جگہوں کے لئے ایک ہی حکم لاگو کرنا حرج کا باعث بنے گا، مثلاً قبر بناتے ہوئے لحد کا حکم دیا جاتا ہے، لیکن یہ حکم سب جگہ نہیں لگایا جاسکتا، زیر نظر مسئلہ میں بھی زمین کے مختلف ہونے کی بنیاد پر اس سے متعلق حکم شرعی کا تعین کیا جائے گا، اسی لئے اس بارے میں فقہاء کرام رحمہم اللہ کے جزئیات بھی مختلف ہیں، کسی نے پانچ ہاتھ کا فاصلہ لکھا ہے، کسی نے سات ہاتھ کا، اور کسی نے اہل تجربہ سے رجوع کا قول کیا ہے، اس ساری تفصیل کے بعد سمجھ لیں کہ اصل بات صاف اور گندے پانی کے نہ ملنے کا یقین حاصل کرنا ہے، لہذا یہ یقین حاصل کرنے کے لئے اس علاقے کے اہل تجربہ اور زمین شناس افراد سے پوچھا جائے اور پھر یہ بھی ضروری ہے کہ اندازہ کرتے ہوئے احتیاطاً جتنا دور ممکن ہو صاف پانی کا کنواں نکالا جائے تاکہ کسی طرح کا شبہ نہ رہے، اور گندے پانی کی صاف پانی میں آمیزش کی کوئی صورت نہ ہو، پھر بھی اگر شک ہو تو صاف پانی کو استعمال کر کے رنگ، بو اور مزے سے اندازہ لگا کر یقین حاصل کر لیا جائے کہ صاف کنواں متاثر ہوا ہے یا نہیں۔

کذا فی سنن ابن ماجہ:

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الْمَاءَ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى

رِيحِهِ وَطَعْمِهِ وَكَوْنِهِ. (۲)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الماء الذي يجوز به الوضوء وما لا يجوز، ۱ / ۸۵، ط: دار الكتب العلمية.

(۲) أبواب الطہارۃ و سننہا، باب الحیاض، ص ۹۳، ط: قدیمی.

وكذا في إعلاء السنن:

كما قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الْمَاءَ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى لَوْنِهِ أَوْ طَعْمِهِ أَوْ

رِيحِهِ. رواه الطحاوي. (١)

وكذا في التلخيص الحبير:

وَرَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ وَالدَّارِقُطْنِيُّ مِنْ طَرِيقِ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ مُرْسَلًا بِلَفْظِ: الْمَاءُ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ

عَلَى رِيحِهِ أَوْ طَعْمِهِ، زَادَ الطَّحَاوِيُّ: أَوْ لَوْنِهِ، وَصَحَّحَ أَبُو حَاتِمٍ إِزْسَالَهُ. اهـ. قلت: المرسل بشرطه حجة عندنا

وهو كذلك. (٢)

وكذا في البحر:

وَالْبُعْدُ بَيْنَ الْبَالُوْعَةِ وَالْبَيْتْرِ الْمَانِعِ مِنْ وُضُوعِ النَّجَاسَةِ إِلَى الْبَيْتْرِ خَمْسَةُ أَذْرُعٍ فِي رِوَايَةِ أَبِي سُلَيْمَانَ وَسَبْعَةٌ فِي

رِوَايَةِ أَبِي حَفْصٍ وَقَالَ الْخُلَوَانِيُّ: الْمُعْتَبَرُ الطَّعْمُ أَوْ اللَّوْنُ أَوْ الرَّيْحُ، فَإِنْ لَمْ يَتَّعَيَّرْ جَارًا وَإِلَّا فَلَا، وَلَوْ كَانَ عَشْرَةَ

أَذْرُعٍ قَالَ فِي الْخُلَاصَةِ: وَفَتَاوَى قَاضِي خَانَ وَالتَّعْوِيلُ عَلَيْهِ وَصَحَّحَهُ فِي الْمُحِيطِ. (٣)

وكذا في الدر المختار:

(فَرَعٌ) التُّعْدُ بَيْنَ الْبَيْتْرِ وَالْبَالُوْعَةِ بِقَدْرِ مَا لَا يَظْهَرُ لِلنَّجَسِ أَثْرٌ.

وكذا في السامية.

اُخْتَلَفَ فِي مِقْدَارِ الْبُعْدِ الْمَانِعِ مِنْ وُضُوعِ نَجَاسَةِ الْبَالُوْعَةِ إِلَى الْبَيْتْرِ، فَفِي رِوَايَةِ خَمْسَةِ أَذْرُعٍ، وَفِي رِوَايَةِ

سَبْعَةٍ. وَقَالَ الْخُلَوَانِيُّ: الْمُعْتَبَرُ الطَّعْمُ أَوْ اللَّوْنُ أَوْ الرَّيْحُ، فَإِنْ لَمْ يَتَّعَيَّرْ جَارًا وَإِلَّا لَا وَلَوْ كَانَ عَشْرَةَ أَذْرُعٍ. وَفِي

الْخُلَاصَةِ وَالْحَنَائِيَّةِ: وَالتَّعْوِيلُ عَلَيْهِ وَصَحَّحَهُ فِي الْمُحِيطِ بِحَرْفٍ. وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ يَخْتَلِفُ بِحَسَبِ رَخَاوَةِ الْأَرْضِ

وَصَلَابَتَيْهَا، وَمَنْ قَدَّرَهُ اعْتَبَرَ حَالَ أَرْضِهِ. (٤)

=====

(١) كتاب الطهارة، أحكام المياه، ٣٦٦/١، ط: إدارة القرآن.

(٢) باب طهارة الماء الكثير إلا عند تغير لونه أو ريحه أو طعمه، ٢٦٦ / ١، ط: إدارة القرآن.

(٣) كتاب الطهارة، ٢١٤، ٢١٥، ط: رشيدية.

(٤) كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في الفرق بين الروث والخش... إلخ، ٢٢١، ٢٢٢، ط: سعيد.

فصل فیما یتعلق بتطہیر الثوب

کپڑے وغیرہ میں قے لگ جائے تو کیا حکم ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کپڑے وغیرہ میں قے لگ جائے تو اس کپڑے کا کیا حکم ہے؟

جواب: قے نجاست غلیظہ ہے، اور کپڑے وغیرہ میں لگ جانے سے کپڑا اس وقت ناپاک ہوتا ہے جب قے مزہ بھر کر ہو جس سے وضو ٹوٹ جانے کا حکم لگتا ہو، بصورت دیگر یعنی بہت تھوڑی قے ہونے سے چونکہ وضو نہیں ٹوٹتا، اس لئے اس کے کپڑے میں لگنے سے کپڑے بھی ناپاک نہیں ہوں گے، البتہ اگر کسی نے حرام اور ناپاک چیز مثلاً شراب وغیرہ پی لی تھی تو ایسی صورت میں مزہ بھر کر ہو یا اس سے کم ہو کپڑے میں لگ جانے سے کپڑا ناپاک ہو جائے گا، برخلاف بلغم کے کہ اگر وہ کپڑے وغیرہ میں لگ جائے تو اس کی وجہ سے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا ہے۔

کذا فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

وَيَنْقُضُهُ (قَيْءٌ مَلَأَ فَاهُ) بِأَنْ يُضَبَّطَ بِتَكَلُّفٍ (مِنْ مِرَّةٍ) بِالْكَسْرِ: أَيِ صَفْرَاءٍ (أَوْ عَلَقٍ) أَيِ سَوْدَاءٍ؛ وَأَمَّا الْعَلَقُ النَّازِلُ مِنَ الرَّأْسِ فَعَيْرٌ نَاقِضٌ (أَوْ طَعَامٌ أَوْ مَاءٌ) إِذَا وَصَلَ إِلَى مَعِدَتِهِ وَإِنْ لَمْ يَسْتَقِرَّ، وَهُوَ نَجَسٌ مُغْلَظٌ، وَلَوْ مِنْ صَبِيٍّ سَاعَةً ارْتِضَاعِهِ، هُوَ الصَّحِيحُ لِخَالَطَةِ النَّجَاسَةِ، ذَكَرَهُ الْحَلَبِيُّ. (۱)

وکذا فی الشامیہ:

(قَوْلُهُ: كَقَيْءٍ عَيْنِ خَمْرٍ أَوْ بَوْلٍ) أَيِ بِأَنْ شَرِبَ خَمْرًا أَوْ بَوَّلَ ثُمَّ قَاءَ نَفْسَ الْخَمْرِ أَوْ الْبَوْلِ. (قَوْلُهُ: وَإِنْ لَمْ يَنْقُضْ لِقَلْبِهِ الْإِنْح) أَيِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ نَاقِضًا لِأَجْلِ قَلْبِهِ لَوْ فُرِصَ قَلِيلًا فَهُوَ أَيْضًا نَجَسٌ لِنَجَاسَتِهِ بِالْأَصَالَةِ، بِخِلَافِ قَيْءٍ نَحْوِ طَعَامٍ فَإِنَّهُ إِنَّمَا يَنْجُسُ بِالْمُجَاوَرَةِ إِذَا كَانَ كَثِيرًا مَلَأَ الْفَمَ، فَلَا يَنْقُضُ الْقَلِيلُ مِنْهُ وَلَا يَنْجُسُ. (۲)

وکذا فی حلبی کبیری:

وکذا الصبی إذا ارتضع وقاء من ساعته قیل وهو المختار والصحیح فی ظاہر الروایۃ أنه نجس لمخالطته

النجاسة وتداخلها فيه بخلاف البلغم. (۳)

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب نواقض الوضوء، ۱/ ۱۳۷، ۱۳۸، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب نواقض الوضوء، ۱/ ۱۳۸، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل فی نواقض الوضوء، ص ۱۱۳، ط: نعمانیہ.

وکذا في البدائع:

وَلَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ الْقَيْءُ مَرَّةً صَفْرَاءَ أَوْ سَوْدَاءَ، وَبَيْنَ أَنْ يَكُونَ طَعَامًا أَوْ مَاءً صَافِيًا، لِأَنَّ الْحُدُثَ اسْمٌ لِخُرُوجِ النَّجَسِ، وَالطَّعَامِ، أَوْ الْمَاءِ صَارَ نَجَسًا لِاخْتِلَاطِهِ بِنَجَاسَاتِ الْمَعْدَةِ. (۱)

استعمال شدہ کپڑے کی پانکی ناپانکی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ آج کل بازاروں میں ہم لوگ کوٹ جرسی وغیرہ کو خریدتے ہیں جو کہ لنڈا کمال ہوتا ہے، تو کیا بغیر دھوئے ہوئے اس میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: بازار میں جو استعمال شدہ کپڑے جرسیاں وغیرہ لنڈے کے نام سے ملتی ہیں ان پر اگر کوئی ظاہری نجاست نہ ہو تو ان کو دھوئے بغیر استعمال کرنا جائز ہے البتہ دھو کر پہننا بہتر ہے، اور اگر ان کے ناپاک ہونے کا یقین ہو تو پھر دھونا واجب ہے۔

کذا في رد المحتار:

وفي التتارخانية: من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته النجاسة أو لا فهو طاهر ما لم يستيقن... وكذا ما تتخذه أهل الشرك أو الجهلة من المسلمين كالسمن والخبر والأطعمة والثياب. (۲)

وکذا في الأشباه:

اليقین لا يزول بالشك. (۳)

وکذا في التتارخانية:

قال أبو حفص البخاري رحمه الله: من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته النجاسة أو لا فهو طاهر ما لم يستيقن... وكذلك الثياب التي ينسجها أهل الشرك أو الجهلة من أهل الإسلام إلخ. (۴)

وکذا في المبسوط:

ومن شك في الحدث فهو على وضوئه وإن كان محدثا فشك في الوضوء فهو على حدثه لأن الشك لا يعارض اليقین وما يتيقن به لا يرتفع بالشك. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل نواقض الوضوء، ۱ / ۱۲۳، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب: في أبحاث العسل، ۱ / ۱۵۱، ط: سعید.

(۳) الفصل الأول، القاعدة الثالثة، ص ۷۵، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الطہارۃ، الفصل الأول في الوضوء، نوع آخر في مسائل الشك، ۱ / ۱۱۰، ط: قدیمی.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الوضوء والغسل، ۱ / ۲۱۲، ط: رشیدیہ.

وفیہ ایضاً:

قال: (ولا بأس بلبس ثياب أهل الذمة والصلاة فيها ما لم يعلم أن فيها قدرا) لأن الأصل في الثوب الطهارة وخبث الكافر في اعتقاده لا يتعدى إلى ثيابه فثوبه كثوب المسلم وعامة من ينسج الثياب في ديارنا المجوس ولم ينقل عن أحد الترحز عن لبسها وكفى بالإجماع حجة إلا الإزار والسراويل فإنه يكره الصلاة فيها قبل الغسل وإن صلى جاز، أما الجواز فلأنه عني يقين من الطهارة وفي شك من النجاسة. (۱)

وكذا في الدر المختار:

ثِيَابُ الْفَسَقَةِ وَأَهْلِ الذِّمَّةِ طَاهِرَةٌ. وَفِي الشَّامِيَةِ: الْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يُكْرَهُ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يُكْرَهُ مِنْ ثِيَابِ أَهْلِ الذِّمَّةِ إِلَّا السَّرَاوِيلُ مَعَ اسْتِحْلَالِهِمْ الْحُمْرَ، فَهَذَا أَوْلَى. (۲)

وكذا في البدائع:

وَلَوْ كَانَ الثَّوْبُ طَاهِرًا فَشَكَّ فِي نَجَاسَتِهِ جَارَ لَهُ أَنْ يُصَلِّيَ فِيهِ؛ لِأَنَّ الشَّكَّ لَا يَرْفَعُ الْيَقِينَ، وَكَذَا إِذَا كَانَ عِنْدَهُ مَاءٌ طَاهِرٌ فَشَكَّ فِي وُقُوعِ النِّجَاسَةِ فِيهِ، وَلَا بَأْسَ بِلُبْسِ ثِيَابِ أَهْلِ الذِّمَّةِ وَالصَّلَاةِ فِيهَا، إِلَّا الْإِزَارُ وَالسَّرَاوِيلُ فَإِنَّهُ تُكْرَهُ الصَّلَاةُ فِيهِمَا وَتَجُوزُ. (۳)

مچھروں کا خون کپڑے پر لگنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ مچھروں کا خون جو کپڑوں پر لگا ہوا ہوتا ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟ اور اگر ناپاک ہے تو کتنی مقدار میں ناپاک ہوگا کہ اس سے نماز کی ادائیگی درست نہ ہو؟

جواب: مچھروں کا خون اگر کپڑوں پر لگا ہو تو وہ نجس نہیں ہے، کیونکہ مچھروں میں دم مسفوح نہیں ہوتا ہے۔

كذا في الدر المختار مع رد المحتار:

(وَدَمٌ) مَسْفُوحٌ مِنْ سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ إِلَّا دَمَ شَهِيدٍ مَا دَامَ عَلَيْهِ وَمَا بَقِيَ فِي لَحْمٍ مَهْزُولٍ وَعُرُوقٍ وَكَبِدٍ وَطِحَالٍ وَقَلْبٍ وَمَا لَمْ يَسِلْ، وَدَمٌ سَمَكٍ وَقَمَلٍ وَبُرْغُوثٍ وَبَقٍّ. (قَوْلُهُ: وَقَمَلٍ وَبُرْغُوثٍ وَبَقٍّ) أَي: وَإِنْ كَثُرَ بَحْرٌ

(۱) کتاب الطہارۃ، باب البئر، ۱ / ۲۲۸، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، ۱ / ۳۵۰، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأرواث والعذرات، ۱ / ۲۳۶، ط: رشیدیہ.

وَمُتِيَّةٌ. وَفِيهِ تَعْرِيفٌ بِمَا عَنِ بَعْضِ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ لَا يُعْفَى عَنِ الْكَثِيرِ مِنْهُ، وَشَمِلَ مَا كَانَ فِي الْبَدَنِ وَالثَّوْبِ تَعَمُّدًا
إِصَابَتَهُ أَوْ لَا. اهـ. حِلْيَةٌ. (۱)

وکذا فی الخانیة علی هامش الہندیة:

ودم البق أو البعوض أو البرغوث لا یفسد عندنا. (۲)

وکذا فی البحر الرائق:

ودم البق والبراغیث والقمل وإن کثر. (۳)

پاک ناپاک کپڑوں کو ایک ساتھ دھونے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کسی اجتماع میں اگر مل کر کپڑے دھوئے جائیں تو اس کا کیا حکم ہے، یعنی جو پاکی کا خیال رکھتے ہیں ان کے گیلے کپڑے اگر ان کے ساتھ مل جائیں جو پاکی کا صحیح خیال نہ رکھتے ہوں تو ان کی پاکی کے بارے میں شک ہو کہ پاک ہوتے بھی ہیں یا نہیں تو اس طرح دھونے کا کیا حکم ہے؟ اور ان کے ساتھ ملائے بغیر چارہ ہی نہ ہو یعنی جگہیں ہی ایسی ہوں کہ جہاں سب کے کپڑے ایک ساتھ ڈالے جاتے ہوں، جیسا کہ اجتماع میں ہوتا ہے تو اس کا کیا حکم ہے، آیا یہ پڑھی ہوئی نمازیں دوبارہ لوٹائی جائیں گی یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر کپڑوں کو تین دفعہ دھو کر نچوڑ لیا جائے تو کپڑے پاک ہو جائیں گے اور اس میں پڑھی ہوئی نمازیں بھی درست ہوں گی، لوٹانے کی ضرورت نہیں۔

کما فی التئویر مع الدر المختار:

وَقَدَّرَ بِتَثْلِيثِ جَفَافٍ أَيْ: انْقِطَاعِ تَقَاطُرٍ فِي غَيْرِهِ، أَيْ: غَيْرِ مُنْعَصِرٍ مِمَّا يَتَشَرَّبُ النَّجَاسَةَ وَإِلَّا فَبِقَلْعِهَا كَمَا
مَرَّ، وَهَذَا كُلُّهُ إِذَا غُسِلَ فِي إِجَانَةٍ، أَمَّا لَوْ غُسِلَ فِي غَدِيرٍ أَوْ صُبَّ عَلَيْهِ مَاءٌ كَثِيرٌ، أَوْ جَرَى عَلَيْهِ الْمَاءُ طَهْرًا مُطْلَقًا
بِلَا شَرْطِ عَصْرِ وَتَجْفِيفٍ وَتَكَرَّارِ غَمْسٍ هُوَ الْمُخْتَارُ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، مبحث فی بول الفأرة وبعرها وبول الہرة، ۱ / ۳۱۹، ۳۲۰، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل فی الحاسۃ التي تصیب الثوب أو الحف أو البدن أو الأرض، ۱ / ۱۹، ط: رشیدیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۳۹۸، ط: رشیدیة.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۳۲۳، ط: سعید.

پاک جسم کے اوپر ناپاک خشک کپڑا پہننے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی آدمی پاک بدن پر ناپاک کپڑے پہنے جو کہ خشک ہوں اور دیکھنے میں بھی صاف سھرے لگتے ہوں تو آیا ان کپڑوں کے پہننے سے بدن ناپاک ہوگا یا نہیں؟

جواب: اگر جسم پاک اور خشک ہو اور کپڑا بھی خشک ہو تو ایسی صورت میں ناپاک خشک کپڑا پہن لینے سے جسم ناپاک نہیں ہوگا۔

کما فی رد المحتار:

لَفَّ طَاهِرٌ فِي نَجَسٍ مُبْتَلٍ بِهَاءٍ إِنْ بِحَيْثُ لَوْ عُصِرَ قَطَرٌ تَنَجَّسَ وَإِلَّا لَا. وَلَوْ لَفَّ فِي مُبْتَلٍ بِنَحْوِ بَوْلٍ، إِنْ ظَهَرَ نَدَاوَتُهُ أَوْ أَثَرُهُ تَنَجَّسَ وَإِلَّا لَا. (۱)

وکذا فی البحر الرائق:

وَكَذَا لَوْ لَفَّ الثَّوْبُ النَّجَسَ فِي ثَوْبٍ طَاهِرٍ وَالنَّجَسُ رَطْبٌ مُبْتَلٍ وَظَهَرَتْ نَدَاوَتُهُ فِي الثَّوْبِ الطَّاهِرِ لَكِنْ لَمْ يَصِرْ بِحَالٍ لَوْ عُصِرَ يَسِيلٌ مِنْهُ شَيْءٌ مُتَقَاطِرٌ لَا يَصِيرُ نَجَسًا. (۲)

وکذا فی الفتاویٰ الہندیۃ:

إِذَا لَفَّ الثَّوْبُ النَّجَسَ فِي الثَّوْبِ الطَّاهِرِ وَالنَّجَسُ رَطْبٌ فَظَهَرَتْ نَدَاوَتُهُ فِي الثَّوْبِ الطَّاهِرِ لَكِنْ لَمْ يَصِرْ رَطْبًا بِحَيْثُ لَوْ عُصِرَ يَسِيلٌ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَا يَتَقَاطِرُ فَالْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يَصِيرُ نَجَسًا. (۳)

دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑوں میں نماز جاڑ ہے یا نہیں؟

جواب: دھوبی سے دھلوئے ہوئے کپڑے میں نماز وغیرہ پڑھنا جاڑ ہے جبکہ دھوبی پاکی ناپاکی کا خیال رکھتا ہو اور کپڑوں کو تین دفعہ بھگو کر اچھی طرح نچوڑتا ہو۔

کما فی رد المحتار:

(قوله: ولو شك) ... فَهُوَ طَاهِرٌ مَا لَمْ يَسْتَتِقِنْ نِجَاسَةَ مَا يَتَّخِذُهُ أَهْلُ الشُّرْكِ أَوْ الْجُهْلَةُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ

كَالسَّمْنِ وَالْحَبْزِ وَالْأَطْعِمَةِ وَالثِّيَابِ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۴۰۳، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، بالانجاس، ۱/ ۴۰۳، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثاني فی الأعیان النجسة، ۱/ ۴۷، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، مطلب: فی ندب مراعاة الخلاف إذا لم یرتکب مکروه مذهبه، ۱/ ۱۵۱، ط: سعید.

وکذا في التاتارخانية:

من شك في إنائه أو ثوبه أو بلونه أصابته نجاسة أم لا فهو طاهر وكذلك الثياب التي ينسجها أهل الشرك أو الجهلة من أهل الإسلام. (۱)

وکذا في المبسوط:

وَعَامَّةٌ مَنْ يَنْسِجُ الثِّيَابَ فِي دِيَارِنَا الْمَجُوسُ وَلَمْ يُنْقَلْ عَنْ أَحَدٍ التَّحَرُّزُ عَنْ لُبْسِهَا، وَكَفَى بِالْإِجْمَاعِ حُجَّةً. (۲)

اگر کتا کپڑوں کے ساتھ لگ جائے تو کپڑوں کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کتا کسی کے کپڑے پہ لگ جائے جبکہ اس کا جسم خشک ہو تو کپڑا پاک رہے گا یا ناپاک ہو جائے گا؟

جواب: اگر کتے کا جسم خشک ہو اور وہ کتا کپڑے کے ساتھ لگ جائے تو اس سے کپڑا ناپاک نہیں ہوگا۔

کما في الفتاوى التاتارخانية:

الكلب إذا أخذ عضو إنسان أو ثيابه إن أخذ في حالة الغضب لا يجب غسله لا يتنجس ما لم ير البلل سواء كان الكلب راضيا أو غضبان. (۳)

وکذا في الحلبي الكبير:

إذا أخذ عضو إنسان أو ثوبه لا يتنجس ما لم يظهر فيه أثر البلل لأن الطاهر لا يتنجس بالشك. (۴)

وکذا في فتاویٰ قاضی خان:

إذا نام الكلب على حصير المسجد إن كان يابسا لا يتنجس. (۵)

ترگور کپڑوں پر لگ جائے تو کپڑوں کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ دیہاتوں میں چولہا جلانے کے لئے جانوروں کے گور کو دھوپ

(۱) کتاب الطہارۃ، باب فضل وضوء، ۱ / ۱۴۶، ط: إدارة القرآن الإسلامية.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الحفین، ۱ / ۲۲۸، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل فی النجاسات وأحكامها، ۱ / ۲۲۳، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الطہارۃ، من النجاسات، ص ۱۷۰، ط: نعمانیہ.

(۵) کتاب الطہارۃ، فصل فی المیاء، ۱ / ۲۱، ط: رشیدیہ.

میں سکھایا جاتا ہے لیکن بارش کی وجہ سے وہ دوبارہ گیلا ہو گیا تو اگر یہ کپڑوں پر لگ جائے تو کپڑے ناپاک ہوں گے یا نہیں؟
جواب: واضح رہے کہ گور نجاست غلیظہ ہے، اگر یہ کپڑوں پر ہتھیلی کے پھیلاؤ کی مقدار سے زیادہ لگ جائے تو کپڑے ناپاک ہو جائیں گے اسے دھوئے بغیر ان کپڑوں میں نماز پڑھنا شرعاً جائز نہیں۔

كما في بدائع الصنائع:

(وَأَمَّا) الْأَرْوَاطُ فَكُلُّهَا نَجِسَةٌ عِنْدَ عَامَّةِ الْعُلَمَاءِ. (۱)

وفيه أيضا:

وَلَنَا مَا رَوَيْنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَبَ مِنْهُ أَحْجَارَ
الِاسْتِنْبَاءِ، فَأُتِيَ بِحَجَرَيْنِ وَرَوْتَةٍ فَأَخَذَ الْحَجَرَيْنِ وَرَمَى الرَّوْتَةَ وَقَالَ: إِنَّهَا رِكْسٌ، أَيُّ نَجَسٍ؛ وَلِأَنَّ مَعْنَى
النَّجَاسَةِ مَوْجُودٌ فِيهَا وَهُوَ الْإِسْتِقْدَارُ فِي الطَّبَاعِ السَّلِيمَةِ؛ لِاسْتِحَالَاتِهَا إِلَى نَتْنٍ وَخُبْثٍ رَائِحَةٍ مَعَ إِمْكَانِ التَّحَرُّزِ
عَنْهُ، فَكَانَتْ نَجِسَةً. (۲)

وكذا في البحر الرائق:

وَأَشَارَ بِالرَّوْتِ وَالْحِثِّيِّ إِلَى نَجَاسَةِ خُرءِ كُلِّ حَيَوَانٍ غَيْرِ الطُّيُورِ فَالرَّوْتُ لِلْحِمَارِ وَالْفَرَسِ وَالْحِثِّيُّ لِلْبَقَرِ
وَالْبَعْرِ لِلْإِبِلِ وَالْعَائِطُ لِلْأَدَمِيِّ... وَاخْتَلَفُوا فِيمَا عَدَاهُ فَعِنْدَهُ غَلِيظَةٌ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الرَّوْتَةِ: إِنَّهَا رِكْسٌ، أَيُّ
نَجَسٍ وَلَمْ يُعَارِضْ وَعِنْدَهُمَا خَفِيفَةٌ. (۳)

وكذا في الهندية:

وَهِيَ نَوْعَانِ (الْأَوَّلُ) الْمَغْلَظَةُ وَعُفْيَ مِنْهَا قَدْرُ الدَّرْهِمِ... وَكَذَلِكَ الْحُمُرُ وَالِدَّمُّ الْمُسْفُوحُ وَلَحْمُ الْمَيْتَةِ
وَبَوْلٌ مَا لَا يُؤْكَلُ وَالرَّوْتُ... فَإِذَا أَسَابَ الثُّوبَ أَكْثَرُ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ يَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ. كَذَا فِي الْمَحِيطِ. (۴)

صابن، سرف یا کیمیکل کی چھینٹیں لگے ہوئے کپڑوں کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ناپاک کپڑوں کو دھوتے ہوئے اگر ان ناپاک کپڑوں سے

(۱) کتاب الطہارۃ، بیان انواع النجاسة، حکم الأرواث، ۱/ ۱۹۷، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، بیان انواع النجاسة، حکم الأرواث، ۱/ ۱۹۷، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۴۰۰، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، الفصل الثاني في الأعيان النجسة، ۱/ ۴۵ - ۴۶، ط: رشیدیہ.

(جنہیں دھویا جا رہا ہے) جسم پر یا پہنے ہوئے پاک کپڑوں پر یا کسی اور چیز پر، پانی یا صابن وغیرہ کی چھینٹیں پڑیں تو کیا پہنے ہوئے کپڑے یا جسم وغیرہ بھی ناپاک ہو جائیں گے؟

اسی طرح پاک لیکن میلے کچیلے کپڑوں کو دھوتے ہوئے صابن و سرف وغیرہ کی چھینٹوں کا کیا حکم ہوگا؟ اور بعض اوقات داغ ختم کرنے کے لئے کیمیکل استعمال کیا جاتا ہے، تو کیا یہ کیمیکل استعمال کرنا جائز ہے؟ اور اگر اس کیمیکل کی چھینٹیں کپڑوں (پہنے ہوئے) پر لگ جائیں تو کیا حکم ہوگا؟

جواب: واضح رہے کہ ناپاک کپڑوں کو دھوتے ہوئے بدن یا کپڑوں پر چھینٹیں پڑنے سے کپڑے اور جسم ناپاک ہو جائیں گے، لہذا ان کو بھی دھو کر پاک کیا جائے۔ اور اگر کپڑے پاک ہیں مگر میلے کچیلے ہیں تو ان کی چھینٹیں کپڑوں یا جسم پر پڑنے سے کپڑے اور جسم ناپاک نہیں ہوں گے، اور داغ، دھبے ختم کرنے کے لئے کیمیکل وغیرہ استعمال کرنا درست ہے، اور کیمیکل کی چھینٹیں اگر کپڑوں پر پڑیں تو اس سے کپڑے ناپاک نہیں ہوں گے جب تک کہ کیمیکل کے ناپاک ہونے کا یقین نہ ہو۔
وفي التاتارخانية:

إذا انتضع من البول شيء يري أثره لا بد من غسله، ولو لم يغسله وصلی كذلك وكان إذا جمع كان أكثر
مس قدر الدرهم إعادة الصلاة. (۱)
وكذا في الدر المختار:

(وَمَاءٌ) بِالْمُدِّ (وَرَدَ) أَي: جَرَى (عَلَى نَجَسٍ نَجِسٌ). (۲)

وفيه أيضا:

لَفَّ طَاهِرٌ فِي نَجَسٍ مُبْتَلٍ بِمَاءٍ إِنْ بَحِثُ لَوْ عَصَرَ قَطْرَ تَنَجَسَ وَإِلَّا لَا. وَلَوْ لَفَّ فِي مُبْتَلٍ بِنَحْوِ بَوْلٍ، إِنْ ظَهَرَ نَدَاوَتُهُ أَوْ أَثَرُهُ تَنَجَسَ وَإِلَّا لَا. (۳)

وكذا في الشامية:

وَأَنْتِصَاحُ غُسَالَةٍ لَا تَطْهَرُ مَوَاقِعَ قَطْرِهَا فِي الْإِنَاءِ عَفْوٌ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، الفصل السابع في النجاسات وأحكامها، ۱ / ۲۲۳، ط: قديمي.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۳۲۵، ط: سعيد.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل في الاستنحاء، ۱ / ۳۴۶-۳۴۷، ط: سعيد.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۳۲۵، ط: سعيد.

وفیه ایضاً:

وَمَا تَرَشَّشَ عَلَى الْغَاسِلِ مِنْ غُسَالَةِ الْمَيِّتِ مِمَّا لَا يُمَكِّنُهُ الْإِمْتِنَاعُ عَنْهُ مَا دَامَ فِي عِلَاجِهِ لَا يُنَجِّسُهُ لِعُمُومِ الْبَلْوَى. (۱)

وکذا فی البحر الرائق:

وَمَا تَرَشَّشَ عَلَى الْغَاسِلِ مِنْ غُسَالَةِ الْمَيِّتِ مِمَّا لَا يُمَكِّنُهُ الْإِمْتِنَاعُ عَنْهُ مَا دَامَ فِي عِلَاجِهِ لَا يُنَجِّسُهُ لِعُمُومِ الْبَلْوَى بِخِلَافِ الْغَسَلَاتِ الثَّلَاثِ إِذَا اسْتَنْقَعَتْ فِي مَوْضِعٍ فَأَصَابَتْ شَيْئًا نَجَّسَتْهُ، كَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ. (۲)

وکذا فی المجلة:

اليقين لا يزول بالشك. (۳)

ناپاک چیز دھلنے کے باوجود داغ دھبہ چھوڑ جائے تو اس کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایسی ناپاک چیز کپڑوں پر لگ گئی کہ اس کا داغ دھبہ نہ ہو تو ان کپڑوں کو کیسے پاک کیا جائے؟ اسی طرح ایک ایسی چیز ناپاک قسم کی لگ گئی جس کو دھویا مگر داغ ختم نہیں ہوتا تو کیا وہ پاک ہوگی یا داغ کو ختم کرنا ضروری ہے؟

جواب: اگر ایسی ناپاک چیز کپڑوں پر لگ جائے جس کا داغ دھبہ نہ ہو تو صرف اگر اس جگہ کو تین مرتبہ دھو کر نچوڑ لیا جائے تو وہ کپڑا پاک ہو جائے گا اور اگر ایسی ناپاک چیز لگی ہے جس کا داغ دھونے سے نہیں جاتا تو اس جگہ کو اچھی طرح دھو کر نجاست اور بیو وغیرہ کے ختم ہونے کا یقین کر لیں تو وہ کپڑا پاک ہو جائے گا اگرچہ اس میں داغ دھبے رہ جائیں۔

کما فی التاتارخانیة:

ويجب أن يعلم أن إزالته النجاسة واجبة وإزالتها إن كانت مرئية بإزالته عينها وأثرها إن كانت شيئاً يزول أثرها ولا يعتبر فيه العدد وإن كان شيئاً لا يزول أثرها فإنزالتها بإزالة عينها ويكون ما بقي من الأثر عفواً وإن كان كثيراً. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۳۲۵، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۴۰۹، ط: رشیدیہ.

(۳) المقالة الثانية في بيان القواعد الفقهية، ص ۱۶، ط: قديمي.

(۴) کتاب الطہارۃ، الفصل الثامن في تطهير النجاسة، ۱ / ۲۲۹، ط: قديمي.

وکذا فی البحر الرائق:

وَالنَّجَسُ الْمُرْتَبِيُّ يَطْهَرُ بِزَوَالِ عَيْنِهِ إِلَّا مَا يَشُقُّ) أَي يَطْهَرُ مَحَلُّهُ بِزَوَالِ عَيْنِهِ؛ لِأَنَّ تَنَجُّسَ الْمَحَلِّ بِاعْتِبَارِ الْعَيْنِ فَيَزُولُ بِزَوَالِهَا وَالْمُرَادُ بِالْمُرْتَبِيِّ مَا يَكُونُ مُرْتَبًا بَعْدَ الْجُفَافِ كَالدَّمِ وَالْعَذْرَةِ. (۱)

وکذا فی تبیین الحقائق:

وَعَيْزُهُ بِالْغَسْلِ ثَلَاثًا وَالْعَصْرِ كُلِّ مَرَّةٍ، أَي غَيْرُ الْمُرْتَبِيِّ مِنَ النَّجَاسَةِ يَطْهَرُ بِثَلَاثِ غَسَلَاتٍ وَبِالْعَصْرِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَالْمُعْتَبَرُ فِيهِ غَلْبَةُ الظَّنِّ. (۲)

وکذا فی فتح القدير:

فَمَا كَانَ مِنْهَا مُرْتَبًا فَطَهَارَتُهُ زَوَالُ عَيْنِهَا؛ لِأَنَّ النَّجَاسَةَ حَلَّتْ الْمَحَلَّ بِاعْتِبَارِ الْعَيْنِ، فَتَزُولُ بِزَوَالِهَا، إِلَّا أَنْ يَبْقَى مِنْ أَثَرِهَا مَا تَشُقُّ إِزَالَتُهُ... وَمَا لَيْسَ بِمُرْتَبِيٍّ فَطَهَارَتُهُ أَنْ يُغْسَلَ حَتَّى يَغْلِبَ عَلَى ظَنِّ الْغَاسِلِ أَنَّهُ قَدْ طَهَّرَ. (۳)

کیڑوں پر شراب، بئیر وغیرہ لگ جائے تو کیا حکم ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کیڑوں پر نشہ آور مشروبات جیسے شراب، بئیر وغیرہ لگ جائے تو کیا کیڑوں کو دھونا ضروری ہے اور ان کیڑوں کے ساتھ نماز پڑھی جاسکتی ہے؟

جواب: واضح رہے کہ شراب اور بئیر وغیرہ نجس ہیں، لہذا کیڑوں کے جس حصہ پر لگ جائیں اس حصہ کو پانی کے ذریعے سے پاک کرنا ضروری ہے جس طرح دوسری نجاستیں پاک کی جاتی ہیں۔

کذا فی تنویر الأبصار:

(يَجُوزُ رَفْعُ نَجَاسَةٍ حَقِيقِيَّةٍ عَنْ مَحَلِّهَا)... (بِإِثْمِ لَوْ مُسْتَعْمَلًا)... (وَبِكُلِّ مَائِعٍ طَاهِرٍ قَالِحٍ)... (كَخَلِّ وَمَاءِ وَرْدٍ)... (تَنَجَّسَ بِذِي جِزْمٍ وَإِلَّا فَيُغْسَلُ). (۴)

وکذا فی الہندیۃ:

وَإِذَا التَّهَى إِنْ كَانَتْ مُرْتَبَةً بِإِزَالَةِ عَيْنِهَا وَأَثَرِهَا إِنْ كَانَتْ شَيْئًا يَزُولُ أَثَرُهُ وَلَا يُعْتَبَرُ فِيهِ الْعَدْدُ. كَذَا فِي الْمُحِيطِ.

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۴۰۹، ط: رستیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۲۰۶، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارات، باب الأنجاس وتطہیرها، ۱ / ۲۱۰-۲۱۱، ط: دار الکتب العلمیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۳۰۹، ط: سعید.

فَلَوْ زَالَتْ عَيْنُهَا بِمَرَّةٍ اِكْتَفَى بِهَا وَلَوْ لَمْ تَزُلْ بِثَلَاثَةِ تَغَسُّلٍ اِلَى اَنْ تَزُولَ، كَذَا فِي السَّرَاجِيَّةِ. وَانْ كَانَتْ شَيْئًا لَا يَزُولُ اَثَرُهُ اِلَّا بِمَسْحَةٍ بِاَنْ يُجْتَنَحَ فِي اِزَالَتِهِ اِلَى شَيْءٍ اٰخَرَ سِوَى الْمَاءِ كَالصَّابُونِ لَا يُكَلِّفُ بِاِزَالَتِهِ. هَكَذَا فِي التَّبْيِيْنِ... وَانْ كَانَتْ غَيْرَ مَرَّتِيَّةٍ يَغْسِلُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. كَذَا فِي الْمُحِيطِ وَيُشْتَرَطُ الْعَصْرُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ فِيمَا يَنْعَصِرُ وَيُبَالِغُ فِي الْمَرَّةِ الثَّلَاثَةِ حَتَّى لَوْ عَصَرَ بَعْدَهُ لَا يَسِيْلُ مِنْهُ الْمَاءُ وَيُعْتَبَرُ فِي كُلِّ شَخْصٍ قُوَّتُهُ. (۱)

وکذا في التاتارخانية:

هذا إذا كانت النجاسة مرئية وإن كانت غير مرئية كالبول والخمر ذكر في الأصل وقال: يغسلها ثلاث مرات ويعصر في كل مرة، فقد شرط الغسل ثلاث مرات وشرط العصر في كل مرة. وعن محمد رحمه الله في رواية الأصول أنه إذا غسل ثلاث مرات وعصر في المرة الثالثة يطهر. وفي القدوري: وما لم يكن مرئية فالطهارة موكولة إلى غلبة الظن، وقد رنا بالثلاث؛ لأن غلبة الظن يحص عندہ. (۲)

کذا في فتاویٰ قاضی خان:

النجاسة التي تصيب الثوب أو الخف أو البدن أو الأرض النجاسة نوعان غليظة وخفيفة فالخفيفة لا تمنع ما لم تفحش والغليظة إذا زادت على قدر الدرهم تمنع جواز الصلاة واختلفوا في مقدار الدرهم أنه يعتبر وزنا أو بسطا، الصحيح أن في المتجسدة كالعدرة والروث ولحم الميتة يعتبر قدر الدرهم وزنا وفي غير المتجسدة كالخمر والدم والبول يعتبر القدر بسطا. (۳)

ناپاک ٹینگی کے پانی سے غسل کرنے کی صورت میں کپڑوں کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص نے اگر ناپاک ٹینگی کے پانی سے غسل کیا اور بدن خشک کئے بغیر پاک کپڑے پہن لئے تو کیا یہ کپڑے ناپاک ہو جائیں گے یا نہیں؟ یا پھر بدن خشک کر کے کپڑے پہنے لیکن بعد میں استنجا کیا تو یہ کپڑے ناپاک ہوں گے یا نہیں؟

جواب: مذکورہ صورت میں اگر جسم پر موجود ناپاک پانی خشک کئے بغیر کپڑے پہن لئے تو وہ کپڑے ناپاک ہو جائیں گے، اور اگر بدن خشک کر کے کپڑے پہنے تو پھر وہ ناپاک نہیں ہوں گے، البتہ بدن ناپاک رہے گا، اور پاک پانی سے استنجا کر لینے سے استنجا والی جگہ بھی

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، ۱ / ۴۱ - ۴۲، ط: رسيديۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل الثامن في تطهير النجاسات، ۱ / ۲۳۰، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل في النجاسة، ۱ / ۱۰، ط: اشرفیۃ.

پاک ہو جائے گی، اور کپڑے ناپاک نہیں ہوں گے۔

کما فی الشامیۃ:

وَفِي شَرْحِ الْجَمَاعِ الصَّغِيرِ لِقَاضِي خَانَ: إِنْ كَانَتْ مُسْتَفْحَةً أَعَادُوا صَلَاةَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلِيَالِيهَا، وَمَا أَصَابَ الثُّوبَ مِنْهُ فِي الثَّلَاثَةِ أَفْسَدَهُ، وَإِنْ عَجِنَ مِنْهُ لَمْ يُؤْكَلْ خُبْزُهُ. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

وَعَسَلُوا كُلَّ شَيْءٍ أَصَابَهُ مَاؤُهَا. (۲)

وکذا فی الجوہرۃ النیرۃ:

(قوله: واغسلوا كل شيء أصابه ماؤها) أي اغسلوا ثيابهم من نجاسة. (۳)

وکذا فی فتاویٰ حقانیۃ: (۴)

کپڑے کو دھونے کے بعد نجاست کی بدبو باقی رہ جائے تو پانکی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر ایک شخص نے ناپانکی لگے ہوئے کپڑے کو دھویا لیکن دھونے سے بھی اس ناپانکی کی بو اس کپڑے میں موجود ہے تو کیا اس کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے؟ اور اسی طرح اگر آدمی کے کپڑے پر ناپانکی لگی ہوئی ہے لیکن اس کو علم نہیں اور اس نے نماز شروع کر دی پھر دوران نماز اس شخص کی نظر ناپانکی پر پڑ گئی اور یہ ناپانکی ایک درہم سے کم ہے تو اس حالت میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر کپڑوں کو پاک پانی سے اس قدر دھو لیا جائے کہ نجاست زائل ہو جائے تو وہ کپڑا پاک سمجھا جائے گا، اور ان کپڑوں کو پہن کر نماز پڑھنا بھی درست ہوگا، محض بو کے باقی رہنے سے کپڑا ناپاک نہیں رہتا۔ اگر کسی شخص نے نماز کے دوران کپڑوں پر لگی ہوئی نجاست دیکھ لی جو کہ ایک درہم کی مقدار سے کم ہے تو اگر یہ شخص اکیلا نماز پڑھ رہا ہے اور ابھی اتنا وقت باقی ہے کہ یہ نجاست دھو کر دوبارہ نماز پڑھ سکتا ہے یہ شخص جماعت کی نماز میں ہے، اور اس کو یقین ہے کہ اگر یہ نجاست دھونے کے لئے چلا گیا تو اس کی جماعت فوت نہیں ہوگی تو اس کے لئے بہتر ہے کہ یہ نجاست دھو کر پھر جماعت میں شامل

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ۱/ ۲۱۸، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول فیما یجوز بہ التوضؤ، ۱/ ۲۰، ط: رستیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۲۱، ط: قدیمی.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب البئر، ۲/ ۵۴۳، ط: حقانیۃ.

ہو جائے اور اگر جماعت کے فوت ہونے یا وقت کے ختم ہو جانے کا امکان ہو تو پھر اسی حالت میں نماز کو مکمل کر لے۔

كما في تنوير الأبصار مع شرحه:

(وَلَا يَضُرُّ بَقَاءُ أَثَرِ) كَلَوْنٍ وَرِيحٍ (لَا زِمٍ) فَلَا يُكَلِّفُ فِي إِزَالَتِهِ إِلَى مَاءٍ حَارًّا أَوْ صَابُونٍ وَنَحْوِهِ، بَلْ يَطْهَرُ مَا صُبِغَ أَوْ خُضِبَ بِنَجَسٍ يَغْسِلُهُ ثَلَاثًا وَالْأَوَّلَى غَسْلُهُ. (۱)

وفيه أيضا:

وَإِنْ كَانَتْ شَيْئًا لَا يَزُولُ أَثَرُهُ إِلَّا بِمَشَقَّةٍ بَأَن يُحْتَاجَ فِي إِزَالَتِهِ إِلَى شَيْءٍ آخَرَ سِوَى الْمَاءِ كَالصَّابُونِ لَا يُكَلِّفُ بِإِزَالَتِهِ. هَكَذَا فِي التَّبْيِينِ. (۲)

وكذا في الهندية:

الْمُصَلِّي إِذَا رَأَى عَلَى ثَوْبِهِ نَجَاسَةً هِيَ أَقْلٌ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ إِنْ كَانَ فِي الْوَقْتِ سَعَةً فَلَا فَضْلَ أَنْ يَغْسِلَ الثَّوْبَ وَيَسْتَقْبِلَ الصَّلَاةَ وَإِنْ كَانَ تَفَوُّتُهُ الصَّلَاةَ بِجَمَاعَةٍ وَيَجِدُ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ فَكَذَلِكَ وَإِنْ خَافَ أَنْ لَا يَجِدَ الْجَمَاعَةَ أَوْ يَفُوتَهُ الْوَقْتُ مَضَى عَلَى صَلَاتِهِ. كَذَا فِي الدَّخِيرَةِ. (۳)

وكذا في الخانية على هامش الهندية:

إذا شرع الرجل في الصلاة فرأى في ثوبه نجاسة أقل من قدر الدرهم إن كان مقتديا وعلم أنه لو قطع الصلاة وغسل النجاسة يدرك إمامه في الصلاة أو يدرك جماعة أخرى في موضع آخر فإنه يقطع الصلاة ويغسل الثوب؛ لأنه قطع للإكمال وإن كان في آخر الوقت أو لا يدرك جماعة أخرى مضى على صلاته. (۴)

وكذا في فتاوى محمودية: (۵)

کارپٹ یا قالین کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر مسجد کی کارپٹ یا قالین پر کوئی ناپاک چیز لگ جائے جیسے پیشاب پاخانہ وغیرہ تو اس کو دھونا ضروری ہے یا صرف دھوپ میں رکھ کر خشک ہونے سے پاک ہو جائے گی کیونکہ اس کو دھونا پھر نچوڑنا مشکل ہوتا ہے؟

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۳۲۹، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، ۱ / ۴۲، ط: رشيدية.

(۳) کتاب الصلاة، الباب الثالث في شروط الصلاة، ۱ / ۶۰، ط: رشيدية.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب الرابع في التيمم، الفصل الثالث، ۱ / ۳۱، ط: رشيدية.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۵ / ۲۵۲، ط: إدارة الفاروق.

جواب: واضح رہے کہ جن چیزوں کو دھو کر نیچوڑنا ممکن نہیں ان پر اگر ایسی نجاست لگ جائے جو جذب ہونے والی نہیں ہے تو ایسی صورت میں اس نجاست کو صاف کرنے سے وہ چیز پاک ہو جائے گی، اور اگر ایسی نجاست لگ جائے جو جذب ہونے والی ہے تو اس کو دھونا لازم ہے۔ صورت مسئلہ میں کارپٹ وغیرہ چونکہ نجاست کو جذب کر لیتی ہے اس لئے اس کا دھونا ضروری ہے، کارپٹ کو دھوپ میں رکھ کر صرف نجاست کو خشک کرنے سے کارپٹ پاک نہیں ہوگی، اور دھونے کا طریقہ یہ ہے کہ اس پر تین مرتبہ پانی ڈالا جائے اور ہر مرتبہ اتنا انتظار کیا جائے کہ اس سے پانی کے قطرات گرنا بند ہو جائیں یا اس پر اتنی دیر تک پانی ڈالتا رہے کہ نجاست کے زائل ہونے کا یقین ہو جائے۔

کہا فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

وَقَدَّرَ (بِتَثْلِيثِ جَنَافٍ) أَي انْقِطَاعِ تَقَاطِرٍ (فِي غَيْرِهِ) أَي غَيْرِ مُنْعَصِرٍ مِمَّا يَتَشَرَّبُ النَّجَاسَةَ وَإِلَّا فَيَقْلَعُهَا كَمَا مَرَّ، وَهَذَا كُلُّهُ إِذَا غُسِلَ فِي إِجَانَتِهِ، أَمَا لَوْ غُسِلَ فِي غَدِيرٍ أَوْ صُبَّ عَلَيْهِ مَاءٌ كَثِيرٌ، أَوْ جَرَى عَلَيْهِ الْمَاءُ طَهَّرَ مُطْلَقًا بِلَا شَرْطِ عَصْرِ وَتَجْفِيفٍ وَتَكَرَّارِ غَمْسٍ هُوَ الْمُخْتَارُ. (۱)

وكذا في البدائع:

وَإِنْ كَانَ مِمَّا لَا يُمَكِّنُ عَصْرُهُ، كَالْحَصِيرِ الْمُتَّخَذِ مِنَ الْبُورِيِّ وَنَحْوِهِ، أَي مَا لَا يَنْعَصِرُ بِالْعَصْرِ إِنْ عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يُتَشَرَّبْ فِيهِ، بَلْ أَصَابَ ظَاهِرَهُ يَطْهَرُ بِإِزَالَةِ الْعَيْنِ، أَوْ بِالْغَسْلِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ غَيْرِ عَصْرِ، فَأَمَّا إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ تَشَرَّبَ فِيهِ فَقَدْ قَالَ أَبُو يُوسُفَ: يُنْقَعُ فِي الْمَاءِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَيُجَفَّفُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ فَيُحَكَّمُ بِطَهَارَتِهِ. (۲)

وكذا في التاتارخانية:

حصير أصابته نجاسة فإن كانت يابسة لا بد من الدلك حتى يلين، وإن كانت رطبة إن كان الحصير من قصب أو ما أشبه ذلك فإنه يطهر بالغسل فلا يحتاج فيه إلى شيء آخر، وإن كان الحصير من بردي أو ما أشبه ذلك يغسل ثلاثاً ويوضع عليه شيء ثقيل أو يقوم عليه إنسان حتى يخرج الماء من أثنائه هكذا ذكر في بعض المواضع، وذكر عن الفقيه أحمد بن إبراهيم رحمه الله أن الحصير إذا كان من بردي يغسل ثلاثاً ويجفف في كل مرة ويطهر عند أبي يوسف خلافاً لمحمد. (۳)

وكذا في فتاوى حقاينة: (۴)

(۱) كتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۳۳۲ - ۳۳۳، ط: سعید.

(۲) كتاب الطہارۃ، شرائط التطہیر بالماء، ۱ / ۲۵۰، ط: رشیدیہ.

(۳) كتاب الطہارۃ، الفصل التام في تطہیر الحاسات، ۱ / ۲۳۳، ط: قدیمی.

(۴) كتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۲ / ۵۷۶، ط: حقاينة.

ناپاک چیز کو جلا کر پاک کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر ناپاک چیز کو جلا یا جائے تو میا جلانے کے بعد یہ چیز پاک ہو جائے گی یا نہیں؟

جواب: اگر کسی ناپاک چیز کو اس حد تک جلا یا جائے کہ اس چیز کی ماہیت بدل جائے تو وہ چیز پاک ہو جائے گی۔

کما فی الشامیۃ:

(قَوْلُهُ: ذَكَرَهُ الْحَلَبِيُّ) وَعَدَلَهُ بِقَوْلِهِ لِاضْمِحْلَالِ النَّجَاسَةِ بِالنَّارِ وَزَوَالِ أَثَرِهَا. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

وَمِنْهَا الْإِحْرَاقُ السَّرْقِينُ إِذَا أُحْرِقَ حَتَّى صَارَ رَمَادًا فَعِنْدَ مُحَمَّدٍ يُحْكَمُ بِطَهَارَتِهِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى. هَكَذَا فِي الْخُلَاصَةِ. (۲)

وکذا فی مراقی الفلاح:

والاستحالة تطهر الأعيان النجسة كالميتة إذا صارت ملحا والعدرة ترابا أو رمادا كما سنذكره والبلبة النجسة في التنور بالإحراق. (۳)

وکذا فی بدائع الصنائع:

أَنَّ الْأَرْضَ طَهَّرَتْ حَقِيقَةً؛ لِأَنَّ مَنْ طَبَعَ الْأَرْضِ أَثْمًا تُجِلُّ الْأَشْيَاءَ، وَتُغَيِّرُهَا إِلَى طَبْعِهَا، فَصَارَتْ تُرَابًا بِمُرُورِ الزَّمَانِ، وَلَمْ يَبْقَ نَجِسٌ أَصْلًا، فَعَلَى هَذَا إِنْ أَصَابَهَا لَا تَعُودُ نَجِسَةً... الْكَلْبُ إِذَا وَقَعَ فِي الْمَلَأَةِ، وَالْجُمْدُ، وَالْعَدِرَةُ إِذَا أُحْرِقَتْ بِالنَّارِ وَصَارَتْ رَمَادًا، وَطِينُ الْبَالُوعَةِ إِذَا جَفَّ وَذَهَبَ أَثَرُهُ وَالنَّجَاسَةُ إِذَا دُفِنَتْ فِي الْأَرْضِ وَذَهَبَ أَثَرُهَا بِمُرُورِ الزَّمَانِ. (۴)

وکذا فی کفایت المفتی . (۵)

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۳۱۶، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة، ۱ / ۴۴، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس والطہارۃ عنها، ۱ / ۱۰۵، ط: دار الکتب العلمیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل: فی بیان مقدار ما یصر بہ المحل نجسًا، ۱ / ۲۴۳، ط: رشیدیۃ.

(۵) کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المتفرقات، ۲ / ۳۴۲، ط: إدارة الفاروق.

پیشاب کی نمی والے کپڑے پر دوسرے کپڑے استری کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص کپڑے کو استری کرے اس حال میں کہ جس کپڑے کے اوپر استری کرتے ہیں نیچے والے کپڑے میں پیشاب کی نمی تھی تو کیا اوپر والا کپڑا ناپاک ہوگا یا پاک شمار ہوگا، اس کپڑے میں جو نماز ادا کی ہے اس نماز کا اعادہ لازم ہے یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر پیشاب کی نمی اوپر والے کپڑے میں نظر آگئی ہو تو یہ اوپر والا کپڑا ناپاک ہو جائے گا، اور ان کپڑوں میں ادا کی ہوئی نمازیں واجب الاعادہ ہوں گی۔

کما فی الفتاویٰ الہندیۃ:

إِذَا لَفَّ الثُّوْبَ النَّجِسَ فِي الثُّوْبِ الطَّاهِرِ وَ النَّجِسُ رَطْبٌ فَظَهَرَ تَدَاوُّهُ فِي الثُّوْبِ الطَّاهِرِ لَكِنْ لَمْ يَصِرْ رَطْبًا بِحَيْثُ لَوْ عُصِرَ يَسِيلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَا يَتَّقَطِرُ فَالْأَصْحَحُ أَنَّهُ لَا يَصِيرُ نَجِسًا وَكَذَا لَوْ بَسَطَ الثُّوْبَ الطَّاهِرَ عَلَى الثُّوْبِ النَّجِسِ. (۱)

وكذا في الشامية:

(قَوْلُهُ: لَفَّ طَاهِرٌ إلخ) اعْلَمْ أَنَّهُ إِذَا لَفَّ طَاهِرٌ جَافٌ فِي نَجِسٍ مُبْتَلٍ وَ اِكْتَسَبَ الطَّاهِرُ مِنْهُ اِخْتَلَفَ فِيهِ الْمَشَايخُ، فَبَقِيَ: يَتَنَجَّسُ الطَّاهِرُ. وَ اِخْتَارَ الْحُلُوفِيُّ أَنَّهُ لَا يَتَنَجَّسُ إِنْ كَانَ الطَّاهِرُ بِحَيْثُ لَا يَسِيلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَا يَتَّقَطِرُ لَوْ عُصِرَ وَهُوَ الْأَصْحَحُ. (۲)

وكذا في البحر الرائق:

وَكَذَا لَوْ لَفَّ الثُّوْبَ النَّجِسَ فِي ثَوْبٍ طَاهِرٍ وَ النَّجِسُ رَطْبٌ مُبْتَلٍ وَ ظَهَرَ تَدَاوُّهُ فِي الثُّوْبِ الطَّاهِرِ لَكِنْ لَمْ يَصِرْ بِحَالٍ لَوْ عُصِرَ يَسِيلُ مِنْهُ شَيْءٌ مُتَّقَطِرٌ لَا يَصِيرُ نَجِسًا. اهـ. وَ فِي الْبَرَازِيَةِ الْفَتْوَى عَلَى أَنَّ الْعِبْرَةَ لِلطَّاهِرِ أَتِيهَا كَانَ فِي مَسْأَلَةِ التَّرَابِ الطَّاهِرِ إِذَا جُعِلَ طِينًا بِالمَاءِ النَّجِسِ أَوْ عَكْسُهُ. (۳)

وفيه أيضا:

وَ فِي الْخُلَاصَةِ وَ لَوْ بَسَطَ بِسَاطًا رَقِيقًا عَلَى الْمَوْضِعِ النَّجِسِ وَ صَلَّى عَلَيْهِ إِنْ كَانَ الْبِسَاطُ بِحَالٍ يَصْلُحُ سَاتِرًا لِلْعَوْرَةِ مَجُوزُ الصَّلَاةِ وَإِنْ كَانَتْ رَطْبَةً فَالْقَى عَلَيْهَا ثَوْبًا وَ صَلَّى إِنْ كَانَ ثَوْبًا يُمَكِّنُ أَنْ يَجْعَلَ مِنْ عَرْضِهِ ثَوْبًا يَجُوزُ

(۱) کتاب الطہارۃ، باب السامع فی الحاسۃ و احکامها، ۱ / ۴۷، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، فصل الاستحشاء، ۱ / ۳۴۶، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأجناس، ۱ / ۴۰۳، ط: رشیدیۃ.

عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَإِنْ كَانَ لَا يُمَكِّنُ لَا يُجُوزُ وَكَذَا لَوْ أَلْقَى عَلَيْهَا لِبَدًا فَصَلَّى عَلَيْهِ يُجُوزُ وَقَالَ الْحُلْوَانِيُّ لَا يُجُوزُ حَتَّى يُلْقِيَ عَلَى هَذَا الطَّرْفِ الطَّرْفِ الْآخَرَ فَيَصِيرُ بِمَنْزِلَةِ ثَوْبَيْنِ. (۱)

ہلکے کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بعض اقسام کے کپڑے اس طرح ہوتے ہیں جن کو نچوڑنے سے خراب ہونے یا پھٹنے کا قوی امکان ہوتا ہے اس صورت میں ایسے کپڑے کو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

جواب: جو کپڑے نچوڑے نہ جا سکیں ان پر اگر تین دفعہ پانی بہا دیا جائے یا ان کو جاری پانی میں تین بار ڈبو کر نکالا جائے تو اس طرح کرنے سے بھی وہ کپڑے پاک ہو جائیں گے۔

کما فی الدر المختار:

أَمَّا لَوْ غُسِلَ فِي غَدِيرٍ أَوْ صُبَّ عَلَيْهِ مَاءٌ كَثِيرٌ، أَوْ جَرَى عَلَيْهِ الْمَاءُ طَهَّرَ مُطْلَقًا بِلَا شَرْطِ عَصْرِ وَتَجْفِيفٍ وَتَكَرَّرِ عَمْسٍ هُوَ الْمُخْتَارُ. (۲)

وکذا فی الشامی:

تحت قوله: (قوله: أَمَّا لَوْ غُسِلَ)... أقول: لكن قد علمت أَنَّ الْمُعْتَبَرَ فِي تَطْهِيرِ النَّجَاسَةِ الْمُرْتَبَةِ زَوَالِ عَيْنِهَا... وَلَا شَكَّ أَنَّ الْغَسْلَ بِالْمَاءِ الْجَارِيِ وَمَا فِي حُكْمِهِ مِنَ الْغَدِيرِ أَوْ الصَّبِّ الْكَثِيرِ الَّذِي يَذْهَبُ بِالنَّجَاسَةِ أَصْلًا. (۳)

وفیه ایضاً:

لِأَنَّ الْجَرِيَانَ بِمَنْزِلَةِ التَّكَرَّرِ وَالْعَصْرُ هُوَ الصَّحِيحُ. (۴)

وکذا فی الہندیۃ:

وَمَا لَا يَنْعَصِرُ يَطْهَرُ بِالْغَسْلِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَالتَّجْفِيفُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ؛ لِأَنَّ لِلتَّجْفِيفِ أَكْثَرَ فِي اسْتِخْرَاجِ النَّجَاسَةِ. (۵)

(۱) کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ۱/ ۴۶۶، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۳۳۳، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۳۳۳، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۳۳۳، ط: سعید.

(۵) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، ۱/ ۴۲، ط: رشیدیۃ.

کپڑوں پر قے لگ جانے سے کپڑوں کی پاکی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کسی کے کپڑوں میں قے لگ جائے تو کپڑے پاک ہوں گے یا نہیں؟

جواب: قے اگر منہ بھر کے ہو اور پھر وہ کپڑوں پر لگ جائے تو کپڑے ناپاک ہو جائیں گے، اور اگر منہ بھر کر نہ ہو تو اس سے کپڑے

ناپاک نہیں ہوں گے، ناپاک ہونے کی صورت میں اگر ایک درہم سے کم ہو اور ان کپڑوں میں نماز پڑھ لی تو وہ نماز درست ہے۔

كذا في تنوير الأبصار مع الدر المختار:

(وَيَنْقُضُهُ قَيْءٌ مَلَأَ فَاهُ) بِأَنْ يُضَبَطَ بِتَكْلُفٍ (مِنْ مِرَّةٍ) بِالْكَسْرِ، أَيْ صَفْرَاءَ أَوْ عَلَقًا، أَيْ سَوْدَاءَ؛ وَأَمَّا الْعَلَقُ

النَّازِلُ مِنَ الرَّأْسِ فَغَيْرُ نَاقِضٍ، (أَوْ طَعَامٌ أَوْ مَاءٌ) إِذَا وَصَلَ إِلَى مَعِدَتِهِ وَإِنْ لَمْ يَسْتَقِرَّ، وَهُوَ نَجَسٌ مُغْلَظٌ. (۱)

وكذا في الهندية:

كُلُّ مَا يُخْرَجُ مِنْ بَدَنِ الْإِنْسَانِ مِمَّا يُوجِبُ خُرُوجَهُ الْوُضُوءَ أَوْ الْغُسْلَ فَهُوَ مُغْلَظٌ كَالْغَائِطِ وَالْبَوْلِ وَالْمُنِيِّ

وَالْمَذِيِّ وَالْوَدِيِّ وَالْقَيْحِ وَالصَّدِيدِ وَالْقَيْءِ إِذَا مَلَأَ الْقَمَمَ... فَإِذَا أَصَابَ الثُّوبَ أَكْثَرُ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ يَمْنَعُ جَوَازَ

الصَّلَاةِ. كَذَا فِي الْمُحِيطِ. (۲)

غسل خانے کے فرش پر گرے ہوئے کپڑوں کی پاکی ناپاکی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ غسل خانہ کے فرش پر کوئی کپڑا وغیرہ گر جائے اور کپڑا کچھ گیلا بھی

ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہو گا پاک یا ناپاک؟ اس میں ابتلاء عام ہے کہ غسل کرنے کے بعد جب کپڑے پہننے لگتے ہیں تو کپڑا نیچے گر جاتا ہے یا

شلوار پہنتے ہوئے نیچے گیلے فرش پر پانچے لگ جاتے ہیں تو پاکی ناپاکی کا کیا حکم ہو گا؟ ایسے کپڑوں میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟

جواب: غسل خانہ کا فرش عام طور پر ناپاک نہیں ہوتا کیونکہ اس پر نہاتے ہوئے مسلسل پانی گرتا رہتا ہے وہ پانی اگرچہ مستعمل ضرور

ہوتا ہے لیکن ناپاک نہیں ہوتا، لہذا ایسے فرش پر اگر کپڑے گر جائیں یا کپڑوں کا کوئی حصہ اس فرش کو لگ جائے تو وہ کپڑے ناپاک نہیں

ہوں گے اور ایسے کپڑوں میں نماز پڑھنا درست ہے، البتہ احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ ان کپڑوں کو فرش پر گرنے سے بچایا جائے، اور اگر فرش

پر کوئی نجاست ہونے کا گمان ہو جیسے پیشاب وغیرہ تو پھر کپڑے ناپاک ہو جائیں گے۔

كذا في العالمگیریة:

اتَّفَقَ أَصْحَابُنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ أَنَّ الْمَاءَ الْمُسْتَعْمَلَ لَيْسَ بِطَهُورٍ حَتَّى لَا يَجُوزُ التَّوَضُّؤُ بِهِ وَاسْتَعْمَلُوا فِي طَهَارَتِهِ

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی نواقض الوضوء، ۱/ ۱۳۷، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل الثانی فی الأعیان المحسۃ، ۱/ ۴۶، ط: رشیدیہ.

قَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ: هُوَ طَاهِرٌ وَهُوَ رَوَايَةٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى. كَذَا فِي الْمُحِيطِ. (۱)
وکذا في مجمع الأنهر:

وَقَالَ الْبَاقَانِيُّ هَذَا عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِ الْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ نَجَسًا، وَأَمَّا عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِ الْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ طَاهِرًا غَيْرَ مُطَهَّرٍ كَمَا هُوَ ظَاهِرُ الرَّوَايَةِ عَنِ الطَّرَفَيْنِ، وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى. (۲)
وکذا في التاتارخانية:

وهذا إذا اجتمع في موضع ثم أصاب الثوب، أما إذا تقاطر من أعضائه وأصاب الثوب فإنه لا يغسل عن قولهم جميعا. (۳)

مشین میں کپڑے دھونے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ گھروں میں کپڑے جو مشین میں دھوئے جاتے ہیں ان میں سے بعض ناپاک ہوتے ہیں منی وغیرہ کی وجہ سے اس طرح کپڑوں کو اکٹھا دھونے سے سارے کپڑے پاک ہو جائیں گے؟ ان میں نماز وغیرہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

جواب: مذکورہ بالا صورت میں اگر کپڑوں کو مشین سے نکالنے کے بعد تین دفعہ پانی میں دھولیا جاتا ہے تو اس صورت میں کپڑے پاک ہو جائیں گے، ان میں نماز پڑھ سکتے ہیں، اور اگر تین دفعہ صاف پانی سے نہ دھویا گیا ہو تو وہ کپڑے پاک نہ ہوں گے، ایسی صورت میں ان میں نماز پڑھنا درست نہیں ہوگا۔
كما في تنوير الأبصار مع الدر المختار:

(وَلَا يَضُرُّ بَقَاءُ أَثَرِ) كَلَوْنٍ وَرِيحٍ (لَا زِمَ) فَلَا يُكَلِّفُ فِي إِزَالَتِهِ إِلَى مَاءٍ حَارًّا أَوْ صَابُونٍ وَنَحْوِهِ، بَلْ يَطْهَرُ مَا صُبِغَ أَوْ خُصَّبَ بِنَجَسٍ يَغْسَلُهُ ثَلَاثًا وَالْأُولَى غَسْلُهُ. (۴)
وکذا في التاتارخانية:

ويجب أن يعلم أن إزالة النجاسة واجبة وإزالتها إن كانت مرئية بإزالة عينها وأثرها إن كانت شيئا يزول

(۱) كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني فيما لا يجوز به التوضؤ، ۱ / ۲۲، ط: رشيدية.

(۲) كتاب الطهارة، ۱ / ۳۷، ط: الحبيبية.

(۳) كتاب الطهارة، الفصل الرابع في المياه التي يجوز الوضوء بها... إلخ، نوع آخر في بيان المياه، ۱ / ۲۱۳، ط: ادارة القرآن.

(۴) كتاب الطهارة، باب الأنجاس، مطلب في حكم الصبغ والاختصاب بالصبغ أو الحناء النجسين، ۱ / ۳۲۹، ط: سعيد.

اثرها ولا يعتبر فيه العدد وإن كان شيئاً لا يزول أثرها فإذا زالتها بإزالة عينها ويكون ما بقي من الأثر عفواً وإن كان كثيراً. (۱)

وکذا فی البحر الرائق:

المُرْتَبِيُّ يَطْهَرُ بِزَوَالِ عَيْنِهِ إِلَّا مَا يَشُقُّ وَغَيْرُهُ بِالْغَسْلِ ثَلَاثًا وَبِالْعَصْرِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَبِثَلَاثِثٍ. (۲)

وکذا فی تبیین الحقائق:

وَغَيْرُهُ بِالْغَسْلِ ثَلَاثًا وَالْعَصْرِ كُلِّ مَرَّةٍ (أَيَّ غَيْرِ الْمُرْتَبِيِّ مِنَ النَّجَاسَةِ يَطْهَرُ بِثَلَاثِ غَسَلَاتٍ وَبِالْعَصْرِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَالْمُعْتَبَرُ فِيهِ غَلْبَةُ الظَّنِّ). (۳)

وکذا فی فتاویٰ حقانیة: (۴)

غیر مسلموں کے کپڑے دھوئے بغیر استعمال کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ غیر مسلموں کے کپڑے، کوٹ وغیرہ استعمال کرنا کیسا ہے؟ کیا

استعمال سے پہلے ان کو دھونا ضروری ہے یا نہیں؟

جواب: غیر مسلموں کے کپڑے، کوٹ وغیرہ استعمال کرنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے، بشرطیکہ اس میں کوئی اور مانع نہ ہو جیسے ناپاک ہونا، ذی روح کی تصویر ہونا، کافروں کی علامت کا لباس ہونا، یا اس لباس سے مردوں کے لئے عورتوں کی مشابہت اختیار کرنا وغیرہ، اگر مذکورہ باتوں میں سے کوئی پائی جائے تو پھر غیر مسلم کے استعمال شدہ کپڑے پہننا جائز نہیں۔ البتہ احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ استعمال سے پہلے انہیں دھولیا جائے کیونکہ کفار عام طور پر مسلمانوں کی طرح نجاست اور گندگی سے بچنے کا اہتمام نہیں کرتے۔

کما فی جامع الترمذی:

حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَحْزَمَ الطَّائِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو قُتَيْبَةَ سَلَمٌ بْنُ قُتَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْحُسَيْنِيِّ، قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قُدُورِ الْمُجُوسِ، قَالَ: أَنْقُوهَا غَسْلًا، وَاطْبُخُوا فِيهَا، وَنَهَى عَنْ كُلِّ سَبْعِ ذِي نَابٍ. هَذَا الْحَدِيثُ مشهور من حديث أبي ثعلبة. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، الفصل الثامن فی تطہیر الحاسات، ۱ / ۲۲۹، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الأحماس، ۱ / ۴۰۹، ط: رشیدیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأحماس، ۱ / ۲۰۶، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأحماس، ط: دار العلوم حقانیة.

(۵) أبواب الأطعمة، باب ما حاء فی الأکل فی آنية الکفار، ۲ / ۲، ط: سعید.

وکذا فی تحفة الأحوذی:

قَالَ الْحَطَّابِيُّ وَالْأَصْلُ فِي هَذَا أَنَّهُ إِذَا كَانَ مَعْلُومًا مِنْ حَالِ الْمُشْرِكِينَ أَنَّهُمْ يَطْبُخُونَ فِي قُدُورِهِمْ الْحَنْزِيرَ وَيَشْرَبُونَ فِي آيَتِهِمُ الْحَمْرَ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ اسْتِعْمَالُهَا إِلَّا بَعْدَ الْغَسْلِ وَالتَّنْظِيفِ فَأَمَّا ثِيَابُهُمْ وَمِيَاهُهُمْ فَإِنَّهَا عَلَى الطَّهَارَةِ كَمِيَاهِ الْمُسْلِمِينَ وَثِيَابِهِمْ إِلَّا أَنْ يَكُونُوا مِنْ قَوْمٍ لَا يَتَحَاشَوْنَ النَّجَاسَاتِ أَوْ كَانَ مِنْ عَادَاتِهِمْ اسْتِعْمَالُ الْأَبْوَالِ فِي طَهْوَرِهِمْ فَإِنَّ اسْتِعْمَالَ ثِيَابِهِمْ غَيْرُ جَائِزٍ إِلَّا أَنْ يُعْلَمَ أَنَّهَا لَمْ يُصِبْهَا شَيْءٌ مِنَ النَّجَاسَاتِ انْتَهَى. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

وَالصَّلَاةُ فِي سَرَائِلِهِمْ نَظِيرُ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ مِنْ أَوَانِيهِمْ إِنْ عَلِمَ أَنَّ سَرَائِلَهُمْ نَجِسَةٌ لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ فِيهَا وَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ تَكْرَهُ الصَّلَاةُ فِيهَا وَلَوْ صَلَّى يَجُوزُ. (۲)

وکذا فی الدر المختار:

ثِيَابُ الْفَسَقَةِ وَأَهْلِ الذَّمَّةِ طَاهِرَةٌ. (۳)

وکذا فی احسن الفتاوی: (۴)

ڈرائی کلیئرز کے ذریعے کپڑے دھلوانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ڈرائی کلیئرز کے ذریعے کپڑے پاک ہو جاتے ہیں یا نہیں؟ کیونکہ ڈرائی کلیئرز میں پانی کی جگہ دوسرے مائع جیسے پیٹرول وغیرہ کا استعمال ہوتا ہے۔

جواب: اگر ڈرائی کلیئرز والے کپڑے پہلے سے پاک ہوں اور ڈرائی کلیئرز کے ذریعے صرف میل کچیل دور کیا گیا ہے تو وہ کپڑا پاک ہے اور اگر کپڑا ناپاک ہے تو ایسی صورت میں پیٹرول وغیرہ اگر اتنی مقدار میں ڈالا گیا ہو کہ جس سے کپڑے کو نچوڑنا ممکن ہو تو کپڑا پاک ہو جائے گا کیونکہ ہر مائع چیز جو پاک ہو اس سے نجاست زائل ہو جاتی ہے تاہم اگر میل کچیل کو حرارت کے ذریعے سکھا دیا گیا ہو اور کپڑے کو نچوڑنا نہ گیا ہو تو کپڑا بدستور ناپاک ہی رہے گا، اسی طرح اگر پاک کپڑوں کے ساتھ ناپاک کپڑوں کی ڈرائی کلیئرز کے

(۱) کتاب الأطعمة، باب ما جاء في الأكل في آنية الكفار، ۵ / ۵۲۲، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع عشر في أهل الذمة والأحكام التي تعود إليهم، ۵ / ۳۴۷، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، فصل الاستنجاء، مطلب في الفرق بين الاستبراء والاستنقاء والاستنحاء، ۱ / ۶۲۲،

ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۲ / ۸۲، ط: سعید.

ذریعے صفائی کی جائے اور دونوں کپڑوں کو الگ الگ نچوڑا نہ گیا ہو تو ایسی صورت میں پاک کپڑا بھی ناپاک ہو جائے گا۔
کما فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

(يَجُوزُ رَفْعُ نَجَاسَةٍ حَقِيقِيَّةٍ عَنْ مَحَلِّهَا) وَلَوْ إِنَاءً أَوْ مَأْكُولًا عَلِمَ مَحَلُّهَا أَوْ لَا بِمَاءٍ لَوْ مُسْتَعْمَلًا، بِهِ يُفْتَى،
(وَبِكُلِّ مَائِعٍ طَاهِرٍ قَالِحٍ) لِلنَّجَاسَةِ يَنْعَصِرُ بِالْعَصْرِ. (۱)
وكذا في الهندية:

يُجُوزُ تَطْهِيرُ النَّجَاسَةِ بِالمَاءِ وَبِكُلِّ مَائِعٍ طَاهِرٍ يُمَكِّنُ إِزَالَتَهَا بِهِ كَالْحَلِّ وَالمَاءِ الوردِ وَنَحْوِهِ مِمَّا إِذَا عُصِرَ
انْعَصَرَ. (۲)

وكذا في البحر الرائق: (۳)

وكذا في كتاب الاختيار: (۴)

وكذا في الجوهرۃ النيرة: (۵)

وكذا في فتاویٰ حقانیة: (۶)

وكذا في فتاویٰ دار العلوم زکریا: (۷)

ایک چوتھائی پاک اور تین چوتھائی ناپاک کپڑے میں نماز کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر تین حصے بدن کے کپڑے ناپاک ہوں اور ایک حصہ پاک ہو تو اس کپڑے سے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب: مذکورہ صورت میں کپڑا ناپاک ہے اس کو پہن کر نماز پڑھنا درست نہیں۔

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۳۰۹/۱، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في الحاسة وأحكامها، الفصل الأول في تطهير الأنجاس، ط: رشیدیة.

(۳) باب الأنجاء، ۳۸۴/۱، ط: رشیدیة.

(۴) باب الأنجاس وتطهيرها، ۴۷/۱، ط: قدیمی.

(۵) باب الأنجاس، ۴۳/۱، ط: قدیمی.

(۶) کتاب الطہارۃ، ۵۷۶/۲، ط: دار العلوم اکوڑہ ٹنک.

(۷) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۷۵۳/۱، ط: زمزم پبلشرز.

کما فی الدر المختار:

(وَعُفِيَ دُونَ رُبْعٍ) جَمِيعَ بَدَنِ وَ (ثَوْبٍ) وَلَوْ كَبِيرًا هُوَ الْمُخْتَارُ... (وَبَوْلٌ اِنْتَضَحَ كَرُؤُسِ اِبْرٍ) وَكَذَا جَانِبَيْهَا
الْآخَرُ وَإِنْ كَثُرَ بِإِصَابَةِ الْمَاءِ لِلضَّرُورَةِ. (۱)

وفي الهندية:

وَهِيَ نَوْعَانِ، الْأَوَّلُ: الْمُعَلَّطَةُ وَعُفِيَ مِنْهَا قَدْرُ الدَّرْهِمِ... فَإِذَا أَصَابَ الثَّوْبَ أَكْثَرُ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ يَمْنَعُ
جَوَازَ الصَّلَاةِ. كَذَا فِي الْمُحِيطِ. وَالثَّانِي الْمَخْفَفَةُ، وَعُفِيَ مِنْهَا مَا دُونَ رُبْعِ الثَّوْبِ. كَذَا فِي أَكْثَرِ الْمُتُونِ. (۲)

وكذا في البحر الرائق:

وَمَا دُونَ رُبْعِ الثَّوْبِ مِنْ مُحْفَفٍ كَبُولٍ مَا يُؤْكَلُ... أَيْ عُفِيَ مَا كَانَ مِنَ النَّجَاسَاتِ أَقَلَّ مِنْ رُبْعِ الثَّوْبِ
الْمُصَابِ إِذَا كَانَتْ النَّجَاسَةُ مُحْفَفَةً... بِالْكَثِيرِ الْفَاحِشِ لِلْمَنْعِ عَلَى مَا رَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ. (۳)

راستوں کا جمع شدہ پانی کپڑوں پر لگے تو اس کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بارش کا وہ پانی جو راستوں میں جمع ہو جاتا ہے اس کی چھینٹیں اگر
کپڑوں کو لگ جائیں تو ان سے کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں یا نہیں؟ نیز ایسے کپڑوں سے نماریڑھنے کا کیا حکم ہے؟
جواب: بارش کا وہ پانی جو راستوں میں جمع ہوتا ہے اگر اس میں نجاست یا غلاظت محسوس نہ ہو تو وہ پاک ہے، اور ایسے کپڑوں میں
نماریڑھنا درست ہے۔

كذا في الشامية:

(قوله: وطین شارع) وَفِي الْفَيْضِ: طِينُ الشَّوَارِعِ عَفْوٌ وَإِنْ مَلَأَ الثَّوْبَ لِلضَّرُورَةِ وَلَوْ مُخْتَلِطًا بِالْعَدِرَاتِ
وَتَجَوُّزُ الصَّلَاةِ مَعَهُ. اهـ. وَقَدَّمَ أَنَّ هَذَا قَاسَهُ الْمَشَايخُ عَلَى قَوْلِ مُحَمَّدٍ آخِرًا بِطَهَارَةِ الرَّوْثِ وَالْحِنِيِّ... أَقُولُ:
وَالْعَفْوُ مُقَيَّدٌ بِهَا إِذَا لَمْ يَظْهَرْ فِيهِ أَثَرُ النَّجَاسَةِ كَمَا نَقَلَهُ فِي الْفَتْحِ عَنِ التَّجْنِيسِ... وَالْحَاصِلُ أَنَّ الَّذِي يُبْغِي أَنَّهُ
حَيْثُ كَانَ الْعَفْوُ لِلضَّرُورَةِ، وَعَدَمُ إِمْكَانِ الْإِحْتِرَازِ أَنْ يُقَالَ بِالْعَفْوِ وَإِنْ غَلَبَتْ النَّجَاسَةُ مَا لَمْ يَرَّ عَيْنَهَا لَوْ أَصَابَهُ
بِلَا قَصْدٍ وَكَانَ مِمَّنْ يَذْهَبُ وَيَجِيءُ، وَإِلَّا فَلَا ضَرُورَةَ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، مبحث فی بول الفأرة، ۱ / ۳۲۱ - ۳۳۳، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی الحاسة وأحكامها، الفصل الثاني فی الأعيان النجسة، ۱ / ۴۵ - ۴۶، ط: رشيدية.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۴۰۵، ط: رشيدية.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، مطلب فی العفو عن طین الشارع، ۱ / ۳۲۴ - ۳۲۵، ط: سعید.

وكذا في الهندية:

رَجُلٌ أَصَابَهُ طِينٌ أَوْ مَشَى فِيهِ وَلَمْ يَغْسِلْ قَدَمَيْهِ وَصَلَّى يُجْزِيهِ مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ أَثَرُ النَّجَاسَةِ إِلَّا أَنْ يَخْتِطَّ. كَذَا فِي فَتَاوَى قَرَاخَانِيٍّ نَاقِلًا عَنِ الْوَاقِعَاتِ الْحُسَامِيَّةِ. التُّرَابُ الطَّاهِرُ إِذَا جُعِلَ طِينًا بِالمَاءِ النَّجِسِ أَوْ عَلَى الْعَكْسِ الصَّحِيحِ أَنَّ الطِّينَ نَجِسٌ. كَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانَ. (١)

وكذا في السراجية:

رجل دخل مربطاً فأصاب رجله من رجله من الأرواث شيء فصلى، قالوا: لا بأس به ما لم يفحش. لعموم البلوى. وعن محمد رحمه الله: أنه رخص في الأرواث حين قدم الري لما رأى فيه من البلوى وإد أصاب الخنف شيء يعتبر فيه قدر الربع والمراد من الربع ما دون الكعبين لا ما فوقه؛ لأن ما فوقها زيادة عن الخنف. (٢)

وكذا في التاتارخانية:

الروث لا يمنع جواز الصلاة وإن كانت كثيرا فاحشا قيل: هذا آخر أقواله ورجع إلى هذا القول حين جاء مع الخليفة أبي الرني ورأى أسواقهم وسككهم مملوءة من الأرواث فرجع إلى هذا القول دفعا للبلوى. إن التراب مخلوطا بالعزرات دفعا للبلوى. (٣)

وكذا في فتاوى محمودية: (٤)

وكذا في خير الفتاوى: (٥)

وكذا في كفاية المفتي: (٦)

وكذا في نجم الفتاوى: (٧)

=====

(١) كتاب الصهارات، الباب السابع في لحاسة وأحكامها... الفصل الثاني في الأعيان الحسة، ١ / ٤٧، ط: رشيدية.

(٢) كتاب الطهارة، ١ / ١٤، ط: اشرفيه.

(٣) كتاب الطهارة، الفصل السابع في الحاسات وأحكامها، ١ / ٢١٧، ط: قسم.

(٤) كتاب الطهارة، باب الأناص، ٥ / ٢٣٧، ط: دار الإفتاء الجامعة الفاروقية.

(٥) كتاب الطهارة، باب ما يتعلق بطهر الأناص، ٢ / ١٤٧، ط: امدادية.

(٦) كتاب الطهارة، باب متفرقات، ٢ / ٣٣٦، ط: دار الانساعت.

(٧) كتاب الطهارة، فصل في الحاسات، ٢ / ١٣١، ط: ياسين لقرآن.

نجاست پر بیٹھی مکھی اگر کپڑوں پر بیٹھ جائے تو کیا حکم ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ مکھی نجاست پر بیٹھ کر پھر کپڑوں پر بیٹھے تو کپڑے ناپاک ہوں گے

یا نہیں؟

جواب: مذکورہ صورت میں کپڑے ناپاک نہیں ہوں گے۔

کذا فی الشامیۃ:

وَلَكِنَّ ظَاهِرَ الْمُتَوَنِّ وَالشُّرُوحِ اخْتِيَارُ الْأَوَّلِ؛ لِأَنَّ الْعِلَّةَ الضَّرُورَةَ قِيَاسًا عَلَى مَا عَمَّتْ بِهِ الْبَلَوَى مِمَّا عَلَى أَرْجُلِ
الدَّبَابِ فَإِنَّهُ يَقَعُ عَلَى النَّجَاسَةِ ثُمَّ يَقَعُ عَلَى الثِّيَابِ. قَالَ فِي النَّهَائَةِ: وَلَا يُسْتَطَاعُ الْإِحْتِرَازُ عَنْهُ، وَلَا يُسْتَحْسَنُ لِأَحَدٍ
اسْتِعْدَادُ ثَوْبٍ لِدُخُولِ الْخَلَاءِ. وَرَوَى أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ زَيْنَ الْعَابِدِينَ تَكَلَّفَ لِيَبْتَ الْخَلَاءِ ثَوْبًا ثُمَّ تَرَكَهُ، وَقَالَ: لَمْ
يَتَكَلَّفْ لِهَذَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي يَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْخُلَفَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

ذُبَابُ الْمُسْتَرَا حِ إِذَا جَلَسَ عَلَى ثَوْبٍ لَا يُفْسِدُهُ إِلَّا أَنْ يَغْلِبَ وَيَكْتُرُ. (۲)

وکذا فی فتاویٰ قاضی خان:

ذُبَابُ الْمُسْتَرَا حِ إِذَا جَلَسَ عَلَى ثَوْبٍ لَا يُفْسِدُهُ إِلَّا أَنْ يَغْلِبَ وَيَكْتُرُ وَيَجُوزُ الصَّلَاةُ... إلخ. (۳)

وکذا فی تبیین الحقائق:

كَالذَّبَابِ يَقَعُ عَلَى النَّجَسِ، ثُمَّ عَلَى الثِّيَابِ، وَكَذَا مَوْضِعُ الْإِسْتِنْجَاءِ وَهُوَ الْمَخْرُجُ خَارِجٌ عَنْهَا لِإِجْمَاعِ
السَّلَفِ وَلَنَا أَنَّ الْقَلِيلَ مَعْفُودٌ إِجْمَاعًا فَقَدَرْنَا بِالذَّرْهِمِ؛ لِأَنَّ مَحَلَّ الْإِسْتِنْجَاءِ مُقَدَّرٌ بِهِ. (۴)

وکذا فی کتاب الفتاویٰ: (۵)

وکذا فی نجم الفتاویٰ: (۶)

(۱) کتاب الطہارۃ، مطب: إذا صرح بعض الأئمة بقيد لم يصرح غيره... إلخ، باب الجس، ۱/ ۳۲۳، ص: سعيد.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، الفصل الثاني في الأعيان النجسه، ۱/ ۴۷، ص: رشيدية.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل في النجاسة، ۱/ ۱۵، ط: اشرفيه.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۲۰۰، ط: سعيد.

(۵) کتاب الطہارۃ، ۲/ ۸۳، ط: زمزم پبلشرز.

(۶) کتاب الطہارۃ، فصل في النجاسات وأحكام التطهير، ۲/ ۱۲۴، ط: ياسين القرآن.

گندے کپڑوں کو تین الگ الگ برتنوں میں دھو کر پاک کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ واشنگ مشین میں گندے کپڑوں کے ساتھ پاک کپڑوں کو بھی دھویا جاتا ہے، مشین سے کپڑے نکالنے کے بعد پانی کے ایک ٹب میں ان کپڑوں کو ڈال کر نچوڑا جاتا ہے، پھر دوسرے ٹب میں اور پھر تیسرے ٹب میں، اور ہر بار نچوڑا جاتا ہے، تو کیا اس صورت میں کپڑے صاف ہو جاتے ہیں یا پھر دوبارہ پانی کا بہانا ضروری ہے؟

جواب: صورتِ مسئلہ میں کپڑوں کو تین الگ الگ ٹبوں میں ڈالنے اور اس کے بعد ہر مرتبہ اچھی طرح نچوڑنے سے کپڑے صاف ہو جاتے ہیں، پانی بہانا ضروری نہیں ہے، مگر احتیاطاً اگر پانی بہا لیا جائے تو کوئی حرج نہیں۔

کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ:

فلو غسله فی إجانة يطهر بالثلاث إذا عصر فی کل مرة والقیاس أن لا يطهر فی عشر إجانات ما لم یصب علیه الماء وأبو یوسف أخذ بالاستحسان فی الثوب وقال يطهر حین یخرج من الإجانة الثالثة وفی العضم بالقیاس وقال محمد استحسن فیها. (۱)

وکذا فی حلبی کبیری:

ولا فرق بین تطهیر الثوب النجس و بین تطهیر العضو النجس فی عدم اشتراط الصب والجریان حتی لا یغسل کل منها ثلاث إجانات طاهرات أو ثلاثا فی إجانة يطهر وقال أبو یوسف رحمه الله بذلك فی الثوب خاصة. (۲)

وکذا فی البحر:

وَعِیْرُهُ بِالْعَسَلِ ثَلَاثًا وَبِالْعَصْرِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ (أَيَّ غَيْرِ الْمُرْتَبِيِّ مِنَ النَّجَاسَةِ يَطْهَرُ بِثَلَاثِ غَسَلَاتٍ وَبِالْعَصْرِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ؛ لِأَنَّ التَّكَرَّارَ لَا بُدَّ مِنْهُ لِلاِسْتِخْرَاجِ... ثُمَّ اشْتَرَاطُ الْعَصْرِ فِيمَا يَنْعَصِرُ إِنَّهَا هُوَ فِيمَا إِذَا غُسِلَ الثَّوْبُ فِي الْإِجَانَةِ، أَمَّا إِذَا غَمَسَ الثَّوْبَ فِي مَاءٍ جَارٍ حَتَّى جَرَى عَلَيْهِ الْمَاءُ طَهَّرَ. (۳)

وکذا فی التبیین: (۴)

(۱) کتاب الطہارات، الفصل السادس فی غسل الثوب والدهن ونحوه، ۱/ ۴۰، ط: رشیدیة.

(۲) کتاب الطہارۃ، فروع التطهیر من الحاسات، ص ۱۷۸، ط: بعمانیة.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۴۱۱-۴۱۲، ط: رشیدیة.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۲۰۶، ط: قدیمی.

وکذا فی البرازیة: (۱)

وکذا فی آپ کے مسائل اور ان کا حل: (۲)

کتے کا جسم اگر کپڑوں سے لگ جائے تو کیا حکم ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ کتے کا جسم پاک ہے یا ناپاک؟ اگر کسی انسان کے کپڑوں سے اس کا جسم لگ جائے تو اس سے کپڑے ناپاک ہوں گے یا نہیں؟

جواب: کتے کے جسم پر اگر کوئی ظاہری نجاست نہ لگی ہو تو اس کا جسم پاک ہے، کپڑوں پر لگنے کی صورت میں کپڑا ناپاک نہیں ہوگا، البتہ اس کا منہ اور لعاب ناپاک ہے، جانور چونکہ پاکی اور ناپاکی کا خیال نہیں رکھتے اس لئے کتے سے اپنے آپ کو اور اپنے کپڑوں کو بچانا ضروری ہے۔

کما فی الہندیۃ:

الْكَلْبُ إِذَا أَخَذَ عُضْوَ إِنْسَانٍ أَوْ تَوْبَهُ لَا يَتَنَجَّسُ مَا لَمْ يَظْهَرُ فِيهِ أَثَرُ الْبَلَلِ رَاضِيًا كَانَ أَوْ غَضْبَانَ... إِذَا نَامَ الْكَلْبُ عَلَى حَصِيرِ الْمَسْجِدِ إِنْ كَانَ يَابِسًا لَا يَتَنَجَّسُ وَإِنْ كَانَ رَطْبًا وَلَمْ يَظْهَرِ أَثَرُ النَّجَاسَةِ فَكَذَلِكَ. (۳)

وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته:

الأصح عند الحنفية، أن الكلب ليس بنجس العين؛ لأنه ينتفع به حراسة واصطياداً، أما الخنزير فهو نجس العين... وفم الكلب وحده أو لعابه ورجيعه هو النجس، فلا يقاس عليه بقية جسمه، فيغسل الإناء سبعا بولوغه فيه؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: «إذا شرب الكلب في إناء أحكم فليغسله سبعا». (۴)

وکذا فی البحر:

وَسِنَّ الْكَلْبِ وَالثَّعَلِ طَاهِرَةٌ وَجِلْدُ الْكَلْبِ نَجَسٌ وَشَعْرُهُ طَاهِرٌ هُوَ الْمُخْتَارُ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، السادس فی إزالة الحقیقیة، ۱ / ۱۸، ط: قدیمی.

(۲) نجاست اور ناپاکی کے مسائل، ۱۲ / ۱۱۷، ط: لدھیانوی.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثاني فی الأعیان الحسة، ۱ / ۴۸، ط: رشیدیة.

(۴) کتاب الطہارات، الفصل الثاني النجاسة، ۱ / ۳۰۵، ط: نشر احسان.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۴۰۲، ط: رشیدیة.

وکذا فی الخانیة:

الکلب إذا أخذ ثوب إنسان أو عضوه بفيه أن أخذ في العصب لا يفسد وإن أخذ في المزاح واللعب يفسد لأن في الوجه الأول بسنه وسنه ليس بنجس وفي الوجه الثاني يأخذ بفيه ولعابه نجس، إذا مشى كلب على ثلج فوضع إنسان رجله على ذلك الموضع إن كان الثلج رطبا بحيث لو وضع عليه شيء يتل ببصير الثلج نجسا وما يصيبه يكون نجسا وإن لم يكن رطبا لا ينجس وقيل بأنه لا ينجس الثلج وهو محمول على الوجه الثاني. (۱)

وکذا فی البرازية: (۲)

مچھر کا خون اگر کپڑوں پر لگ جائے تو کتنی مقدار تک معاف ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ مچھر کا خون جو کپڑوں پر لگا ہوا ہوتا ہے وہ پاک ہے یا ناپاک اور اگر ناپاک ہو تو کتنی مقدار تک اس سے نماز درست نہ ہوگی؟

جواب: مچھروں میں چونکہ دم مسفوح نہیں ہوتا ہے اس لئے اگر مچھر کا خون کپڑے پر لگ جائے تو کپڑے ناپاک نہیں ہوں گے اور ان کپڑوں کے ساتھ نماز پڑھنا بھی درست ہے، چاہے وہ جتنی مقدار میں بھی ہو۔
کما فی الدر المختار مع الشامیة:

وَدَمٍ مَسْفُوحٍ مِنْ سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ إِلَّا دَمَ شَهِيدٍ مَا دَامَ عَلَيْهِ وَمَا بَقِيَ فِي لَحْمٍ مَهْزُولٍ وَعُرُوقٍ وَكَبِدٍ وَطِحَالٍ وَقَلْبٍ وَمَا لَمْ يَسِلْ، وَدَمِ سَمَكٍ وَقَمَلٍ وَبُرْغُوثٍ وَبَقٍّ. أَيُّ: وَإِنْ كَثُرَ بَحْرًا وَمُنِيَّةً. وَفِيهِ تَعْرِيفٌ بِمَا عَنْ بَعْضِ السَّافِعِيَّةِ أَنَّهُ لَا يُعْفَى عَنِ الْكَثِيرِ مِنْهُ، وَشَمِلَ مَا كَانَ فِي الْبَدَنِ وَالثَّوْبِ تَعَمُّدًا إِصَابَتَهُ أَوْ لَا. (۳)

وکذا فی قاضی خان:

ودم البق والبعوض والبرغوث لا يفسد عندنا. (۴)

وکذا فی التاتارخانیة:

ودم البرغوث والبق والبعوض، وفي الحجة: والقمل، لا يفسد عندنا. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فی النجاسة التي تصيب الثوب، ۱ / ۱۱، ط: اشرفیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الثامن فیما یصیب الثوب، ۱ / ۲۳، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنحاس، ۱ / ۳۱۹، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل فی النجاسة، ۱ / ۱۰، ط: اشرفیہ.

(۵) کتاب الطہارۃ، الفصل السابع فی النجاسات وأحكامها، ۱ / ۲۱۹، ط: قدیمی.

واشنگ مشین سے دھلے ہوئے کپڑوں کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ واشنگ مشین میں کپڑے کچھ اس انداز سے دھوئے جاتے ہیں کہ ایک ہی بار صابن یا سرف ڈال کر اس میں نجس اور پاک کپڑے ایک ساتھ یا یکے بعد دیگرے دھوئے جاتے ہیں ان کپڑوں کی پاکیزگی کا کیا حکم ہے؟

جواب: واشنگ مشین میں جہاں پاک اور ناپاک کپڑے ملا کر دھوئے جاتے ہیں اگر ان کپڑوں کو صاف پانی سے تین دفعہ بھگو کر اچھی طرح نچوڑ لیا جاتا ہے تو سارے کپڑے پاک ہو جاتے ہیں اور اگر بعد میں ان کپڑوں کو صاف پانی سے نہیں دھویا جاتا تو سارے کپڑے ناپاک ہوں گے۔

کما فی تبیین الحقائق:

وَالنَّجَسُ الْمُرْتَبِيُّ يَطْهَرُ بِزَوَالِ عَيْنِهِ؛ لِأَنَّ تَنْجَسَ الْمُحِلَّ بِاعْتِبَارِ الْعَيْنِ فَيَزُولُ بِزَوَالِهَا وَلَوْ بِمَرَّةٍ... وَغَيْرُهُ بِالْغَسْلِ ثَلَاثًا وَالْعَصْرِ كُلَّ مَرَّةٍ، أَيَّ غَيْرِ الْمُرْتَبِيِّ مِنَ النَّجَاسَةِ يَطْهَرُ بِثَلَاثِ غَسَلَاتٍ وَبِالْعَصْرِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَالْمُعْتَبَرُ فِيهِ غَلْبَةُ الظَّنِّ. (۱)

وکذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیۃ:

يجب أن يعلم أن إزالة النجاسة واجبة وإزالتها إن كانت مرئية بإزالة عينها وأثرها إن كانت شيئاً يزول أثرها ولا يعتبر فيه العذر وإن كانت شيئاً لا يزول أثرها فإزالتها بإزالة عينها ويكون ما بقي من الأثر عفواً وإن كان كثيراً... هذا إذا كانت النجاسة مرئية وإن كانت غير مرئية كالبول والخمر ذكر في الأصل، وقال: يغسلها ثلاث مرات ويعصر في كل مرة فقد شرط الغسل ثلاث مرات وشرط العصر في كل مرة. (۲)

وکذا فی الفقہ الإسلامی:

إن كانت النجاسة غير مرئية كالبول وأثر لعاب الكلب ونحوهما، فطهارته أن يغسل حتى يغلب على ظن الغاسل أنه قد طهر، ولا يطهر إلا بالغسل ثلاث مرات... وأما إن كانت النجاسة مرئية كالدم ونحوه، فطهارتها زوال عينها ولو بمرة على الصحيح، إلا أن يبقى من أثرها. (۳)

وکذا فی فتاویٰ حقانیۃ: (۴)

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۲۰۵ - ۲۰۶، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل الثامن فی تطہیر النجاسات، ۱ / ۳۰۵ - ۳۰۶، ط: إدارة القرآن والعلوم الإسلامیۃ.

(۳) الطہارۃ، الفصل الثانی النجاسۃ، المبحث الثالث کیفیۃ تطہیر النجاسۃ... إلخ، ۱ / ۳۳۱، ط: نشر احسان.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۲ / ۵۸۲، ط: حقانیۃ.

احتلام کی وجہ سے پورا کپڑا دھویا جائے گا یا مخصوص جگہ

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی شخص کو احتلام ہو جائے تو کیا پورے کپڑے کا دھونا ضروری ہے یا صرف اس مخصوص جگہ کو دھولینا کافی ہے؟

جواب: صورتِ مسئلہ میں نجاست لگی ہوئی جگہ کو دھولینا کافی ہے پورے کپڑے کو دھونا ضروری نہیں ہے۔

کہا فی صحیح مسلم:

عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ، قَالَ: سَأَلْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ، عَنِ الْمَنِيِّ يُصِيبُ ثَوْبَ الرَّجُلِ أَيُغْسَلُهُ أَمْ يَغْسِلُ الثَّوْبَ؟ فَقَالَ: أَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْسِلُ الْمَنِيَّ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ فِي ذَلِكَ الثَّوْبِ، وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى أَثَرِ الْغَسْلِ فِيهِ. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

وَإِذَا الثَّوْبُ إِذَا كَانَتْ مَرِيئَةً بِإِزَالَةِ عَيْنِهَا وَأَثَرِهَا إِنْ كَانَتْ شَيْئًا يَزُولُ أَثَرُهُ، وَلَا يُعْتَبَرُ فِيهِ الْعَدَدُ. كَذَا فِي الْمَحِيطِ. (۲)

وکذا فی البحر الرائق:

(قَوْلُهُ: وَالنَّجَسُ الْمُرِّيُّ يَطْهَرُ بِزَوَالِ عَيْنِهِ إِلَّا مَا يَشُقُّ) أَيُّ يَطْهَرُ مَحَلُّهُ بِزَوَالِ عَيْنِهِ؛ لِأَنَّ تَنَجُّسَ الْمَحَلِّ بِاعْتِبَارِ الْعَيْنِ فَيَزُولُ بِزَوَالِهَا. (۳)

وکذا فی الہدایۃ:

والمني نجس يجب غسله إن كان رطبا فإذا جف على الثوب أجزأ فيه الفرك. (۴)

چھرا اور مکھی کے خون سے کپڑے اور بدن ناپاک نہیں ہوتے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ سالہ ہر وقت پریشان رہتا ہے کہ بعض اوقات چھرا یا مکھی کو مار دیتا ہے اور اس کا خون کپڑوں پر یا بدن پر لگ جاتا ہے تو کیا ان کپڑوں میں نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

(۱) کتاب الطہارۃ، باب حکم المني، ۱ / ۱۴۰، ط: قدیمی.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، الفصل الأول في تطهير الأنجاس، ۱ / ۴۱، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۴۰۹، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارات، باب الأنجاس وتطهيرها، ۱ / ۷۰، ط: رحمانيہ.

جواب: اگر مچھریا مکھی کو مارنے سے اس کا خون بدن یا کپڑوں پر لگ جائے تو اس سے کپڑے ناپاک نہیں ہوتے لہذا ان کپڑوں میں نماز پڑھنا درست ہے۔

کما فی الدر المختار:

وَيَجُوزُ رَفْعُ الْحَدَثِ (بِمَا ذُكِرَ وَإِنْ مَاتَ فِيهِ) أَيُّ الْمَاءِ وَلَوْ قَلِيلًا (غَيْرُ دَمِيٍّ كَزُنْبُورٍ) وَعَقْرَبٍ وَبَقٍّ: أَيُّ بَعُوضٍ، وَقِيلَ: بَقُّ الْحَشَبِ. (۱)

وکذا فی الہندیۃ:

وَمَوْتُ مَا لَيْسَ لَهُ نَفْسٌ سَائِلَةٌ فِي الْمَاءِ لَا يَنْجِسُهُ كَالْبَقِّ وَالذَّبَابِ وَالزَّنَابِيرِ وَالْعَقَارِبِ وَنَحْوِهَا. (۲)

وکذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته:

ولا ينجس البثر بموت حيوان لا دم له سائل كذباب وصرصور وخنفساء وزنبور وبق وعقرب، أو بموت حيوان مائي. (۳)

ناپاک چیز جیب میں رکھ کر نماز پڑھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ناپاک چیز جیب میں رکھ کر نماز پڑھنے سے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟ اگر کسی نے جیب میں رکھ کر نماز پڑھ لی تو اس نماز کا کیا حکم ہے؟

جواب: جیب میں ناپاک چیز رکھ کر نماز پڑھنے سے نماز نہیں ہوتی لہذا اگر کسی نے جیب میں ناپاک چیز رکھ کر نماز پڑھ لی تو اس نماز کو دوبارہ پڑھنا ضروری ہوگا۔

کما فی الدر المختار مع رد المحتار:

(وَعَفَا) الشَّارِعُ (عَنْ قَدْرِ دِرْهَمٍ) وَإِنْ كُرِّهَ تَحْرِيمًا، فَيَجِبُ غَسْلُهُ، وَمَا دُونَهُ تَنْزِيهًا فَيَسَنُّ، وَفَوْقَهُ مُبْطَلٌ... (قَوْلُهُ: وَإِنْ كُرِّهَ تَحْرِيمًا)... فِي الْمُحِيطِ: يُكْرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ وَمَعَهُ قَدْرُ دِرْهَمٍ أَوْ دُونَهُ مِنَ النَّجَاسَةِ عَالِمًا بِهِ لِاخْتِلَافِ النَّاسِ فِيهِ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ۱/ ۱۸۳-۱۸۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی فیما لا یجوز بہ التوضؤ، ۱/ ۲۴، ط: رشیدیۃ.

(۳) القسم الأول العبادات، الباب الأول الطهارات، الفصل الأول الطہارۃ، النوع الثالث الماء النجس، المبحث الخامس حکم الآسار والآبار، ۱/ ۲۸۹، ط: نشر احسان.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۳۱۶-۳۱۷، ط: سعید.

وکذا فی الہندیۃ:

فِي النَّصَابِ رَجُلٌ صَلَّى وَفِي كُمَّهِ قَارُورَةٌ فِيهَا بَوْلٌ لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ سِوَاءَ كَانَتْ مُتَمَلِّئَةً أَوْ لَمْ تَكُنْ؛ لِأَنَّ هَذَا لَيْسَ فِي مَطَّائِنِهِ وَمَعْدِنِهِ. (۱)

وکذا فی البحر الرائق:

وَلَوْ صَلَّى وَفِي كُمَّهِ قَارُورَةٌ مَضْمُومَةٌ فِيهَا بَوْلٌ لَمْ تَجُزْ صَلَاتُهُ؛ لِأَنَّهُ فِي غَيْرِ مَعْدِنِهِ وَمَكَانِهِ. (۲)

بغیر نچوڑے ہوئے باریک کپڑے کے پاک ہونے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی کپڑے پر نجاست غیر مرئیہ لگی ہو اور وہ کپڑا اتنا باریک ہو کہ اس کو نچوڑنے سے اس کے پھٹ جانے کا خطرہ ہو تو کیا اس کو نچوڑنے کے بجائے ہر مرتبہ دھونے کے بعد خشک کر لینے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر کپڑے کے پھٹ جانے کا اندیشہ ہو تو کپڑے کو دھو کر اس قدر چھوڑ دیا جائے کہ قطرے ٹپکنا بند ہو جائیں پھر دوسری اور تیسری بار اسی طرح کیا جائے تو اس صورت میں کپڑا پاک ہو جائے گا۔
کما فی البحر الرائق:

(قَوْلُهُ: وَبِثَلَاثِ الْجَفَافِ فِيهَا لَا يَنْعَصِرُ) أَي مَا لَا يَنْعَصِرُ فَطَهَارَتُهُ غَسْلُهُ ثَلَاثًا وَتَجْفِيفُهُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ؛ لِأَنَّ لِلتَّجْفِيفِ أَثْرًا فِي اسْتِخْرَاجِ النَّجَاسَةِ وَهُوَ أَنْ يَتْرُكَهُ حَتَّى يَنْقَطِعَ التَّقَاطُرُ وَلَا يُشْرَطُ فِيهِ الْيَبْسُ. (۳)
وکذا فی خلاصۃ الفتاوی:

وفي الخف الخراساني الذي صرمه موشى بالغزل بحيث صار ظاهره كله غزلا فأصابته النجاسة تحته فإنه يغسل ثلاثا ويجفف في كل مرة، وقال بعضهم: يغسل مرة ويترك حتى ينقطع التقاطر ثم يغسله ثانيا وثالثا كذلك وهذا أصح والأول أحوط. (۴)

(۱) کتاب الصلاۃ، الباب الثالث فی شروط الصلاۃ، الفصل الثانی فی طہارۃ ما یستر بہ العورۃ وغیرہ، ۱/ ۶۲، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ۱/ ۴۶۵، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأجاس، ۱/ ۴۱۳، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، الفصل السادس فی غسل التوب والدهن وحوہ، ۱/ ۴۰، ط: رشیدیۃ.

باب الأنجاس

فصل فیما یتعلق بالأنجاس وتطہیرھا

پیشاب کی چھینٹوں کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلے کے بارے میں کہ پیشاب کے دوران بعض اوقات تھوڑی بہت چھینٹیں جسم اور کپڑے وغیرہ پر لگ جاتی ہیں تو اس کا حکم کیا ہے؟

جواب: ایسی باریک چھینٹیں جو بالکل معلوم نہ ہوں بلکہ وہم کے درجے میں ہوں تو وہ معاف ہیں، ان سے کپڑا اور بدن ناپاک نہیں ہوتا، ایسے کپڑوں میں نماز درست ہے۔

وکذا فی الدر المختار:

(وَبَوْلٍ اَنْتَضَحَ كَرُّوْسٍ اِبْرٍ) وَكَذَا جَانِبَهَا الْاٰخَرَ وَانْ كَثُرَ بِاِصَابَةِ الْمَاءِ لِلضَّرُوْرَةِ.

وکذا فی الشامیة:

عَنْ الْكُرْمَانِيِّ اَنَّ هَذَا مَا لَمْ يُرَ عَلَى الثَّوْبِ وَاِلَّا وَجِبَ غَسْلُهُ اِذَا صَارَ بِالْجَمْعِ اَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهَمِ. (۱)

وکذا فی العالمگیریة:

الْبَوْلُ الْمُنْتَضِحُ قَدَرَ رُءُوْسِ الْاِبْرِ مَعْفُوٌّ لِلضَّرُوْرَةِ وَاِنْ اُمْتَلَأَ الثَّوْبُ. كَذَا فِي التَّبْيِيْنِ وَكَذَا قَدْرُ الْجَانِبِ

الْاٰخَرَ. هَكَذَا فِي الْكَافِي وَالتَّبْيِيْنِ. (۲)

وکذا فی البحر الرائق:

وَأَمَّا الْبَوْلُ الْمُنْتَضِحُ قَدَرَ رُءُوْسِ الْاِبْرِ فَمَعْفُوٌّ عَنْهُ لِلضَّرُوْرَةِ، وَاِنْ اُمْتَلَأَ الثَّوْبُ. (۳)

گندہ پانی فلٹر کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام دریں مسئلہ کہ آج کل جگہ جگہ فلٹر پلانٹ میں گندے پانی کو مشینوں کے ذریعے

صاف کیا جاتا ہے کیا اس طرح یہ پانی پاک و شفاف ہو جاتا ہے یا نہیں؟

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، مبحث فی بول الفأرة وبعرها وبول الحرة، ۱/ ۳۲۲، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثانی فی الأعیان المحسة، ۱/ ۴۶، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۴۰۸، ط: رشیدیہ.

جواب: اگر کسی نجس چیز کی ماہیت و حقیقت کو بالکل ختم کر دیا جائے تو وہ چیز پاک ہو جاتی ہے، اور اگر اس کے صرف بعض اجزاء ختم کئے جائیں تو وہ چیز ناپاک ہی رہے گی، لہذا صورت مسؤلہ میں ان مشینوں کے ذریعہ گندے پانی میں سے اس کے بعض اجزاء رنگ، بو وغیرہ کے ختم ہو جانے کے باوجود وہ پانی پاک نہیں ہوتا۔

كما قال في بدائع الصنائع:

الْكَلْبُ إِذَا وَقَعَ فِي الْمَلَأْحَةِ، وَالْجَمْدِ، وَالْعِدْرَةِ إِذَا أُحْرِقَتْ بِالنَّارِ وَصَارَتْ رَمَادًا... أَنَّ النَّجَاسَةَ لَمَّا اسْتَحَالَتْ، وَتَبَدَّلَتْ أَوْ صَافِيَهَا وَمَعَانِيهَا خَرَجَتْ عَنْ كَوْنِهَا نَجَاسَةً. (۱)

وفي المحيط البرهاني:

الطين النجس إذا جعل منه الكوزاً والقدر فطبخ يكون طاهراً... بعد أسطر... الكلب إذا وقع في عصير فتخمر العصير ثم تخلل لا تحمل شربه. (۲)

وكذا في البحر الرائق:

وَتَطْيِيرُهُ فِي الشَّرْعِ النُّطْفَةُ نَجِيسَةٌ وَتَصِيرُ عَلَقَةً وَهِيَ نَجِيسَةٌ وَتَصِيرُ مُضْغَةً فَتَطْهَرُ وَالْعَصِيرُ طَاهِرٌ فَيَصِيرُ خَمْرًا فَيَنْجَسُ وَيَصِيرُ خَلًّا فَيَطْهَرُ فَعَرَفْنَا أَنَّ اسْتِحَالَهَ الْعَيْنِ تَسْتَبِيعُ زَوَالِ الوُصْفِ الْمُرْتَبِ عَلَيْهَا... لَوْ وَلَغَ الْكَلْبُ فِي الْعَصِيرِ، ثُمَّ تَخَمَّرَ، ثُمَّ تَخَلَّلَ لَا يَطْهَرُ. (۳)

وكذا في خلاصة الفتاوى:

لَوْ وَلَغَ الْكَلْبُ فِي الْعَصِيرِ، ثُمَّ تَخَمَّرَ، ثُمَّ تَخَلَّلَ لَا يَطْهَرُ وَأَمَّا إِذَا وَقَعَ الْبَوْلُ فِي الْخَمْرِ ثُمَّ تَخَلَّلَ فِي الْخَلَفِيَّاتِ الْعِلَاءِ الْعَالَمِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ لَا يَطْهَرُ... الْخَمْرُ إِذَا وَقَعَتْ فِي الْمَاءِ وَالْمَاءُ إِذَا وَقَعَ فِي الْخَمْرِ ثُمَّ صَارَ خَلًّا يَطْهَرُ. (۴)

وكذا في الهندية:

السَّرْقِينُ إِذَا أُحْرِقَ حَتَّى صَارَ رَمَادًا فَعِنْدَ مُحَمَّدٍ يُحْكَمُ بِطَهَارَتِهِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى... الطَّيْنُ النَّجِسُ إِذَا جُعِلَ مِنْهُ الْكُوزُ أَوْ الْقَدْرُ فَطَبَخَ يَكُونُ طَاهِرًا. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، الدباغۃ، ۱/ ۲۴۳، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارات، الفصل السابع في النجاسات وأحكامها، ۱/ ۲۷۳ - ۲۷۵، ط: دار إحياء التراث العربی.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۳۹۴ - ۳۹۵، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، الفصل السادس في غسل التوب والدمس ونحوه، ۱/ ۴۳، ط: رشیدیہ.

(۵) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، الفصل الأول في تطهير الأنجاس، ۱/ ۴۴، ط: رشیدیہ.

وکذا فی الشامیۃ:

جَعَلَ الدُّهْنَ النَّجِسِ فِي صَابُونٍ يُفْتَى بِطَهَارَتِهِ؛ لِأَنَّهُ تَغَيَّرَ وَالتَّغْيِيرُ يُطَهِّرُ عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَيُفْتَى بِهِ لِلْبَلَوَى... لَوْ وَقَعَ إِنْسَانٌ أَوْ كَلْبٌ فِي قَدْرِ الصَّابُونِ فَصَارَ صَابُونًا يَكُونُ طَاهِرًا لِتَبَدُّلِ الْحَقِيقَةِ. (۱)

وکذا فی الفقہ الإسلامی:

تطهر الخمر إذا تخللت بنفسها أو خللت، ولا يطهر جلد الميتة بالدبغ. (۲)

وکذا فی "جدید فقہی مسائل" (۳):

پختہ فرش کو پاک کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ پختہ فرش پر جب بچہ پیشاب یا پاخانہ کرتا ہے تو ایک کپڑے سے فرش کو خشک کر دیا جاتا ہے (یعنی پونچا لگادیا جاتا ہے) یہ کپڑا اس کام کے لئے مخصوص ہے، آیا صرف اس کپڑے سے فرش خشک کر دینے سے وہ پاک ہو جائے گا یا نہیں؟ اگر نہیں ہوتا تو اس طرح کے فرش کو پاک کرنے کا شریعت مطہرہ میں کیا طریقہ ہے؟

جواب: ناپاک فرش کو مندرجہ ذیل طریقوں میں سے کسی ایک طریقہ سے پاک کیا جائے:

(۱) فرش پر تین مرتبہ پانی ڈالا جائے اور ہر مرتبہ پاک کپڑے سے یا کسی اور چیز سے اس کو خشک کر دیا جائے۔

(۲) یا ہر بار پاک کپڑے کو گیلا کر کے اس سے پونچا لگایا جائے۔

(۳) یا ایک ہی کپڑے کو ہر مرتبہ پاک کر کے اس سے تین بار پونچا لگایا جائے۔

اس طریق سے فرش پاک ہو جائے گا، اگر پاخانہ پڑا ہے تو پہلے اس کو صاف کیا جائے، اس کے بعد فرش کو بیان کردہ طریقوں میں

سے کسی ایک طریقہ سے پاک کیا جائے۔

کذا فی الہندیۃ:

وَإِنْ كَانَتْ صُلْبَةً قَالُوا: يُصَبُّ الْمَاءُ عَلَيْهَا وَتُدَلَّكَ ثُمَّ تُنَشَّفُ بِصُوفٍ أَوْ خِرْقَةٍ يُفَعَّلُ كَذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

فَتَطَهَّرُ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/ ۳۱۶، ط: سعید.

(۲) الباب الأول الطہارات، المبحث الثالث المطہرات، ۱/ ۲۵۹، ط: احسان طهران ایران.

(۳) عبادات، ۱/ ۷۴، ط: زمر.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، ۱/ ۷۳، ط: رشیدیۃ.

وکذا فی الشامیة:

لو مسح موضع الحجاة بثلاث خرق مبلولة یجوز ان کان الماء متقاطرا. (۱)

وکذا فی التاتارخانیة:

إذا أصاب البول الأرض واحتیج إلى غسلها یصب الماء علیه ثم یدلك وینشف ذلك بصون أو خرقة،

فإذا فعل ذلك ثلاثا طهرت. (۲)

وکذا فی احسن الفتاوی: (۳)

پھوڑے پھنسی سے نکلنے والے پانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ پھوڑے پھنسی اور دانوں سے نکلنے والا پانی ناقض وضو ہے یا نہیں؟ اور

اگر کپڑوں پر لگ جائے تو کپڑے دھونا ضروری ہے یا نہیں؟

جواب: پھوڑے پھنسی سے نکلنے والا پانی اگر اپنے مقام سے بہ پڑے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، ورنہ نہیں، اور اگر ایک درہم

کے بقدر کپڑوں پر لگ جائے تو کپڑے بھی ناپاک ہو جائیں گے۔

کذا فی حلبي کبيري:

وأما الدم ونحوه إذا خرج من البدن إن سال بنفسه نقض وإلا فلا وعلى هذا مسائل منها نفطة قشرت

فسال منها ماء خالص أو دم أو صديد إن سال عن رأس الجرح نقض وإن لم یسل لا ینقضه. تحت أو دم أو

صديد أو ماء أصفر رقیق عن الدم أو القيح. (۴)

وکذا فی الشامیة:

بِخِلَافِ نَحْوِ الدَّمِ وَالْقَيْحِ. وَلِذَا أَطْلَقُوا فِي الْخَارِجِ مِنْ غَيْرِ السَّيْلَيْنِ كَالدَّمِ وَالْقَيْحِ وَالصَّدِيدِ أَنَّهُ يَنْقُضُ

الْوُضُوءَ وَلَمْ يَشْتَرِطُوا سِوَى التَّجَاوُزِ إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنحاس، ۱ / ۳۱۰، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل الثامن فی تطہیر الحاسات، ۱ / ۲۳۳، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنحاس، ۲ / ۹۲، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل فی نواقض الوضوء، ۱ / ۱۱۴، ط: عمانیة.

(۵) کتاب الطہارۃ، مطلب فی نبت مراعاة الخلاف إذا لم یرتک مکروه مذهبه، ۱ / ۱۴۸، ط: سعید.

وکذا فی الہندیۃ:

كُلُّ مَا يُخْرَجُ مِنْ بَدَنِ الْإِنْسَانِ مِمَّا يُوجِبُ خُرُوجَهُ الْوُضُوءَ أَوْ الْغُسْلَ فَهُوَ مُغْلَظٌ... فَإِذَا أَصَابَ الثَّوْبَ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهَمِ يَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ. كَذَا فِي الْمَحِيطِ. (۱)

چھپکلی کھانے پینے کی چیزوں میں گر جائے تو ان کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ گھروں میں گھومنے پھرنے والی چھپکلی جو رات کو روشنی میں بھی پھرتی ہے اور کیڑے مکوڑے بھی کھاتی ہے، یہ زہریلی بھی ہوتی ہے ایسی چھپکلی اگر کھانے یا پانی وغیرہ میں گر جائے تو کھانے اور پانی وغیرہ کی پاکی کا کیا حکم ہوگا؟ جبکہ اس چھپکلی کے کھانے یا پانی میں گرنے یا گزرنے سے اس چیز میں اس کے زہر کا اثر بھی آجاتا ہے، یہ چھپکلی عام طور پر گھروں میں رکھے برتنوں میں بھی پھرتی رہتی ہے تو جن برتنوں سے یہ چھپکلی صرف گزر جائے تو کیا وہ برتن ناپاک تصور ہوں گے؟ اور اگر ایسی چھپکلی کنویں یا پانی کی ٹینکی (چھوٹی ہو یا بڑی) میں گر جائے زندہ نکالنے کی صورت میں یا مر جانے کی صورت میں دونوں صورتوں میں پانی پاک ہوگا یا ناپاک، ناپاک ہونے کی صورت میں کنویں اور ٹینکی کے پاک کرنی کی کیا صورت ہوگی؟

جواب: گھروں میں گھومنے والی چھپکلی میں چونکہ خون نہیں ہوتا اس لئے اگر وہ پانی یا کھانے وغیرہ میں گر جائے یا کسی برتن سے گزر جائے تو پانی اور برتن وغیرہ ناپاک نہیں ہوگا کنویں اور پانی کے ٹینک کا بھی یہی حکم ہے، البتہ اگر طہی اعتبار سے اس میں کوئی ضرر ہو تو ایسی چیز کے کھانے سے اجتناب کرنا چاہئے اور برتنوں کو دھو کر استعمال کرنا چاہئے۔

کما فی الہندیۃ:

إِذَا وَقَعَ فِي الْبُئْرِ سَائِمٌ أَبْرَصٌ وَمَاتَ يُنَزَّحُ مِنْهَا عِشْرُونَ دَلْوًا فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ وَالصَّغْوَةُ بِمَنْزِلَةِ الْفَأْرَةِ وَالْوَرَشَانُ بِمَنْزِلَةِ السَّنُورِ يُنَزَّحُ مِنْهَا أَرْبَعُونَ أَوْ خَمْسُونَ. كَذَا فِي فِتَاوَى قَاضِي خَانَ. (۲)

وکذا فی التنویر وشرحہ:

إِذَا وَقَعَتْ نَجَاسَةٌ (حَيَوَانٍ دَمَوِيٍّ) غَيْرِ مَائِيٍّ لِمَا مَرَّ (وَأَنْتَفَخَ) أَوْ تَمَعَّطَ (أَوْ تَفَسَّخَ) وَلَوْ تَفَسَّخَهُ خَارِجَهَا ثُمَّ وَقَعَ فِيهَا ذَكَرُهُ الْوَالِي (يُنَزَّحُ كُلُّ مَائِهَا) الَّذِي كَانَ فِيهَا وَقْتُ الْوُقُوعِ ذَكَرَهُ ابْنُ الْكَمَالِ (بَعْدَ إِخْرَاجِهِ). (۳)

وکذا فی فتاویٰ محمودیہ: (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، الفصل الثانی فی الأعیان النجسۃ، ۱ / ۴۶، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول فیما یجوز بہ التوضؤ، ۱ / ۲۰، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ۱ / ۲۱۲، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، الفصل الثانی فی البئر وغیرہا، ۱ / ۱۵۱ - ۱۵۳، ط: إدارة الفاروق.

شیر خوار بچہ اور بچی کے پیشاب کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ شیر خوار بچہ اگر کپڑوں پر پیشاب کر دے یا شیر خوار بچی پیشاب کر دے تو دونوں کا حکم ایک جیسا ہے یا نہیں؟ اگر دونوں کے حکم میں فرق ہے تو کیوں؟ اس کی وجہ کیا ہے؟

جواب: واضح رہے کہ پیشاب چاہے بچی کا ہو یا بچے کا نجاست غلیظ ہے، اگر کپڑوں پر بقدر درہم یا اس سے زیادہ لگ جائے تو دھونے بغیر وہ کپڑے پاک نہیں ہوتے۔ البتہ دونوں کے پاک کرنے کا حکم تھوڑا سا مختلف ہے کہ شیر خوار بچے کا پیشاب ہلکے سے دھونے پر بھی کپڑا پاک ہو جاتا ہے، جبکہ شیر خوار بچی کا پیشاب ہو تو اس میں خوب اہتمام سے دھونے کی ضرورت ہوتی ہے۔

کذا فی عمدۃ العاری:

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ
 أُنِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَبِيِّ فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَدَعَا بِإِيَّاهُ فَاتَّبَعَهُ إِيَّاهُ. (۱)

وأيضاً فيه:

ومذهب أبي حنيفة وأصحابه ومالك أنه لا يفرق بين بول الصغیر والصغيرة في نجاسته، وجعلوهما سواء في وجوب غسله بهنهما، وهو مذهب إبراهيم النخعي وسعيد ابن المسيب والحسن بن حي والثوري.

وأجابوا عن ذلك بأن التضح هو صب الماء لأن العرب تسمى ذلك نضحاً، وقد يذكر ويُراد به الغسل، وكذلك الرش يذكر ويُراد به الغسل... على أنه قد روي عن بعض المتقدمين من التابعين ما يدل على أن الأبول كلها سواء في النجاسة، وأنه لا فرق بين بول الذكر والانثى، فمنها ما رواه الطحاوي، وقال: حدثنا محمد بن خزيمة، قال: حدثنا حجاج، قال: حدثنا حماد عن قتادة عن سعيد بن المسيب أنه قال: الرش بالرش والصب بالصب من الأبول كلها. حدثنا محمد بن خزيمة، قال... بول الجارية يغسل غسلاً وبول الغلام يتبع بالماء، أفلا يرى أن سعيداً قد سوى بين حكم الأبول كلها، من الصبيان وغيرهم، فجعل ما كان منه رشاً يطهر بالرش، وما كان منه صباً يطهر بالصب، ليس لأن بعضها عنده طاهر وبعضها غير طاهر، ولكنها كلها عنده نجسة، وفرق بين التطهير من نجاستها عنده بضيق مخرجها وسعته إنتهى كلام الطحاوي ومعنى قوله: وفرق... إلى آخره، أن مخرج البول من الصبي ضيق فيرش البول، ومن الجارية واسع فيصب البول صباً، فيقابل الرش بالرش والصب بالصب. (۲)

(۱) كتاب الوضوء، باب بول الصبيان، ۳ / ۱۹۲، ط: رشيدية.

(۲) كتاب الوضوء، باب بول الصبيان، ۳ / ۱۹۴، ط: رشيدية.

وکذا فی الہندیۃ:

كُلُّ مَا يَخْرُجُ مِنْ بَدَنِ الْإِنْسَانِ مِمَّا يُوجِبُ خُرُوجَهُ الْوُضُوءَ أَوْ الْغُسْلَ فَهُوَ مُغْلَظٌ... وَكَذَلِكَ بَوْلُ الصَّغِيرِ
وَالصَّغِيرَةِ أَكْلًا أَوْ لَا. كَذَا فِي الْإِخْتِيَارِ شَرْحِ الْمُخْتَارِ. (۱)

وکذا فی کفایت المفتی: (۲)

دُکھتی آنکھ سے نکلنے والے پانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ آنکھ دکھنے کی وجہ سے جو پانی نکلتا ہے اس کی پاکی و ناپاکی کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

جواب: آنکھوں سے گرنے والے پانی کے بارے میں اگر یقین ہو کہ یہ درد یا آنکھ دکھنے کی وجہ سے ہے تو ایسی صورت میں وہ پانی پیپ یا زخم کا پانی ہونے کی وجہ سے ناپاک ہوگا اور اگر صرف آنسو ہوں تو پھر وہ پاک ہے۔
کذا فی البحر الرائق:

وَلَوْ كَانَ فِي عَيْنَيْهِ رَمَدٌ أَوْ عَمَشٌ يَسِيلُ مِنْهُمَا الدَّمْعُ قَالُوا يُؤْمَرُ بِالْوُضُوءِ لَوْ قَتِ كُلُّ صَلَاةٍ لِاحْتِمَالِ أَنْ
يَكُونَ صَدِيدًا أَوْ قَيْحًا اهـ وَهَذَا التَّعْلِيلُ يَقْتَضِي أَنَّهُ أَمْرٌ اسْتِحْبَابِي، فَإِنَّ الشَّكَّ وَالِاحْتِمَالِ فِي كَوْنِهِ نَاقِضًا لَا
يُوجِبُ الْحُكْمَ بِالنَّقْضِ إِذِ الْيَقِينُ لَا يَزُولُ بِالشَّكِّ نَعَمْ إِذَا عَلِمَ مِنْ طَرِيقِ عِلْبَةِ الظَّنِّ بِإِخْبَارِ الْأَطِيَاءِ أَوْ بِعَلَامَاتِ
تَغْلِبِ عَلَى ظَنِّ الْمُبْتَلَى يَجِبُ. (۳)

وکذا فی فتح القدیر:

ثُمَّ الْجُرْحُ وَالنَّقْطَةُ وَمَاءُ الثَّيِّ وَالسَّرَّةُ وَالْأَذُنُ إِذَا كَانَ لِعِلَّةٍ سِوَاءِ عَلَى الْأَصْحَحِ، وَعَلَى هَذَا قَالُوا: مَنْ
رَمَدَتْ عَيْنُهُ وَسَالَ الْمَاءُ مِنْهَا وَجَبَ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ. فَإِذَا اسْتَمَرَّ فَلَوْ قَتِ كُلُّ صَلَاةٍ. وَفِي التَّجْنِيسِ الْعَرَبُ فِي
الْعَيْنِ إِذَا سَالَ مِنْهُ مَاءٌ نَقَّضَ؛ لِأَنَّهُ كَالْجُرْحِ وَلَيْسَ بِدَمْعٍ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السابع، الفصل الثانی، ۱ / ۴۶، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۳ / ۴۲۲ - ۴۲۳، ط: إدارة الفاروق.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۶۴، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل: فی نواقض الوضوء، ۱ / ۴۰، ط: دار الکتب العلمیۃ.

وکذا في الدر المختار:

لَا يَنْقُضُ (لَوْ خَرَجَ مِنْ أُذُنِهِ) وَنَحْوَهَا كَعَيْنِهِ وَتُدْبِهِ (قَيْحٌ) وَنَحْوُهُ كَصَدِيدٍ وَمَاءِ سُرَّةٍ وَعَيْنٍ (لَا بَوَاجِعَ) وَإِنْ خَرَجَ (بِهِ) أَيُّ بَوَاجِعَ (نَقَضَ) لِأَنَّهُ دَلِيلُ الْجُرْحِ، فَدَمَعٌ مَنْ بَعَيْنِهِ رَمَدًا أَوْ عَمَشٌ نَاقِضٌ. (۱)

وکذا في التاتارخانية:

وفي نوادر هشام عن محمد رحمه الله: الشيخ إذا كان في عينه رمد، وفي الذخيرة: أو عمش، ويسيل الدموع منها أمره بالوضوء لوقت كل صلاة، وفي الظهيرة: الغرب الذي يكون بعين الإنسان إذا سال عنه. الماء ينقض الوضوء. (۲)

دودھ میں مینگنی گرجائے تو اس کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بکری یا گائے وغیرہ کا دودھ دوہتے ہوئے ایک مینگنی یا تھوڑا سا گور دودھ میں گرجائے تو وہ دودھ استعمال کیا جا سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: دودھ دوہتے ہوئے اگر ایک دو مینگنیاں یا معمولی سا گور دودھ میں گرجائے اور فوراً نکال لیا جائے تو اس دودھ کا استعمال کرنا شرعاً جائز ہے، اور اگر مینگنیاں یا گور دودھ میں اس طرح مل جائیں کہ ان کے رنگ سے دودھ کا رنگ متاثر ہو جائے تو پھر اس کا استعمال شرعاً جائز نہیں۔ واضح رہے کہ یہ مسئلہ اس وقت ہے جب دودھ دوہا جا رہا ہو، اگر اس کے علاوہ عام حالات میں مینگنیاں یا گور دودھ میں گرجائیں تو اس دودھ کا استعمال درست نہیں۔

کما في تنوير الأبصار مع الدر المختار:

(وَبَعْرَتِيْ اِبْلِ وَغَنِمٍ، كَمَا) يُعْنَى (لَوْ وَقَعَتَا فِي حِلْبٍ) وَقَتَ الْحِلْبِ (فَرَمِيَّتَا) فَوْرًا قَبْلَ تَمْتُّبٍ وَتَلْوُنٍ. (۳)

وکذا في الشامية:

(قَوْلُهُ: وَقَتَ الْحِلْبِ) فَلَوْ وَقَعَتَا فِي غَيْرِ زَمَانِ الْحِلْبِ، فَهُوَ كَوُقُوعِهَا فِي سَائِرِ الْأَوَانِي، فَتَنْجَسُ فِي الْأَصَحِّ. (۴)

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب: في ندب مراعاة احلاف... إلخ، ۱/ ۱۴۷، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل الثاني في بيان ما يوجب الوضوء، ۱/ ۱۲۶، ط: ادارة القرآن.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل في العر، ۱/ ۲۲۱، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، مطلب في الفرق بين الروت، ۱/ ۲۲۱، ط: سعید.

وکذا في الهندية:

وَلَا فَرْقَ بَيْنَ الرُّوثِ وَالخَثَى وَالْبَعْرِ. (۱)

وکذا في الهداية: (۲)

وکذا في البدائع:

لِأَنَّه لَا ضَرُورَةَ فِي الْأَوَانِي لِإِمْتِنَانِ صَوْنِهَا عَنِ النَّجَاسَاتِ، حَتَّى لَوْ وَقَعَتْ بَعْرَةٌ أَوْ بَعْرَتَانِ فِي الْمُحْلَبِ عِنْدَ الْحَلْبِ، ثُمَّ رُمِيَتْ مِنْ سَاعَتِهَا لَمْ يَنْجَسِ اللَّبَنُ، كَذَا رَوَى... لِمَكَانِ الضَّرُورَةِ. (۳)

وکذا في فتاویٰ حقانیة: (۴)

نجاست حقیقیہ کو پھلوں کے رس سے دھونے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ نجاست حقیقیہ لگے ہوئے کپڑوں کو گنے وغیرہ کے رس سے دھلائی کرنے سے طہارت حاصل ہوگی یا نہیں؟

جواب: مردہ چیز جو بننے والی ہو اور پاک بھی ہو اس سے کپڑے یا بدن پر لگی ہوئی نجاست کو زائل کیا جاسکتا ہے، اسی لئے صورت مسئلہ میں گنے کے رس سے کپڑوں پر لگی نجاست کو دھویا جائے تو اس سے وہ کپڑے پاک ہو جائیں گے۔

کما في الهندية:

يَجُوزُ تَطْهِيرُ النَّجَاسَةِ بِالمَاءِ وَبِكُلِّ مَائِعٍ طَاهِرٍ يُمَكِّنُ إِزَالَتَهَا بِهِ كَالْحَلْلِ وَمَاءِ الْوَرْدِ وَنَحْوِهِ مِمَّا إِذَا عَصَرَ انْعَصَرَ. كَذَا فِي الْهُدَايَةِ. (۵)

وکذا في البدائع:

وَهَلْ تَحْصُلُ بِهَا الطَّهَارَةُ الْحَقِيقِيَّةُ وَهِيَ زَوَالُ النَّجَاسَةِ الْحَقِيقِيَّةِ عَنِ الثُّوبِ وَالْبَدَنِ؟ اُخْتَلِفَ فِيهِ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَبُو يُوسُفَ: تَحْصُلُ. (۶)

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول فیما یجوز بہ النوض، ۱ / ۱۹، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الباب الثالث، ۱ / ۱۹، ط: رشیدیہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، أحكام الآبار، ۱ / ۲۲۲، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۲ / ۵۷۷، ط: حقانیة.

(۵) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، ۱ / ۴۱، ط: رشیدیہ.

(۶) کتاب الطہارۃ، فصل: فی بیان مقدار ما یصیر بہ المحل نجساً، ما یحصل بہ التطہیر، ۱ / ۲۴۰، ط: رشیدیہ.

وکذا فی البحر الرائق:

وَالْمَاءُ الْمُقَيَّدُ مَا أُسْتُخْرِجَ بِعِلَاجٍ كَمَاءِ الصَّابُونِ وَالْحُرْضِ وَالزَّرْعَفَرَانِ وَالْأَشْجَارِ وَالْأَثَارِ وَالْبَاقِلَا فَهُوَ طَاهِرٌ غَيْرُ طَهُورٍ يُزِيلُ النَّجَاسَةَ الْحَقِيقِيَّةَ عَنِ الثُّوبِ وَالْبَدَنِ جَمِيعًا كَذَا قَالَ الْكَرْنَحِيُّ وَالطَّحَاوِيُّ. (۱)

وکذا فی البناية:

وفي شرح أبي ذر: ويجوز إزالة النجاسة بالماء المستعمل ويجوز بما اعتصر من القصب كشراب التفاح وسائر الثمار والأشجار والبطيخ والقثاء والباقلاء والأنبذة وماء الخلاف واللبن وكل ما اختلط به طاهر وغلب عليه وأخرجه عن طبع الماء وصار مقيدا فهو في حكم المائع، ذكره الطحاوي. (۲)

گھوڑے اور گدھے کے سینے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ گدھے اور گھوڑے کا پسینہ پاک ہے یا نہیں؟
جواب: گھوڑے اور گدھے کا پسینہ پاک ہے۔

كذا في حلبی كیبری:

وعرق كل شيء معتبر بسؤره فما كان بسؤره طاهرا فعرقه طاهر وما سؤره نجس فعرقه نجس وما سؤره مكروه فعرقه مكروه أي يكره أن يصلي بدنه أو ثوبه ملوث به إلا أن عرق الحمار وكذا البغل طاهر وهذا الاستثناء إنما يصح على القول بأن الشك في الطهارة فإذا قيل: إن سؤره مشكوك وفي طهارته ونجاسته وعرق كل شيء معتبر بسؤره صح أن يقال إلا أن عرق الحمار طاهر أي من غير شك إلخ. (۳)

وكذا في الشامية:

(قوله فعرق الحمار إلخ) أفردته بالتنصيص عليه؛ لأن بعضهم كصاحب المنية استثناه فقال: إلا أن عرق الحمار طاهر عند أبي حنيفة في الروايات المشهورة كما ذكره القُدوري. وقال شمس الأئمة الحلواني: نجس إلا أنه جعل عموما في الثوب والبدن للضرورة. قال في شرح المنية: وهذا الاستثناء إنما يصح على القول بأن الشك في الطهارة. فإذا قيل إن سؤره مشكوك في طهارته ونجاسته وعرق كل شيء كسؤره صح أن يقال إلا أن

(۱) كتاب الطهارة، باب الأنجاس، ۱ / ۳۸۷، ط: رشيدية.

(۲) كتاب الطهارة، باب الأنجاس وتطهيرها، ۱ / ۵۹۴، ط: حقاية.

(۳) كتاب الطهارة، فصل في الاسار، ۱ / ۱۴۹، ط: بعمانية.

عَرَقَ الْحِمَارِ طَاهِرٌ: أَي مِنْ غَيْرِ شَكٍّ؛ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ الْحِمَارَ مُعْرُورِيًّا فِي حَرِّ الْحِجَازِ وَالْغَالِبُ أَنَّهُ يَعْرُقُ وَلَمْ يُرَوْ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ غَسَلَ بَدَنَهُ أَوْ ثَوْبَهُ مِنْهُ. اهـ وَمُعْرُورِيًّا حَالٌ مِنَ الْفَاعِلِ وَلَوْ كَانَ مِنْ الْمُفْعُولِ لَقِيلَ مُعْرُورِي كَذَا فِي الْمَغْرِبِ. قُلْتُ: وَلَيْسَ الْمَعْنَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رَكِبَ وَهُوَ عُرْيَانٌ كَمَا يُوهَّمُهُ كَلَامُ النَّهْرِ وَغَيْرِهِ، إِذْ لَا يَخْفَى بُعْدُهُ، بَلِ الْمُرَادُ أَنَّهُ رَكِبَ حَالَ كَوْنِهِ مُعْرُورِيًّا الْحِمَارَ فَهُوَ اسْمٌ فَاعِلٌ مِنْ أَعْرُورَى الْمُتَعَدِّي حُذِفَ مَفْعُولُهُ لِلْعِلْمِ بِهِ، يُقَالُ أَعْرُورَى الْفَرَسَ: رَكِبَهُ عُرْيَانًا فَتَنَبَّهَ. (۱)

وكذا في امداد الاحكام: (۲)

ناپاک اجزاء سے بنے ہوئے صابن کے استعمال کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ آج کل کمپنی میں صابن میں ناپاک اجزاء کا استعمال کیا جاتا ہے، شرعاً اس صابن کا استعمال درست ہے یا نہیں؟

جواب: جو ناپاک اجزاء صابن کی تیاری میں شامل کئے جاتے ہیں چونکہ صابن بننے کے بعد ان ناپاک اجزاء کی ہیئت بدل جاتی ہے اس لئے ایسے صابن کا استعمال درست ہے۔

کذا في تنوير الأبصار مع الدر المختار:

(و) يَطْهَرُ (زَيْتٌ) تَنْجَسَ (بِجَعْلِهِ صَابُونًا) بِهِ يُفْتَى لِلْبَلَوَى. كَتَنُورِ رُشِّ بِيَاءِ نَجِسٍ لَا بَأْسَ بِالْحَبْزِ فِيهِ. (۳)

وكذا في الشامية:

وَعِبَارَةٌ الْمُجْتَبَى: جَعَلَ الدُّهْنُ النَّجِسِ فِي صَابُونٍ يُفْتَى بِطَهَارَتِهِ؛ لِأَنَّهُ تَغَيَّرَ وَالتَّغْيِيرُ يُطَهِّرُ عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَيُفْتَى بِهِ لِلْبَلَوَى. (۴)

وكذا في العالمگیریة:

جَعَلَ الدُّهْنُ النَّجِسُ فِي الصَّابُونِ يُفْتَى بِطَهَارَتِهِ؛ لِأَنَّهُ تَغَيَّرَ. كَذَا فِي الرَّاهِدِيِّ. (۵)

وكذا في الفتاوى التاتارخانية:

وقد وقع عند بعض الناس أن الصابون نجس؛ لأن يتخذ من دهن الكتان ودهن الكتان نجس؛ لأن

(۱) كتاب الطہارۃ، مطلب في السور، ۱ / ۲۲۸، ط: سعید.

(۲) كتاب الطہارۃ، فصل في النجاسة وأحكام التطهير، ۱ / ۳۹۸، ط: دار العلوم.

(۳) كتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۳۱۵، ط: سعید.

(۴) كتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۳۱۶، ط: سعید.

(۵) كتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، الفصل الأول في تطهير الأنجاس، ۱ / ۴۵، ط: سعید.

أوعيته تكون مفتوحة الرأس عادة والفأرة تقصد شربها وتقع فيها غالبا ولكننا لا نفتي بنجاسة صابون؛ لأننا لا نفتي بنجاسة دهن، ومع هذا لو نفتي بنجاسة الدهن لا نفتي بنجاسة الصابون؛ لأن ما لدهن قد تغير وصار شيئا آخر. (۱)

وکذا فی احسن الفتاوی: (۲)

پیشاب کے قطروں کو پاک کرنے کا طریقہ اور حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک امام مسجد کو کبھی کبھار پیشاب کے بعد کچھ دیر ایک آدھ قطرہ آتا ہے، مذکورہ امام صاحب اس قطرے کے ماحول کو اندازے سے دھو کر لوگوں کو نماز پڑھاتا ہے، پوچھنا یہ ہے کہ مذکورہ امام صاحب کا یہ عمل ٹھیک ہے یا بر قطرہ آنے کے بعد کپڑے تبدیل کرے گا؟
واضح رہے کہ امام صاحب معذور نہیں ہے یعنی سلسل البول کی بیماری نہیں ہے۔

جواب: صورت مسئلہ میں امام صاحب کا یہ عمل درست ہے اور کپڑے کو دھونے سے وہ پاک ہو جائے گا، البتہ اگر موقع ہو تو تبدیل کرنا زیادہ بہتر ہے تاکہ شک و شبہ باقی نہ رہے۔
کما فی الہندیۃ:

وَإِذَا التُّهَىٰ إِنْ كَانَتْ مَرِيئَةً بِإِزَالَةِ عَيْنِهَا وَآثَرِهَا إِنْ كَانَتْ شَيْئًا يَزُولُ أَثَرُهُ وَلَا يُعْتَبَرُ فِيهِ الْعَدَدُ. كَذَا فِي الْمَحِيطِ. (۳)
وکذا فی الہدایۃ:

مالیس بمرئی فطہارتہ أن یغسل حتی یغلب علی ظن الغاسل أنه قد طہر. (۴)

فرش یا ٹائلوں پر پیشاب لگنے کے بعد خشک ہو جائے تو اس جگہ نماز کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ گھر کے پختہ فرش یا ٹائلوں پر بچے پیشاب کر دیتے ہیں اس کے بعد وہ خشک ہو جاتا ہے جو نظر نہیں آتا تو اس پر مصدے بچھا کر یا بغیر مصدے کے اس پر نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(۱) کتاب الطہارۃ، الفصل السابع فی الحاسات وأحكامها، ۱ / ۲۲۲، ط: قدیمی.

(۲) کتاب لطہارۃ، باب الأبخاس، ۲ / ۹۱، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی الحاسۃ وأحكامها، الفصل الأول فی تطہیر الأبخاس، ۱ / ۴۱، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارات، باب الأبخاس وتطہیرها، ۱ / ۷۴، ط: رحمائیۃ.

جواب: فرش یا ٹائلوں پر نجاست وغیرہ لگ جانے کے بعد وہ اس طرح خشک ہو جائے کہ اس کا اثر اور بدبو نہ رہے تو اس پر مصلیٰ بچھا کر یا بغیر مصلیٰ بچھائے نماز پڑھ سکتے ہیں۔

کذا فی سنن أبي داود:

حَدَّثَنِي حَمَزَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ ابْنُ عُمَرَ: «كُنْتُ أُبَيْتُ فِي الْمَسْجِدِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكُنْتُ فَتَى شَابًّا عَزَبًا، وَكَانَتْ الْكِلَابُ تَبُولُ وَتُقْبِلُ وَتُدْبِرُ فِي الْمَسْجِدِ، فَلَمْ يَكُونُوا يَرُشُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ.» (۱)

وکذا فی التَّنْوِيرِ مَعَ الدَّر:

(و) تَطْهَرُ (أَرْضُ) بِخِلَافِ نَحْوِ بَسَاطٍ (بِئْسِيهَا) أَي: جَفَافِهَا وَلَوْ بِرِيحٍ (وَذَهَابِ أَثَرِهَا كَلَوْنٍ) وَرِيحٍ (لِ) أَجْلِ (صَلَاةٍ) عَلَيْهَا (لَا لِتَيْمُمٍ) بِهَا؛ لِأَنَّ الْمَشْرُوطَ لَهَا الطَّهَارَةُ وَلَهُ الطَّهُّورِيَّةُ. (۲)

وکذا فی الھندیۃ:

(وَمِنْهَا) الْجَفَافُ وَرَوَّالُ الْأَثْرِ الْأَرْضُ تَطْهَرُ بِالْيُسِّ وَذَهَابِ الْأَثْرِ لِلصَّلَاةِ لَا لِالتَّيْمُمِ. هَكَذَا فِي الْكَافِي... وَإِذَا طَهَّرْتَ الْأَرْضَ بِالْجَفَافِ ثُمَّ أَصَابَهَا الْمَاءُ الصَّحِيحُ أَثَرًا لَا تَعُودُ نَجِسًا وَلَوْ رَشَّ عَلَيْهَا الْمَاءَ وَجَلَسَ عَلَيْهَا لَا بَأْسَ بِهِ. (۳)

وکذا فی البحر الرائق:

قوله: (وَالْأَرْضُ بِالْيُسِّ وَذَهَابِ الْأَثْرِ لِلصَّلَاةِ لَا لِالتَّيْمُمِ) أَي تَطْهَرُ الْأَرْضُ الْمُتَنَجِّسَةُ بِالْجَفَافِ إِذَا ذَهَبَ أَثَرُ النَّجَاسَةِ فَتَجُوزُ الصَّلَاةُ عَلَيْهَا. (۴)

وکذا فی البناية:

وإن أصابت الأرض النجاسة فجفت بالشمس وذهب أثرها جازت الصلاة على مكانها... ولنا قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: زَكَاةُ الْأَرْضِ يَبْسُهَا. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، باب طہور الأرض إذا بیست، ۱/۶، ط: حقانیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/۳۱۱، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الأول فی تطہیر الأنجاس، ۱/۴۴، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱/۳۹۱، ط: رشیدیہ.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس وتطہیرها، ۱/۶۰۹، ط: حقانیہ.

وکذا في احسن الفتاوى: (۱)

وکذا في فتاوى محمودية: (۲)

یخنئی اور پھلوں کے رس سے نجاست حقیقیہ زائل کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ مطلق غیر مستعمل پانی نہ ہونے کی صورت میں مستعمل پانی یا مقید پانی یعنی پھلوں کے رس وغیرہ سے نجاست حقیقیہ زائل کر سکتے ہیں یا نہیں، اور اگر ماء مستعمل یا ماء مقید مثلاً پھل کا رس یا یخنئی وغیرہ سے نجاست حقیقیہ زائل کی گئی تو کیا اس سے کپڑا پاک ہو جائے گا؟

جواب: جی ہاں مذکورہ صورت میں کپڑا پاک ہو جائے گا۔

کذا في الهندية:

مَا يَطْهَرُ بِهِ النَّجَسُ عَشْرَةٌ: (مِنْهَا) الْغُسْلُ يَجُوزُ تَطْهِيرُ النَّجَاسَةِ بِالْمَاءِ وَبِكُلِّ مَائِعٍ طَاهِرٍ يُمَكِّنُ إِزَالَتَهَا بِهِ كَالْحَلِّ وَمَاءِ الْوَرْدِ وَنَحْوِهِ مِمَّا إِذَا عَصَرَ أَنْعَصَرَ. كَذَا فِي الْهُدَايَةِ... وَكَذَا الدَّبْسُ وَاللَّبَنُ وَالْعَصِيرُ كَذَا فِي التَّبْيِينِ وَمِنْ الْمَائِعَاتِ الْمَاءُ الْمُسْتَعْمَلُ وَهَذَا قَوْلُ مُحَمَّدٍ وَرَوَايَةٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى. (۳)

وکذا في البدائع:

وَأَمَّا مَا سِوَى الْمَاءِ مِنَ الْمَائِعَاتِ الطَّاهِرَةِ فَلَا خِلَافَ فِي أَنَّهُ لَا تَحْصُلُ بِهَا الطَّهَارَةُ الْحُكْمِيَّةُ، وَهِيَ زَوَالُ الْحَدَثِ، وَهَلْ تَحْصُلُ بِهَا الطَّهَارَةُ الْحَقِيقِيَّةُ وَهِيَ زَوَالُ النَّجَاسَةِ الْحَقِيقِيَّةِ عَنِ الثَّوْبِ وَالْبَدَنِ؟ اُخْتَلَفَ فِيهِ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَبُو يُوسُفَ: تَحْصُلُ. (۴)

وکذا في الجوهرۃ النيرة:

وَيَجُوزُ تَطْهِيرُ النَّجَاسَةِ بِالْمَاءِ وَبِكُلِّ مَائِعٍ طَاهِرٍ. وَقَالَ مُحَمَّدٌ وَزُفَرٌ وَالشَّافِعِيُّ لَا يَجُوزُ إِلَّا بِالْمَاءِ الْمَطْلُوقِ؛ لِأَنَّ النَّجَاسَةَ مَعْنَى تَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ. (۵)

موبائل فون کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بچے نے موبائل پر پیشاب کر دیا تھا کہ جس سے پورا موبائل

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۲ / ۸۸، ط: سعید.

(۲) کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ۵ / ۵۱۸، ط: ادارة الفاروق.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، الفصل الأول في تطهير الأنجاس، ۱ / ۴۱، ط: رسيدي.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل ما يقع به التطهير، ۱ / ۲۴۰، ط: رسيدي.

(۵) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۴۳، ط: قديمي.

بھیگ گیا، اور پھر بعد میں موبائل خشک بھی ہو گیا، اب سوال یہ ہے کہ اس موبائل کو پاک کرنے کا طریقہ کیا ہے؟
جواب: موبائل کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کے جو حصے دھونے سے خراب نہیں ہوتے ان کو تین بار دھویا جائے اور جو حصے دھونے سے خراب ہوتے ہوں تو ان پر اچھی طرح تین بار گیلاکپڑا پھیر دیا جائے یہاں تک کہ نجاست کا اثر ختم ہو جائے، یا پھر ان حصوں کو پیٹرول یا اسپرٹ سے دھو دیا جائے کیونکہ ان سے موبائل خراب نہیں ہوتا ہے، اس طرح کرنے سے موبائل پاک ہو جائے گا۔

كما في بدائع الصنائع:

وَأَمَّا النَّجَاسَةُ الْحَقِيقِيَّةُ فَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ مَرْتَبِيَّةٍ، كَالْبَوْلِ وَنَحْوِهِ، ذَكَرَ فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ أَنَّهُ لَا تَطْهَرُ إِلَّا بِالْغُسْلِ ثَلَاثًا. (۱)
وكذا في الهندية:

مَا يَطْهَرُ بِهِ النَّجَسُ عَشْرَةٌ: (مِنْهَا) الْغُسْلُ... (وَمِنْهَا الْمَسْحُ) إِذَا وَقَعَ عَلَى الْحَدِيدِ الصَّقِيلِ الْغَيْرِ الْحُسَيْنِ كَالسَّيْفِ وَالسَّكِّينِ وَالْمِرَاةِ وَنَحْوِهَا نَجَاسَةٌ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُمَوَّهَ بِهَا فَكَمَا يَطْهَرُ بِالْغُسْلِ يَطْهَرُ بِالْمَسْحِ بِخِرْقَةٍ طَاهِرَةٍ. هَكَذَا فِي الْمُحِيطِ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ الرَّطْبِ وَالْيَابِسِ وَلَا بَيْنَ مَا لَهُ جِرْمٌ وَمَا لَا جِرْمَ لَهُ. كَذَا فِي التَّبْيِينِ. (۲)
وكذا في التتوير على الدر المختار:

(يجوز رفع نجاسة حقيقية عن محلها)... (بإء ولو مستعملا)... وبكل مائع طاهر قالع). (۳)

وكذا في البحر الرائق: (۴)

وكذا في البناية: (۵)

وكذا في الهداية:

ويجوز تطهيرها بالماء وبكل مائع طاهر يمكن إزالتها به. (۶)

''موبائل فون کا استعمال'' للشيخ محمد بلال بابر: (۷)

(۱) كتاب الطهارة، فصل: وأما شرائط التطهير بالماء، ۱ / ۲۴۸، ط: رشيدية.

(۲) كتاب الطهارة، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، الفصل الأول في تطهير الأنجاس، ۱ / ۴۱ - ۴۲، ط: رشيدية.

(۳) كتاب الطهارة، باب الأنجاس، ۱ / ۳۰۹، ط: سعيد.

(۴) كتاب الطهارة، باب الأنجاس، ۱ / ۳۹۰ - ۳۹۱، ط: رشيدية.

(۵) كتاب الطهارة، باب الأنجاس، ۱ / ۶۰۸، ط: حقانية.

(۶) كتاب الطهارة، كتاب الأنجاس، ۱ / ۶۸، ط: رحمانية.

(۷) ص ۵۴، ط: عمر فاروق.

مسائل شتی

قبلے کی طرف تھوکنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ ایک آدمی وضو کرتے وقت قبلہ رو ہو کر بیٹھا ہے اور وضو میں

تھوکنے کا بھی پڑتا ہے، اور اسی طرح ناک کو بھی صاف کرنا پڑتا ہے، تو ایسی صورت میں کیا کیا جائے؟

جواب: قبلہ کی طرف تھوکنے کا حکم ہے، اور وضو کرتے وقت اگر قبلے کی طرف منہ ہو تو تھوکتے وقت زمین کی طرف رخ کر لے۔

کما فی صحیح البخاری:

عَنْ هَمَّامٍ، سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ، فَلَا يَبْصُقُ أَمَامَهُ، فَإِنَّهَا يُنَاجِي اللَّهَ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ، فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا، وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ، أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ، فَيَدْفِنُهَا.» (۱)

و کذا فی صحیح مسلم:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُخَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَحَكَّهَا بِحَصَاةٍ، ثُمَّ نَهَى أَنْ يَبْزُقَ الرَّجُلُ عَنْ يَمِينِهِ، أَوْ أَمَامَهُ، وَلَكِنْ يَبْزُقُ، عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى.» (۲)

و کذا فی کتاب الفتاویٰ: (۳)

و کذا فی احسن الفتاویٰ: (۴)

پیشاب کے قطرے کا وہم ہو تو کیا کرے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں جس شخص کو استنجاء کے بعد قطرے کا وہم ہوتا ہو تو اس کا

کیا حکم ہے؟

جواب: صورت مسئلہ میں استنجاء کے بعد قطرات کو ختم کرنے کی جو تدبیر تجربہ سے نافع ثابت ہو خواہ چلنا پھرنا یا لینا وغیرہ ان

تدابیر سے قطرات ختم ہونے کا اطمینان کیا جائے اور جب اچھی طرح اطمینان ہو جائے کہ اب قطرے کا آنا بند ہو گیا ہے اس کے بعد وضو

(۱) کتاب الصلاة، باب كفارة البزاق في المسجد، ۱ / ۵۹، ط: قدیمی.

(۲) کتاب المساحد، باب النهي عن البصاق في المسجد في الصلاة وغيرها، ۱ / ۲۰۷، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب العسل، ۲ / ۶۲، ط: رمزم پبلشرز.

(۴) کتاب الطہارۃ، ۲ / ۱۷، ط: سعید.

کرنا چاہئے اس کے بعد اگر پھر بھی قطرہ آنے کا شبہ ہو تو ہاتھ لگا کر دیکھ لیا جائے، اور اگر انگلی پر نمی معلوم ہو تو وضو دوبارہ کرے اور اگر کپڑے میں قطرات لگ گئے ہیں تو اس جگہ کو بھی دھولیں ورنہ نہیں، البتہ محض شبہ اور وہم سے کچھ نہیں ہوتا اور نہ اس سے دوبارہ استنجاء کرنے کی ضرورت ہے، نہ وہم کی بنیاد پر وضو لوٹانا ضروری ہے، اور نہ ہی محض وہم اور شبہ سے نماز فاسد ہوتی ہے جیسا کہ فقہ کا مشہور قاعدہ کلیہ ہے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔

اس ساری تفصیل سے معلوم ہوا کہ سوال میں مذکورہ شخص پر شرعاً معذور کے احکام لاگو نہیں ہوں گے کیونکہ یہ شخص معذور نہیں محض وہم ہے، اور ہر وہمی آدمی کو شرعاً معذور نہیں کہا جاسکتا۔

كذا الدر المختار:

يُسْتَحَبُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يَحْتَشِيَّ إِنْ رَأَى الشَّيْطَانَ، وَيَجِبُ إِنْ كَانَ لَا يَنْقَطِعُ إِلَّا بِهِ قَدْرٌ مَّا يُصَلِّي. (۱)

وكذا في الشامية:

(قوله: وَلَوْ أَيْقَنَ بِالطَّهَارَةِ الْإِنْح) حَاصِلُهُ أَنَّهُ إِذَا عَلِمَ سَبَقَ الطَّهَارَةَ وَشَكَّ فِي عُرُوضِ الْحَدَثِ بَعْدَهَا أَوْ بِالْعَكْسِ أَخَذَ بِالْيَقِينِ وَهُوَ السَّابِقُ. (۲)

وكذا في الفتاوى العالمگیریة:

وَلَوْ عَرَّضَ لَهُ الشَّيْطَانُ كَثِيرًا لَا يَلْتَفِتُ إِلَى ذَلِكَ كَمَا فِي الصَّلَاةِ وَيَنْضَحُ فَرَجَهُ بِإِيَّائِهِ حَتَّى لَوْ رَأَى بَلَاءَ حَمَلَةٍ عَلَى بَلَاءِ الْمَاءِ. هَكَذَا فِي الطَّهْرِيَّةِ. (۳)

وكذا في الأشباه والنظائر:

اليقين لا يزول بالشك. (۴)

وكذا في إمداد الأحكام: (۵)

وكذا في فتاوى محمودية: (۶)

(۱) كتاب الطهارة، مطلب في ندب مراعاة الخلاف إذا لم يرتكب مكروه مذهبه، ۱ / ۱۵۰، ط: سعيد.

(۲) كتاب الطهارة، مطلب في ندب مراعاة الخلاف، ۱ / ۱۵۰، ط: سعيد.

(۳) كتاب الطهارة، الباب السابع في النجاسة، الفصل الثالث في الاستنجاء، ۱ / ۴۹، ط: رشيدية.

(۴) القاعدة الثالثة، ص ۶۰، ط: قديمي.

(۵) كتاب الطهارة، فصل في أحكام المعذور، ۱ / ۳۷۲، ط: مكتبة دار العلوم كراتشي.

(۶) كتاب الطهارة، باب الحيض والنفاس، ۵ / ۲۲۰، ط: ادارة الفاروق.

پیشاب کے بعد قطرات روکنے کی تدبیر اور حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ استبراء کا شرعاً کیا حکم ہے؟

جواب: استبراء کے لئے اپنے مزاج اور طبیعت کے اعتبار سے مختلف صورتیں اختیار کی جاسکتی ہیں، مثلاً کھانسنہ، کھنکھارنا، کھڑا ہونا اور چند قدم چلنا وغیرہ، اصل چیز اطمینان قلب ہے جو شرعاً بھی ضروری ہے، اگر استبراء کے ساتھ ہی اطمینان قلب حاصل ہو جائے تو ان تدابیر کا اختیار کرنا مستحب ہے، اور اگر اطمینان قلب نہ ہو تو پھر استبراء واجب ہے، اور اگر پھر بھی قطرات کے نکلنے کا وسوسہ اور وہم پیدا ہو تو اپنی شلواری کی رومالی پر تھوڑا سا پانی چھڑک دیں تاکہ شک اور شبہ بالکل زائل ہو جائے، اور اطمینان قلب کے ساتھ نماز ادا کر سکے۔

کذا فی الدر المختار مع رد المحتار:

يَجِبُ الْإِسْتِبْرَاءُ بِمَشْيٍ أَوْ تَنَحُّحٍ أَوْ نَوْمٍ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْسَرِ، وَيَخْتَلِفُ بِطَبَاعِ النَّاسِ... (قَوْلُهُ: يَجِبُ الْإِسْتِبْرَاءُ
إِلْح) هُوَ طَلَبُ الْبَرَاءَةِ مِنَ الْخَارِجِ بِشَيْءٍ مِمَّا ذَكَرَهُ الشَّارِحُ حَتَّى يَسْتَيَقِنَ بِزَوَالِ الْأَثْرِ... (قَوْلُهُ: وَيَخْتَلِفُ الْإِلْح)
هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ فَمَنْ وَقَعَ فِي قَلْبِهِ أَنَّهُ صَارَ طَاهِرًا جَارَ لَهُ أَنْ يَسْتَنْجِيَ؛ لِأَنَّ كُلَّ أَحَدٍ أَعْلَمَ بِحَالِهِ ضِيَاءً. (۱)

و کذا فی الدر المتقی:

و يجب الاستبراء من البول بمشي أو تنحح أو نوم على شقه الأيسر. (۲)

و کذا فی فتح القدير:

وَالْإِسْتِبْرَاءُ وَاجِبٌ، وَلَوْ عَرَّضَ لَهُ الشَّيْطَانُ كَثِيرًا لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ بَلْ يَنْضَحُ فَرَجَهُ بِنَاءٍ أَوْ سَرَا وَيَلَهُ حَتَّى إِذَا
شَكَ حَلَّ الْبَلْلُ عَلَى ذَلِكَ النَّضْحِ مَا لَمْ يَتَيَقَّنْ خِلَافَهُ. (۳)

بیماری کی وجہ سے شر مگاہ میں دوار کھنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اکثر عورتیں بیماری کی وجہ سے شر مگاہ میں دوار کھتی ہیں تو آیا اس

دواری کے ساتھ قرآن مجید کی تلاوت کرنا اور نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ میں اگر عورتیں ناپاکی کی حالت میں نہ ہوں اور کسی بیماری کی وجہ سے شر مگاہ میں دوار کھیں تو ایسی

(۱) کتاب الطہارۃ، مطلب فی الفرق بین الاستبراء والاستقاء، والاستحشاء، ۱/ ۳۴۴، ط: سعید.

(۲) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۹۹، ط: حسیبہ.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستحشاء، ۱/ ۲۱۳، ط: دار الکتب العلمیہ.

صورت میں اگر خون یا اندر کی رطوبت باہر کی طرف ظاہر نہ ہوئی ہو اور نماز کا وقت ہو جائے تو نماز پڑھ سکتی ہیں اسی طرح تلاوت وغیرہ بھی کر سکتی ہیں۔

کذا فی الہندیۃ:

إِذَا خَافَ الرَّجُلُ خُرُوجَ الْبَوْلِ فَحَسَا إِحْلِيلَهُ بِقُطْنَةٍ وَلَوْ لَا الْقُطْنَةَ يَخْرُجُ مِنْهُ الْبَوْلُ فَلَا بَأْسَ بِهِ وَلَا يَنْتَقِضُ
وُضُوءُهُ حَتَّى يَظْهَرَ الْبَوْلُ عَلَى الْقُطْنَةِ. (۱)

وکذا فی تنویر الأبصار مع الدر:

لَوْ حَسَا إِحْلِيلَهُ بِقُطْنَةٍ وَابْتَلَّ الطَّرْفُ الظَّاهِرُ هَذَا لَوْ الْقُطْنَةُ عَالِيَةً أَوْ مُحَاذِيَةً لِرَأْسِ الْإِحْلِيلِ وَإِنْ مُتَسَلِّفَةً
عَنْهُ لَا يَنْقُضُ وَكَذَا الْحُكْمُ فِي الدُّبْرِ وَالْفَرْجِ الدَّاخِلِ. (۲)

وکذا فی البحر الرائق:

لَوْ احْتَسَّتْ فِي الْفَرْجِ الدَّاخِلِ وَنَفَذَتْ الْبِلَّةُ إِلَى الْجَانِبِ الْآخِرِ فَإِنْ كَانَتْ الْقُطْنَةُ عَالِيَةً أَوْ مُحَاذِيَةً لِحَرْفِ
الْفَرْجِ كَانَ حَدَثًا لَوْجُودِ الْخُرُوجِ، وَإِنْ كَانَتْ الْقُطْنَةُ مُتَسَلِّفَةً عَنْهُ لَا يَنْقُضُ لِعَدَمِ الْخُرُوجِ، وَفِي مُنْيَةِ الْمُصَلِّي،
وَإِنْ كَانَتْ احْتَسَّتْ فِي الْفَرْجِ الْخَارِجِ فَابْتَلَّ دَاخِلَ الْحَشْوِ انْتَقَضَ نَفَذًا وَلَمْ يَنْفُذْ. (۳)

وکذا فی تبیین الحقائق:

وَإِنْ حَسَا إِحْلِيلَهُ بِقُطْنٍ فَخُرُوجُهُ بِابْتِلَالِ خَارِجِهِ، وَإِنْ حَسَّتْ الْمُرَأَةُ فَرْجَهَا بِهِ فَإِنْ كَانَ دَاخِلَ الْفَرْجِ
فَلَا وَضُوءَ عَلَيْهَا.... وَلَوْ أَدْخَلَتْ فِي فَرْجِهَا أَوْ دُبْرَهَا يَدَهَا أَوْ شَيْئًا آخَرَ، يَنْتَقِضُ وَضُوءُهَا إِذَا أَخْرَجَتْهُ؛
لِأَنَّهُ يَسْتَضْحِبُ النَّجَاسَةَ، وَالرِّيْحُ الْخَارِجُ مِنْ قُبْلِ الْمُرَأَةِ، وَذَكَرَ الرَّجُلُ لَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ لِأَنَّهُ اخْتِلَاجٌ
وَلَيْسَ بِرِيحٍ. (۴)

وکذا فی البدائع:

إِذَا ظَهَرَ شَيْءٌ مِنَ الْبَوْلِ وَالْعَائِطِ عَلَى رَأْسِ الْمُخْرَجِ انْتَقَضَتِ الطَّهَارَةُ لَوْجُودِ الْحَدَثِ وَهُوَ خُرُوجُ النَّجَسِ،

(۱) کتاب الطہارۃ، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، ۱ / ۱۰، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۱۴۸، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۶۰، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، نواقض الوضوء، ۱ / ۴۶، ط: سعید.

وَهُوَ انْتِقَالُهُ مِنَ الْبَاطِنِ إِلَى الظَّاهِرِ... وَدَمُ الْحَيْضِ وَالنَّفَّاسِ وَدَمُ الْإِسْتِحَاصَةِ؛ لِأَنَّهَا كُلُّهَا أَنْجَاسٌ. (۱)
وفیہ ایضاً:

(وَأَمَّا) خُرُوجُهُ فَهُوَ أَنْ يَنْتَقِلَ مِنْ بَاطِنِ الفَرْجِ إِلَى ظَاهِرِهِ إِذْ لَا يَثْبُتُ الْحَيْضُ، وَالنَّفَّاسُ، وَالْإِسْتِحَاصَةُ إِلَّا بِهِ فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ... فَأَمَّا الْحَيْضُ، وَالنَّفَّاسُ فَإِنَّهُمَا يَثْبُتَانِ إِذَا أَحَسَّتْ بِبُرُوزِ الدَّمِ، وَإِنْ لَمْ يَبْرُزْ إِخ. (۲)
وکذا فی الہندیۃ:

إِذَا رَأَتْ الْمَرْأَةُ الدَّمَ تَتْرُكُ الصَّلَاةَ مِنْ أَوَّلِ مَا رَأَتْ قَالَ الْفَقِيهُ وَبِهِ نَأْخُذُ. (۳)

وکذا فی التاتارخانیۃ:

قال العلامة عالم بن العلاء الأنصاري رحمه الله: يجب أن يعلم بأن حكم الحيض والنفاس والاستحاضة

لا يثبت إلا بخروج الدم وظهوره وهذا هو ظاهر مذهب أصحابنا رحمهم الله وعليه عامة مشائخنا. (۴)

پانی کی عدم موجودگی میں بیسی وغیرہ سے وضو کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک آدمی سفر میں ہے، اس کے پاس صاف پانی موجود نہیں، البتہ

اس کے پاس بوتل (بیسی، سیون اپ وغیرہ کی) موجود ہے، اور نماز کا وقت آگیا، کہیں سے کوئی اور پانی نہ مل سکتا، ہو یا دور ہو تو آیا آدمی اس بوتل سے وضو کر کے نماز ادا کرے یا تیمم کر کے نماز ادا کرے؟

جواب: واضح رہے کہ وضو اور غسل کے لئے خالص پانی کا استعمال کرنا ضروری ہے مشروبات سے وضو درست نہیں ہوتا۔ لہذا

صورت مذکورہ میں اگر اس شخص کو بیسی، سیون اپ وغیرہ کے علاوہ کوئی اور قابل استعمال پانی ملنے کا امکان نہ ہو تو ایسی صورت میں تیمم کر کے نماز ادا کرے، بیسی کولا وغیرہ سے اس کے لئے وضو کرنا درست نہیں۔

کذا فی فتح القدیر:

(وَلَا) يَجُوزُ (بِإِيَّائِهِ) غَلَبَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ فَأَخْرَجَهُ عَنِ طَبْعِ الْمَاءِ كَالْأَشْرِبَةِ وَالْحَلِّلِ وَمَاءِ الْبَاقِلَا وَالْمُرْقِ وَمَاءِ الْوَرْدِ

وَمَاءِ الزَّرْدَجِ) لِأَنَّهُ لَا يُسَمَّى مَاءً مُطْلَقًا. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، نوافض الوصوء، ۱ / ۱۲۱، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، کتاب الطہارۃ، الحيض، ۱ / ۱۵۳، ط: رشیدیۃ.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب السادس، الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفاس، ۱ / ۳۸، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، کتاب الحيض، نوع في بيان أنه متى يثبت حكم الحيض، ۱ / ۳۳۰، ط: إدارة القرآن.

(۵) کتاب الطہارات، باب الماء الذي يجوز به الوصوء وما لا يجوز، ۱ / ۷۷، ط: دار الکتب العلمیۃ.

وکذا فی البحر الرائق:

(قَوْلُهُ: أَوْ أُعْتَصِرَ مِنْ شَجَرٍ أَوْ ثَمَرٍ) عَطِفَ عَلَى قَوْلِهِ تَغَيَّرَ أَيُّ لَا يَتَوَضَّأُ بِهَا أُعْتَصِرَ مِنْ شَجَرٍ كَالرِّيَّاسِ أَوْ ثَمَرٍ كَالْعِنَبِ لِأَنَّ هَذَا مَاءٌ مُقَيَّدٌ، وَلَيْسَ بِمُطْلَقٍ، فَلَا يَجُوزُ التَّوَضُّؤُ بِهِ. (۱)

وکذا فی الدر المختار:

(و) لَا (بِعَصِيرِ نَبَاتٍ) أَيُّ مُعْتَصِرٍ مِنْ شَجَرٍ أَوْ ثَمَرٍ؛ لِأَنَّهُ مُقَيَّدٌ... (و) لَا بِمَاءٍ (مَغْلُوبٍ بِ) شَيْءٍ (طَاهِرٍ) الْغَلْبَةُ إِذَا بِكَمَالِ الْإِمْتِزَاجِ بِنَشْرَبِ نَبَاتٍ أَوْ بِطَبِخِ بِنَاءٍ لَا يُقْصَدُ بِهِ التَّنْظِيفُ، وَإِنَّمَا بِغَلْبَةِ الْمُخَالَطِ، فَلَوْ جَامِدًا فَبِشَحَانَةٍ مَا لَمْ يَزُلْ الْإِسْمُ كَنَبِيدِ تَمْرٍ وَلَوْ مَائِعًا، فَلَوْ مُبَايِنًا لِأَوْصَافِهِ فَبِتَغْيِيرِ أَكْثَرِهَا. (۲)

وکذا فی فتاویٰ قاضی خان:

ولا يجوز التوضیء بشيء من الأشربة ولا بغيرها من المائعات نحو الخل والمرق. (۳)

غسل خانہ میں پیشاب کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ نہاتے وقت بعض دفعہ لوگ غسل خانہ میں پیشاب کر دیتے ہیں۔ اس طرح غسل خانہ میں پیشاب کرنا شرعاً کیسا ہے؟

جواب: غسل خانہ میں پیشاب کرنا مکروہ ہے، البتہ اگر پانی نکلنے کی نالی ہو اور پیشاب کے بعد فوراً پانی بہا دیا جائے اور پیشاب کا اثر غسل خانہ میں باقی نہ رہے تو ایسی صورت میں گنجائش ہے لیکن سخت ضرورت نہ ہو تو احتیاط کرنا ہی بہتر ہے۔

کما فی تنویر الأبصار مع الدر المختار:

(وَكَذَا يُكْرَهُ)... (أَنْ يَبُولَ قَائِمًا أَوْ مُضْطَجِعًا أَوْ مُجَرَّدًا مِنْ ثَوْبِهِ بِلَا عُدْرٍ أَوْ) يَبُولَ (فِي مَوْضِعٍ يَتَوَضَّأُ) هُوَ (أَوْ يَغْتَسِلُ فِيهِ)؛ لِحَدِيثٍ: لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحَمِّهِ فَإِنَّ عَامَّةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ. (۴)

وکذا فی مجمع الأنهر:

وَكَذَا كُرِهَ الْكَلَامُ عَلَيْهَا وَالْبَوْلُ قَائِمًا أَوْ مُضْطَجِعًا أَوْ مُتَجَرِّدًا مِنْ ثَوْبِهِ بِلَا عُدْرٍ أَوْ فِي مَوْضِعٍ يَتَوَضَّأُ أَوْ يَغْتَسِلُ فِيهِ. (۵)

(۱) کتاب الطہارۃ، ۱/ ۱۲۶، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ۱/ ۱۸۰-۱۸۱، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل فیما لا يجوز به التوضیء، ۱/ ۹، ط: اشرفیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستنجاء، ۱/ ۳۴۲-۳۴۴، ط: سعید.

(۵) کتاب الطہارۃ، فی الأنجاس، ۱/ ۱۰۱، ط: دار الکتب العلمیہ.

وکذا في حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح.

ویکره في محل التوضؤ لأنه يورث الوسوسة (مراقبي الفلاح) لقوله عليه السلام: لا يبولن أحدكم في مستحمة ثم يغتسل فيه، أو يتوضأ فإن عامة الوسواس منه، قال ابن ملك: لأن ذلك الموضع يصير نجسا فيقع في قلبه وسوسة بأنه هل أصابه عنه رشاش أم لا حتى لو كان بحيث لا يعود منه رشاش أو كان فيه منفذ بحيث لا يثبت فيه شيء من البول ثم لا يكره البول فيه. (۱)

جہاں پاکی حاصل کرنے کی کوئی صورت ممکن نہ ہو وہاں نماز پڑھنے کا طریقہ

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی آدمی ایسی جگہ جہاں وضو کے لئے پانی یا تیمم کے لئے مٹی دستیاب نہ ہو اور نماز کا وقت نکلا جا رہا ہو تو وہ شخص کیا کرے، کیا نماز کو قضا کر دے؟

جواب: مذکورہ صورت میں اگر وقتاً وضو یا تیمم کی کوئی صورت ممکن نہ ہو تو وہ شخص محض نمازیوں کی مشابہت اختیار کر کے صرف رکوع، سجدہ کرتا رہے پھر بعد میں پانی یا مٹی میسر آ جانے کی صورت میں ان نمازوں کو لوٹا دے۔
کذا في الفتاوى التاتارخانية:

وإن كان في طين ولا يقدر على الوضوء والتيمم يصلي بالإياء ويعيد إذا قدر. (۲)

وکذا في الدر المختار:

(وَالْمَحْضُورُ فَاقْدُ) الْمَاءِ وَالتُّرَابِ (الطُّهُورَيْنِ) بِأَنْ حُبِسَ فِي مَكَانٍ نَجِسٍ وَلَا يُمَكِّنُهُ إِخْرَاجُ تُرَابٍ مُطَهَّرٍ، وَكَذَا الْعَاجِزُ عَنْهَا لِمَرَضٍ (يُؤَخِّرُهَا عِنْدَهُ: وَقَالَ: يَتَشَبَّهُ) بِالْمُصَلِّينَ وَجُوبًا، فَيَرْكَعُ وَيَسْجُدُ إِنْ وَجَدَ مَكَانًا يَابِسًا وَإِلَّا يَوْمِي قَائِمًا ثُمَّ يُعِيدُ. (بِهِ يُفْتَى وَإِلَيْهِ صَحَّ رُجُوعُهُ) (۳)

وکذا في معارف السنن:

وقال صاحباً أبي حنيفة أبي يوسف ومحمد: لا يصلي ويتشبه بالمصلين، فيقوم ويركع ويسجد من غير أن ينوي أو يقرأ وضح إليه رجوع أبي حنيفة وبه يفتى، قال شيخنا رحمه الله: ويؤيده قياس يستند إلى إجماعين:

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل فيما يجوز به الاستحاء، ۱ / ۵۴، ط: دار الکتب العلمیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، الفصل الخامس في التيمم، نوع في المتفرقات، ۱ / ۱۹۸، ط: قديمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب التيمم، ۱ / ۲۵۲، ط: سعيد.

الأول أنهم أجمعوا على من أفسد الصوم يجب عليه إمساك بقية اليوم... والثاني أجمعوا على من أفسد حجه وجب عليه المضي على أفعال الحج، وعليه القضاء من قابل، وما هو إلا لتشبه بالحجاج، فلما ثبت التشبه في الصوم الصحيح، ينبغي تعديته إلى الصلاة إذ لا قائل بالفرق. (۱)

گور کو لکڑی کی جگہ استعمال کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اکثر دیہات گاؤں وغیرہ میں لوگ روٹی پکانے کے لئے گور کو لکڑی وغیرہ کی جگہ استعمال کرتے ہیں، یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟
جواب: گور کو لکڑی وغیرہ کے طور پر جلانا اور اس پر روٹی پکانا درست ہے۔

کما فی الشامیۃ:

(قَوْلُهُ وَالْحَرْقُ كَالْغَسْلِ) لِأَنَّ النَّارَ تَأْكُلُ مَا فِيهِ مِنَ النَّجَاسَةِ حَتَّى لَا يَبْقَى فِيهِ شَيْءٌ، أَوْ تُحِيلُهُ فَيَصِيرَ الدَّمُ رَمَادًا فَيَطْهَرُ بِالِاسْتِحَالَةِ. (۲)

وفیہ ایضاً:

كُلُّ مَا كَانَ فِيهِ تَغْيِيرٌ وَانْقِلَابٌ حَقِيقَةٌ وَكَانَ فِيهِ بُلُوى عَامَّةٌ، فَيَقَالُ: كَذَلِكَ فِي الدَّبْسِ الْمُطْبُوخِ... وَعَدْرَةٌ صَارَتْ رَمَادًا أَوْ حَمَاءً، فَإِنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ انْقِلَابٌ حَقِيقَةٌ إِلَى حَقِيقَةٍ أُخْرَى لَا مُجَرَّدُ انْقِلَابٍ وَصْفٍ. (۳)

وكذا فی الہندیۃ:

(وَمِنْهَا) الإحراقُ السَّرْقِينُ إِذَا أُحْرِقَ حَتَّى صَارَ رَمَادًا فَعِنْدَ مُحَمَّدٍ يُحْكَمُ بِطَهَارَتِهِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى. هَكَذَا فِي الْخَلَّاصَةِ وَكَذَا الْعَدْرَةُ. هَكَذَا فِي الْبَحْرِ الرَّائِقِ. إِذَا أُحْرِقَ رَأْسُ الشَّاةِ مُلَطَّخًا بِالدَّمِ وَزَالَ عَنْهُ الدَّمُ يُحْكَمُ بِطَهَارَتِهِ. الطَّيْنُ النَّجِسُ إِذَا جُعِلَ مِنْهُ الْكُورُ أَوْ الْقَدْرُ فَطَبَخَ يَكُونُ طَاهِرًا. هَكَذَا فِي الْمَحِيطِ. وَكَذَا اللَّبَنُ إِذَا لُبَّنَ بِالمَاءِ النَّجِسِ وَأُحْرِقَ. كَذَا فِي فِتَاوَى الْغَرَائِبِ. إِذَا سَعَرَتِ الْمَرْأَةُ التَّنُّورَ ثُمَّ مَسَحَتْهُ بِخِرْقَةٍ مُبْتَلَّةٍ نَجِسَةٍ ثُمَّ خَبَزَتْ فِيهِ فَإِنَّ كَانَتْ حَرَارَةُ النَّارِ أَكَلَتْ بَلَّةَ المَاءِ قَبْلَ إصْصَاقِ الخُبْزِ بِالتَّنُّورِ لَا يَتَنَجَّسُ الخُبْزُ. كَذَا فِي الْمَحِيطِ. سَعَرَ التَّنُّورُ بِالأَخْثَاءِ وَالْأَرْوَاتِ يُكْرَهُ الخُبْزُ فِيهِ وَلَوْ رَشَهُ بِالمَاءِ بَطَلَتْ الْكِرَاهَةُ. كَذَا فِي الْقُنْيَةِ. (۴)

(۱) أبواب الطہارۃ، باب ما جاء لا تقبل صلاة بغير طهور، ۱ / ۹۳، ط: مجلس الدعوة والتحقیق الإسلامی.

(۲) کتاب الخنثی، مسائل شتی، ۶ / ۷۳۵، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ۱ / ۳۱۶، ط: سعید.

(۴) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الأول، ۱ / ۴۴، ط: رشیدیۃ.

وکذا في فتاوى قاضي خان على هامش الهندية: (۱)

اللہ کا نام یا کوئی آیت اپنے ساتھ بیت الخلاء لے جانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بیت الخلاء میں ایسی چیز لے جانا جس پر اللہ رب العزت کا اسم مبارک یا قرآن کی آیت لکھی ہو جائے یا نہیں؟

جواب: بیت الخلاء میں ایسی چیز لے جانا جس پر اللہ تعالیٰ کا اسم مبارک یا قرآن کی آیت لکھی ہوئی ہو جائے نہیں بلکہ اس کو بہرہ برکت اندر داخل ہو، اگر وہ چیز جیب میں ہو یا کسی غلاف میں بند ہو جس طرح تعویذات کو بند کیا جاتا ہے تو ایسی صورت میں لے جانے کی گنجائش ہے۔

کذا في الشامية:

إذا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ الْخَلَاءَ يَنْبَغِي أَنْ يَقُومَ قَبْلَ أَنْ يَغْلِبَهُ الْخَارِجُ وَلَا يَضْحَبُهُ شَيْءٌ عَلَيْهِ اسْمٌ مُعْظَمٌ وَلَا حَاسِرَ الرَّأْسِ وَلَا مَعَ الْقَلَنْسُوَّةِ بِلَا شَيْءٍ عَلَيْهَا. (۲)

وکذا في الهندية:

وَيُكْرَهُ أَنْ يَدْخُلَ فِي الْخَلَاءِ وَمَعَهُ خَاتَمٌ عَلَيْهِ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ. كَذَا فِي السَّرَاجِ الْوَهَّاجِ. (۳)

وکذا في البناية:

وكان من أصحاب رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الرِّيحَ بِبَوْلِهِ فِيرُدُّ عَلَيْهِ، ذَكَرَهُ فِي الْإِمَامِ. وَوَضَعَ الْخَاتَمَ عَلَيْهِ اسْمُ اللَّهِ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ وَضَعَ خَاتَمَهُ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. (۴)

وکذا في التاتارخانية:

وسئل الحجندی عن رجل له خاتم وعلى فصر خاتمه اسم من أسماء الله تعالى هل يجوز له أن يستنجي بالماء تطهيرا لنفسه والخاتم في أصبعه اليسرى؟ قال: ينزعه وقت غسل النجاسة، قيل له: وإن كان ذلك محي

(۱) کتاب الطہارۃ، فصل في الاسار، ۱ / ۲۲، ط: رشیدیہ.

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب في العرق بين الاستبراء والاستنقاء والاستحشاء، ۱ / ۳۴۵، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، الباب السابع في الحاسة، الفصل الثالث في الاستحشاء، ۱ / ۵۰، ط: رشیدیہ.

(۴) کتاب الطہارۃ، باب الأنحاس وتطهيرها، ۱ / ۶۳۴، ط: حقایبہ.

صار مبہما هل يجوز أن يستنجي بالماء والخاتم في إصبغه اليسرى؟ قال: نعم إذا لم تتبين كتابته، قال رحمه الله:
:خل وفي كنهه جامع القرآن، الأفضل أن لا يكون، فإذا اضطر لا يَأْتُم. (۱)

بے وضو حالت میں موبائل پر تلاوت کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بے وضو ہونے کی حالت میں موبائل ہاتھ میں پکڑ کر اسکرین میں دیکھتے ہوئے تلاوت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز اگر دوران تلاوت موبائل نیچے زمین پر رکھا ہوا ہو تو یہ بے ادبی کے زمرے میں تو نہیں آئے گا؟

جواب: بے وضو ہونے کی حالت میں موبائل ہاتھ میں پکڑ کر اس کی اسکرین میں دیکھتے ہوئے تلاوت کرنا درست ہے، البتہ اسکرین کے اس حصے کو ہاتھ لگانا جائز نہیں ہے جہاں پر آیات نظر آرہی ہوں، اور دوران تلاوت موبائل کو نیچے زمین پر رکھنے سے احتراز کرنا چاہئے اس میں قرآن کریم کی بے ادبی کا پہلو نکلتا ہے۔

كذا في الشامية:

وَفِي السَّرَاجِ عَنِ الْإِيضَاحِ أَنَّ كُتُبَ التَّفْسِيرِ لَا يَجُوزُ مَسُّ مَوْضِعِ الْقُرْآنِ مِنْهَا، وَلَهُ أَنْ يَمَسَّ غَيْرَهُ وَكَذَا كُتُبُ الْفِقْهِ إِذَا كَانَ فِيهَا شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ، بِخِلَافِ الْمُصْحَفِ فَإِنَّ الْكُلَّ فِيهِ تَبَعٌ لِلْقُرْآنِ. (۲)

وكذا في الحلبي الكبير:

ويكره أيضا للمحدث ونحوه مس تفسير القرآن وكتب الفقه وكذا كتب السنن؛ لأنها لا تخلو عن آيات وهذا التعليل يمنع مس شروح النحو أيضا، وفي الخلاصة: وكذا كتب الأحاديث والفقه عندهم، والأصح أنه لا يكره عند أبي حنيفة رحمه الله انتهى. ووجه قول أبي حنيفة رحمه الله: أنه لا يسمى ماسا للقرآن؛ لأن ما فيه منه بمنزلة التابع. (۳)

وكذا في البحر:

قَالُوا: يُكْرَهُ مَسُّ كُتُبِ التَّفْسِيرِ وَالْفِقْهِ وَالسُّنَنِ؛ لِأَنَّهَا لَا تَخْلُو عَنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ وَهَذَا التَّعْلِيلُ يَمْنَعُ مَسَّ

(۱) كتاب الطهارة، الوضوء، ۱/ ۱۰۶، ط: إدارة القرآن والعلوم الإسلامية.

(۲) كتاب الطهارة، مطلب يطلق الدعاء على ما يتصل الثناء الخ، ۱/ ۱۷۶، ط: سعيد.

(۳) باب فرائض الغسل، فروع في بعض مسائل الحائض والنفساء والجنب، ۵۲، ط: بعمانية.

شُرُوحِ النَّحْوِ أَيْضًا هـ. وَفِي الْخُلَاصَةِ يُكْرَهُ مَسُّ كُتُبِ الْأَحَادِيثِ وَالْفِقْهِ لِلْمُحَدِّثِ عِنْدَهُمَا وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ الْأَصْحَحُ أَنَّهُ لَا يُكْرَهُ. (۱)

جس میموری کارڈ میں قرآن ہو اس کے ساتھ بیت الخلا جانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ جس میموری کارڈ میں قرآن ہو اس کو بیت الخلا میں لے کر جانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جس موبائل کے میموری کارڈ میں یا موبائل کی میموری میں قرآن پاک ہو اس کو بیت الخلا میں لے کر جانا جائز تو ہے لیکن افضل یہ ہے کہ میموری کارڈ وغیرہ کو باہر رکھ کر جائے۔
وکذا فی بذل المجہود:

عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ أَوْ أَرَادَ دُخُولَ الْخَلَاءِ وَضَعَ خَاتَمَهُ... مِنَ الْإِصْبَعِ ثُمَّ يَضَعُهُ خَارِجَ الْخَلَاءِ وَلَا يَدْخُلُ الْخَلَاءَ مَعَ الْخَاتَمِ وَهَذَا لِتَعْظِيمِ اسْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَيَدْخُلُ فِيهِ كَمَا مَا كَانَ فِيهِ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْقُرْطَاسِ وَالِدِرَاهِمِ الْخ. (۲)
وکذا فی الدر المختار:

رقية في غلاف متجاف لم يكره دخول الخلاء به والاحتراز أفضل. (۳)

وکذا فی الہندیۃ:

وَعَلَى هَذَا إِذَا كَانَ فِي جَيْبِهِ دِرَاهِمٌ مَكْتُوبٌ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى، أَوْ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ فَأَدْخَلَهَا مَعَ نَفْسِهِ الْمَخْرُجِ يُكْرَهُ، وَإِنْ اتَّخَذَ لِنَفْسِهِ مَبَالًا طَاهِرًا فِي مَكَانٍ طَاهِرٍ لَا يُكْرَهُ. (۴)
وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته:

ألا يحمل مكتوباً ذكر اسم الله عليه، أو كل اسم معظم كالملائكة، والعزیز والکریم ومحمد وأحمد، لما روى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل الخلاء وضع خاتمته، وكان فيه: محمد رسول الله. فإن

(۱) کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ۱ / ۳۵۰، ط: رستيدية.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الخاتم يكون فيه ذكر الله تعالى يدخل به الخلاء ۱ / ۱۳، ط: معهد الخليل الإسلامی.

(۳) کتاب الطہارۃ، مطلب: يطلق الدعاء على ما يشمل التاء، ۱ / ۱۷۸، ط: سعيد.

(۴) کتاب الکراهية، الباب الخامس في آداب المسح والقبلة والمصحف وما كتب فيه شئ من القرآن... إلخ، ۵ / ۳۲۳.

احتفظ به، واحترز عليه من السقوط فلا بأس. (۱)

لعاب دہن سے ورق گردانی کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ لعاب دہن سے قرآن کریم یا دینی کتابوں کی ورق گردانی کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: قرآن مجید یا دینی کتابوں کی ورق گردانی لعاب دہن کے ساتھ کرنا جائز ہے۔

کذا فی الہندیۃ:

سُوْرُ الْاَدْمِيّ طَاهِرٌ وَيَدْخُلُ فِي هَذَا الْجُنْبُ وَالْحَائِضُ وَالنَّفْسَاءُ وَالْكَافِرُ. (۲)

وکذا فی بدائع الصنائع:

أَمَّا السُّوْرُ الطَّاهِرُ الْمُتَّقَى عَلَى طَهَارَتِهِ فَسُوْرُ الْاَدْمِيّ بِكُلِّ حَالٍ مُسْلِمًا كَانَ أَوْ مُشْرِكًا، صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى، طَاهِرًا أَوْ نَجِسًا حَائِضًا أَوْ جُنْبًا. (۳)

وکذا فی البحر:

قَوْلُهُ: (وَسُوْرُ الْاَدْمِيّ وَالْفَرَسِ وَمَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ طَاهِرٌ) أَمَّا الْاَدْمِيّ؛ فَلِأَنَّ لُعَابَهُ مُتَوَلَّدٌ مِنْ لَحْمٍ طَاهِرٍ، وَإِنَّمَا لَا يُؤْكَلُ لِكِرَامَتِهِ. (۴)

وکذا فی حلبي کبيري:

سُوْرُ الْاَدْمِيّ طَاهِرٌ بِالِاتِّفَاقِ سِوَاءَ كَانَ مُسْلِمًا أَوْ كَافِرًا أَوْ جُنْبًا أَوْ حَائِضًا أَوْ مُحَدِّثًا. (۵)

وکذا فی امداد الفتاویٰ: (۶)

موبائل کی اسکرین پر قرآنی آیات کو بے وضو ہاتھ لگانا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ موبائل اسکرین پر قرآن مجید جو موجود ہوتا ہے اس میں تلاوت

(۱) الباب الأول الطہارات، الفصل الثالث: الاستنجاء، خامسا: آداب قضاء الحاجة، ۱ / ۳۵۵، ط: نشر احسان.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ۱ / ۲۷، ط: قدیمی.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل: فی الطہارۃ الحقیقیۃ، أحكام السور، ۱ / ۲۰۱، ط: رشیدیۃ.

(۴) کتاب الطہارۃ، ۱ / ۲۲۲، ط: رشیدیۃ.

(۵) باب فرائض الغسل، فصل فی الآسار، ۱ / ۱۴۶، ط: نعمانیۃ.

(۶) کتاب الطہارۃ، فصل فی الآسار، ۱ / ۹۵، ط: دار العلوم.

کرنا کیسا ہے؟ اور اس کو بغیر وضو کے ہاتھ لگانا جائز ہے یا نہیں؟ نیز دوران تلاوت اس موبائل کو زمین پر رکھنا کیسا ہے؟

جواب: موبائل ہاتھ میں پکڑ کر اس کی اسکرین میں دیکھتے ہوئے تلاوت کرنا درست ہے البتہ اسکرین کے اس حصے کو بغیر وضو کے ہاتھ لگانا جائز نہیں جہاں پر آیات نظر آرہی ہوں۔ اور دوران تلاوت موبائل نیچے زمین پر رکھنے سے احتراز کرنا چاہئے کیونکہ اس میں قرآن کریم کی بے ادبی کا پہلو نکلتا ہے۔

كما في القرآن الكريم:

لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ. (الواقعة: ۷۹)

وكذا في أحكام القرآن:

قوله تعالى: إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ، رُوِيَ عَنْ سَلْمَانَ أَنَّهُ قَالَ: "لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ" فَقَرَأَ الْقُرْآنَ وَلَمْ يَمَسَّ الْمُصْحَفَ حِينَ لَمْ يَكُنْ عَلَى وَضوءٍ. وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي حَدِيثِ إِسْلَامٍ عُمَرَ قَالَ: فَقَالَ لِأُخْتِهِ: أَعْطَوْنِي الْكِتَابَ الَّذِي كُنْتُمْ تَقْرَأُونَ! فَقَالَتْ: إِنَّكَ رَجِسٌ وَإِنَّهُ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ فَقُمْتُ فَأَعْتَسَلْتُ أَوْ تَوَضَّأْتُ، فَتَوَضَّأْتُ ثُمَّ أَخَذْتُ الْكِتَابَ فَقَرَأَهُ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَعَنْ سَعِيدٍ أَنَّهُ أَمَرَ ابْنَهُ بِالْوَضوءِ لِمَسِّ الْمُصْحَفِ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ مِثْلُهُ وَكَرِهَ الْحَسَنُ وَالنَّخَعِيُّ مَسَّ الْمُصْحَفِ عَلَى غَيْرِ وَضوءٍ. (۱)

وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته:

قال الحنفية: يحرم مس المصحف كله أو بعضه أي مس المكتوب منه، ولو آية على نقود (درهم ونحوه) أو جدار. كما يحرم مس غلاف المصحف المتصل به، لأنه تبع له، فكان مسه مسا للقرآن. (۲)

وكذا في الشامية:

(قَوْلُهُ وَمَسَّهُ) أَيِ الْقُرْآنِ وَلَوْ فِي لَوْحٍ أَوْ دِرْهَمٍ أَوْ حَائِطٍ، لَكِنْ لَا يُمْنَعُ إِلَّا مِنْ مَسِّ الْمَكْتُوبِ، بِخِلَافِ الْمُصْحَفِ فَلَا يَجُوزُ مَسُّ الْجِلْدِ وَمَوْضِعِ الْبَيَاضِ مِنْهُ. (۳)

وكذا في حلبي كبير:

ولا يجوز لهم للجنب والحائض والنفساء مس المصحف إلا بغلافه وكذا كل ما فيه آية تامة من لوح أو

=====

(۱) الواقعة، ۳ / ۶۲۱، ط: قديمي.

(۲) الباب الأول الطهارات، الفصل الرابع، الوضوء وما يتبعه، المطلب التاسع، ۱ / ۴۵۰، ط: احسان طهران.

(۳) كتاب الطهارة، باب الحيض، مطلب: لو أفتى مفت نساء إلخ، ۱ / ۲۹۳، ط: سعيد.

درہم ونحو ذلك لقوله تعالى: "لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ" إلخ. (۱)
وفيه أيضا:

ويكره أيضا للمحدث ونحوه مس تفسير القرآن وكتب الفقه وكذا كتب السنن؛ لأنها لا تخلو عن آيات. (۲)
وكذا في البحر الرائق: (۳)

آیت قرآنی کو بلا وضو چھونا

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی کاغذ یا تختی پر قرآنی آیات یا کوئی سورت لکھی ہو تو اس کو بلا وضو چھونا کیسا ہے؟
جواب: اگر اس تختی یا کاغذ پر پوری آیت قرآنیہ یا سورت لکھی ہوئی ہو تو بلا وضو اس کاغذ یا تختی کو چھونا درست نہیں ہے۔
کما فی بدائع الصنائع:

وَلَنَا قَوْلُهُ تَعَالَى: "لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ" وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ،
وَلِأَنَّ تَعْظِيمَ الْقُرْآنِ وَاجِبٌ... وَلَا مَسُّ الدَّرَاهِمِ الَّتِي عَلَيْهَا الْقُرْآنُ، لِأَنَّ حُرْمَةَ الْمُصْحَفِ كَحُرْمَةِ مَا كُتِبَ مِنْهُ
فَيَسْتَوِي فِيهِ الْكِتَابَةُ فِي الْمُصْحَفِ، وَعَلَى الدَّرَاهِمِ. (۴)
وكذا في حلي كيري:

ولا يجوز لهم أي للجنب والحائض والنفساء مس المصحف إلا بغلافه... لا يمس القرآن إلا طاهر...
ولا يجوز لهم أيضا أخذ درهم فيه سورة من القرآن هذا بناء على عادتهم فإنهم كانوا يكتبون على دراهمهم
سورة الإخلاص وإلا فالحكم كذلك إذا كان عليه آية تامة فلا يتناوله. (۵)
وكذا في الهندية:

وَلَا يَجُوزُ مَسُّ شَيْءٍ مَكْتُوبٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ فِي لَوْحٍ أَوْ دَرَاهِمٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ إِذَا كَانَ آيَةً تَامَةً. هَكَذَا فِي
الْجَوْهَرَةِ النِّيَّرَةِ. (۶)

(۱) باب فرائض الغسل، فروع في بعض مسائل الحائض والنفساء والجنب، ص ۵۱، ط: نعمانية.

(۲) باب فرائض الغسل، فروع في بعض مسائل الحائض والنفساء والجنب، ص ۵۲، ط: نعمانية.

(۳) باب الحيض، كتاب الطهارة، ۱ / ۳۵۰، ط: رشيدية.

(۴) كتاب الطهارة، مطلب: مس المصحف، ۱ / ۱۴۱، ط: رشيدية.

(۵) الطهارة من الحدث، باب فرائض الغسل، فروع في بعض مسائل... إلخ، ص ۵۱، ط: نعمانية.

(۶) كتاب الطهارة، الباب السادس في الدماء المختصة بالنساء، الفصل الرابع في أحكام الحيض... إلخ، ۱ / ۳۹، ط: رشيدية.

پیشاب کے قطروں سے اطمینان حاصل کرنے کا طریقہ

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ پیشاب کرنے کے بعد استبراء من البول واجب ہے یا نہیں اس کا کیا حکم ہے؟ اور استبراء من البول کا کیا طریقہ کار ہے؟

جواب: پیشاب کرنے کے بعد قطرات کے نکلنے سے مکمل اطمینان حاصل کرنا واجب ہے، اور اس کے لئے کوئی بھی طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے، مثلاً چند قدم چلنا، کھٹکھارنا، دائیں کروٹ پر لیٹنا، اونچائی سے نیچے کی طرف اتارنا وغیرہ۔
کما فی الہندیۃ:

وَالِاسْتِبْرَاءُ وَاجِبٌ حَتَّى يَسْتَقِرَّ قَلْبُهُ عَلَى انْقِطَاعِ الْعَوْدِ. كَذَا فِي الظَّهْرِيَّةِ قَالَ بَعْضُهُمْ: يَسْتَنْجِي بَعْدَمَا يَخْطُو خُطَوَاتٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ: يَرْكُضُ بِرِجْلِهِ عَلَى الْأَرْضِ وَيَتَنَحَّنُ وَيَلْفُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَيَنْزِلُ مِنَ الصُّعُودِ إِلَى الْهُبُوطِ وَالصَّحِيحُ أَنَّ طَبَاعَ النَّاسِ مُخْتَلِفَةٌ فَمَتَى وَقَعَ فِي قَلْبِهِ أَنَّهُ تَمَّ اسْتِفْرَاجُ مَا فِي السَّبِيلِ يَسْتَنْجِي. هَكَذَا فِي شَرْحِ مُنِيَّةِ الْمُصَلِّي لِابْنِ أَمِيرِ الْحَاجِّ وَالْمُضْمَرَاتِ. (۱)

وکذا فی الدر المختار:

يَجِبُ الْإِسْتِبْرَاءُ بِمَشْيٍ أَوْ تَنَحُّنٍ أَوْ تَوَمُّ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْسَرِ، وَيَخْتَلِفُ بِطَبَاعِ النَّاسِ. (۲)

وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح:

(یلزم الرجل الاستبراء) عبر باللازم؛ لأنه أقوى من الواجب لغوات الصحة بفوته لا بفوت الواجب والمراد طلب براءة المخرج عن أثر الرشح "حتى يزول أثر البول بزوال البلل الذي يظهر على الحجر بوضعه على المخرج وحينئذ يطمئن قلبه أي الرجل ولا تحتاج المرأة إلى ذلك بل تصبر قليلاً ثم تستنجي واستبراء الرجل على حسب عادته إما بالمشي أو بالتنحنح أو الاضطجاع على شقه الأيسر أو غيره بنقل أقدام وركض وعصر ذكره برفق لاختلاف عادات الناس فلا يقيد بشيء. (۳)

وکذا فی الفقہ الإسلامی:

الاستبراء: أيضاً إما بالمشي أو التنحنح أو الاضطجاع على شقه الأيسر أو غيره بنقل أقدام وركض، وهو:

=====

(۱) کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی الحاسة وأحكامها وفيه ثلاثة فصول، الفصل الثالث فی الاستحاء، ۱/ ۴۹، ط: رشیدیۃ.

(۲) کتاب الطہارۃ، باب الأجناس، فصل الاستحاء، مطلق فی الفرق بین الاستبراء والاستقاء والاستحاء، ۱/ ۳۴۴ -

۳۴۵، ط: سعید.

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستحاء، ۱/ ۴۳، ط: رشیدیۃ.

أن يستخلص مجرى البول من ذكره، بمسح ذكره بيده اليسرى من حلقة دبره (بدايته) إلى رأسه ثلاثاً؛ لئلا يبقى شيء من البلل في ذلك المحل، فيضع إصبعه الوسطى تحت الذكر، والإبهام فوقه، ثم يمرهما إلى رأس الذكر، ويستحب نثره ثلاثاً بلطف ليخرج ما بقي إن كان. (۱)

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ آج کل تفریحی مقامات پر بیت الخلاء ایسے بنائے جا رہے ہیں کہ وہاں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا پڑتا ہے، پوچھنا یہ ہے کہ ایسے مقامات پر کھڑے ہو کر پیشاب کرنا کیسا ہے؟

جواب: واضح رہے کہ بلاعذر کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے تاہم اگر کوئی ایسی شدید مجبوری ہو کہ بیٹھ کر پیشاب کرنے کے لئے بیت الخلاء میسر نہ ہو تو کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی گنجائش ہے اور ایسی صورت میں کپڑوں اور جسم کی پاکی اور طہارت کا خاص خیال رکھا جائے۔

كما في سنن الترمذي:

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبُولُ قَائِمًا فَلَا تُصَدِّقُوهُ، مَا كَانَ يَبُولُ إِلَّا قَاعِدًا. (۲)

وكذا في عمدة القاري:

وَقَالَتْ عَامَّةُ الْعُلَمَاءِ: الْبُولُ قَائِمًا مَكْرُوهٌ إِلَّا لِعَذْرٍ، وَهِيَ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهِ لَا تَحْرِيمٍ. (۳)

وكذا في الهدية:

وَيُكْرَهُ أَنْ يَبُولَ قَائِمًا أَوْ مُضْطَجِعًا أَوْ مُتَجَرِّدًا عَنْ ثَوْبِهِ مِنْ غَيْرِ عُدْرٍ فَإِنْ كَانَ بِعُدْرٍ فَلَا بَأْسَ بِهِ. (۴)

وكذا في البحر الرائق:

وَيُكْرَهُ أَنْ يَبُولَ قَائِمًا أَوْ مُضْطَجِعًا أَوْ مُتَجَرِّدًا عَنْ ثَوْبِهِ مِنْ غَيْرِ عُدْرٍ، فَإِنْ كَانَ لِعُدْرٍ فَلَا بَأْسَ. (۵)

(۱) الباب الأول: الطهارات، الفصل الثالث: الاستنجاء، ۱/ ۳۴۶، ط: نشر احسن.

(۲) أبواب الطهارة، باب النهي عن البول قائماً، ۱/ ۹، ط: سعيد.

(۳) كتاب الوضوء، باب البول قائماً وقاعداً، ۳/ ۲۰۱، ط: رشيدية.

(۴) كتاب الطهارة، باب النجاسة وأحكامها، ۱/ ۵۶، ط: قديمي.

(۵) كتاب الطهارة، باب الأنجاس، ۱/ ۴۲۲، ط: رشيدية.

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مراجع ومصادر [جلد: ۱]

فتاویٰ جامعہ انوار العلوم

الرقم	أسماء الكتب	أسماء المؤلفين	أسماء الناشرين
الألف			
۱.	القرآن الكريم	تنزيل من رب العالمين	
۲.	آپ کے مسائل اور ان کا حل	حضرت مولانا محمد يوسف لدھیانوی شہید (متوفی ۱۳۲۱ھ)	مکتبہ لدھیانوی کراچی
۳.	الأشباه والنظائر	العالم العلامة زين الدين إبراهيم المعروف بابن نجيم المصري الحنفي (متوفى ۹۷۰ھ)	قدیمی کتب خانہ کراچی
۴.	آثار السنن	العلامة الأکمل محمد بن علي النيموي (متوفى ۱۳۲۲ھ)	مکتبہ العلم
۵.	إعلاء السنن	العلامة المحقق المحدث الفقيه محمد ظفر أحمد العثماني التهانوي (متوفى ۱۳۹۴ھ)	ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی
۶.	الآثار المرفوعة في الأحاديث الموضوعه	أبو الحسنات محمد عبد الحلي بن محمد عبد الحليم الأنصاري اللكهنوي الهندي (متوفى ۱۳۰۴ھ)	ادارۃ احیاء السنۃ گوجرانوالہ
۷.	احسن الفتاوى	فقيه العصر مفتي اعظم حضرت مفتي رشيد احمد صاحب رحمہ اللہ	انجمن اہم سعید کراچی
۸.	أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب	الإمام المحدث أبو عبد الله محمد بن درويش الحوت البيروني (متوفى ۱۲۷۶ھ)	دار الفكر بيروت
۹.	الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعه	علي بن محمد أبو الحسن نور الدين المعروف بملا علي القاري الهروي (متوفى ۱۰۱۴ھ)	مؤسسة الرسالة بيروت
۱۰.	امداد الفتاوى	حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۶۲ھ)	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۱۱.	امداد الأحكام	حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی تھانوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۹۳ھ)	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۱۲.	امداد المفتين	مفتي اعظم حضرت مولانا مفتي محمد شفيع صاحب رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۹۶ھ)	دارالاشاعت کراچی

١٣.	الإتقان في علوم القرآن	عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي (متوفى ٩١١هـ)	الهيئة المصرية العامة للقاهرة
١٤.	إكفار الملحدين في ضروريات الدين	فقيه العصر محمد انور شاه الكشميري (متوفى ١٣٥٢هـ)	المجلس العملي باكستان
الباء			
١٥.	البحر الرائق	الإمام الشيخ زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بابن نجيم المصري الحنفي (متوفى ٩٧٠هـ)	مكتبة رشيدية كوته
١٦.	البحر المحيط	أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (متوفى ٧٩٤هـ)	دار الكتبي
١٧.	البنية في شرح الهداية	الشيخ المحدث الفقيه بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني (متوفى ٨٥٥هـ)	مكتبة حقانية ملتان
١٨.	صحيح البخاري	الإمام المحدث محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي (متوفى ٢٥٦هـ)	قديمي كتب خانه كراچي
١٩.	بذل المجهود في شرح سنن أبي داود	الشيخ الإمام المحدث الكبير مولانا خليل أحمد السهارنفوري (متوفى ١٣٤٦هـ)	معهد الخليل الإسلامي كراچي
٢٠.	بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع	الإمام علاء الدين أبي بكر بن سعود الكاساني الحنفي المقلب بمُلْك العلماء (متوفى ٥٨٧هـ)	مكتبة رشيدية كوته
٢١.	بلوغ المرام من أدلة الأحكام	أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (متوفى ٨٥٢هـ)	دار أطلس الرياض
٢٢.	البداية والنهاية	الإمام الحافظ أبي الفداء إسماعيل المعروف بابن كثير القرشي الدمشقي (متوفى ٧٧٤هـ)	مكتبة فريديه پشاور
٢٣.	البلد المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في شرح الكبير	ابن الملحق سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري (متوفى ٨٠٤هـ)	دار الهجرة الرياض
٢٤.	الدرر المتقى في شرح الملتقى على هامش مجمع الأنهر	الشيخ محمد بن علي بن محمد الحصني المعروف بالعلاء الحصكفي (متوفى ١٠٨٨هـ)	المكتبة الحسينية كوته

التاء			
۲۵.	تفسير المدارك المسمى مدارك التنزيل وحقائق التأويل	الإمام الشيخ عبد الله أحمد النسفي (متوفى ۵۷۱۰هـ)	قديمي كتب خانہ كراچی
۲۶.	تفسير الطبري	محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي أبو جعفر الطبري (متوفى ۵۳۱۰هـ)	دار الحجر بغداد
۲۷.	تفسير القرطبي	أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري شمس الدين القرطبي (متوفى ۵۶۷۱هـ)	دار الكتب المصرية القاهرة
۲۸.	تفسير المظهري	العلامة العالم القاضي محمد ثناء الله العثماني مجددي ياني ياتي (متوفى ۱۲۲۵هـ)	مكتبة رشيدية كويت
۲۹.	سنن الترمذي	الإمام محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك الترمذي (متوفى ۲۷۹هـ)	قديمي كتب خانہ كراچی
۳۰.	تحفة الأحوذی	الإمام الحافظ محمد عبد الرحمن المباركفوري (متوفى ۱۳۵۳هـ)	قديمي كتب خانہ كراچی
۳۱.	تنوير الأبصار	العلامة شمس الدين محمد بن عبد الله التمرتاشي (متوفى ۱۰۰۴هـ)	ایچ ایم سعید کمپنی كراچی
۳۲.	تكملة فتح الملهم شرح صحيح مسلم	الشيخ العلامة المفتي محمد تقي العثماني حفظه الله ورعاه	دار القلم دمشق
۳۳.	تنقيح الفتاوى الحامدية	الإمام محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين المعروف بابن عابدين الشامي (متوفى ۱۲۵۲هـ)	المكتبة الحتمانية پشاور
۳۴.	تذكرة الموضوعات	العلامة الشيخ طاهر الفتني الهندي (متوفى ۹۸۶هـ)	كتب خانہ مجيدية ملتان
۳۵.	تبين الحقائق	الإمام فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي الحنفي (متوفى ۷۴۳هـ)	ایچ ایم سعید کمپنی كراچی
۳۶.	تفسير الكشاف	الإمام الحافظ أبو القاسم جار الله محمود بن عمر بن محمد الزمخشري (متوفى ۵۳۸هـ)	قديمي كتب خانہ كراچی

دار الکتب العلمیہ بیروت	أبو الفداء إسماعیل بن عمر بن کثیر القرشی المعروف بابن کثیر البصری الدمشقی (متوفی ۵۷۷ھ)	تفسیر ابن کثیر	.۳۷
دار القرآن الکریم بیروت	إمام العصر محمد انور شاه کشمیری (متوفی ۱۳۵۲ھ)	التصریح بما تواتر فی نزول المسیح	.۳۸
دار إحياء التراث العربی بیروت	أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسین التیمی الرازی المقلب بفخر الدین الرازی خطیب الری (متوفی ۶۰۶ھ)	تفسیر الرازی	.۳۹
دار الکتب العلمیة	العلامة عبد الرحمن بن علي بن محمد الربيع (متوفی ۹۴۴ھ)	تمیز الطیب من الخیث فیما یدور علی أسنة الناس من الحدیث	.۴۰
ایچ ایم سعید کراچی	الشیخ عبد الفتاح أبو غدة (متوفی ۱۴۱۷ھ)	تعليق المصنوع فی معرفة أحادیث الموضوع	.۴۱
میر محمد کتب خانہ کراچی	أبو الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي (متوفی ۵۰۷ھ)	تذکرۃ الموضوعات	.۴۲
دائرة المعارف الهند	أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد المعروف بابن حجر العسقلانی (متوفی ۸۵۲ھ)	تهذیب التهذیب	.۴۳
ایچ ایم سعید کراچی	الشیخ العلامة عبد القادر الرفاعي الفاروقي الحنفي المصري (متوفی ۱۳۰۵ھ)	تقریرات الرفاعي علی حاشیة ابن عابدين	.۴۴
دار الکتب العلمیة بیروت	نور الدین علي بن محمد بن علي بن عبد الرحمن بن عراق الکنانی (متوفی ۹۶۳ھ)	تنزیه الشریعة المرفوعة عن الأخبار الشیعة الموضوعة	.۴۵
الجیم			
قدیمی کتب خانہ کراچی	العلام شیخ الإسلام أبو بكر بن علي بن محمد الحدّاد الیمنی (متوفی ۸۰۰ھ)	الجوهرة النيرة	.۴۶
زوزم پبلشرز کراچی	حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دستبرگ اکرم العالیہ	جدید فقہی مسائل	.۴۷
مکتبہ دارالعلوم کراچی	مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع تور اللہ مرقدہ (متوفی ۱۳۹۶ھ)	جواهر الفقہ	.۴۸
الحاء			
مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ	العلامة المحقق جلال الدين عبد الرحمن السیوطی (متوفی ۹۱۱ھ)	الحاوی للفتاویٰ	.۴۹

مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ	العلامة أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفي (متوفى ١٢٣١هـ)	حاشية الطحطاوي على الدر المختار	.۵۰
دار الكتب العلمية بيروت	العلامة أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفي (متوفى ١٢٣١هـ)	حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح	.۵۱
ایچ ایم سعید کراچی	الإمام شهاب الدين أحمد بن محمد بن أحمد بن يونس الشلبي (متوفى ١٠١٢هـ)	حاشية تبين الحقائق	.۵۲
مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ	العلامة الشيخ محمد أمين عابدين بن عبد العزيز المعروف بابن عابدين الشامي الدمشقي الحنفي (متوفى ١٢٥٢هـ)	حاشية البحر الرائق	.۵۳
مکتبہ رحمانیہ لاہور	الإمام العلامة أبو الحسنات عبد الحي الكهنوي (متوفى ١٣٠٤هـ)	حاشية الهداية	.۵۴
دار صادر بيروت	الإمام شهاب الدين أحمد بن محمد الخفاجي (متوفى ١٠٦٩هـ)	حاشية الشهاب على تفسير اليبضاوي	.۵۵
دار الجليل بيروت	الإمام المحدث أحمد بن عبد الرحيم بن الشهيد وجيه الدين المعروف بالشاه ولي الله الدهلوي (متوفى ١١٧٦هـ)	حجة الله البالغة	.۵۶
الحفاء			
مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ	الشيخ الأجل والإمام الأكمل الفقيه الأجدد طاهر بن عبد الرشيد البخاري (متوفى ٥٤٢هـ)	خلاصة الفتاوى	.۵۷
مکتبہ امدادیہ ملتان	استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد جالندھری رحمہ اللہ و دیگر مفتیان خیر المدارس کے علمی و تحقیقی فتاویٰ کا مجموعہ	خیر الفتاویٰ	.۵۸
الذال			
ایچ ایم سعید کراچی	العلامة الفقيه علاء الدين محمد بن علي الحصكفي (متوفى ١٠٨٨هـ)	الدر المختار	.۵۹
دار إحياء التراث العربي بيروت	محمد بن فرامر بن علي الشهير بملاً أو منلاً أو المولى خسرو (متوفى ٨٨٥هـ)	درر الحکام في شرح غرر الأحكام	.۶۰

دار المعارف كراچی	شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم العالیہ	درس ترمذی	.٦١
الراء			
دار احیاء التراث العربی بیروت	الإمام شهاب الدین السید محمود الآلوسی البغدادی (متوفی ١٢٧٠ھ)	روح المعانی	.٦٢
ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	العلامة المحقق محمد أمين المعروف بابن عابدین الشامی (متوفی ١٢٥٢ھ)	رد المحتار المعروف بالشامی	.٦٣
مکتبہ عثمانیہ کوئٹہ	العلامة المحقق محمد أمين المعروف بابن عابدین الشامی (متوفی ١٢٥٢ھ)	رسائل ابن عابدین	.٦٤
مکتبہ صفدریہ گجرات	شیخ التفسیر والحدیث حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ	راہ سنت	.٦٥
الزاء			
مؤسسة الرسالة بیروت	محمد بن أبوبکر بن أيوب بن سعد شمس الدين المعروف بابن قيم الجوزية (متوفی ٧٥١ھ)	زاد المعاد في هدي خير العباد	.٦٦
دار الكتاب العربی بیروت	جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (متوفی ٥٩٧ھ)	زاد الميسر في علم التفسير	.٦٧
السين			
مکتبہ رحمانیہ لاہور	الإمام أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني (متوفی ٢٧٥ھ)	سنن أبي داود	.٦٨
قدیمی کتب خانہ کراچی	أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني المعروف بابن ماجه (متوفی ٢٧٣ھ)	سنن ابن ماجه	.٦٩
المعارف للنشر والتوزيع الرياض	الشيخ محمد ناصر الدين الألباني (متوفی ١٤٢٠ھ)	سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة	.٧٠
مؤسسة الرسالة بیروت	أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني النسائي (متوفی ٣٠٣ھ)	سنن الكبرى للنسائي	.٧١
مؤسسة الرسالة بیروت - لبنان	أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي الدارقطني (متوفی ٣٨٥ھ)	سنن الدارقطني	.٧٢

دار المغني - المملكة العربية السعودية	أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام بن عبد الصمد الدارمي التيمي السمرقندي (متوفى ٢٥٥هـ)	سنن الدارمي	.٧٣
إدارة العلوم الأثرية فيصل آباد - باكستان	جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (متوفى ٥٩٧هـ)	العلل المتناهية في الأحاديث الواهية	.٧٤
الشين			
تدريسي كتيب خانة كراچی	الإمام علي بن محمد أبو الحسن نور الدين المعروف بملا علي القاري الهروي (متوفى ١٠١٤هـ)	شرح الفقه الأكبر	.٧٥
الجامعة الستارية الإسلامية	الإمام علي بن علي بن محمد بن أبي العز الدمشقي (متوفى ٧٩٢هـ)	شرح العقيدة الطحاوية	.٧٦
المكتبة الحفانية ملتان	الإمام المحدث أبو جعفر أحمد بن محمد الأزدي المصري الطحاوي (متوفى ٣٢١هـ)	شرح معاني الآثار	.٧٧
مكتبة الرشد الرياض	الإمام أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسر وجردي الخراساني أبو بكر البيهقي (متوفى ٤٥٨هـ)	شعب الإيمان	.٧٨
مكتبة رشيدية كوتہ	العلامة الكبير الفقيه الشهير المرحوم مفتي حمص الأسبق محمد خالد الاتاسي	شرح المجلة	.٧٩
تدريسي كتيب خانة	الشيخ المحدث محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي (متوفى ٦٧٦هـ)	شرح مسلم للنووي	.٨٠
السعيد كراچی	العلامة الفقيه محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز المعروف بابن عابدين الشامي الدمشقي (متوفى ١٢٥٢هـ)	شرح عقود رسم المفتي	.٨١
رحمانيہ لاہور	العلامة العالم صدر الشريعة عبيد الله بن مسعود المحبوبي الحنفي	شرح الوقاية	.٨٢
دار المعارف النعمانية باكستان	الإمام سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (متوفى ٧٩٣هـ)	شرح المقاصد في علم الكلام	.٨٣

الصاد

مؤسسة الرسالة بيروت	الإمام محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد التميمي أبو حاتم الدارمي البُستي (متوفى ٥٣٤٥هـ)	صحيح ابن حبان	.٨٤
المكتب الإسلامي بيروت	أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بكر السلمى النيسابوري (متوفى ٥٣١١هـ)	صحيح ابن خزيمة	.٨٥

الطاء

مكتبة العلوم والحكم المدينة المنورة	أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي البصري البغدادي المعروف بابن سعد (متوفى ٥٢٣٠هـ)	الطبقات الكبرى	.٨٦
-------------------------------------	--	----------------	-----

العين

دار القبلة للثقافة الإسلامية جدة بيروت	أحمد بن محمد بن إسحاق بن إبراهيم بن أسباط بن عبد الله بن إبراهيم بن بديح الدينوري المعروف بابن السُني (متوفى ٥٣٦٤هـ)	عمل اليوم والليلة	.٨٧
دار الفكر بيروت	محمد بن محمد بن محمود أكمل الدين أبو عبد الله ابن الشيخ شمس الدين ابن الشيخ جمال الدين الرومي البارقي (متوفى ٥٧٨٦هـ)	العناية في شرح الهداية	.٨٨
دار الاشاعت كراچی	مفتي اعظم حضرت مولانا عزيز الرحمن رحمه الله (متوفى ١٣٣٥هـ)	عزيز الفتاوى (دار العلوم ديوبند)	.٨٩
مكتبة رشديه كونه	الإمام العلامة بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد العيني (متوفى ٥٨٥٥هـ)	عمدة القاري في شرح صحيح البخاري	.٩٠

الغين

مكتبة نعمانية كونه	الإمام العلامة الشيخ إبراهيم الحلبي رحمه الله (متوفى ٩٥٦هـ)	غنية التتملي في شرح منية المصلي المعروف بالحلبي الكبير	.٩١
دار الكتب العلمية بيروت	أحمد بن محمد مكى أبو العباس شهاب الدين الحسيني الحموي الحنفي (متوفى ١٠٩٨هـ)	غمز عيون البصائر في شرح الأشباه والنظائر	.٩٢

الفاء			
۹۳	فتح الباری شرح صحیح البخاری	الإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلانی رحمہ اللہ (متوفی ۸۵۲ھ)	قدیمی کتب خانہ کراچی
۹۴	الفتاویٰ السراجیة علی ہامش قاضیخان	الإمام علي بن عثمان بن محمد سراج الدين الأوثي	حافظ کتب خانہ / اشرفیہ کوئٹہ
۹۵	الفتاویٰ الہندیة	العلامة الہمام مولانا الشیخ نظام وجماعة من علماء الہند	رشیدیہ / قدیمی کتب خانہ کراچی
۹۶	الفتاویٰ التاتاریخانیة	العلامة عالم بن العلاء الأنصاري الأندلسي الدهلوي (متوفی ۷۸۶ھ)	قدیمی کتب خانہ / ادارۃ القرآن کراچی
۹۷	الفتیہ الإسلامیة وأدلته	الأستاذ الدكتور وهبة الزحيلي	نشر احسان، طهران، ایران
۹۸	فتح الملہم بشرح صحیح مسلم	العلامة المحدث شير احمد العثماني (متوفی ۱۳۶۹ھ)	دار القلم دمشق
۹۹	الفتاویٰ البزازیة	الشیخ العلامة محمد بن محمد بن شہاب بو یوسف الکردي البريقيني الشهير بالبزازي (متوفی ۸۲۷ھ)	قدیمی کتب خانہ / رشیدیہ کوئٹہ
۱۰۰	الفتاویٰ الحدیثیة	أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري شهاب الدين شيخ الإسلام أبو العباس (متوفی ۹۷۳ھ)	قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۰۱	فتاویٰ قاضیخان	الإمام العلامة حسن بن منصور اوزجندي المعروف بقاضي خان (متوفی ۵۹۲ھ)	حافظ کتب خانہ / مکتبہ اشرفیہ کوئٹہ
۱۰۲	فتاویٰ اللکھنوی	أبو الحسنات عبد الحي اللکهنوي (متوفی ۱۳۰۴ھ)	مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ
۱۰۳	فتاویٰ محمودیہ	فقہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گلوبی نور اللہ مرقدہ (متوفی ۱۳۱۷ھ)	ادارۃ الفاروق کراچی
۱۰۴	فتاویٰ مفتی محمود	فقیہ ملت مفکر اسلام حضرت مولانا مفتی محمود رحمہ اللہ (متوفی ۱۳۰۰ھ)	جمعیت تبلیغیہ لاہور
۱۰۵	فتاویٰ عثمانی	شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی دست برکاتہم العالیہ	معارف القرآن کراچی
۱۰۶	فتاویٰ حقانیہ	شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق صاحب ودیکر مفتیان کرام دارالعلوم حقانیہ	جامعہ دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک
۱۰۷	فتاویٰ دارالعلوم دیوبند مع امداد المقتدین	مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نور اللہ مرقدہ (متوفی ۱۳۹۶ھ)	دارالاشاعت کراچی

مکتبہ بینات کراچی	ماہنامہ بینات کراچی میل دار الافتاء جامعہ اسلامیہ بنوری ٹاؤن کے شائع شدہ فتاویٰ اور فقہی مقالات کا وقیح علمی ذخیرہ	فتاویٰ بینات	۱۰۸
دار الکتب العلمیہ بیروت	الإمام کمال الدین محمد بن عبد الواحد السیراسی ثم السکندری المعروف بابن الہمام الحنفی (متوفی ۸۶۱ھ)	فتح القدیر فی شرح الہدایہ	۱۰۹
دارالاشاعت کراچی	حضرت مولانا حافظ قاری مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاچپوری رحمہ اللہ	فتاویٰ رحیمیہ	۱۱۰
زمزم پبلشرز کراچی	افادات حضرت مولانا مفتی ضیاء الحق صاحب دامت برکاتہم العالیہ	فتاویٰ دار العلوم زکریا	۱۱۱
اشاعت اکیڈمی پشاور	قطب الارشاد فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی رشید احمد نگوئی نورہ اللہ مرقدہ (متوفی ۱۳۲۳ھ)	فتاویٰ رشیدیہ	۱۱۲
الکاف			
المکتبۃ الإسلامیۃ - القاہرہ	صدر الدین أبو طاهر السلفی أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن ابراہیم سلفہ الأصہبانی (متوفی ۵۷۶ھ)	کتاب الدعاء	۱۱۳
دار الکتب العلمیہ بیروت	محمد بن أبی بکر بن أبوب بن سعد شمس الدین المعروف بابن قیم الجوزیہ (متوفی ۷۵۱ھ)	کتاب الروح فی الکلام علی أرواح الأموات... إلخ	۱۱۴
دار الکتب العلمیہ بیروت	الإمام إسماعیل بن محمد العجلوانی الجراحی (متوفی ۱۱۶۲ھ)	کشف الخفاء	۱۱۵
مکتبۃ الوحید - القاہرہ	أبو عبد الله نعیم بن حماد بن معاویہ بن الحارث الخزاعی المروزی (متوفی ۲۲۸ھ)	کتاب الفتن لنعیم بن حماد	۱۱۶
مؤسسۃ الرسالۃ دمشق	الإمام علاء الدین علی بن حسام الدین ابن قاضی خان القادری الشانلی الشهیر بالمتقی الهندي (متوفی ۹۷۵ھ)	کنز العمال	۱۱۷
ادارۃ الفاروق کراچی	مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ دہلوی نور اللہ مرقدہ (متوفی ۱۳۷۲ھ)	کفایت المفتی	۱۱۸
زمزم پبلشرز کراچی	حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم العالیہ	کتاب الفتاویٰ	۱۱۹
مرکز الطابعۃ والنشر لأهل البيت بیروت	أبو الحسن علی بن عیسیٰ بن أبی الفتح الأربلی (متوفی ۶۹۲ھ)	کشف الغمۃ فی معرفۃ الأئمة	۱۲۰

اللام

دار الكتب العلمية بيروت	عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي (متوفى ٩١١هـ)	اللائي المصنوعة في الأحاديث الموضوعية	.١٢١
مؤسسة الرسالة دمشق	شمس الدين محمد بن أحمد بن سالم السفاريني (متوفى ١١٨٨هـ)	لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية... إلخ	.١٢٢
دار البشائر الإسلامية بيروت	محمد بن خليل بن إبراهيم أبو المحاسن الفاوقجي الطرابلسي الحنفي (متوفى ١٣٠٥هـ)	اللؤلؤ المرصوع فيما لا أصل له	.١٢٣

الميم

قديمي كتب خانة كراچی	مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (متوفى ٢٦١هـ)	صحيح مسلم	.١٢٤
دار الحديث / الحسن لاهور	العلامة المحدث محمد بن عبد الله الخطيب العمري أبو عبد الله ولي الدين التبريزي (متوفى ٧٤١هـ)	مشكاة المصابيح	.١٢٥
دار الكتب العلمية بيروت	أبو المعالي برهان الدين محمود بن أحمد بن عبد العزيز بن عمر بن مازة البخاري الحنفي (متوفى ٦١٦هـ)	المحيط البرهاني	.١٢٦
مكتبة إمداديه ملتان	المحدث الفقيه علي بن سلطان محمد القاري المعروف بملا علي القاري (متوفى ١٠١٤هـ)	مرقاة المفاتيح	.١٢٧
مكتبة رشيدية كوتله	العلامة الشيخ محمد أمين عابدين بن عمر عابدين بن عبد العزيز المعروف بابن عابدين الشامي الحنفي (متوفى ١٢٥٢هـ)	منحة الخالق	.١٢٨
مكتبة إمداديه ملتان	الإمام العلامة أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبه (متوفى ٢٣٥هـ)	مصنف ابن أبي شيبه	.١٢٩
مكتبة رشيدية كوتله	شيخ الإسلام شمس الأئمة الفقيه أبو بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي الحنفي (متوفى ٤٨٣هـ)	المبسوط في الفقه الحنفي	.١٣٠
دار الكتاب العربي بيروت	شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن حمد السخاوي (متوفى ٩٠٢هـ)	المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة	.١٣١
وحيدى كتب خانة پشاور	العلامة العلام الشيخ محمد زاهد الكوثري (متوفى ١٣٧١هـ)	مقالات الكوثري	.١٣٢

مكتبة رشديه كويت	الإمام العلامة أبو الحسنات عبد الحي اللكنهوني رحمه الله (متوفى ١٣٠٤هـ)	مجموعة الفتاوى على هامش خلاصة الفتاوى	١٣٣
دار التراث بيروت	أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد العبدري الفاصي المالكي الشهير بابن الحاج (متوفى ١٧٣٧هـ)	المدخل	١٣٤
قديمي كتب خانة كراچی	شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (متوفى ٧٤٨هـ)	ميزان الاعتدال	١٣٥
المكتبة العصرية بيروت	الإمام حسن بن عمار بن علي الشرنبلالي المصري الحنفي (متوفى ١٠٦٩هـ)	مراقى الفلاح	١٣٦
جامعة العلوم الإسلامية كراچی	محدث العصر الشيخ السيد محمد يوسف الحسني البنوري رحمه الله (متوفى ١٣٩٧هـ)	معارف السنن	١٣٧
قديمي كتب خانة كراچی	العلامة علي بن محمد أبو الحسن نور الدين المعروف بملا علي القاري الهروي (متوفى ١٠١٤هـ)	الموضوعات الكبرى	١٣٨
مؤسسة الرسالة بيروت	العلامة علي بن محمد أبو الحسن نور الدين المعروف بملا علي القاري الهروي (متوفى ١٠١٤هـ)	المصنوع في معرفة الحديث الموضوع	١٣٩
جامعة الإمام محمد بن مسعود الإسلامية بيروت	تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد بن تيمية المراني الحنيلي الدمشقي (متوفى ٧٢٨هـ)	منهاج السنة النبوية في نقض الشيعة القدرية	١٤٠
المكتبة الحسينية كويت	المحقق الفقيه عبد الرحمن بن محمد بن سليمان الكليوبلي أفندي (متوفى ١٠٨٧هـ)	مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر	١٤١
المطبوعات الإسلامية - حلب	العلامة محمد بن أبو بكر شمس الدين ابن قيم الجوزية (متوفى ٧٥١هـ)	المنار المنيف في الصحيح والضعيف	١٤٢
الموسوعة العربية العالمية	العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد الذهبي (متوفى ٧٤٨هـ)	المستقى من منهاج الاعتدال في نقص كلام الروافض والاعتزال	١٤٣
مؤسسة الرسالة بيروت	أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشافعي (متوفى ٢٤١هـ)	مسند أحمد	١٤٤
دار المأمون للتراث - دمشق	الإمام أحمد بن علي المثنى التميمي الموصلی (متوفى ٣٠٧هـ)	مسند أبي يعلى الموصلی	١٤٥

دار الكتب العلمية بيروت	الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الحاكم الضبي النيسابوري (متوفى ٥٤٠٥هـ)	المستدرک على الصحيحين للحاكم	.١٤٦
المجلس العلمي الهند	أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري البياني الصنعاني (متوفى ٥٢١١هـ)	مصنف عبد الرزاق	.١٤٧
مكتبة القاهرة بيروت	أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة الجماعلي المقدسي الحنبلي الدمشقي (متوفى ٥٦٢٠هـ)	المغني لابن قدامة	.١٤٨
مكتبة دار العلوم كراچی	مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع عثمانی نور اللہ مرقدہ (متوفى ١٣٩٦هـ)	معارف القرآن	.١٤٩
المكتبة السلفية المدينة المنورة	الإمام جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد المعروف بابن الجوزي (متوفى ٥٩٧هـ)	الموضوعات لابن الجوزي	.١٥٠

النون

قديمي كتب خانہ كراچی	أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني النسائي (متوفى ٣٠٣هـ)	سنن النسائي	.١٥١
دار الكتب العلمية بيروت	الإمام الفقيه سراج الدين عمر بن إبراهيم بن نجيم الحنفي (متوفى ١٠٠٥هـ)	النهر الفائق	.١٥٢
قديمي كتب خانہ كراچی	الإمام حسن بن عمار بن علي الشرنبلالي المصري الحنفي (متوفى ١٠٦٩هـ)	نور الإيضاح	.١٥٣
اواردة القرآن كراچی	أبو الحسنات عبد الحي اللكهنوي رحمه الله (متوفى ١٣٠٤هـ)	النافع الكبير على الجامع الصغير	.١٥٤
مكتبة حقانية	العلامة محمد عبد العزيز الفرهاري	النبراس في شرح العقائد	.١٥٥

الهاء

مكتبة رحمانية بلاهور	أبو الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني (متوفى ٥٩٣هـ)	الهداية	.١٥٦
----------------------	--	---------	------